

قانون مشروط

(موقوف)

ناصر علی خان صاحب
قادر علی رضوی دامت برکاتهما العالی

بسم الله الرحمن الرحيم



دارالکتاب مکتبہ اسلامیہ



تہذیب و دینی کیلئے بہترین تحفہ

نظام مصطفیٰ زیک جامعہ کتاب



مؤلف

فاضل حلیل حضرت علامہ اشرف الدین حسنا
قادر ری رضوی دامت برکاتہم العالیہ



کامرا لکنتی حنفیہ کراچی

تہذیب

نَحْمَدُكَ وَنُصَلِّي عَلَى رَسُولِكَ الْكَرِيمِ الرَّؤُوفِ الرَّحِيمِ

چونکہ انسان کا کمال اور اس کی سعادت ایمان و عمل کی صحت پر موقوف ہے اور یہ بغیر علم دین ناممکن ہے اسلئے ہر شخص جو اپنی زندگی کو صالح و کامیاب بنانا چاہتا ہے اسکے لئے ضروری ہے کہ وہ دین کا علم حاصل کرے۔ علم دین کی چار قسمیں ہیں پہلی قسم میں وہ مسائل ہیں جن کا تعلق ایمان و عقیدہ سے ہے دجیسے توحید۔ رسالت۔ نبوت۔ جنت۔ دوزخ۔ حشر۔ ثواب۔ عذاب وغیرہ) دوسری قسم میں وہ باتیں ہیں جن کا تعلق عبادات بدنی و مالی سے ہے (جیسے نماز۔ روزہ۔ حج۔ زکوٰۃ وغیرہ) تیسری قسم میں وہ چیزیں ہیں جن کا تعلق معاملات و معاشرت سے ہے (جیسے خرید و فروخت۔ نکاح۔ طلاق۔ عتاق۔ جہاد حکومت۔ سیاست وغیرہ) چوتھی قسم میں وہ امور ہیں جن کا تعلق اخلاق و عادات۔ جذبات و ملکات سے ہے (جیسے شجاعت۔ سخاوت۔ صبر۔ شکر وغیرہ)

خیال تو یہ تھا کہ چاروں قسمیں ایک ساتھ شائع ہوتیں لیکن کتاب اندازے سے کافی زیادہ ضخیم ہو گئی اسلئے ناچار دو حصے کر دیئے، جو کہ آپ کے سامنے ہیں اسمیں عقائد۔ نماز۔ روزہ۔ زکوٰۃ۔ قربانی و عقیقہ تک کے تمام مسائل بیان کئے گئے ہیں۔ دوسرے حصہ میں حج۔ نکاح۔ طلاق۔ خرید و فروخت۔ حذر و اباحت وغیرہ کے مسائل ہیں۔

تنبیہ۔ اس کتاب قانون شریعت میں اختلافات وادلہ سے اصلاً تعرض نہ ہوگا کہ شان مختصرات کے خلاف ہے اور بتدیوں و کم علموں کے لئے باعث تحیر و اشکال بھی۔ نیز اس کتاب میں صرف بہت ضروری ضروری کثرت سے پیش آنے والے مسائل کو بیان کیا گیا ہے۔ اور ہر مسئلہ کا ماخذ سنی حنفی دینیات کی نہایت معتبر و مستند کتابیں ہیں جیسا کہ حوالوں سے ظاہر ہے۔ جہاں تک ہو سکا ہے پیرائے بیان و زبان کو بھی بہت سہل کر نیکی کوشش کی گئی ہے اور اس کوشش میں فصاحت زبان کی بھی پروا نہیں کی گئی۔ رب تبارک تعالیٰ اس سعی کو لوجہ الکریم قبول فرمائے۔ آمین و آخر دعوانا ان الحمد للہ رب العالمین و صلی اللہ تعالیٰ علی خیر خلقہ محمد و آلہ اجمعین۔

کتبہ الفقیر ابوالمعالی احمد المعروف شمس الدین

پیش لفظ

غزنی سنی بھائیو مدقوں سے یہ خواہش تھی کہ نماز، روزہ، حج، زکوٰۃ اور اس قسم کی تمام ضروریات دینے اور روزمرہ کے مسائل پر کوئی آسان سی کتاب ترتیب دی جائے تاکہ عوام اور کم پڑھ حضرات بڑی آسانی سے مسائل دینیہ کو سمجھیں اور عمل کریں اور لاعلمی میں جو غلطیاں ہو جاتی ہیں اس سے بچ جائیں۔

الحمد للہ کہ مدقوں کی یہ خواہش اب پایہ تکمیل تک پہنچی۔ اس طرح کہ جب فقیر بریلی شریف حضور مفتی اعظم ہند حضرت علامہ مولانا محمد مصطفیٰ رضا خاں صاحب دامت برکاتہم العالیہ کی قدم بوسی کو حاضر ہوا تو عرض اعلیٰ حضرت مجتہد دین و ملت مولانا شاہ احمد رضا خاں صاحب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے موقع پر مختلف دینی کتب خاندان کو دیکھنے کا موقع میسر آیا تو فقیر کی نظر سے کتاب "قانون شریعت گندری" الحمد للہ کہ اس کتاب کو اپنے منشاء کے مطابق پایا۔ جو کہ فاضل جلیل حضرت علامہ شمس الدین قادری رضوی دامت برکاتہم العالیہ کی تصنیف ہے۔

جب فقیر کراچی واپس آیا تو اس کتاب کی طباعت کے سلسلے میں مسلسل کوشش کرنے لگا۔ الحمد للہ یہ کہ کتاب آپ کے سامنے اس بہترین اور خوبصورت شکل میں موجود ہے۔ جہیز میں دینے کے لئے واقعی یہ لاجواب کتاب ہے۔ اس کتاب کی اشاعت میں ان حضرات نے خصوصی تعاون فرمایا۔ محمد الود قادری محمد ادریس قادری، غلام محمد قادری، محمد سکندر قادری اور ادریس ابوبکر وغیرہ۔

دعا فرمائی کہ اللہ غفور و جل وارا کتب خفیہ کراچی، کہ دینے پاک مصطفیٰ کی خدمت کی مزید توفیق عطا فرما دے اور اپنے پیارے حبیب حبیب بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے صدقے اس سعی کو قبول فرمائے اور ہماری بھلائی اخروی کا سبب بنائے۔ آمین ثم آمین

فقیر سید شاہ تراپ الحق قادری

سرپرست اعلیٰ دارالکتب خفیہ کراچی
خطیب مبین مسجد مصلح الدین کارڈن کراچی

فہرست مضامین قانون شریعت

حصہ اول

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۳۱	قیامت کن لوگوں پر آئے گی	۲۲	انبیاء کے رتبے	۱۷	عقائد کا بیان
۳۲	قیامت کب آئیگی اور کس طرح آئے گی	۲۳	سب پہلا انسان اور سب سے پہلا نبی	۱۸	اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات کے عقیدے
۳۳	شفاعت کی بعض صورتیں	۲۴	ہمارے نبی کی چند خاص خصوصیات اور کمالات	۱۹	خدا تعالیٰ کی توحید و کمالات
۳۴	کون کون لوگ شفاعت کریں گے	۲۵	نبی کی کسی چیز کو ہلکا جانے کا حکم	۲۰	ہدایت و گمراہی کس کی طرف سے ہے
۳۵	میزان	۲۶	معجزہ	۲۱	خدا تعالیٰ کی تنزیہ
۳۶	میزان کیا ہے	۲۷	نبی کی لغزش کا حکم	۲۲	الفاظ متشابہ کی تاویل
۳۷	صراط	۲۸	اللہ تعالیٰ کی کتابیں	۲۳	کیا چیزیں حادث ہیں اور کیا قدیم
۳۸	صراط کیا ہے	۲۹	فرشتوں کا بیان	۲۴	اللہ تعالیٰ کی خالقیت
۳۹	حوض کوثر	۳۰	جن کا بیان	۲۵	دجوب وجود کے معنی
۴۰	حوض کوثر کیا ہے	۳۱	موت اور قبر کا بیان	۲۶	اللہ تعالیٰ کا علم
۴۱	مقام محمود	۳۲	کس وقت ایمان لانا بیکار ہے	۲۷	خدا تعالیٰ کی قدرت
۴۲	مقام محمود کیا ہے	۳۳	موت کیا ہے	۲۸	خدا تعالیٰ پر کچھ واجب نہیں
۴۳	لواء الحمد	۳۴	مرنے کے بعد روح کہاں رہتی ہے	۲۹	خدا تعالیٰ کا استغفار
۴۴	لواء الحمد کیا ہے	۳۵	کیا روح بھی مرتی ہے	۳۰	اللہ تعالیٰ نے عالم کو کیوں پیدا کیا
۴۵	بہشت کا بیان	۳۶	روح کی موت اور بعض احوال	۳۱	خدا کی ہر عیب سے پاک
۴۶	دوزخ کا بیان	۳۷	قبر کا دبانا	۳۲	تقدیر
۴۷	ایمان و کفر کا بیان	۳۸	منکر نیکہ کیسے ہیں کہتے ہیں اور کیا سول کہتے ہیں	۳۳	بڑے کام کی نسبت کس کی طرف کی جائے
۴۸	ایمان کیا ہے	۳۹	قبر میں کس کس سے سوال نہیں ہوتا	۳۴	نبی اور رسول
۴۹	کفر کیا ہے	۴۰	عذاب ثواب انسان کی کس چیز پر ہوتا ہے	۳۵	رسول کے معنی
۵۰	کتنی بات سے آدمی مسلمان ہوتا ہے	۴۱	بدن کے اصلی اجزاء کیا ہیں اور کہاں ہیں	۳۶	نبی کون ہوتا ہے
۵۱	شرک کے معنی	۴۲	حشر کے کیا معنی ہیں	۳۷	نبی کا چال چلن
۵۲	کافر کے لئے دغاے مغفرت کا حکم	۴۳	کن لوگوں کے بدن کو مٹی نہیں بھا سکتی	۳۸	نبی کی شکل و صورت
۵۳	اللہ کے سوا کسی اور کو سجدہ کرنا حکم	۴۴	قیامت آئینہ کا حال و اس کی نشانیاں	۳۹	نبی کا حسب نسب
۵۴	برعت کی تعریف	۴۵	دجال کا نکلنا	۴۰	معصوم کون ہے
۵۵	امامت و خلافت کا بیان	۴۶	دجال کی صفت اور اس کے کرب	۴۱	نبی کی طرف تقیہ کی نسبت کا حکم
۵۶	امامت کبریٰ کے شرائط	۴۷	حضرت عیسیٰ کا آسمان سے اترنا	۴۲	ولی کو نبی سے افضل ماننے کا حکم
۵۷	کب امام کی طاعت فرض ہے	۴۸	حضرت امام مہدی کا ظاہر ہونا	۴۳	ہی کی عظمت
۵۸	خلفاء راشدین	۴۹	یا جوج و ماجوج کا نکلنا	۴۴	نبی کی حیات
۵۹	خلافت راشدہ کی مدت	۵۰	دابۃ الارض کا نکلنا	۴۵	نبی کا علم
۶۰	افضل خلیفہ کون ہے	۵۱	دابۃ الارض کیا چیز ہے		

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۶۳	استحاضہ کی تعریف اور حکم معذور کا بیان معذور کی تعریف نجس چیزوں کے پاک کرنے کا طریقہ	۴۹	کوئیں کا بیان کن باتوں سے کنواں ناپاک ہو جاتا ہے کب کتنا پانی نکالا جائے کہ کنواں پاک ہو جائے کنوئیں سے کل پانی نکالنے کا مطلب جس کنوئیں کا پانی ٹوٹا ہی اس کے پاک کرنے کا طریقہ	۳۹	صحابہ و اہل بیت صحابی کس کو کہتے ہیں صحابی کی توہین کا حکم حضرات شیخین کی توہین کا حکم حضرت معاویہ کو برا کہنے کا حکم اہل بیت میں کون لوگ داخل ہیں ام المومنین صدیقہ کو عیب لگانے کا حکم حضرت امام حسین کو باغی کہنے والے کا حکم یزید کا حکم اختلافات صحابہ کا حکم
۶۴	نجاست دور ہونے کے بعد جو رنگ یا پورہ جائے اس کا حکم پتلی نجاست پاک کرنے کا طریقہ نچوڑنے کی حد جو چیز نچوڑنے کے قابل نہیں اس کے پاک کرنے کا طریقہ	۵۱	نجاستوں کا بیان نجاست غلیظہ کے احکام نجاست خفیفہ کے احکام نجاست غلیظہ و خفیفہ کا فرق کب متبرک نجاست غلیظہ کیا کیا چیزیں ہیں کون کون سی چیزیں نجاست خفیفہ ہیں	۴۰	ولایت کا بیان ولی اللہ کی تعریف اولیاء اللہ کا علم و قدرت پیر میں کن باتوں کا ہونا ضروری ہے تقلید امام معین کی پیروی
۶۵	دھماکے چینی وغیرہ کے برتن اور سامان پاک کرنے کا طریقہ آئینہ وغیرہ پاک کرنے کا طریقہ کھال پاک کرنے کا طریقہ شہد پاک کرنے کا طریقہ تیل مٹی پاک کرنے کا طریقہ درخت اور دیوار اور جڑی اینٹ کیسے پاک ہوتی ہے۔	۵۲	جو ٹھکے اولسینہ کا بیان کس کس کا جو ٹھکا پاک ہے کافر کے جو ٹھکے کا حکم کن جانوروں کا جو ٹھکا نجس ہے۔ مشکوٰۃ مکروہ جو ٹھکے کے بعض احکام جو حکم جو ٹھکے کا ہے وہی لعاب و رپہ کا	۴۱	نماز کس عمر میں بچہ کو نماز سکھائی جائے شرائط نماز طہارت کا بیان وضو کا طریقہ وضو کے فرائض۔ وضو کب فرض ہے وضو کے مکروہات وضو توڑنے والی چیزیں غسل کا طریقہ غسل میں کتنی باتیں فرض ہیں کن باتوں سے غسل فرض ہوتا ہے بے غسل کیا کام کر سکتا ہے اور کیا نہیں کس پانی سے وضو اور غسل جائز ہے بیتے ہوئے پانی کی تعریف اور احکام بڑے حوض اور درہ درہ کی تعریف اور احکام ماستعمل و غسالہ کے احکام ماستعمل کو کام میں لانے کا حیلہ پانی کے بارے میں کافر کی خبر کا حکم
۶۶	استنجے کا بیان استنجے کے آداب استنجے کا طریقہ استنجے سے پہلے کی دعا استنجے کے بعد کی دعا طہارت خانہ میں داخل ہونے کی دعا طہارت خانہ سے باہر آنے کے بعد کی دعا گرمی جاڑے کے استنجے کا فرق استبراء کا حکم استبراء کی تعریف استبراء کا طریقہ پانی اور مٹی کے علاوہ کن چیزوں سے استنجا جائز ہے وضو کے بچے ہوئے پانی کا حکم طہارت کے بچے ہوئے پانی کا حکم	۵۳	تیمم کا بیان تیمم کا طریقہ۔ تیمم کی نیت تیمم میں کتنی باتیں فرض ہیں کس چیز سے تیمم جائز ہے اور کس سے نہیں تیمم توڑنے والی چیزیں خف یعنی موزے پر مسح کا بیان مسح موزہ کا طریقہ مسح موزہ کن چیزوں سے ٹوٹتا ہے حیض کا بیان حیض کی تعریف حیض کی مدت حیض آنے کی عمر حیض کے رنگ نفاس کا بیان نفاس کی تعریف اور مدت تیمم و نفاس کے احکام استحاضہ کا بیان	۴۲	استحاضہ کا حکم

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۸۷	سجدہ تلاوت کیا ہے	۷۸	اذان کب کہی جائے	۷۰	نماز کی دوسری شرط یعنی
"	سجدہ تلاوت کا مسنون طریقہ	"	اذان کا وقت	"	شرع عورت کا بیان
"	سجدہ تلاوت کے شرائط	"	کن نمازوں میں اذان نہیں	"	کتنا ستر فرض ہے
۸۹	قراءت یعنی قرآن شریف	"	عورت کی اذان کا حکم	"	مرد میں اعضائے عورت نہیں
"	پڑھنے کا بیان	"	بچے آندھے بے دھن کی اذان کا حکم	"	عورت کے اعضائے عورت کا شمار
"	قرأت میں کتنی آواز ہونی چاہئے	"	اذان کون کہے	"	محرم و غیر محرم کی تعریف
۹۰	کون کون سو مرتبہ طوال مفصل ہیں	"	اذان کے درمیان بات کرنا کا حکم	"	کون لوگ محرم ہیں اور کون غیر محرم
"	اور کون سی قصار مفصل	"	اذان کا جواب	"	نماز کی تیسری شرط یعنی
۹۱	درمیان سے سورۃ چھوڑنے کا حکم	"	اذان ہوتے وقت تمام مشاغل	"	وقت کا بیان
"	قرأت میں غلطی ہو جانے کا بیان	۷۹	بند کر دیے جائیں	"	نہر کا وقت
۹۲	جس سے حروف صحیح ادا نہ ہوتے ہوں	"	اقامت کا بیان	"	صبح صادق کس کو کہتے ہیں
"	وہ کیا کرے	"	اقامت کا جواب	"	ظہر کا وقت
"	نماز کے باہر قرآن شریف پڑھنے کا بیان	"	نماز کی چوتھی شرط یعنی	"	سایہ اصلی کی تعریف
۹۲	قرآن شریف کے آداب	"	استقبال قبلہ کا بیان	"	دوپہر پڑھنے کی پہچان
"	جماعت کا بیان	۸۰	کن صورتوں میں نماز غیر قبلہ کی	"	جمعہ کا وقت
"	کن نمازوں کے لئے جماعت شرط ہے	"	طرف ہو سکتی ہے	"	عصر کا وقت
۹۳	جماعت ثانیہ کا حکم	"	اگر قبلہ نہ معلوم ہو تو کیا کرے	"	مغرب کا وقت
"	کن عذروں سے جماعت چھوڑ سکتا ہے	"	نماز کی پانچویں شرط یعنی	"	شفق کس کو کہتے ہیں
۹۴	ایکلا مقتدی کہاں کھڑا ہو	"	نیت کا بیان	"	عشا کا وقت
"	صف کے مسائل	۸۱	نماز کی نیت	"	وتر کا وقت
"	امام کون ہو سکتا ہے	"	نماز کی چھٹی شرط یعنی	۷۲	مستحب اوقات
"	بد مذہب کے پیچھے نماز کا حکم	"	تکبیر تحریمہ کا بیان	۷۵	مکروہ اوقات
۹۵	فاسق کی اقتدا کا حکم	"	تکبیر تحریمہ کس کو کہتے ہیں	"	نصف شمار اور ضحوی کبری کا بیان
"	مستبوق کی تعریف	"	نماز کا طریقہ	"	طلوع سے کیا مراد ہے
۹۶	کب فرض تو رکعت میں شریک ہو جائے	"	فرض واجب سنت مستحب کا حکم	۷۶	کن بارہ وقتوں میں نفل پڑھنا منع ہے
۹۷	جماعت قائم کرنے کا طریقہ	۸۲	فرائض نماز	"	اذان کا بیان
"	نماز فاسد کرنے والی چیزوں	"	واجبات نماز	"	اذان کا ثواب
"	کا بیان	۸۵	سجدہ سہو کا بیان	"	اذان کا طریقہ
۹۸	عمل کثیر و قلیل کی تعریف	"	سجدہ سہو کا طریقہ	"	اذان کے الفاظ
"	نماز میں سانپ بچھو مارنے کی صورت	"	سجدہ سہو کب واجب ہے	"	اذان کی جگہ
۹۹	سترہ کے معنی	"	کن باتوں کے چھٹے سے سجدہ سہو نہیں	"	اذان کے بعد کی دعا
"	سترہ کن چیزوں کا ہو سکتا ہے	"	سجدہ تلاوت	"	کن نمازوں کیلئے اذان کہی جائے
۱۰۰	نماز آگے سے گزرنے والے کو کس	۸۷	سجدہ تلاوت	۷۷	اذان کا حکم
"	طرح رد کے	"	نماز کے مکروہات کا بیان	"	
"	نماز کے مکروہات کا بیان	"		"	

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۱۱۵	مسافر کے احکام	۱۰۵	بدبودار چیز کھا کر یا لگا کر مسجد میں جانا منع ہے	۱۰۰	نماز میں کپڑا اٹکانے کا حکم
۱۱۶	قصر کے معنی	۱۰۶	مسجد میں بات کرنا منع ہے	۱۰۱	نماز میں انگلی چٹکانے کا حکم
۱۱۷	سنتوں کی قصر نہیں	۱۰۷	مسجد میں نماز پڑھنے کی فضیلت	۱۰۲	مکروہ تحریمی کس کو کہتے ہیں
۱۱۸	نیت اقامت کی شرطیں	۱۰۸	وتر کی نماز	۱۰۳	کمر پڑھنا رکھنے کا حکم
۱۱۹	وطن اصلی کی تعریف	۱۰۹	دعائے قنوت اور اس کے احکام	۱۰۴	غیر کی زمین میں نماز پڑھنے کا حکم
۱۲۰	عورت کو بغیر محرم کے سفر کی اجازت نہیں	۱۱۰	وتر کی نماز کب جماعت سے ہو سکتی ہے	۱۰۵	کھار کے عبادت خانوں میں جانیکا حکم
۱۲۱	سوار یوں پر نماز پڑھنے کا بیان	۱۱۱	سنتوں اور نفلوں کا بیان	۱۰۶	اٹھا کپڑا پنکر نماز پڑھنے کا حکم
۱۲۲	کن عذروں سے بخاری پر نماز ہو سکتی ہے	۱۱۲	سنت موکدہ اور غیر موکدہ کی تعریف	۱۰۷	تصویر کے احکام
۱۲۳	چلتی گاڑی پر نماز کا حکم	۱۱۳	اور احکام	۱۰۸	مکروہ تنزیہی کس کو کہتے ہیں
۱۲۴	کشتی یا جہاز پر نماز کے احکام	۱۱۴	کون کون سی نمازیں سنت موکدہ ہیں	۱۰۹	نفل کے لئے سر نماز پڑھنے کے احکام
۱۲۵	جمعہ کا بیان	۱۱۵	سنتوں کے چھٹ جانے کے مسائل	۱۱۰	مسجد کی چھت پر نماز پڑھنا مکروہ ہے
۱۲۶	شرائط جمعہ	۱۱۶	کس نفل جائز ہے	۱۱۱	نماز کے آگے آگ کا حکم
۱۲۷	مصرفائے مہر کا کیا مقصد ہے	۱۱۷	کون کون سی نمازیں مستحب ہیں	۱۱۲	نماز کے لئے دوڑنے کا حکم
۱۲۸	کیا شہر میں جمعہ کئی جگہ ہو سکتا ہے	۱۱۸	صلوۃ الاوائین	۱۱۳	نماز توڑنے کا عذر
۱۲۹	جمعہ کون قائم کر سکتا ہے	۱۱۹	سنت و نفل کہاں پڑھنا بہتر ہے	۱۱۴	مصیبت زدہ کیلئے نماز توڑنا
۱۳۰	جمعہ کا وقت	۱۲۰	تجد کی نماز	۱۱۵	نقصان سے بچنے کیلئے نماز توڑنا
۱۳۱	جمعہ کا خطبہ	۱۲۱	اشراق کی نماز	۱۱۶	احکام مسجد
۱۳۲	خطبہ کس کو کہتے ہیں	۱۲۲	چاشت کی نماز	۱۱۷	مسجد میں جاتے وقت کی دعا
۱۳۳	خطبہ میں کیا چیزیں سنت ہیں	۱۲۳	استخارہ کی نماز	۱۱۸	مسجد سے نکلنے وقت کی دعا
۱۳۴	جمعہ کی جماعت	۱۲۴	استخارہ کی دعا	۱۱۹	قبلہ کی طرف پاؤں کرنے کے احکام
۱۳۵	جمعہ واجب ہونے کی شرطیں	۱۲۵	کب استخارہ کیا جائے	۱۲۰	مسجد کی چھت کے آداب
۱۳۶	خطبہ کے کچھ اور مسائل	۱۲۶	نماز حاجت	۱۲۱	مسجد کو راستہ بنانے کے احکام
۱۳۷	جمعہ کے علاوہ دیگر خطبوں کا حکم	۱۲۷	تراویح کی نماز کا بیان	۱۲۲	مسجد میں بچے اور یا گل کے جانیکے احکام
۱۳۸	سعی کب واجب ہے	۱۲۸	بیمار کی نماز	۱۲۳	مسجد یا بستر وغیرہ پر کچھ آیت وغیرہ
۱۳۹	عیدین کا بیان	۱۲۹	بیمار کب نماز چھوڑ سکتا ہے	۱۲۴	لکھنے کے احکام
۱۴۰	عید کے دن کیا باتیں مستحب ہیں	۱۳۰	قضا نماز کا بیان	۱۲۵	مسجد میں کوئی گندگی میل وغیرہ
۱۴۱	نماز عید کا طریقہ	۱۳۱	قضا کی تعریف	۱۲۶	ڈالنے کے احکام
۱۴۲	کس چیز کی اور کیسی انگوٹھی جائز ہے	۱۳۲	قضا کا وقت	۱۲۷	مسجد میں ناپاک تیل جلانا منع ہے
۱۴۳	عید بقر عید کی نماز کا وقت اور مدت	۱۳۳	کس نماز کی قضا معاف ہے	۱۲۸	مسجد میں ناپاک گار لگانا منع ہے
۱۴۴	تکبیر تشریق کیا ہے	۱۳۴	قضا نمازوں میں ترتیب	۱۲۹	مسجد میں وضو کب کر سکتا ہے
۱۴۵	تکبیر تشریق کس پر واجب ہے	۱۳۵	واجب ہونے کا بیان	۱۳۰	مسجد میں جو کھانا وغیرہ نکلے لے گیا کرے
۱۴۶	اور کب واجب ہے	۱۳۶	بالغ ہونے کی عمر	۱۳۱	مسجد میں کب پڑ لگانے کی اجازت ہے
۱۴۷	گہن کی نماز	۱۳۷	نماز کا فدیہ	۱۳۲	مسجد میں حجرہ کب اور کس لئے
۱۴۸	خوف و مصیبت کی وقت نماز مستحب ہے	۱۳۸	مسافر کی نماز کا بیان	۱۳۳	بنوایا جاسکتا ہے
				۱۳۴	مسجد میں سوال اور مسائل کو دینے کے احکام

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۱۲۱	شہید کو غسل نہ دینے کی شرطیں	۱۳۵	نماز جنازہ کی نیت	۱۲۷	کتاب الجنائز
۱۲۲	روزہ کا بیان	۱۳۶	کن لوگوں کی نماز جنازہ نہ پڑھی جائے	"	بیماری کا بیان
"	روزہ کی فرضیت	"	نماز جنازہ میں امامت کا حق	"	بیماری نعمت ہے
"	روزہ کی عمر	"	نماز جنازہ کی صف	"	اصل بیماری کیا ہے
"	روزہ کی تعریف	"	مسجد میں نماز جنازہ جائز نہیں	۱۲۸	بیماری اور مصیبت سے گناہ مٹتا
"	روزہ کی نیت کا وقت	۱۳۷	مردہ بچے کا کفن دفن	"	اور ثواب ملتا ہے
"	نیت کے معنی	"	قبر و دفن کا بیان	"	عیادت یعنی بیماری پر سی کا بیان
۱۲۳	شک کے دن کا روزہ	"	قبر کی لمباٹی چوڑائی	۱۲۹	موت آنے کا بیان
"	چاند دیکھنے کا بیان	"	لحد اور صندوق کا مطلب	"	دنیا میں کس طرح رہے
"	کن مہینوں کا چاند دیکھنا واجب ہے	"	عورت کا جنازہ کون لوگ اتاریں	"	کب موت کی آرزو کر سکتا ہے
"	مطلع صاف نہ ہونے کی صورت	"	میت کی کروٹ اور رخ	"	جب موت قریب آئے تو کیا کرے
"	میں چاند کا ثبوت	۱۳۸	مٹی کب اور کس طرح دی جائے	"	کلمہ کی تلقین کی صورت
"	عادل کی تعریف	"	مٹی دیتے وقت کیا پڑھے	۱۳۰	روح نکلنے کے بعد کیا کیا جائے
۱۲۴	مستور کی تعریف	"	قبر پر قبہ بنانا پختہ کرنا کتبہ لگانا	"	آنکھیں بند کرتے وقت کی دعا
"	مطلع صاف ہونے کی صورت	"	قبر کا ادب	"	مردہ کا قرض
"	میں چاند کا ثبوت	"	زیارت قبور	۱۳۱	میت کو نہلانے کا بیان
"	چاند کی گواہی	"	زیارت کا دن اور وقت	"	مردہ کو نہلانے کا طریقہ
"	تاریخ یلیفوں - ریڈیو سے چاند	"	زیارت قبور کا طریقہ	"	کافر مردہ کا حکم
۱۲۵	کا ثبوت نہیں ہو سکتا	"	زیارت کے وقت کیا کیا پڑھے	"	کفن کا بیان
"	روزہ توڑنے والی چیزوں	۱۳۹	ایصال ثواب یعنی مردوں	"	کفن کے تین درجے
"	کا بیان	"	کو ثواب پہنچانے کا بیان	"	مرد کیلئے کفن سنت کیا ہے
"	روزہ توڑنے کی ان صورتوں کا	"	تعزیت یعنی ماتم پر سی	"	عورت کیلئے کفن سنت کیا ہے
۱۲۶	بیان جنہیں صرف قضا لازم ہے	"	تعزیت کا ثواب	"	کب کفن کے لئے سوال جائز ہے
"	روزہ توڑنے کی ان صورتوں کا بیان	"	تعزیت میں کیا کہے	"	کفن کا پیرا کیسا ہونا چاہئے
"	جن میں کفارہ بھی لازم ہے	۱۴۰	تعزیت کا وقت	۱۳۳	پرانے کپڑے کا کفن
"	کفارہ لازم ہونے کی شرطیں	"	میت کا کھانا	"	بچوں کا کفن
"	ان چیزوں کا بیان جن	"	نوحہ اور بین	"	کفن کس کے مال سے ہونا چاہئے
"	سے روزہ نہیں توڑتا	۱۴۱	سوگ	"	کفن پہنانے کا طریقہ
۱۲۹	روزہ کے مکر وہات کا بیان	"	شہید کا بیان	۱۳۴	جنازہ لیچنے کا طریقہ
"		"	شہید زندہ ہیں	"	جنازہ گے ساتھ جانے کا ثواب
"		"	شہید کو غسل و کفن نہ دیا جائے	۱۳۵	جنازہ کی نماز کا بیان
"		"		"	نماز جنازہ کی دعا

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۱۵۱	سحری و افطار کا بیان	۱۵۹	موتی جواہر پر کب زکوٰۃ نہیں	۱۶۷	زکوٰۃ کن لوگوں کو دیکھائے
۱۵۲	سحری کی فضیلت	۱۶۰	کیا کیا چیزیں حاجتِ اصلیہ ہیں	۱۶۸	مسکین کون ہے اور فقیر کس کو کہتے ہیں۔
۱۵۳	روزہ کس چیز سے افطار کیا جائے	۱۶۱	زکوٰۃ تین قسم کے مال پر ہے	۱۶۹	زکوٰۃ میں کس کو مقدم کرے۔
۱۵۴	افطار کی دعا	۱۶۲	سونے چاندی اور مال تجارت کی زکوٰۃ کا بیان	۱۷۰	کس کو سوالِ حلال ہے۔
۱۵۵	کن کن حالتوں میں روزہ نہ رکھنے کی اجازت ہے	۱۶۳	سونے کا نصاب	۱۷۱	بھیکہ مانگنے کی بُرائی۔
۱۵۶	کب نفل روزہ توڑ سکتا ہے	۱۶۴	چاندی کا نصاب	۱۷۲	صدقہ فطر کا بیان
۱۵۷	چند نفل روزوں کی فضیلت	۱۶۵	کتنے مال میں کتنا دیا جائے	۱۷۳	صدقہ فطر کس کا کس پر واجب ہے
۱۵۸	عاشورا کا روزہ	۱۶۶	ایک نصاب سے زائد مال کی زکوٰۃ کا حساب۔	۱۷۴	صدقہ فطر کی مقدار
۱۵۹	شوال کے چھ روزے	۱۶۷	سونے کا بھی ہے اور چاندی بھی لیکن	۱۷۵	قناع کا وزن
۱۶۰	شعبان کا روزہ اور پندھویں شعبان کی فضیلت	۱۶۸	نصاب کسی کا پورا نہیں تو کس طرح زکوٰۃ دی جائے	۱۷۶	صدقہ فطر کس کو دے
۱۶۱	ایامِ بیض کے روزے	۱۶۹	پیسوں پر کب زکوٰۃ ہے	۱۷۷	قربانی کا بیان
۱۶۲	دوشنبہ اور جمعرات کا روزہ	۱۷۰	لوٹ پر بھی زکوٰۃ واجب ہے	۱۷۸	قربانی کی تعریف
۱۶۳	بدھ اور جمعرات کا روزہ	۱۷۱	سامنے کی زکوٰۃ کا بیان	۱۷۹	قربانی کس پر واجب ہے
۱۶۴	اعتکاف	۱۷۲	سامنے کی تعریف	۱۸۰	قربانی کا وقت
۱۶۵	اعتکاف واجب	۱۷۳	اونٹ کی زکوٰۃ	۱۸۱	قربانی میں شرکت کے مسائل
۱۶۶	اعتکاف سنتِ مؤکدہ	۱۷۴	گائے بھینس کی زکوٰۃ	۱۸۲	کیا چیزیں حاجتِ اصلیہ ہیں
۱۶۷	اعتکاف مستحب	۱۷۵	بھڑ بکری کی زکوٰۃ	۱۸۳	قربانی کا طریقہ
۱۶۸	زکوٰۃ کا بیان	۱۷۶	کھیتی اور پھلوں کی زکوٰۃ کا بیان	۱۸۴	گوشت اور کھال کے مسائل
۱۶۹	زکوٰۃ دینے کا فائدہ	۱۷۷	کس زمین پر عشر ہے اور کس پر نصف عشر	۱۸۵	کن جانوروں کی قربانی ہو سکتی ہے
۱۷۰	زکوٰۃ نہ دینے کی سزا اور نقصان	۱۷۸	زمین کی قسمیں	۱۸۶	قربانی کے جانوروں کی عمر
۱۷۱	زکوٰۃ کس کو کہتے ہیں	۱۷۹	کن چیزوں میں عشر واجب ہے	۱۸۷	قربانی کا جانور کیسا ہونا چاہئے
۱۷۲	زکوٰۃ واجب ہونے کی شرطیں	۱۸۰	زمین کے عشری و خراجی ہونے کی صورتیں	۱۸۸	عقیقہ کا بیان
۱۷۳	دینِ میعاد و ہجر زکوٰۃ سے نہیں وکتا	۱۸۱	گورنمنٹ کو دینے سے خراج ادا نہیں ہوتا۔	۱۸۹	عقیقہ کی تعریف
۱۷۴	حاجتِ اصلیہ میں زکوٰۃ نہیں	۱۸۲		۱۹۰	عقیقہ کب کرنا چاہئے
		۱۸۳		۱۹۱	عقیقہ کا گوشت کیا کیا جائے
		۱۸۴		۱۹۲	عقیقہ کی دعا۔

فہرست مضامین

قانون شریعت حصہ دوم

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۱۷۷	حج کا بیان	۱۸۷	رہی کا طریقہ	۲۰۱	قربانی اور حلق میں غلطی کا کفارہ	۲۱۳	بلاعذر ترک جماعت کی عادت
"	حج کیا چیز ہے	"	حج کی قربانی اور حلق کا بیان	"	حرم میں شکار کے مسائل	"	گناہ کبیرہ ہے
"	حج کی فضیلت و فرضیت	۱۸۸	فرض طواف	"	پانی کا جانور کس کو کہتے ہیں	"	بقیع کی زیارت
"	کعبہ کیا چیز ہے	"	گیارہویں تاریخ کے افعال	"	شکار کا کفارہ	۲۱۵	مدینہ شریف کے مناسک و وقت کے کتاب
"	حج کا وقت اور شرطیں	۱۸۹	طواف و ذبح یعنی خضعت طواف	۲۰۲	حرم کے پیڑ وغیرہ کا کفارہ	"	نکاح کا بیان
"	عاجت اصل یہ کیا چیز ہیں	۱۹۰	حج کے فرائض	۲۰۳	حرم کے پیڑ کی سواک کا حکم	"	نکاح کے فضائل و تعریف
"	حج کا طریقہ	"	حج کے واجبات	"	جوں مارنے کا کفارہ	"	کب نکاح فرض ہے اور کب واجب
"	میقات کیا چیز ہے	۱۹۱	حج کی سنتیں۔ طواف قدم و صمد	"	بغیر احرام میقات سے گرنے کا کفارہ	۲۱۶	نکاح میں کیا باتیں صحیح ہیں
"	محرم کون لوگ ہیں	"	عمرے کا بیان	"	احرام پر احرام باندھنے کا کفارہ	"	نکاح کے اہل انکار کا خطبہ
"	احرام کسے کہتے ہیں	۱۹۲	عمرے کی نیت۔ عمرے کا طریقہ	"	کفارہ ہے	"	نکاح کے الفاظ
"	حج کی نیت	"	قرآن اور تمتع	۲۰۴	محصر کا بیان	۲۱۷	نکاح کی شرطیں
"	لبیک کے الفاظ	"	حج تین طرح کا ہے اور احرام	"	محصر کی تعریف اور حکم	"	نکاح کے گواہ
"	کہ نظر آئے تو کیا پڑھے	"	باندھنے والے چار طرح کے ہیں	۲۰۵	حج فوت ہونے کا بیان	"	نکاح کا اذن اور وکالت
"	گھر میں داخل ہو تو کیا پڑھے	۱۹۳	قرآن کا طریقہ	"	حج بدل کا بیان	۲۱۸	محرمات کا بیان
"	گھر میں پہنچ کر پہلے کیا کرے	۱۹۴	تمتع کا طریقہ	"	حج بدل کی شرطیں	"	حرام ہونے کے اسباب
"	طواف کا طریقہ اور عیال	"	وہ باتیں جو احرام میں حرام ہیں	۲۰۶	حج کی وصیت	"	محرمات کی تعریف اور امتیں
"	طواف قدم کیا ہے	۱۹۵	احرام میں کیا باتیں مکروہ ہیں۔	"	بدی کا بیان	۲۱۹	حرمیت مصاہرت
"	صفا و مروہ کی سعی	۱۹۶	حرم اور اس کے کفائے کا بیان	"	مدینہ شریف کی حاضری	"	وہ عورتیں جو نکاحاً جامع نہیں ہو سکتیں
"	سعی کی نیت	"	دم اور بدنہ کے معنی	۲۰۸	مدینہ شریف کی بڑائی	"	حرمیت ملک
"	آٹھویں تاریخ یعنی کورونگی	"	خوشبو اور تیل لگانے کا کفارہ	"	دربار اقدس کی حاضری	۲۲۰	حرمیت شرک
"	نویں تاریخ عرفات کو روزانگی	۱۹۷	سے کپڑے پہننے کا کفارہ	"	حاضری کے فائدے اور زیارت	"	مرتد کا نکاح
"	دسویں شب مزدلفہ کو روزانگی	"	بال صمد کرنے کا کفارہ	"	نہ کرنے کا نقصان	"	صحابی اور تابعی کس کو کہتے ہیں
"	وقوف کا وقت	"	ناخن کترنے کا کفارہ	"	حاضری کے آداب	"	مرتد کی تعلیم
"	مشروع احرام کا وقت	"	بوس و کنار وغیرہ کا کفارہ	"	حضرت انبیاء کی زندگی	۲۲۱	حرمیت بوجہ تعلق حق غیر
"	منیٰ کو واپسی	۱۹۸	طواف میں غلطیوں کا کفارہ	"	مدینہ شریف میں ہرن کی پاپس	"	عاملہ کے ساتھ نکاح کا حکم
"	دسویں تاریخ کے افعال	"	سعی میں غلطیوں کا کفارہ	"	ہزار لکھی جاتی ہے	۲۱۳	ایک وقت میں عورتوں کی تعداد
"		"	وقوف میں غلطیوں کا کفارہ	"	روضہ اقدس کا دیکھنا عبادت ہے	"	منعہ اور نکاح موت کا حکم
"		"	رہا میں غلطی کا کفارہ	"		"	

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۲۵۴	رجعت کا بیان	۲۲۷	حقوق زوجین	۲۲۹	مہر مثل واجبہ کی صورتیں	۲۲۱	دودھ کے رشتے کا بیان
۲۵۵	رجعت کی تعریف: رجعت کا سنو	۲۲۸	مرد کا حق عورت پر	۲۲۸	کب کب جہز دینا واجب ہے	۲۲۱	دودھ پلانے کی مدت
۲۵۶	رجعت کس صورت پر ہو سکتی ہے	۲۲۸	عورت کا حق مرد پر	۲۲۸	مہر معات کرنے کی صورت	۲۲۲	جونسے حرام ہے وہ رضاع سے بھی حرام ہے
۲۵۷	رجعت کے الفاظ	۲۲۸	شادی کے رسوم	۲۲۸	خلوة صحیحہ	۲۲۲	رضاع کا ثبوت کیسے ہوگا
۲۵۸	طلاق کے مسائل	۲۲۸	طلاق کا بیان	۲۲۸	خلوة فاسدہ	۲۲۳	دلی کون لوگ ہیں عہد کنوں گے
۲۵۹	ایلا کا بیان	۲۲۸	طلاق کی تعریف	۲۲۸	خلوة صحیحہ کے کچھ اور احکام	۲۲۳	دلی کی تعریف: دلی کی لایت کا حکم
۲۶۰	ایلا کی تعریف: ایلا کے شرائط	۲۲۸	طلاق کی صورتیں بائین و جہا	۲۲۸	نکاح فاسد	۲۲۳	مقبلی اور پروردگی کی لایت
۲۶۱	ایلا کے الفاظ مرتبہ کنایہ	۲۲۸	کی تعریف	۲۲۸	نکاح فاسد کا حکم اور تعریف	۲۲۳	کن لوگوں کے نکاح کے لئے دلی
۲۶۲	ایلا کی مدت میں تم توڑنے کی نہیں	۲۲۸	طلاق کے اقسام	۲۲۸	تار کر کی تعریف	۲۲۳	ہونا شرط ہے
۲۶۳	ایلا کے الفاظ مرتبہ کنایہ	۲۲۸	طلاق کون سے سکتا ہے	۲۲۸	مہر مثل کی تعریف	۲۲۳	بالغہ عاقلہ کا خلع بغیر کی جائز
۲۶۴	ایلا کی مدت میں تم توڑنے کی نہیں	۲۲۸	طلاق کون سے سکتا ہے	۲۲۸	مہر مثل کا ثبوت کیسے ہوگا	۲۲۳	کے کوئی نہیں کر سکتا
۲۶۵	ایلا کے الفاظ مرتبہ کنایہ	۲۲۸	طلاق کون سے سکتا ہے	۲۲۸	مہر مثل اور اسکے اقسام	۲۲۳	خاموشی یا ہنسی یا رونما کب
۲۶۶	ایلا کی مدت میں تم توڑنے کی نہیں	۲۲۸	طلاق کون سے سکتا ہے	۲۲۸	مہر مثل کی تعریف	۲۲۳	اذن سمجھا جائے گا
۲۶۷	ایلا کے الفاظ مرتبہ کنایہ	۲۲۸	طلاق کون سے سکتا ہے	۲۲۸	مہر مثل کا ثبوت کیسے ہوگا	۲۲۳	کنواری اور شیب کی تعریف
۲۶۸	ایلا کی مدت میں تم توڑنے کی نہیں	۲۲۸	طلاق کون سے سکتا ہے	۲۲۸	مہر مثل اور اسکے اقسام	۲۲۳	کافر و مرتد کسی کا دلی نہیں
۲۶۹	ایلا کے الفاظ مرتبہ کنایہ	۲۲۸	طلاق کون سے سکتا ہے	۲۲۸	مہر مثل کی تعریف	۲۲۳	کس پر ولایت اجارہ چاہل ہے
۲۷۰	ایلا کی مدت میں تم توڑنے کی نہیں	۲۲۸	طلاق کون سے سکتا ہے	۲۲۸	مہر مثل کا ثبوت کیسے ہوگا	۲۲۳	کس دلی کا کیا ہوا نکاح توڑا نہیں
۲۷۱	ایلا کے الفاظ مرتبہ کنایہ	۲۲۸	طلاق کون سے سکتا ہے	۲۲۸	مہر مثل اور اسکے اقسام	۲۲۳	جاسکتا
۲۷۲	ایلا کی مدت میں تم توڑنے کی نہیں	۲۲۸	طلاق کون سے سکتا ہے	۲۲۸	مہر مثل کی تعریف	۲۲۳	کفو کا بیان
۲۷۳	ایلا کے الفاظ مرتبہ کنایہ	۲۲۸	طلاق کون سے سکتا ہے	۲۲۸	مہر مثل کا ثبوت کیسے ہوگا	۲۲۳	کفایت کب اور کس کی طرف سے
۲۷۴	ایلا کی مدت میں تم توڑنے کی نہیں	۲۲۸	طلاق کون سے سکتا ہے	۲۲۸	مہر مثل اور اسکے اقسام	۲۲۳	معتبر ہے
۲۷۵	ایلا کے الفاظ مرتبہ کنایہ	۲۲۸	طلاق کون سے سکتا ہے	۲۲۸	مہر مثل کی تعریف	۲۲۳	کفایت میں کن چیز کا اعتبار ہوگا
۲۷۶	ایلا کی مدت میں تم توڑنے کی نہیں	۲۲۸	طلاق کون سے سکتا ہے	۲۲۸	مہر مثل کا ثبوت کیسے ہوگا	۲۲۳	بد مذہبوں کے ساتھ نکاح کا حکم
۲۷۷	ایلا کے الفاظ مرتبہ کنایہ	۲۲۸	طلاق کون سے سکتا ہے	۲۲۸	مہر مثل اور اسکے اقسام	۲۲۳	مال میں کفایت کے معنی
۲۷۸	ایلا کی مدت میں تم توڑنے کی نہیں	۲۲۸	طلاق کون سے سکتا ہے	۲۲۸	مہر مثل کی تعریف	۲۲۳	کون کون پیشے والے ایک دوسرے
۲۷۹	ایلا کے الفاظ مرتبہ کنایہ	۲۲۸	طلاق کون سے سکتا ہے	۲۲۸	مہر مثل کا ثبوت کیسے ہوگا	۲۲۳	کے کفو ہیں
۲۸۰	ایلا کی مدت میں تم توڑنے کی نہیں	۲۲۸	طلاق کون سے سکتا ہے	۲۲۸	مہر مثل اور اسکے اقسام	۲۲۳	کفایت میں حسن جمال و امراض
۲۸۱	ایلا کے الفاظ مرتبہ کنایہ	۲۲۸	طلاق کون سے سکتا ہے	۲۲۸	مہر مثل کی تعریف	۲۲۳	عوب کا اعتبار نہیں
۲۸۲	ایلا کی مدت میں تم توڑنے کی نہیں	۲۲۸	طلاق کون سے سکتا ہے	۲۲۸	مہر مثل کا ثبوت کیسے ہوگا	۲۲۳	مہر کا بیان
۲۸۳	ایلا کے الفاظ مرتبہ کنایہ	۲۲۸	طلاق کون سے سکتا ہے	۲۲۸	مہر مثل اور اسکے اقسام	۲۲۳	کم سے کم مہر کتنا ہونا چاہئے
۲۸۴	ایلا کی مدت میں تم توڑنے کی نہیں	۲۲۸	طلاق کون سے سکتا ہے	۲۲۸	مہر مثل کی تعریف	۲۲۳	مل کے علاوہ کسی اور چیز کو مہر مقرر
۲۸۵	ایلا کے الفاظ مرتبہ کنایہ	۲۲۸	طلاق کون سے سکتا ہے	۲۲۸	مہر مثل کا ثبوت کیسے ہوگا	۲۲۳	سما و کا واجب ہوا
۲۸۶	ایلا کی مدت میں تم توڑنے کی نہیں	۲۲۸	طلاق کون سے سکتا ہے	۲۲۸	مہر مثل اور اسکے اقسام	۲۲۳	
۲۸۷	ایلا کے الفاظ مرتبہ کنایہ	۲۲۸	طلاق کون سے سکتا ہے	۲۲۸	مہر مثل کی تعریف	۲۲۳	
۲۸۸	ایلا کی مدت میں تم توڑنے کی نہیں	۲۲۸	طلاق کون سے سکتا ہے	۲۲۸	مہر مثل کا ثبوت کیسے ہوگا	۲۲۳	
۲۸۹	ایلا کے الفاظ مرتبہ کنایہ	۲۲۸	طلاق کون سے سکتا ہے	۲۲۸	مہر مثل اور اسکے اقسام	۲۲۳	
۲۹۰	ایلا کی مدت میں تم توڑنے کی نہیں	۲۲۸	طلاق کون سے سکتا ہے	۲۲۸	مہر مثل کی تعریف	۲۲۳	

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۲۹۱	غبن فاحش و غبن لیر کے معنی	۲۸۹	ماں دود پلانے کی اجرت کب لے سکتی ہے۔	۲۹۴	عقد میں نکاح کے پیغام کی صورت	۲۸۰	عقد میں گھر چھوڑنے کی صورتیں
۲۹۲	بیع فاسد کا بیان	۲۸۰	باپ غیرہ کا نفقہ بیٹا بیٹی دونوں پر ہے۔	۲۸۱	عقد کس گھر میں گزارے	۲۸۱	عقد میں پردہ کے احکام
۲۹۳	بیع باطل و بیع فاسد کی تعریف اور فرق	۲۸۱	باپ کی چھوٹی اولہ کا نفقہ کب لیتا ہے	۲۸۲	نسب کا ثبوت	۲۸۲	عمل کی مدت
۲۹۴	مال کی تعریف	۲۸۲	طالب علم کا نفقہ کس پر ہے	۲۸۳	مٹوہ کے سکوت کے نسب کا ثبوت	۲۸۳	بچہ کی پرورش کا بیان
۲۹۵	بیع باطل کی چند مثالیں	۲۸۳	کتاب البیوع یعنی خرید و فروخت کا بیان۔ خرید و فروخت کی حکمت	۲۸۴	ماں کو پرورش کی اجرت ملنے کی صورتیں	۲۸۴	بچہ کی پرورش کا خرچ کس پر ہے
۲۹۶	مردار کس کو کہتے ہیں	۲۸۴	حلال کمائی کسے تجارت کی فضیلت	۲۸۵	بچہ کے بعد پرورش کا حق کس کو ہے	۲۸۵	بچہ کس عمر تک پرورش کرنیوالی عورت کے پاس رکھا جائے
۲۹۷	معدوم کی بیع۔ چھپی چیز کی بیع پانی بیچنے کی صورتیں	۲۸۵	بازار میں داخل ہونے کی دعا	۲۸۶	بچہ کو کس چیز کی تعلیم دی جائے	۲۸۶	نفقہ کا بیان
۲۹۸	کچھ موجود اور کچھ معدوم کی بیع	۲۸۶	مال منقوم۔ بیع۔ بائع۔ میسر۔ مشتری کے معنی	۲۸۷	کن صورتوں میں عورت نفقہ کی مستحق ہے	۲۸۷	مطلقہ ہر حال نفقہ پائیگی عقد چلے کتنی ہی طویل ہو
۲۹۹	اشاء اور نام دونوں ہوں تو کس کا اعتبار ہے	۲۸۷	بیع کی تعریف اور ارکان	۲۸۸	مطلقہ ہر حال نفقہ پائیگی عقد چلے کتنی ہی طویل ہو	۲۸۸	وفات کی عقد میں نفقہ نہیں
۳۰۰	قابل بیع و ناقابل بیع کو ایک ساتھ بیچنے کا حکم	۲۸۸	بیع کی تعریف اور ارکان	۲۸۹	مطلقہ ہر حال نفقہ پائیگی عقد چلے کتنی ہی طویل ہو	۲۸۹	نفقہ کس کی حیثیت کے موافق ہوگا
۳۰۱	مساجد و مقابر بیع سے مستثنیٰ تھے جائینگے اگر وہ استغاثہ کیا ہو	۲۸۹	بیع کی تعریف اور ارکان	۲۹۰	مطلقہ ہر حال نفقہ پائیگی عقد چلے کتنی ہی طویل ہو	۲۹۰	نفقہ میں کیا کیا چیزیں نہ ہونگی
۳۰۲	بیع باطل کا حکم	۲۹۰	بیع کی تعریف اور ارکان	۲۹۱	مطلقہ ہر حال نفقہ پائیگی عقد چلے کتنی ہی طویل ہو	۲۹۱	عورت کب بلا اجازت شوہر کا مال خرچ کر سکتی ہے
۳۰۳	بیع میں شرط لگانا	۲۹۱	بیع کی تعریف اور ارکان	۲۹۲	مطلقہ ہر حال نفقہ پائیگی عقد چلے کتنی ہی طویل ہو	۲۹۲	عورت کا جمال شوہر کا حق ہے
۳۰۴	شرط فاسد بیع کو فاسد کر دیتی ہے	۲۹۲	بیع کی تعریف اور ارکان	۲۹۳	مطلقہ ہر حال نفقہ پائیگی عقد چلے کتنی ہی طویل ہو	۲۹۳	سکنتی یعنی رہنے کا مکان
۳۰۵	مچھل جو پانی میں ہے اور ٹوکا جو قفسہ میں نہیں اس کی بیع	۲۹۳	بیع کی تعریف اور ارکان	۲۹۴	مطلقہ ہر حال نفقہ پائیگی عقد چلے کتنی ہی طویل ہو	۲۹۴	عورت کو کس طرح کا مکان یا مکان عورت کو کن عزیزائے ہوا سنبھلے ہیں اور کس کے یہاں جاسکتی ہے
۳۰۶	تالابوں کا ٹھیکہ مچھل ہانے کو جائز نہیں	۲۹۴	بیع کی تعریف اور ارکان	۲۹۵	مطلقہ ہر حال نفقہ پائیگی عقد چلے کتنی ہی طویل ہو	۲۹۵	کن کن رشتہ داروں کو کب کب خرچ دینا ہوگا
۳۰۷	اٹنی چڑی کے بیع کے احکام	۲۹۵	بیع کی تعریف اور ارکان	۲۹۶	مطلقہ ہر حال نفقہ پائیگی عقد چلے کتنی ہی طویل ہو	۲۹۶	نفقہ قرابت یعنی رشتہ داروں کا خرچ
۳۰۸	بیع فاسد کی چند صورتیں	۲۹۶	بیع کی تعریف اور ارکان	۲۹۷	مطلقہ ہر حال نفقہ پائیگی عقد چلے کتنی ہی طویل ہو	۲۹۷	
۳۰۹	چراگاہ کا ٹھیکہ جائز نہیں	۲۹۷	بیع کی تعریف اور ارکان	۲۹۸	مطلقہ ہر حال نفقہ پائیگی عقد چلے کتنی ہی طویل ہو	۲۹۸	
۳۱۰	مردار کی چھپی چیز کسی قسم کا نفع اٹھانا جائز نہیں لیکن دیگر اجزاء کی بیع جائز ہے	۲۹۸	بیع کی تعریف اور ارکان	۲۹۹	مطلقہ ہر حال نفقہ پائیگی عقد چلے کتنی ہی طویل ہو	۲۹۹	
۳۱۱	جتنے میں چیز بھی ہو اس کے دم میں بیع یا من مہول ہو تو بیع فاسد	۲۹۹	بیع کی تعریف اور ارکان	۳۰۰	مطلقہ ہر حال نفقہ پائیگی عقد چلے کتنی ہی طویل ہو	۳۰۰	
۳۱۲	بیع فاسد کا حکم	۳۰۰	بیع کی تعریف اور ارکان	۳۰۱	مطلقہ ہر حال نفقہ پائیگی عقد چلے کتنی ہی طویل ہو	۳۰۱	
۳۱۳	حرام مال کو کیا کرے	۳۰۱	بیع کی تعریف اور ارکان	۳۰۲	مطلقہ ہر حال نفقہ پائیگی عقد چلے کتنی ہی طویل ہو	۳۰۲	

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۳۱۵	بیع الوفا کی تعریف حقیقت اور حکم	۳۱۵	صرف مطلق - سلم	۳۱۳	کیا چیزیں مثلی ہیں اور کیا قیمتی	۳۱۳	بیع مکروہ کا بیان
"	مضاربت و المضاعف	"	سلم میں بیع بالنع کے ذمہ دین ہے	"	کیا چیزیں قرض نہیں کیا جاسکتی	"	بیع فاسد مکروہ کا بیان
۳۳۶	مضاربت کے شرائط	"	بیع سلم کے شرائط	۳۲۵	ادائے قرض میں منگے سے کیا نہیں	۳۱۲	احکام کی صورت و حکم
۳۳۷	مضاربت کا حکم -	"	بیع سلم کس چیز میں درست ہے	۳۲۶	قرض میں شرط کا کوئی اثر نہیں	۳۱۵	فضولی کی تعریف
"	مضاربت فاسد کے احکام -	"	اور کس میں نہیں	"	قرض میں نفع کی شرط سود ہے	"	بیع فضولی کا بیان
۳۲۸	نقصان کے حصے میں آئیگا -	۳۲۷	راس المال اور سلم فیہ پر قبضہ	"	مستقرض - مقرض - دائی و یون	"	غصب - غاصب - مغبوب
"	نفع کی تقسیم کس طرح ہوگی -	"	اور ان میں تصرف	"	کے معنی	"	تاوان و ضمان کے معنی
۳۳۱	مضاربت اور ربا مال میں اختلاف کے مسائل	"	استقضاء کا بیان	"	قرض میں کیا چیز چھین سکتا ہے	۳۱۶	مرہون یا متاجر کی بیع
"	خطر و ابا حتمہ	"	استقضاء کس کو کہتے ہیں	۳۲۷	مرہون کا نفع مرہون کے لئے سود ہے	"	راہن، مرہون، مرہون، موبہ
"	یعنی جائز ناجائز کا بیان -	۳۲۸	بیع کے متفرق مسائل	"	کونسی عاریت قرض ہے	"	متاجر اجارہ کے معنی
۲۵۰	کھانے پر سبم اشد نہ پڑھنے کا حکم	"	کس غرض سے کتاب پانا جائز ہے	"	سود کا بیان	"	اقالہ کا بیان
"	کھانے کے وقت کی دعا -	۳۳۹	اعواض و دیون میں جب چند چیزیں ذکر کی جائیں تو سب کا حصہ برابر مانا جائے گا	"	سود کی تعریف	"	اقالہ کی تعریف
۳۵۱	دستر خوان سے کب اٹھے -	"	کیا چیز شرط فاسد سے فاسد ہوتی ہے اور کس کو شرط پر مطلق کر سکتے ہیں -	۳۲۹	قدر و جنس کی تعریف	۳۱۷	اقالہ کے شرائط
"	کھانے کے بعد کی دعائیں -	۳۲۰	بیع صرف کا بیان -	"	سود کی قسمیں	۳۱۸	مراجہ و تولیہ کا بیان
۳۵۲	گوشت کھانے کا طریقہ -	"	منہ کی قسمیں -	"	کس چیز میں نیابتی سود نہیں	"	مراجہ و تولیہ کے شرائط و تعریف
۳۵۲	کوئی کھانے کیلئے بلا تو کیا جو بی	"	نوٹ من اصطلاحی ہے -	۳۲۱	مقصود کا اختلاف جنس کو متعلق کیا ہے اگرچہ اصل ایک ہو	۳۱۹	کون سا مقصد کا راس المال افضل ہوگا
"	کب کھانا فرض ہے -	۳۲۱	کھانے کی کیا مقدار ہونی چاہئے -	"	گائے بھینس ایک جنس ہیں	۳۲۰	تولیہ و مراجہ میں خیانت
"	مضطر کے بعض احکام	"	کھانے سے کیا نیت ہونی چاہئے -	"	بھینس بکری ایک جنس ہیں	"	مال صلح کا مراجہ نہیں
"	شراب کے طور پر بھی جائز نہیں -	۳۲۲	کھانے کے کب کھانا فرض ہے -	۳۲۲	عقد فاسد سے کافر مرہون کا مال لے سکتے ہیں	۳۲۱	بیع ادرش میں تلف کا بیان
"	کھانے کے آداب سنن -	"	سود کی صورت -	"	تقابض اور ہدین کے معنی	"	منقول کی بیع قبل قبضہ نہیں کسکتی
"	ہاتھ دھونے کے مسائل -	۳۲۳	بیع صرف میں عوض معین کرنے سے بھی معین نہیں ہوتا	۳۲۳	سود سے بچنے کی صورتیں	"	مشتري جب تک چیز کو ناپ لے لے
۳۵۵	کھانا کس طرح شریع کیا جائے	"	بدل صرف پر قبضہ سے پہلے تصرف جائز نہیں	"	جواز و عدم جواز عقد کی نوعیت پر	"	نصف جائز نہیں
"	کس طرح ختم کیا جائے	۳۲۴	تصرف جائز نہیں	"	عقد بدلا حکم بدلا	"	من غائب حاضر کے فرضی احکام
"	کھانے وقت بیٹھنے کا طریقہ	"	چاندی سونے میں کھوٹ کے بعض احکام	۳۲۴	بیع عینہ کی صورت	"	من بدلتے کی صورتیں
"	اسراف کے معنی اور حکم -	۳۲۵	نوٹ کی حقیقت امر کے مسائل	"	حقوق کا بیان	"	دیگر دین میں قبضہ سے پہلے تصرف کا
۳۵۶	کھانے میں عیب لگانے کا حکم -	"	بیع تلجس	"	راستہ نالی وغیرہ کس بیع میں داخل ہے	"	بیع صرف و سلم میں مقبوض علیہ کو بدلنا
"	جس کھانے کو کما جائے تو وہ	"		"	استحقاق کا بیان	"	یلا میں تصرف کرنا جائز نہیں
"	جواب میں کما کہے	"		"	استحقاق کی تعریف	۳۲۵	من اور بیع میں کمی بیشی ہوتی ہے
"		"		"	استحقاق کی قسمیں اور حکم	"	دین کا مطلب
"		"		"	بیع سلم کا بیان	۳۲۶	قرض کا بیان
"		"		"	بیع کی حارمتوں میں مقلات	"	کرا چیز و رقبہ و غیرہ سے

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۳۸۲	کب بھوکے کی امداد فرض ہے۔	۳۵۶	کتنی کپڑا پہننا فرض ہے۔	۳۶۵	کے آداب۔	۳۷۲	کس طرح بیٹھنا احتیاج ہے۔
۳۸۳	کب سوال کرنا فرض ہے۔	۳۵۷	کپڑا کس طرح کا ہونا چاہئے۔	۳۷۳	کس طرح بیٹھنا احتیاج ہے۔	۳۷۳	کس طرح بیٹھنا احتیاج ہے۔
۳۸۴	بارغ میں بلا اجازت پھل کھانے کی صورت۔	۳۵۸	کتنی کپڑا پہننا فرض ہے۔	۳۷۴	کس طرح بیٹھنا احتیاج ہے۔	۳۷۴	کس طرح بیٹھنا احتیاج ہے۔
۳۸۵	کب سنت کی چیز بلا اجازت کھا سکتا ہے۔	۳۵۹	کتنی کپڑا پہننا فرض ہے۔	۳۷۵	کس طرح بیٹھنا احتیاج ہے۔	۳۷۵	کس طرح بیٹھنا احتیاج ہے۔
۳۸۶	پانی پینے کا بیان۔	۳۶۰	کتنی کپڑا پہننا فرض ہے۔	۳۷۶	کس طرح بیٹھنا احتیاج ہے۔	۳۷۶	کس طرح بیٹھنا احتیاج ہے۔
۳۸۷	اداسے بلے میں چند حدیں۔	۳۶۱	کتنی کپڑا پہننا فرض ہے۔	۳۷۷	کس طرح بیٹھنا احتیاج ہے۔	۳۷۷	کس طرح بیٹھنا احتیاج ہے۔
۳۸۸	پانی کے سانس میں پے۔	۳۶۲	کتنی کپڑا پہننا فرض ہے۔	۳۷۸	کس طرح بیٹھنا احتیاج ہے۔	۳۷۸	کس طرح بیٹھنا احتیاج ہے۔
۳۸۹	بچی ہوئی چیز کس کو دے۔	۳۶۳	کتنی کپڑا پہننا فرض ہے۔	۳۷۹	کس طرح بیٹھنا احتیاج ہے۔	۳۷۹	کس طرح بیٹھنا احتیاج ہے۔
۳۹۰	چلوے پانی پینے کے مسائل۔	۳۶۴	کتنی کپڑا پہننا فرض ہے۔	۳۸۰	کس طرح بیٹھنا احتیاج ہے۔	۳۸۰	کس طرح بیٹھنا احتیاج ہے۔
۳۹۱	کن چیزوں کا منع کرنا حلال نہیں۔	۳۶۵	کتنی کپڑا پہننا فرض ہے۔	۳۸۱	کس طرح بیٹھنا احتیاج ہے۔	۳۸۱	کس طرح بیٹھنا احتیاج ہے۔
۳۹۲	پانی پینے کا طریقہ۔	۳۶۶	کتنی کپڑا پہننا فرض ہے۔	۳۸۲	کس طرح بیٹھنا احتیاج ہے۔	۳۸۲	کس طرح بیٹھنا احتیاج ہے۔
۳۹۳	بچے ہوئی پانی کا پھینکنا ناجائز۔	۳۶۷	کتنی کپڑا پہننا فرض ہے۔	۳۸۳	کس طرح بیٹھنا احتیاج ہے۔	۳۸۳	کس طرح بیٹھنا احتیاج ہے۔
۳۹۴	وامرات ہے۔	۳۶۸	کتنی کپڑا پہننا فرض ہے۔	۳۸۴	کس طرح بیٹھنا احتیاج ہے۔	۳۸۴	کس طرح بیٹھنا احتیاج ہے۔
۳۹۵	کون کون سا پانی کھڑے ہو کر پیا جاتا ہے۔	۳۶۹	کتنی کپڑا پہننا فرض ہے۔	۳۸۵	کس طرح بیٹھنا احتیاج ہے۔	۳۸۵	کس طرح بیٹھنا احتیاج ہے۔
۳۹۶	ولیمہ اور ضیافت کا بیان۔	۳۷۰	کتنی کپڑا پہننا فرض ہے۔	۳۸۶	کس طرح بیٹھنا احتیاج ہے۔	۳۸۶	کس طرح بیٹھنا احتیاج ہے۔
۳۹۷	ولیمہ کا کون سا کھانا ہوتا ہے۔	۳۷۱	کتنی کپڑا پہننا فرض ہے۔	۳۸۷	کس طرح بیٹھنا احتیاج ہے۔	۳۸۷	کس طرح بیٹھنا احتیاج ہے۔
۳۹۸	مہمان کی خاطر داری۔	۳۷۲	کتنی کپڑا پہننا فرض ہے۔	۳۸۸	کس طرح بیٹھنا احتیاج ہے۔	۳۸۸	کس طرح بیٹھنا احتیاج ہے۔
۳۹۹	ولیمہ کی تعریف اور حکم۔	۳۷۳	کتنی کپڑا پہننا فرض ہے۔	۳۸۹	کس طرح بیٹھنا احتیاج ہے۔	۳۸۹	کس طرح بیٹھنا احتیاج ہے۔
۴۰۰	دعوت میں جانا کب سنت ہے۔	۳۷۴	کتنی کپڑا پہننا فرض ہے۔	۳۹۰	کس طرح بیٹھنا احتیاج ہے۔	۳۹۰	کس طرح بیٹھنا احتیاج ہے۔
۴۰۱	ولیمہ کی مدت۔	۳۷۵	کتنی کپڑا پہننا فرض ہے۔	۳۹۱	کس طرح بیٹھنا احتیاج ہے۔	۳۹۱	کس طرح بیٹھنا احتیاج ہے۔
۴۰۲	اپنے سامنے کھانا کب دے۔	۳۷۶	کتنی کپڑا پہننا فرض ہے۔	۳۹۲	کس طرح بیٹھنا احتیاج ہے۔	۳۹۲	کس طرح بیٹھنا احتیاج ہے۔
۴۰۳	کو دے سکتا ہے۔	۳۷۷	کتنی کپڑا پہننا فرض ہے۔	۳۹۳	کس طرح بیٹھنا احتیاج ہے۔	۳۹۳	کس طرح بیٹھنا احتیاج ہے۔
۴۰۴	مہمان کے آداب۔	۳۷۸	کتنی کپڑا پہننا فرض ہے۔	۳۹۴	کس طرح بیٹھنا احتیاج ہے۔	۳۹۴	کس طرح بیٹھنا احتیاج ہے۔
۴۰۵	میزبان کے آداب۔	۳۷۹	کتنی کپڑا پہننا فرض ہے۔	۳۹۵	کس طرح بیٹھنا احتیاج ہے۔	۳۹۵	کس طرح بیٹھنا احتیاج ہے۔
۴۰۶	ظروف کا بیان۔	۳۸۰	کتنی کپڑا پہننا فرض ہے۔	۳۹۶	کس طرح بیٹھنا احتیاج ہے۔	۳۹۶	کس طرح بیٹھنا احتیاج ہے۔
۴۰۷	سونے چاندی برتن اور دوا کا استعمال۔	۳۸۱	کتنی کپڑا پہننا فرض ہے۔	۳۹۷	کس طرح بیٹھنا احتیاج ہے۔	۳۹۷	کس طرح بیٹھنا احتیاج ہے۔
۴۰۸	لباس کا بیان۔	۳۸۲	کتنی کپڑا پہننا فرض ہے۔	۳۹۸	کس طرح بیٹھنا احتیاج ہے۔	۳۹۸	کس طرح بیٹھنا احتیاج ہے۔
۴۰۹	سب میں اچھا کپڑا کون ہے۔	۳۸۳	کتنی کپڑا پہننا فرض ہے۔	۳۹۹	کس طرح بیٹھنا احتیاج ہے۔	۳۹۹	کس طرح بیٹھنا احتیاج ہے۔
۴۱۰	عمامہ باندھنے کی فضیلت۔	۳۸۴	کتنی کپڑا پہننا فرض ہے۔	۴۰۰	کس طرح بیٹھنا احتیاج ہے۔	۴۰۰	کس طرح بیٹھنا احتیاج ہے۔
۴۱۱	کافر اور مون کے عمامہ کا فرق۔	۳۸۵	کتنی کپڑا پہننا فرض ہے۔	۴۰۱	کس طرح بیٹھنا احتیاج ہے۔	۴۰۱	کس طرح بیٹھنا احتیاج ہے۔
۴۱۲	لباس شہت معنی اور اس کی حد۔	۳۸۶	کتنی کپڑا پہننا فرض ہے۔	۴۰۲	کس طرح بیٹھنا احتیاج ہے۔	۴۰۲	کس طرح بیٹھنا احتیاج ہے۔
۴۱۳	کپڑا پہننے کی دعا۔	۳۸۷	کتنی کپڑا پہننا فرض ہے۔	۴۰۳	کس طرح بیٹھنا احتیاج ہے۔	۴۰۳	کس طرح بیٹھنا احتیاج ہے۔
۴۱۴	لباس عبادت میں بہت قدر اور حکم۔	۳۸۸	کتنی کپڑا پہننا فرض ہے۔	۴۰۴	کس طرح بیٹھنا احتیاج ہے۔	۴۰۴	کس طرح بیٹھنا احتیاج ہے۔

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۳۸۷	ختہ کا بیان -	۳۹۳	اہل و ناہل کی تعلیم کا حکم	۳۸۸	کان چھلانے کا حکم -	۳۸۷	ختہ کا بیان -
۳۸۸	ختہ شعار اسلام ہے -	۳۸۸	کتنی فقہ سیکنی فرض میں ہے -	۳۸۸	زنیف کا بیان -	۳۸۸	ختہ شعار اسلام ہے -
۳۸۸	ختہ کس عمر میں ہونا چاہئے -	۳۸۸	حلال و حرام جانوروں کا بیان -	۳۸۸	مرکس چیز کا ہو -	۳۸۸	ختہ کس عمر میں ہونا چاہئے -
۳۸۸	ختہ کمان تک ہونا چاہئے -	۳۸۸	بعض غذائیں کیسے حرام کی گئیں -	۳۸۸	سرمہ لگانے کا سنون طریقہ -	۳۸۸	ختہ کمان تک ہونا چاہئے -
۳۸۸	بوسہ خانہ مسلم ختنہ کرانے -	۳۸۸	پھلی کے بعض احکام -	۳۸۸	زکان ناک چھلانے کا حکم -	۳۸۸	بوسہ خانہ مسلم ختنہ کرانے -
۳۸۸	دیکھنے کا ختنہ کرنا کس کے ذمہ ہے -	۳۸۸	جھینگے کا حکم -	۳۸۸	سیاہ سر اور کاجل کا حکم -	۳۸۸	دیکھنے کا ختنہ کرنا کس کے ذمہ ہے -
۳۸۸	کان چھلانے کا حکم -	۳۸۸	غلیظ کھانہ پانی کا بے کرہ ہونا -	۳۸۸	کون سا خضاب جائز ہے -	۳۸۸	کان چھلانے کا حکم -
۳۸۸	زنیف کا بیان -	۳۸۸	کے احکام -	۳۸۸	کسب کا بیان -	۳۸۸	زنیف کا بیان -
۳۸۸	سرمہ لگانے کا سنون طریقہ -	۳۸۸	مرغی کے بارے میں بعض احکام -	۳۸۸	سب اچھی کمائی کیلئے ہے -	۳۸۸	سرمہ لگانے کا سنون طریقہ -
۳۸۸	زکان ناک چھلانے کا حکم -	۳۸۸	حرام جانوروں کی کھال اور گوشت وغیرہ کے پاک کرنے کا طریقہ -	۳۸۸	حرام مال کو کیا کرے -	۳۸۸	زکان ناک چھلانے کا حکم -
۳۸۸	سیاہ سر اور کاجل کا حکم -	۳۸۸	لہو و لعاب اور مسابقت کا بیان -	۳۸۸	مشتہ مال کیا کیا جائے -	۳۸۸	سیاہ سر اور کاجل کا حکم -
۳۸۸	کون سا خضاب جائز ہے -	۳۸۸	چند اور باجوں کے جواز کی صورتیں -	۳۸۸	امر بالمعروف و نہی عن المنکر -	۳۸۸	کون سا خضاب جائز ہے -
۳۸۸	کسب کا بیان -	۳۸۸	نایح باجوں کی پیمائش کا حکم -	۳۸۸	امر بالمعروف و نہی عن المنکر فرض ہے -	۳۸۸	کسب کا بیان -
۳۸۸	سب اچھی کمائی کیلئے ہے -	۳۸۸	عام قوائی اور مزامیر کا حکم -	۳۸۸	کس صورت میں گناہ کا ارادہ بھی گناہ ہے -	۳۸۸	سب اچھی کمائی کیلئے ہے -
۳۸۸	حرام مال کو کیا کرے -	۳۸۸	کون سا مال اور کون سی قوائی جائز ہے -	۳۸۸	امر بالمعروف و نہی عن المنکر کی صورتیں -	۳۸۸	حرام مال کو کیا کرے -
۳۸۸	مشتہ مال کیا کیا جائے -	۳۸۸	کس شرط سے کبوتہ پالنا جائز ہے -	۳۸۸	علم و تعلیم کا بیان -	۳۸۸	مشتہ مال کیا کیا جائے -
۳۸۸	امر بالمعروف و نہی عن المنکر -	۳۸۸	کشی کے جواز کی صورت -	۳۸۸	علم کی فضیلت -	۳۸۸	امر بالمعروف و نہی عن المنکر -
۳۸۸	کس صورت میں گناہ کا ارادہ بھی گناہ ہے -	۳۸۸	مسابقت کا بیان -	۳۸۸	عالم کی فضیلت -	۳۸۸	کس صورت میں گناہ کا ارادہ بھی گناہ ہے -
۳۸۸	امر بالمعروف و نہی عن المنکر کی صورتیں -	۳۸۸	گڑیاں کھیلنے کا حکم -	۳۸۸	عالم کے حقوق -	۳۸۸	امر بالمعروف و نہی عن المنکر کی صورتیں -
۳۸۸	علم و تعلیم کا بیان -	۳۸۸	کن کن چیزوں کی دوز جائز ہے -	۳۸۸	علم سکھانا ہر عمل خیر ہے -	۳۸۸	علم و تعلیم کا بیان -
۳۸۸	علم کی فضیلت -	۳۸۸	بازی بلا شرط کا حکم -	۳۸۸	تحصیل علم میں کیا نیت ہونی چاہئے -	۳۸۸	علم کی فضیلت -
۳۸۸	عالم کے حقوق -	۳۸۸	شرط اور بازی کے کچھ اور احکام -	۳۸۸	علم کی توفیر اور کتابوں کا ادب -	۳۸۸	عالم کے حقوق -
۳۸۸	علم سکھانا ہر عمل خیر ہے -	۳۸۸	دوڑ کے علاوہ دیگر چیزوں میں سابقہ و مقابلہ -	۳۸۸	طالب علم کی زندگی کسی ہونی چاہئے -	۳۸۸	علم سکھانا ہر عمل خیر ہے -
۳۸۸	تحصیل علم میں کیا نیت ہونی چاہئے -	۳۸۸	علاج اور فال کا بیان -	۳۸۸	استاد کا ادب اسکے حقوق -	۳۸۸	تحصیل علم میں کیا نیت ہونی چاہئے -
۳۸۸	علم کی توفیر اور کتابوں کا ادب -	۳۸۸	مرضی کو کھانا دینے کا حکم -	۳۸۸		۳۸۸	علم کی توفیر اور کتابوں کا ادب -
۳۸۸	طالب علم کی زندگی کسی ہونی چاہئے -	۳۸۸	مرضی پر ہنر کرے یا نہ کرے -			۳۸۸	طالب علم کی زندگی کسی ہونی چاہئے -
۳۸۸	استاد کا ادب اسکے حقوق -					۳۸۸	استاد کا ادب اسکے حقوق -

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۲۲۲	پرستم کی سبوت و ثواب دوسرے کو پوچھا یا جاسکتا ہے۔	۲۱۵	صلہ رحم سے غریب کو طلب اولاد پر شفقت اور یتیمی پر رحمت۔	۲۱۱	غصہ اور کبر کا بیان غصہ کا علت۔	۲۰۵	کن حور میں نا وغیرہ کتنا غیبت ہے۔
۲۲۳	مجالس خیر میلاد۔ معراج	۲۱۶	اولاد کو ادب دینا قصہ بہتر اولاد کے درمیان عدل۔	۲۱۲	تواضع کرنے والے کو اللہ عزت دیتا ہے۔	۲۰۶	غیبت نہ لے کر رہ لوگوں کے بھید ٹوٹنے والے کو اللہ روا کہے گا۔
۲۲۴	معراج۔ محرم۔ تہذیب مرثیہ و نامہ	۲۱۷	یتیم کی خدمت کا اجر۔ یتیم کے سر پر ہاتھ پھیرنے کا طریقہ اپنے بچے کے سر پر ہاتھ پھیرنے کا طریقہ	۲۱۳	ہجر اور قطع تعلق کی ممانعت لڑائی بھگت کی وجہ سے ترک تعلقات کی مدت۔	۲۰۷	جو مسلمان کذب و بھانے میں مد نہ کرے گا اللہ اس کی مدد نہ کرے گا۔ مسلمان کی مصیبت پر خوش ہونا غریبیت میں پڑنے کا بے۔
۲۲۵	متفرقات عربی زبان کی فضیلت اور ضرورت۔ قصہ کہانی سننے کا حکم۔ اپنا حق زبردستی یا جاسکتا ہے۔ خوش اخلاقی اور چلوئی کا فرق۔ چیونٹی کھٹل جوں مارنے کا حکم۔ کب رشوت دینا جائز ہے۔ بھڑک بھڑک کو کھیت میں بھانے کی اجرت کا مسئلہ۔ اپنے مرنے کی دعا مانگنے کا حکم صفر وغیرہ کی بعض تاریخوں کو غص جانے کا حکم۔ پختہ دلوں اور تباہوں کے اثر ماننے کا حکم۔ آخری بدھ کا مسئلہ ختم شد	۲۱۸	روزی کی تقسیم عام ہے اور دین و اخلاق کی خاص مشترکین کو قربانی کا گوشت نہ دے۔ چھت پر چڑھنے کا مسئلہ مخلوق خدا پر مہربانی کرنا اپنے سے زیادہ عمر والے کی تعلیم کے فائدے۔ مسلمانوں کی مثال۔ حاجت روائی کا اجر۔ مسافات کے معنی ریا و سمعہ کا بیان۔ ریا و سمعہ کے معنی اور اس کا نقصان۔ ریا ایک طرح کا شرک ہے۔ حضور علیہ السلام کی پیشینگوئی ہماری امت شرک و بت پرستی نہ کریگی ریا کی دو صورتیں کامل۔ ناقص ریا افعال ثواب ایصال ثواب کے معنی	۲۱۹	مرے ہمت ماں باپ کے ساتھ احسان کی صورتیں۔ بڑے بھائی کا چھوٹے بھائی پر حق۔ رشتہ توڑنے کی سزا۔ رشتہ جوڑنے اور رشتہ داروں سے سلوک کے فائدے اور انعام صلہ رحم کے معنی۔ صلہ رحم کا وجوب قطع رحم کی حرمت۔ صلہ رحم لوگوں سے واجب ہے۔ صلہ رحم کی صورتیں۔ باپ کے بعد کس کا مدبہ ہے اور ماں کے بعد کس کا۔ رشتہ داروں کے ملاقات کی مدت۔ صلہ رحمی اور مکافات کافرت	۲۰۸	غیبت چھپانے کا ثواب طعنہ دینے کا نقصان۔ غیبت کرنا مرد بھائی کا گوشت کھانا ہے۔ مسلمانوں کو نقصان پہنچانے کیلئے غیبت بیان کرنا غیبت نہیں۔ کن صورتوں میں بُرائی کرنا غیبت نہیں۔ غیبت جس طرح زبان پہنچتی ہے فصل سے بھی ہوتی ہے نقل بھی غیبت ہے۔ کافر عربی کی برائی کرنا غیبت نہیں غیبت کے طور پر جو غیبت بیان کئے جائیں ان کی قسمیں۔ غیبت سننے والا بھی گنہگار ہے۔ غیبت کیسے صحت کر لی جائے۔ کسی کی تعریف کر کے صورتیں اسکے بے انصاف و حسد کا بیان حسد کی مدت۔ حسد کی حرمت۔ حسد اور غبطہ کے معنی اور فرق۔ ظلم کی بُرائی قیامت میں ظالم سے بدلہ کیسے لیا جائے گا۔

عقائد کا بیان

اللہ تعالیٰ کی ذات اور صفات کے عقیدے

عقیدہ - اللہ ایک ہے۔ پاک بے مثل بے عیب ہے۔ ہر کمال و خوبی کا جامع ہے۔ کوئی کسی بات میں نہ اُس کا شریک برابر نہ اُس سے بڑھ کر وہ مع اپنی صفات کمالیہ کے ہمیشہ سے ہے اور ہمیشہ رہے گا ہمیشگی صرف اُسی کی ذات و صفات کیلئے ہے اُس کے سوا جو کچھ ہے پہلے نہ تھا جب اُس نے پیدا کیا تو ہوا۔ وہ اپنے آپ ہے اُس کو کسی نے پیدا نہیں کیا نہ وہ کسی کا باپ نہ کسی کا بیٹا نہ اُس کے کوئی بی بی نہ رشتہ دار سب سے بے نیاز۔ وہ کسی بات میں کسی کا محتاج نہیں اور سب اُس کے محتاج۔ روزی دینا مارنا۔ چلانا اُسی کے اختیار میں ہے۔ وہ سب کا مالک جو چاہے کرے اُس کے حکم میں کوئی دم نہیں مار سکتا بے اُس کے چاہے ذرہ نہیں ہل سکتا۔ وہ ہر کھلی، چھپی، ہونی، آن ہونی کو جانتا ہے کوئی چیز اُس کے علم سے باہر نہیں۔ دنیا جہان سارے عالم کی ہر چیز اُسی کی پیدا کی ہوئی ہے سب اُس کے بندے ہیں وہ اپنے بندوں پر ماں باپ سے زیادہ مہربان رحم کرنے والا گناہ بخشنے والا توبہ قبول فرمانے والا ہے۔ اُس کی پکڑ نہایت سخت جس سے بے اُس کے چھڑائے کوئی چھوٹ نہیں سکتا عزت ذلت اُسی کے اختیار میں ہے جسے چاہے عزت دے جسے چاہے ذلیل کرے۔ مال و دولت اُسی کے قبضہ میں ہے جسے چاہے امیر کرے جسے چاہے فقیر کرے۔ ہدایت و گمراہی اُسی کی طرف سے ہے جسے چاہے ایمان نصیب ہو جسے چاہے کفر میں مبتلا ہو۔ وہ جو کرتا ہے حکمت ہے، انصاف ہے، مسلمانوں کو جنت عطا فرمائے گا۔ کافروں پر دوزخ میں عذاب کرے گا۔ اُس کا ہر کام حکمت ہے بندہ کی سمجھ میں آئے یا نہ آئے اُس کی نعمتیں اُس کے احسان بے انتہا ہیں۔ وہی اس لائق ہے کہ اُسکی عبادت کی جائے اُس کے سوا دوسرا کوئی عبادت کے لائق نہیں۔ **عقیدہ** اللہ تعالیٰ جسم و جسمانیات سے پاک ہے یعنی نہ وہ جسم ہے نہ اس میں وہ باتیں پائی جاتی ہیں جو جسم سے تعلق رکھتی ہیں بلکہ یہ اُس کے حق میں محال ہیں۔ لہذا وہ زمان و مکان طرف و جہت شکل و صورت، وزن و مقدار، زیادہ و نقصان، حلول و اتحاد، تولد و تناسل، حرکت و انتقال، تغیر و تبدل وغیرہ جملہ اوصاف و احوال جسم سے منزہ و بری ہے اور قرآن و حدیث میں جو بعض ایسے الفاظ آئے ہیں مثلاً **یَدٌ**۔ **وَجْہٌ**۔ **رِجْلٌ**۔ **صُحْبٌ** وغیرہ باجن کا ظاہر جسمیت پر دلالت کرتا ہے اُن کے ظاہری معنی لینا

زیادہ و نقصان یعنی بیشی و کمی۔ حلول یعنی سما جانا۔ اتحاد یعنی دو چیزوں کا مل کر ایک ہو جانا۔ محال۔ جو کبھی کسی طرح نہ ہو سکے۔

گمراہی و بد مذہبی ہے۔ اس قسم کے الفاظ میں تاویل کی جاتی ہے۔ کیونکہ ان کا ظاہر مراد نہیں کہ اُس کے حق میں محال ہے مثلاً یَد کی تاویل قدرت سے اور وجہ کی ذات سے استواء کی غلبہ و توجہ سے کی جاتی ہے لیکن بہتر واسطہ یہ ہے کہ بلا ضرورت تاویل بھی نہ کی جائے۔ بلکہ حق ہونے کا یقین رکھے اور مراد کو اللہ کے سپرد کرے کہ وہی جانے اپنی مراد ہمارا تو اللہ و رسول کے قول پر ایمان ہے کہ استواء حق ہے یَد حق ہے اور اُس کا استواء مخلوق کا سا استواء نہیں۔ اس کا یَد مخلوق کا سا یَد نہیں۔ اُس کا کلام دیکھنا سننا مخلوق کا سا نہیں۔

عقیدہ۔ اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات نہ مخلوق ہیں نہ مقدر۔ **عقیدہ**۔ ذات و صفات الہی کے علاوہ حقیقی چیزیں ہیں سب حادث ہیں یعنی پہلے نہ تھیں پھر موجود ہوئیں **عقیدہ**۔ صفات الہیہ کو مخلوق کہنا یا حادث بتانا گمراہی و بد مذہبی ہے۔ **عقیدہ**۔ جو شخص اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات کے علاوہ کسی اور چیز کو قدیم مانے یا عالم کے حادث ہونے میں شک کرے وہ کافر ہے۔ **عقیدہ**۔ جس طرح اللہ تعالیٰ عالم اور عالم کی ہر چیز کا خالق ہے اُسی طرح ہمارے اعمال و افعال کا بھی وہی خالق ہے۔ اللہ تعالیٰ واجب الوجود ہے یعنی اُس کا وجود ضروری ہے اور عدم محال۔ **عقیدہ**۔ کوئی چیز اللہ تعالیٰ کے علم سے باہر نہیں ہو جو ہو یا معدوم ممکن ہو یا محال کلی ہو یا جزئی۔ سب کو ازل میں جانتا تھا اور اب جانتا ہے اور ابد تک جانے گا۔ چیزیں بدلتی ہیں لیکن اس کا علم نہیں بدلتا دلوں کے خطروں اور وسوسوں کی اُس کو خبر ہے۔ اُس کے علم کی کوئی انتہا نہیں۔ **عقیدہ**۔ اللہ تعالیٰ کی مشیت و ارادہ کے بغیر کچھ نہیں ہو سکتا مگر اچھے پر خوش ہوتا ہے اور بُرے پر ناراض۔ **عقیدہ**۔ اللہ تعالیٰ ہر ممکن پر قادر ہے کوئی ممکن اُس کی قدرت سے باہر نہیں اور محال تحت قدرت نہیں۔ محال پر قدرت ماننا الوہیت کا انکار کرنا ہے۔

عہ قولہ تاویل نہ کی جائے قال فی شرح المواقف فالحق التوقف مع القطع بانہ لیس کاستواء الاجسام اقول وھذا مذہب السلف و فیہ السلامة والسداد ۱۲ منہ غفرلہ

عہ قولہ ہمارے افعال کا بھی وہی خالق ہے اقول و فی النسخیہ و شرحھا واللہ تعالیٰ خالق لا افعال العباد من الکفر والایمان والطاعة والغصیان لا کما زعمت المعتزلہ ان العبد خالق لا فعالہ و فی المواقف و شرحہ للسید ان افعال العباد الاختیاریۃ واقعۃ بقدرۃ اللہ تعالیٰ وحدھا و لیس لقدرتھم تاثیر فیھا بل اللہ سبحانہ اجرئ عادتہ بان یوجد فی العبد قدرۃ واختیاط فاذا لم یکن هناك مانع اوجد فیہ فعلہ المقدر ورمقارنا لھا فیکون فعل العبد مخلوقا للہ ابد اعا و احداثا و ملکویا للعبد والمراد بکسبہ ایماہ مقارنتہ لقدرتہ و ارادۃ من غیر ان یکون هناك تاثیر او مدخل فی وجودہ سوا کونہ محلا لہ وھذا مذہب الشیخ الاشعری (موہ ص ۶) منہ سلمہ

عہ ای الذات الواجب الوجود الذی یکون وجودہ من ذاتہ بمعنی ان ذاتہ علة تامۃ مستقلة فی وجودہ ولا یحتاج فی وجودہ الی شیء غیر ذاتہ ای منفصلۃ عن ذاتہ اصلا لا فی ذاتہ ولا فی صفاتہ الحقیقۃ مطلقا فا لمقتضی بوجودہ نفس ذاتہ ۱۲ منہ سلمہ۔ شرح فقہ اکبر میں ہے لان المحال لا یدخل تحت القدرة۔ اور شرح مقاصد میں ہے لا شیء من الواجب والممتنع بمقدور۔ اور شرح مواقف میں ہے لانھا (ای القدرة) تختص بالمسکنات دون الواجبات والممتنعات یعنی قدرت الہیہ کا تعلق صرف ممکنات سے محال قدرت میں نہیں اور عیوب محال تو عیب ہونا ناممکن تو جو خدا کو عیب مانے وہ خدا کو کیا جانے ۱۲۔ قدیم۔ یعنی جو ہمیشہ سے ہو۔ حادث یعنی جو پہلے نہ تھا پھر پیدا کیا گیا۔ محال جو ہونا نہ سکتا ہو۔ ممکن جو ہو سکتا ہو۔

عقیدہ - خیر و شر کفر و ایمان طاعت و عصیان اللہ ہی کی تقدیر و تخلیق سے ہے۔ **عقیدہ** - حقیقت روزی پہنچانے والا وہی ہے۔ فرشتہ وغیرہ وسیلہ اور واسطہ ہیں۔

عقیدہ - اللہ تعالیٰ کے ذمہ کچھ واجب نہیں نہ ثواب دینا نہ عذاب کرنا نہ وہ کام کرنا جو بندہ کے حق میں مفید ہو اس لئے کہ وہ مالک علی الاطلاق ہے جو چاہے کرے جو چاہے حکم دے ثواب دے تو فضل عذاب کرے تو عدل۔ ہاں اسکی یہ مہربانی کہ وہی حکم دیتا ہے جو بندہ کر سکے ضرور مسلمانوں کو اپنے فضل سے جنت دے گا اور کافروں کو اپنے عدل سے جہنم میں ڈالے گا اسلئے کہ اُس نے وعدہ فرمایا ہے کہ کفر کے سوا جس گناہ کو چاہے معاف کر دے گا۔ اور اُس کے وعدے وعید بدلتے نہیں۔ اسلئے عذاب و ثواب ضرور ہوگا۔ **عقیدہ** - اللہ تعالیٰ عالم سے بے پروا ہے اُس کو کوئی نفع نقصان نہیں پہنچتا۔ نہ کوئی پہنچا سکتا۔ وہ جو کچھ کرتا ہے اُس میں اُس کا اپنا کوئی فائدہ یا غرض نہیں۔ دنیا کو پیدا کرنے میں نہ کوئی اُس کا فائدہ اور نہ نہ پیدا کرنے میں کوئی نقصان۔ اپنا فضل و عدل قدرت و کمال ظاہر کرنے کے لئے مخلوق کو پیدا کیا۔ **عقیدہ** - اللہ تعالیٰ کے ہر کام میں بہت حکمتیں ہیں ہماری سمجھ میں آئے یا نہ آئے یہ اسکی حکمت ہے کہ دنیا میں ایک چیز کو دوسری چیز کا سبب ٹھہرایا۔ آگ کو گرمی پہنچانے کا سبب، پانی کو سردی پہنچانے کا سبب بنایا۔ آنکھ کو دیکھنے کے لئے کان کو سننے کیلئے بنایا اگر وہ چاہے تو آگ سردی، پانی گرمی دے اور آنکھ سے کان دیکھے۔ **عقیدہ** - خدا کے لئے ہر عیب و نقص محال ہے۔ جیسے جھوٹ، جہل، بھول، ظلم بے حیائی وغیرہ تمام بُرائیاں خدا کے لئے محال ہیں۔ اور جو یہ مانے کہ خدا جھوٹ بول سکتا ہے لیکن بولتا نہیں تو گویا وہ یہ مانتا ہے کہ خدا عیبی تو ہے لیکن اپنا عیب چھپائے رہتا ہے۔ پھر ایک جھوٹ ہی پر کیا ختم سب بُرائیوں کا یہی حال ہو جائے گا کہ اُس میں ہیں تو لیکن کرتا نہیں جیسے ظلم، چوری، فناء، تو الد و تناسل وغیرہ عیوب کثیرہ عدیدہ تعالیٰ اللہ عن ذالک علو اکبر خدا کے لئے کسی نقص و عیب کو ممکن جاننا خدا کو عیبی ماننا ہے بلکہ خدا ہی کا انکار کرنا ہے۔ اللہ تعالیٰ ایسے گندے عقیدے سے ہر آدمی کو بچائے رکھے۔

عہ قال فی شرح المواقف فان المطیع لا یستحق بطاعته ثوابا والعاصی لا یستحق بمعصيته عقابا اذ قد ثبت انه لا یجب لاحد علی اللہ حق ج ۸ وقال العلامة النسخی وما هو الا صلح للعبد فلیس ذالک بواجب علی اللہ تعالیٰ ۱۲ عہ شرح نقاض میں ہے الکذب محال باجماع العلماء لان الکذب نقص باتفاق العقلاء وهو علی اللہ تعالیٰ محال یعنی اللہ تعالیٰ کیلئے جھوٹ محال ہے اس پر سب علماء کا اتفاق ہے اسلئے کہ جھوٹ عیب ہے ہر عقلمند کے نزدیک اور ہر عیب اللہ کیلئے محال ہے اور شرح عقائد جلالی میں ہے الکذب نقص والنقص علیہ محال فلا یكون من الممكنات ولا تشمله القدیر یعنی جھوٹ عیب ہے اور عیب خدا کے لئے محال ہے لہذا جھوٹ خدا کیلئے ممکن نہیں اور نہ زیر قدرت۔ اب یہیں سے ظاہر ہو گیا کہ اگر خدا کے لئے جھوٹ بولنا ممکن مانا جائے تو لازم آئے گا کہ ایسے کو خدا مانا جس میں یہ عیب ہے حالانکہ خدا عیبی نہیں تو خدا ہی کو نہیں پہچانا بلکہ اپنے گڑھے ہوئے عیبی معبود کو خدا مانا ۱۲ منہ سلمہ

تقدیر

تقدیر۔ اللہ تعالیٰ کے علم میں جو کچھ عالم میں ہونے والا تھا اور جو کچھ بندے کرنے والے تھے اس کو اللہ تعالیٰ نے پہلے ہی سے جان کر لکھ لیا۔ کسی کی قسمت میں بھلائی لکھی اور کسی کی قسمت میں بُرائی لکھی اس لکھ دینے نے بندہ کو مجبور نہیں کر دیا۔ کہ جو اللہ تعالیٰ نے لکھ دیا وہ بندہ کو مجبوراً کرنا پڑتا ہے بلکہ بندہ جیسا کرنے والا تھا ویسا ہی اُس نے لکھ دیا کسی آدمی کی قسمت میں بُرائی لکھی تو اس لئے کہ یہ آدمی بُرائی کرنے والا تھا اگر یہ بھلائی کرنے والا ہوتا تو اُس کی قسمت میں بھلائی ہی لکھتا۔ اللہ تعالیٰ نے حکم دیا کہ یا اللہ تعالیٰ کے لکھ دینے نے کسی کو مجبور نہیں کر دیا۔ مسئلہ تقدیر کے مسئلہ میں غور و بحث منع ہے بس اتنا سمجھ لینا چاہئے کہ آدمی پتھر کی طرح بالکل مجبور نہیں ہے کہ اُس کا ارادہ کچھ ہو ہی نہیں بلکہ اللہ تعالیٰ نے آدمی کو ایک طرح کا اختیار دیا ہے کہ ایک کام چاہے کرے نہ کرے۔ اسی اختیار کی بنا پر نیکی بدی کی نسبت بندے کی طرف ہے۔ اپنے آپ کو بالکل مجبور یا بالکل مختار سمجھنا دونوں گمراہی ہے مسئلہ بُرا کام کر کے یہ نہ کہنا چاہئے بے ادبی ہے کہ خدا نے چاہا تو ہوا تقدیر میں تھا کیا۔ بلکہ حکم یہ ہے کہ اچھے کام کو کہے کہ خدا کی طرف سے ہوا اور بُرے کام کو اپنے نفس کی شرارتِ ثامت جانے۔

نبی اور رسول

جس طرح اللہ تعالیٰ کی ذات اور صفوں کا جاننا ضروری ہے اسی طرح یہ بھی جاننا لازم ہے کہ نبی میں کیا کیا باتیں ہونی چاہئیں اور کیا کیا نہ ہونا چاہئے تاکہ آدمی کفر سے بچا رہے۔ رسول کے معنی ہیں خدا کے یہاں سے بندوں کے پاس خدا کا پیغام لانے والا۔ نبی۔ وہ آدمی ہے جس کے پاس وحی یعنی خدا کا پیغام آیا لوگوں کو خدا کا راستہ بتانے کیلئے۔ خواہ یہ پیغام نبی کے پاس فرشتہ لے کر آیا ہو یا خود نبی کو اللہ کی طرف سے اس کا علم ہوا ہو گئی نبی اور کئی فرشتے رسول ہیں۔ نبی سب مرد تھے نہ کوئی جن نبی ہوا نہ کوئی عورت نبی ہوئی۔ عبادتِ ریاضت کے ذریعہ سے آدمی نبی نہیں ہوتا محض اللہ تعالیٰ کی مہربانی سے ہوتا ہے۔ اس میں آدمی کی کوشش نہیں چلتی البتہ نبی اللہ تعالیٰ اُسی کو بناتا ہے جس کو اس لائق پیدا کرتا ہے جو نبی ہونے سے پہلے ہی تمام بُری باتوں سے دور رہتا ہے اور اچھی باتوں سے سنور چکتا ہے۔ نبی میں کوئی ایسی بات نہیں ہوتی جس سے لوگ نفرت کرتے ہوں۔ نبی کا چال چلن شکل صورت حسبِ نسب طور طریقہ بات چیت سب اچھے اور بے عیب ہوتے ہیں۔ نبی کی عقل کامل ہوتی ہے۔ نبی سب آدمیوں سے زیادہ عقلمند ہوتے ہیں۔ بڑے

سے بڑے حکیم فلسفی کی عقل نبی کی عقل کے لاکھوں حصّہ تک بھی نہیں پہنچتی۔ جو یہ مانے کہ کوئی شخص اپنی کوشش سے نبی ہو سکتا ہے وہ کافر ہے اور جو یہ سمجھے کہ نبی کی نبوت چھینی جاسکتی ہے وہ بھی کافر ہے۔ نبی اور فرشتہ معصوم ہوتا ہے یعنی کوئی گناہ اُس سے نہیں ہو سکتا۔ نبی اور فرشتہ کے علاوہ کسی امام اور ولی کو معصوم ماننا گمراہی و بد مذہبی ہے۔ اگرچہ اماموں اور بڑے بڑے ولیوں سے بھی گناہ نہیں ہوتا لیکن کبھی کوئی گناہ ہو جائے تو شرعاً محال بھی نہیں۔ اللہ کا پیغام پہنچانے میں نبی سے بھول چوک نہیں ہو سکتی محال ہے۔ جو یہ کہے کہ کچھ احکام تقیہ یعنی لوگوں کے ڈر سے یا کسی اور وجہ سے نہیں پہنچا یا وہ کافر ہے۔ انبیاء تمام مخلوق سے افضل ہیں۔ یہاں تک کہ ان فرشتوں سے بھی افضل ہیں جو رسول ہیں۔ ولی کتنے ہی بڑے مرتبے والا ہو کسی نبی کے برابر نہیں ہو سکتا۔ جو کسی غیر نبی کو کسی نبی سے افضل بتائے وہ کافر ہے۔ عقیدہ۔ نبی کی تعظیم فرض عین بلکہ تمام فرائض کی اصل ہے کسی نبی کی ادنیٰ توہین یا تکذیب کفر ہے۔ (شفاد ہندیہ وغیرہ) سارے نبی اللہ تعالیٰ کے نزدیک بڑی وجاہت و عزت والے ہیں ان کو اللہ تعالیٰ کے نزدیک معاذ اللہ چوڑے چمار کی مثل کہنا کھلی گستاخی اور کلمہ کفر ہے۔ انبیاء علیہم السلام اپنی اپنی قبروں میں اسی طرح زندہ ہیں جیسے دنیا میں تھے اللہ کا وعدہ پورا ہونے کیلئے ایک آن کو انھیں موت آئی ہے پھر زندہ ہو گئے۔ ان کی زندگی شہیدوں کی زندگی سے بہت بڑھ کر ہے۔ عقیدہ۔ اللہ تعالیٰ نے انبیاء علیہم السلام کو غیب کی باتیں بتائیں۔ زمین و آسمان کا ہر ہر ذرہ ہر نبی کی نظر کے سامنے ہے۔ یہ علم غیب اللہ کے دیئے سے ہے۔ لہذا یہ علم عطائی ہوا اور اللہ تعالیٰ کا علم چونکہ کسی کا دیا ہوا نہیں ہے بلکہ خود اُسے حاصل ہے لہذا ذاتی ہوا۔ اب جب کہ اللہ تعالیٰ کے علم اور رسول کے علم کا فرق معلوم ہو گیا تو ظاہر ہو گیا کہ نبی و رسول کیلئے خدا کا دیا ہوا علم غیب ماننا شرک نہیں بلکہ ایمان ہے جیسا کہ

عہ قال التفتازانی رحمہ اللہ تعالیٰ فما نقل عن بعض الکرامیۃ من جواز کون الولی افضل من النبی کفر و ضلال (شرح عقاید)۔ عہ فتاویٰ قاضی خاں میں ہے لو عاب الرجل النبی فی شیء کان کافراً یعنی جو شخص نبی کو کسی طرح کا عیب لگائے تو وہ کافر ہے۔ فتاویٰ عالمگیری میں ہے لو قال لشعرہ علیہ السلام شعیر یکفر یعنی اگر نبی علیہ السلام کے بال کو "بلو" تصغیر کے صیغہ سے کہے تو کافر ہو جائے۔

سہ حضرت شیخ عبدالحق اپنی کتاب تکمیل الایمان میں لکھتے ہیں و مقام نبوت و رسالت بعد از موت ثابت است و خود انبیاء و موت نبوت و ایشان حی و باقی اند و موت ہمان است کہ یکبار چشیدہ اند بعد از ان ارواح را بہ ابدان ایشان اعادۃ کنند و حقیقت حیات بخشد چنانچہ در دنیا بودند کامل تر از حیات شہدا کہ آن معنوی است یعنی کمال نبوت و رسالت مرنے کے بعد بھی ثابت رہتا ہے اور خود نبی لوگ مرتے نہیں وہ لوگ زندہ اور باقی ہیں ان کے لئے موت بس اتنی ہے کہ ایک بار چکھا اور پھر اس کے بعد ان کی روحیں ان کے بدن میں واپس کر دی گئیں اور ان کو وہی اصلی زندگی دیدی گئی جیسی کہ دنیا میں تھی یہ ان کی زندگی شہیدوں کی زندگی سے کہیں بڑھ کر ہے۔ مراقی الفلاح میں ہے و ما ہو مقرر عند المحققین انہ صلی اللہ علیہ وسلم حی یرزق متمتع بمجموع الملاذ و العبادات غیر انہ حجب عن البصار القاصرین عن شریف المقامات اقول اور بہت حدیثوں میں آیا کہ نبی زندہ رہتا ہے اور روزی پاتا ہے۔ انبیاء کے بدن کو مٹی نہیں کھا سکتی ان اللہ تعالیٰ الحرم علی الارض ان تا کل اجساد الا نساء فلم ی (اللہ حی یرزق) (ابن ماجہ و غیرہ)

آیتوں اور حدیثوں سے ثابت ہے۔ عقیدہ۔ کوئی اُمتی زہد و تقویٰ طاعت و عبادت میں نبی سے نہیں بڑھ سکتا۔ انبیاء سوتے جاگتے ہر وقت یاد الہی میں لگے رہتے ہیں۔ عقیدہ۔ انبیاء کی تعداد مقرر کرنی ناجائز ہے اُن کی پوری تعداد کا صحیح علم اللہ ہی کو ہے۔

انبیاء کے رتبے

حضرت آدم سب سے پہلے انسان ہیں ان سے پہلے انسان کا وجود نہ تھا سب آدمی انہیں کی اولاد میں یہی سب سے پہلے نبی ہیں اللہ تعالیٰ نے ان کو بے ماں باپ کے مٹی سے پیدا کیا اپنا خلیفہ بنایا تمام چیزوں اور ان کے نام کا علم دیا فرشتوں کو حکم دیا کہ آدم کو سجدہ کرو سب نے سجدہ کیا سوا شیطان کے اُس نے انکار کیا اور ہمیشہ کے لئے ملعون و مردود ہوا۔ حضرت آدم علیہ السلام سے لے کر ہمارے نبی محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تک بہت نبی آئے۔ حضرت نوح۔ حضرت ابراہیم۔ حضرت موسیٰ۔ حضرت عیسیٰ اور ان کے علاوہ ہزاروں۔ یہ چاروں نبی بھی تھے اور رسول بھی۔ سب سے آخری نبی اور رسول ساری مخلوق سے افضل سب کے پیشوا حبیب خدا ہمارے آقا حضرت احمد مجتبیٰ محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہیں۔ آپ کے بعد کوئی نبی نہ ہوگا۔ جو شخص ہمارے نبی کے بعد یا آپ کے زمانہ میں کسی اور کو نبی مانے یا نبوت ملنی جائز جانے وہ کافر ہے۔ ہمارے نبی کی خاص خاص فضیلتیں اور کمالات۔ اللہ تبارک و تعالیٰ نے ہمارے حضور کو تمام جہان سے پہلے اپنے نور کی تجلی سے پیدا کیا۔ انبیاء فرشتے زمین آسمان عرش کرسی تمام جہان کو حضور کے نور کی جھلک سے بنایا اللہ یا اللہ کا برابر والا ہونے کے سوا جتنے کمال جتنی خوبیاں ہیں سب اللہ تعالیٰ نے ہمارے حضور کو دے دیا۔ تمام جہان میں کوئی کسی خوبی میں حضور کے برابر نہیں ہو سکتا۔ حضور افضل الخلق اور اللہ تعالیٰ

عہ قرآن شریف میں ہے فلا یظهر علی غیبہ احد الا من ارضی من رسول یعنی اللہ تعالیٰ اپنے غیب کا علم اپنے پسندیدہ رسولوں کو دیتا ہے (جمل) اور فرمایا وما هو علی الغیب بضنین یعنی یہ رسول غیب کی باتیں بتاتے ہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ان اللہ قد رفع لی الدنیا فانا انظر الیہا والی ما ہو کائن الی یوم القیامۃ کأنما انظر الی کفی ہذہ جلیا من اللہ تعالیٰ جلا لنبیہ کما جلاہ للنبیین من قبلہ (طبرانی و نعم ابن حماد و ابو نعیم) یعنی دنیا مجھ پر روشن کی گئی جیسا کہ مجھ سے پہلے اور نبیوں پر روشن کی گئی تو دنیا کی طرف اور جو کچھ قیامت تک ہو نیوالا ہے اس کی طرف اس طرح دیکھتا ہوں جیسے اپنی ہتھیلی ۱۴۔ عہ زہد و تقویٰ نیکی و پرہیزگاری ۱۳

سہ چاہے تائیدی نبی مانے چاہے نطفی چاہے نبوت بالذات مانے چاہے بالعرض چاہے اس زمین میں یا کسی اور زمین میں بہر حال کافر ہے خلافت یہ ہو کہ ہمارے نبی کے بعد کسی طرح کا کوئی نبی نہ ہوگا جو اس کو نہ مانے وہ مسلمان نہیں کیونکہ اس سے آیہ خاتم النبیین بالقراءتین اور حدیث لا نبی بعدی اور اجماع کا انکار ہو جاتا ہے اقول خاتم النبیین بالفتح الحاجب المانع عن دخول الغیور فی قصر النبوة لخاتم السجل المانع عن دخول عبارة اخرى فیہ وبالکسر الاخر المتم لیس بعدہ او معہ غیرہ والایۃ و الحدیث کلاہما علی الاطلاق فتجریان علی اطلاقہما کما ہو مبیین و مرہون فی الاصول و یكون المراد بالنبی مطلقا سواء کان اصلیا او ظہریا او شریکا او موددا او سوءا کان فی زمانہ او بعد زمانہ فی ارضہ او غیبا و ضہی صلی اللہ علیہ وسلم

کے نائب مطلق ہیں حضور تمام انبیاء کے نبی ہیں اور ہر شخص پر آپ کی پیروی لازم ہے اللہ تعالیٰ نے اپنے تمام خزانوں کی کنجیاں حضور کو بخشیں۔ دنیا اور دین کی سب نعمتوں کا دینے والا خدا ہے اور بانٹنے والے حضور ہیں اللہ تعالیٰ نے آپ کو معراج عطا فرمایا یعنی عرش پر بلایا اپنا دیدار آنکھوں سے دکھایا اپنا کلام سنایا جنت و دوزخ عرش کریم وغیرہ تمام چیزوں کی سیر کرائی یہ سب کچھ رات کے تھوڑے سے وقت میں ہوا۔ قیامت کے دن آپ ہی سب سے پہلے شفاعت کریں گے یعنی اللہ کے یہاں لوگوں کی سفارش کریں گے۔ گناہ معاف کرائیں گے۔ درجہ بلند کرائیں گے۔ اس کے علاوہ اور بہت سے خصائص ہیں جن کے ذکر کی اس مختصر میں گنجائش نہیں۔

عقیدہ۔ حضور کے کسی قول و فعل و عمل و حالت کو جو حقارت کی نظر سے دیکھے کافر ہے۔ (قاضی خاں و شفا قاضی عیاض وغیرہ)

معجزہ

وہ عجیب و غریب کام جو عادتاً ناممکن ہو جسے نبی اپنی نبوت کے ثبوت میں پیش کرے اور اس سے منکرین عاجز ہو جائیں وہ معجزہ ہے جیسے مردہ کو زندہ کرنا انجلی کے اشارے سے چاند کے دو ٹکڑے کر دینا ایسی عجیب و غریب بات اگر دلی سے ظاہر ہو تو اسے کرامت کہتے ہیں اور نڈر بدکاریا کافر سے ہو تو اسکو استدراج کہتے ہیں۔ معجزہ کو دیکھ کر نبی کی سبحانی کالیقین ہوتا ہے کہ جس کے ہاتھ پر قدرت کی ایسی نشانیاں ظاہر ہوں جسکے مقابل سب لوگ عاجز و حیران ہیں ضرور وہ خدا کا بھیجا ہوا ہے کوئی جھوٹا نبوت کا دعویٰ کر کے معجزہ ہرگز نہیں دکھا سکتا اللہ تعالیٰ جھوٹے کو معجزہ ہرگز نہیں عطا فرماتا ورنہ سچے جھوٹے میں فرق نہ رہے مسئلہ ضروریہ انبیاء علیہم السلام سے جو لغزشیں ہوئیں ان کا ذکر تلاوت قرآن و روایت حدیث کے سوا حرام اور سخت حرام ہے آوروں کو ان سرکاروں میں لب کشائی کی کیا مجال اللہ تعالیٰ انکا مالک ہے جس محل پر جس طرح چاہے

عہ حلیتوں میں آیا انما انا قاسم واللہ يعطی یعنی اللہ دینے والا اور میں بانٹنے والا۔ (بخاری و مسلم وغیرہ)

عہ شرح عقاید میں لکھا ہے کہ حضور علیہ السلام کو معراج جسمانی جاگتے میں ہوئی صرف روحانی معراج کا قائل ہونا بدعت و گمراہی ہے مسجد حرام سے بیت المقدس تک تشریف لے جانا تو قطعی ہے۔ قرآن سے ثابت ہے لہذا مطلقاً معراج کا انکار کفر ہے۔ اور زمین سے آسمان تک اور اس کے آگے احادیث مشہورہ سے ثابت ہے۔ اس کا انکار بدعت و گمراہی ہے حضرت شیخ محدث دہلوی نے فرمایا کہ حق آنست کہ دے صلی اللہ علیہ وسلم پروردگار خود را بچشم سر دید جمہور صحابہ بر این اند یعنی معراج میں حضور نے اللہ تعالیٰ کو انھیں آنکھوں سے دیکھا۔ جمہور صحابہ کا یہی مذہب ہے۔ مرقاۃ شرح مشکوٰۃ میں ہے والحق الذی علیہ اکثر الناس ومعظم السلف وعامة المتأخرین من الفقهاء والمحدثین انه اسرى بجسد الشریف ۱۲ منہ

سہ قال الامام الفقیہ الاجل قاضی خاں رضی اللہ تعالیٰ عنہ لو عاب الرجل النبی فی شیء کان کافراً وقال القاضی عیاض رحمہ اللہ فی الشفاء ان جمیع من سب النبی صلی اللہ علیہ وسلم او عابہ ادا الحق بہ نقصاً فی نفسہ او دینہ او نسبہ او خصلہ من خصالہ وعرض بہ وشبہہ بشی علی طریق السب لہ او لا ذریراء علیہ او التصغیر لثانہ والنقص والعیب لہ فهو سباب لہ وحکم فیہ حکم السباب (جلد ۲) یعنی جو شخص نبی کا کسی بات میں کسی طرح عیب نکالے وہ کافر ہے

تعبیر فرمائے وہ اُسکے پیارے بندے ہیں اپنے رب کے لئے جس قدر چاہیں تو اضع کریں دوسرا ان کلمات کو سند نہیں بنا سکتا۔ یعنی نبی کی بھول چوک کے موقعہ پر اللہ تعالیٰ نے جو کلمہ کسی نبی کو کہا یا نبی نے انکساری عاجزی کے طور پر اپنے کو کہا کسی امتی کو نبی کے حق میں ایسے کلمات کہنا ناجائز و حرام ہے۔

اللہ تعالیٰ کی کتابیں

اللہ تعالیٰ نے اپنے پیغمبروں پر اپنا کلام پاک اتارا حضرت موسیٰ پر توریت اُتری حضرت داؤد پر زبور حضرت عیسیٰ پر انجیل اور ان نبیوں پر دوسری کتابیں اُتیں ان نبیوں کی امتوں نے ان کتابوں کو گھٹا بڑھا دیا اور اللہ کے احکام کو بدل ڈالا تب اللہ تعالیٰ نے ہمارے آقا محمد رسول اللہ پر قرآن پاک اتارا۔ قرآن ایسی بے مثل کتاب ہے کہ ویسی کوئی دوسرا نہیں بنا سکتا چاہے تمام جہاں ملکہ کوشش کریں ایسی کتاب نہیں بنا سکتے۔ قرآن میں سارے علم ہیں اور ہر چیز کا روشن بیان ہے۔ ساڑھے تیرہ سو برس سے آج تک ویسا ہی ہے جیسا اُترا اور ہمیشہ ویسا ہی رہے گا سارا زمانہ چاہے تو بھی اس میں ایک حرف کا فرق نہیں آسکتا جو شخص کہے کہ قرآن پاک میں کسی نے کچھ گھٹا یا بڑھا دیا یا اصلی قرآن امام غائب کے پاس ہے وہ کافر ہے۔ یہی اصلی قرآن ہے اسی قرآن پر ایمان لانا ہر شخص کے لئے لازم ہے اب کوئی نبی آئے گا نہ کوئی اللہ کی کتاب جو اس کے خلاف مانے وہ مومن نہیں۔

ملائکہ یعنی فرشتوں کا بیان

فرشتے نوری جسم کی مخلوق ہیں جنکو اللہ تعالیٰ نے یہ طاقت دی ہے کہ جو شکل چاہیں بن جائیں انسان کی ہو یا کوئی اور۔ فرشتے اللہ تعالیٰ کے حکم کے خلاف کچھ نہیں کرتے نہ جان بوجھ کر نہ بھول کر اس لئے کہ معصوم ہیں ہر قسم کے گناہ صغیرہ و کبیرہ سے پاک ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے بہت سے کام فرشتوں کے سپرد کئے ہیں۔ کوئی فرشتہ جان نکالنے پر مقرر ہے کوئی پانی برسانے پر کوئی ماں کے پیٹ میں بچہ کی صورت بنانے پر کوئی مائے اعمال لکھنے پر کوئی کسی کام پر کوئی کسی کام پر۔ فرشتے نہ مرد ہیں نہ عورت ان کو قدیم ماننا یا خالق جانا کفر ہے کسی فرشتہ کی ذرا سی بے ادبی بھی کفر ہے۔ (عالمگیری وغیرہ) بعض لوگ اپنے دشمن کو یا سمجھتی کرنے والے کو ملک الموت کہتے ہیں ایسا کہنا ناجائز ہے قریب کفر کے ہے۔ فرشتوں کے وجود کا انکار یا یہ کہنا کہ فرشتہ نیکی کی قوت کو کہتے ہیں اور اس کے سوا کچھ نہیں یہ دونوں باتیں کفر ہیں۔

۷۔ جیسے حضرت آدم علیہ السلام نے اپنی دعائیں کہا کہ اے رب ہم نے اپنے نفس پر ظلم کیا تو اور کوئی نہیں کہہ سکتا آدم نے معاذ اللہ ظلم کیا۔

جن کا بیان

جن آگ سے پیدا کئے گئے ہیں۔ ان میں بعض کو اللہ تعالیٰ نے یہ طاقت دی ہے کہ جو شکل چاہیں بنائیں، شریر بدکار جن کو شیطان کہتے ہیں۔ یہ آدمی کی طرح عقل اور روح اور جسم والے ہوتے ہیں کھاتے پیتے جیتے مرتے اور اولاد والے ہوتے ہیں۔ ان میں کافر مومن سنی بد مذہب ہر طرح کے ہوتے ہیں ان میں بدکاروں کی تعداد بہ نسبت آدمی کے زیادہ ہے جن کے وجود کا انکار کرنا یا یہ کہنا کہ جن اور شیطان بدی کی قوت کا نام ہے کفر ہے۔

مَوْت اور قبر کا بیان

ہر شخص کی عمر مقرر ہے نہ اس سے گھٹ سکتی ہے نہ بڑھ سکتی ہے جب زندگی کا وقت پورا ہو جاتا ہے تو حضرت عزرائیل علیہ السلام روح نکالنے کیلئے آتے ہیں اس وقت مرنے والے کو وائیں بائیں جہاں تک نظر جاتی ہے فرشتے ہی فرشتے دکھائی دیتے ہیں مسلمان کے پاس رحمت کے فرشتے ہوتے ہیں اور کافر کے پاس عذاب کے۔ اُس وقت کافر کو بھی اسلام کے سچے ہونے کا یقین ہو جاتا ہے لیکن اس وقت کا ایمان معتبر نہیں کیونکہ ایمان تو اللہ و رسول کی بتائی باتوں پر بے دیکھے یقین کرنے کا نام ہے اور اب تو فرشتوں کو دیکھ کر ایمان لاتا ہے اسلئے ایسے ایمان لانے سے مسلمان نہ ہوگا۔ مسلمان کی روح آسانی سے نکالی جاتی ہے اور اُس کو رحمت کے فرشتے عزت کے ساتھ لے جاتے ہیں اور کافر کی روح بڑی سختی سے نکالی جاتی ہے اور اُس کو عذاب کے فرشتے بڑی ذلت سے لے جاتے ہیں مرنے کے بعد روح کسی دوسرے بدن میں جا کر پھر پیدا نہیں ہوتی بلکہ قیامت آنے تک عالم برزخ میں رہتی ہے۔ یہ خیال کہ روح کسی دوسرے بدن میں چلی جاتی ہے چاہے آدمی کا بدن ہو یا جانور کا یا پیڑ یا لو میں یہ غلط ہے اس کا ماننا کفر ہے اسی کو آواگون اور تناسخ کہتے ہیں۔

موت یہ ہے کہ روح بدن سے نکل جائے لیکن نکل کر روح مٹ نہیں جاتی بلکہ عالم برزخ

ع۔ برزخ۔ دنیا اور آخرت کے درمیان ایک اور عالم ہے جسکو برزخ کہتے ہیں مرنے کے بعد سے قیامت آنے تک تمام انسانوں اور جنوں کو حسب مراتب اس میں رہنا ہوتا ہے۔ یہ عالم اس دنیا سے بہت بڑا ہے دنیا کے ساتھ برزخ کو وہی نسبت ہے جو ماں کے پیٹ کے ساتھ دنیا کو۔ برزخ میں کسی کو آرام ہے اور کسی کو تکلیف ۱۲ (تکمیل الایمان و بہار شریعت وغیرہ)۔ ع۔ حضرت امام غزالی فرماتے ہیں بل الذی تشہد له طرق الاعتبار وتنطق به الايات والاختيار ان الموت معناه تغير حال فقط وان الروح باقية بعد مفارقة الجسد اما معذبة او منعمة ومعنى مفارقتها للجسد النقطاع تصرفها عن الجسد لحز وج الجسد عن طاعتها الخ (ایضاً جلد ہیام)

میں رہتی ہے اور ایمان و عمل کے اعتبار سے ہر ایک روح کیلئے الگ جگہ مقرر ہے قیامت آنے تک وہیں رہے گی
 کسی کی جگہ عرش کے نیچے ہے اور کسی کی اعلیٰ علیین میں اور کسی کی چاہ زمزم شریف میں کسی کی جگہ اس کی قبر
 پر ہے۔ اور کافروں کی روح قید رہتی ہے کسی کی چاہ بیہوت میں کسی کی سجین میں کسی کی اُس کے مرگھٹ یا
 قبر پر۔ ہر حال روح مرنے یا مٹتی نہیں بلکہ باقی رہتی ہے۔ اور جس حال میں بھی ہو اور جہاں کہیں بھی ہو اپنے
 بدن سے ایک طرح کا لگاؤ رکھتی ہے بدن کی تکلیف سے اُسے بھی تکلیف ہوتی ہے اور بدن کے آرام سے
 آرام پاتی ہے جو کوئی قبر پر آئے اُسے دیکھتی پہچانتی ہے اُس کی بات سنتی ہے اور مسلمان کی نسبت تو حدیث
 شریف میں آیا ہے کہ جب مسلمان مرجاتا ہے تو اُس کی راہ کھول دی جاتی ہے جہاں چاہے جائے حضرت شاہ
 عبدالعزیز صاحب لکھتے ہیں ”روح راقرب و بعد مکانی یکساں است“ یعنی روح کے لئے کوئی جگہ دور یا
 نزدیک نہیں بلکہ سب جگہ برابر ہے۔ جو یہ مانے کہ مرنے کے بعد روح مٹ جاتی ہے وہ بد مذہب ہے مردہ
 کلام بھی کرتا ہے۔ اس کی بولی عوام جن اور انسانوں کے سوا حیوانات وغیرہ سنتے بھی ہیں۔ دفن کے بعد
 قبر مردے کو دباتی ہے مومن کو اس طرح جیسے ماں بچے کو اور کافر کو اس طرح کہ ادھر کی پسلیاں اُدھر ہو
 جاتی ہیں۔ جب لوگ دفن کر کے لوٹتے ہیں مردہ اُن کے جوتوں کی آواز سنتا ہے اُس وقت منکر نکیر دو
 فرشتے زمین چیرتے ہوئے آتے ہیں اُنکی شکل بہت ڈراونی ہوتی ہے۔ اُن کا بدن کالا آنکھیں نیلی اور کالی
 بہت بڑی بڑی جن سے آگ کی طرح لپٹ نکلتی ہے۔ اُنکے ڈراونے بال سر سے پاؤں تک۔ اُنکے دانت
 بہت بڑے بڑے ہیں جن سے زمین چیرتے ہوئے آتے ہیں مردے کو جھنجھوڑتے اور جھڑک کر اٹھاتے ہیں
 اور بہت سختی کے ساتھ بڑی کڑی آواز سے یہ تین سوال کرتے ہیں (۱) مَنْ رَبُّكَ یعنی تیرا رب کون ہے
 (۲) مَا دِیْنُکَ تیرا دین کیا ہے۔ (۳) مَا کُنْتَ تَقُولُ فِیْ هَذَا الرَّجُلِ ان کے بارے میں تو کیا کہتا
 تھا۔ مردہ اگر مسلمان ہے تو پہلے سوال کا یہ جواب دے گا کہ رَبِّیَ اللہ میرا رب اللہ ہے اور دوسرے
 کا دِیْنِیَ الاسلام میرا دین اسلام ہے اور تیسرے سوال کا جواب یہ دے گا کہ هُوَ رَسُوْلُ اللہ
 صَلَّی اللہ عَلَیْہِ وَسَلَّم یہ اللہ کے رسول ہیں اللہ کی طرف سے ان پر رحمت نازل ہو اور سلام۔ اب
 آسمان سے یہ آواز آوے گی کہ میرے بندے نے سچ کہا اس کے لئے جنت کا بچھونا بچھاؤ اور جنت کا
 کپڑا پہناؤ اور جنت کا دروازہ کھول دو۔ اب جنت کی ٹھنڈی ہوا اور خوشبو آتی رہے گی اور جہاں تک
 نگاہ پھیلے گی وہاں تک قبر چوڑی چمکیلی کر دی جائے گی اور فرشتے کہیں گے سو جیسے دو لکھا سوتا ہے۔

(بقیہ صفحہ ۱۷) بدن سے الگ ہونے کے بعد خواہ عذاب میں رہے یا نعمت میں اور مفارقت بدن کے معنی ہیں اُس کے تصرف کا
 انقطاع کہ بدن میں اُس کی طاعت کی قابلیت نہ رہی۔ نیز یہی امام اپنے رسالہ لدنیہ میں فرماتے ہیں وَ هَذَا الرُّوحُ لَا یَمُوتُ
 بِمَوْتِ الْبَدَنِ یعنی یہ روح بدن کے مرنے سے مرنے نہیں ۱۲ منہ

یہ نیک پرہیزگار مسلمانوں کے لئے ہوگا۔ گناہگاروں کو ان کے گناہ کے لائق عذاب بھی ہوگا ایک زمانہ تک پھر بزرگوں کی شفاعت سے یا ایصالِ ثواب و دعائے مغفرت سے یا محض اللہ کی مہربانی سے یہ عذاب اٹھ جائے گا اور پھر چین ہی چین ہوگا۔ اور اگر مردہ کا فرہے تو سوال کا جواب نہ دے سکے گا اور کہے گا ہا ہا ہا ۱۷ دسی افسوس مجھے تو کچھ معلوم نہیں۔ اب ایک پکارنے والا آسمان سے پکارے گا کہ یہ جھوٹا ہے اسکے لئے آگ کا پکھونا بچھاؤ اور آگ کا کپڑا پہناؤ اور جہنم کا ایک دروازہ کھول دو اسکی گرمی اور لپٹ پہنچے گی اور عذاب دینے کے لئے دو فرشتے مقرر ہوں گے جو بڑے بڑے ہتھوڑے سے مارتے رہیں گے اور سانپ بچھو بھی کاٹتے رہیں گے۔ اور قیامت تک طرح طرح کے عذاب ہوتے رہیں گے۔

تنبیہ۔ حضرات انبیاء علیہم السلام سے نہ قبر میں سوال ہو نہ انھیں قبر دیا جائے اور سوال تو بعض اُمّتوں سے بھی نہ ہوگا۔ جیسے جمعہ اور رمضان میں مرنے والے مسلمان۔ قبر میں آرام و تکلیف کا ہونا حق ہے اور یہ عذاب و ثواب بدن اور روح دونوں پر ہے بدن اگر چہ گل جائے جل جائے خاک میں مل جائے مگر اسکے اصلی اجزا قیامت تک باقی رہیں گے۔ انھیں پر عذاب و ثواب ہوگا اور انھیں پر قیامت کے دن پھر بدن بن کر تیار ہوگا۔ یہ اجزا رٹھ کی ہڈی میں کچھ ایسے باریک بہت ہی چھوٹے چھوٹے ہیں جو کسی خرد بین سے بھی نہیں دیکھے جاسکتے نہ انھیں آگ جلا سکتی ہے نہ زمین گلا سکتی ہے یہی بدن کے بیج ہیں انھیں اجزا کے ساتھ اللہ تعالیٰ بدن کے اور حصوں کو جمع کر دے گا جو راکھ یا مٹی ہو کر ادھر ادھر پھیل گئے اور پھر وہی پہلا جسم بن جائے گا اور روح اُسی جسم میں آکر قیامت کے میدان میں آئے گی اسی کا نام حشر ہے۔ اب اسی سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ قیامت کے دن روحیں اپنے پہلے ہی بدن میں لوٹائی جائیں گی نہ دوسرے میں کیونکہ اصلی اجزا کا باقی رہنا اور زائد میں تغیر و تبدل ہونا چیز کو بدل نہیں دیتا بلکہ اس قسم کی تبدیلیوں کے بعد بھی وہ پہلی چیز وہی رہتی ہے۔ دیکھو جب بچہ پیدا ہوتا ہے تو کتنا بڑا ہوتا ہے اور کیسا ہوتا ہے اور جوان ہونے تک اس میں کتنی تبدیلیاں ہوتی ہیں مگر ہر زمانہ اور ہر حال میں رہتا وہی ہے دوسرا نہیں ہو جاتا وہ خود بھی یقین رکھتا ہے کہ دس پانچ برس پہلے بھی میں میں ہی تھا اور اب بھی میں میں ہی ہوں اور یہ ہمیشہ اور ہر عمر میں ہر شخص سمجھتا ہے اپنے لئے بھی اور دوسروں کے لئے بھی۔ مردہ اگر قبر میں دفن نہ کیا جائے تو جہاں پڑا رہے گا یا پھینک دیا گیا غرض کہیں ہو اس سے وہیں سوال ہوگا اور وہیں عذاب و ثواب پہنچے گا۔ یہاں تک کہ جسے شیر کھا گیا اس سے شیر کے پیٹ میں سوال ہوگا اور عذاب و ثواب بھی وہیں ہوگا۔ قبر کے عذاب

عہ تکمیل میں شیخ فرماتے ہیں واضح آنست کہ انبیاء و احوال نبود اور فرماتے ہیں: وَاَنَّهُ رُشِدٌ سَوْدٌ لِّمَلِكٍ خَوَانِدَتَا اَخْرَجَ ۱۲

و ثواب کا منکر گمراہ ہے۔

مسئلہ۔ نبی۔ دلی۔ عالم دین۔ شہید۔ حافظ قرآن جو قرآن پر عمل بھی کرتا ہو اور جو منصب محبت پر فائز ہے اور وہ جسم جس نے کبھی گناہ نہ کیا اور وہ جو ہر وقت درود شریف پڑھتا ہے۔ ان کے بدن کو مٹی نہیں کھا سکتی۔ جو شخص انبیاء کرام علیہم السلام کو یہ کہے کہ ”مر کے مٹی میں مل گئے“ وہ گمراہ بد دین خبیث مرتکب توہین ہے۔

قیامت آنے کا حال اور اسکی نشانیاں

ایک دن تمام دنیا انسان حیوان جن فرشتے زمین آسمان اور جو کچھ ان میں ہے سب فنا ہو جائیں گے۔ اللہ کے سوا کچھ باقی نہ رہے گا اسی کو قیامت آنا کہتے ہیں قیامت آنے سے پہلے کچھ قیامت کی نشانیاں ظاہر ہوں گی۔ جن میں سے تھوڑی سی ہم یہاں لکھتے ہیں۔ ۱۔ خسف یعنی تین جگہ آدمی زمین میں دھنس جائیں گے پورب میں پچھم میں اور عرب میں ۲۔ علم دین اٹھ جائے گا یعنی علماء اٹھائے جائیں گے ۳۔ جہالت کی کثرت ہوگی ۴۔ شراب اور زنا کی زیادتی ہوگی اور اس بھائی کے ساتھ کہ جیسے گدھے جوڑا کھاتے ہیں ۵۔ مرد کم ہوں گے عورتیں زیادہ ہوں گی یہاں تک کہ ایک مرد کی سرپرستی میں پچاس عورتیں ہوں گی ۶۔ مال کی زیادتی ہوگی ۷۔ عرب میں کھیتی اور باغ اور نہریں ہو جائیں گی نہر فرات اپنے خزانے کھول دے گی اور وہ سونے کے پہاڑ ہوں گے ۸۔ مرد اپنی عورت کے کہنے میں ہوگا ماں باپ کی نہ سنے گا دوستوں سے میل جول رکھے گا اور ماں باپ سے بددائی ۹۔ گانے بجانے کی کثرت ہوگی ۱۰۔ اگلوں پر لوگ لعنت کریں گے اُن کو بُرا کہیں گے ۱۱۔ بدکار اور نا اہل سردار بنائے جائیں گے ۱۲۔ ذلیل لوگ جن کو تن کا کپڑا نہ ملتا تھا وہ بڑے بڑے محلوں پر اترائیں گے۔ ۱۳۔ مسجد میں لوگ چلائیں گے ۱۴۔ اسلام پر قائم رہنا اتنا کٹھن ہوگا جیسے مٹھی میں انگارا لینا یہاں تک کہ آدمی قبرستان میں جا کر تمنا کرے گا کہ کاش میں اس قبر میں ہوتا۔ ۱۵۔ وقت میں برکت نہ ہوگی یہاں تک کہ سال مثل ہینہ کے اور ہینہ مثل ہفتہ کے اور ہفتہ مثل دن کے اور دن ایسا ہو جائے گا جیسے کسی چیز کو آگ لگی اور جلد بھڑک کر ختم ہو گئی یعنی وقت بہت جلد جلد گزرے گا۔ ۱۶۔ درندے جانور آدمی سے بات کریں گے کوڑے کی نوک جوتے کا تسمہ بولے گا جو کچھ گھر میں ہوا

عہ حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی قدس سرہ اپنی کتاب سلوک قرب الہیل میں لکھتے ہیں۔ باچندیں اختلافات و کثرت مذاہب کہ در علماء اُمت است یکس را دریں مسئلہ خلافت نیست کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بحقیقت حیات بے ثباتہ مجاز و توہم تاویل دائم و باقی است و براعمال اُمت حاضر و ناظر و مرطابان حقیقت را و متوجہان آنحضرت را مفیض و مہربان۔

بتائے گا بلکہ آدمی کی ران اُسے خبر دے گی ۱۷۔ سورج پچھم سے نکلیگا اس نشانی کے ظاہر ہوتے ہی توبہ کا دروازہ بند ہو جائے گا اس وقت میں اسلام لانا قبول نہ ہوگا۔ ۱۸۔ علاوہ بڑے دجال کے تین دجال اور ہوں گے جو سب نبی ہونے کا دعویٰ کریں گے حالانکہ نبوت ختم ہو چکی ہمارے نبی محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد کوئی نبی نہ ہوگا۔ ان دجالوں میں بہت سے گزر چکے جیسے مسلمانہ کذاب۔ طلحہ بن خویلد۔ اسود عنسی۔ سجاح۔ مرزا علی محمد باب۔ مرزا علی حسین بہار اللہ۔ مرزا غلام احمد قادیانی وغیرہ اور جو باقی ہیں ضرور ہوں گے۔

۱۹۔ دجال کا نکلنا

دجال۔ یہ کا نا ہوگا اس کے ایک آنکھ ہوگی اور خدائی کا دعویٰ کریگا۔ اسکے ماتھے پر ک ف ر لکھا ہوگا یعنی کافر جس کو ہر مسلمان پڑھے گا اور کافر کو نہ دکھائی دے گا یہ بہت تیزی سے سیر کرے گا چالیس دن میں حرمین شریفین کے سوا تمام روئے زمین کا گشت کریگا اس چالیس دن میں پہلا دن سال بھر کے برابر ہوگا اور دوسرا دن مہینہ بھر کے برابر اور تیسرا دن ہفتہ کے برابر اور باقی دن چوبیس چوبیس گھنٹے کے ہوں گے۔ اس کا فتنہ بہت سخت ہوگا۔ ایک باغ اور ایک آگ اسکے ساتھ ہوگی جس کا نام جنت دوزخ رکھے گا جہاں جائے گا ان کو ساتھ لئے ہوگا اسکی جنت دراصل آگ ہوگی۔ اور اس کا جہنم آرام کی جگہ ہوگی۔ لوگوں سے کہے گا کہ ہم کو خدا مالو جو اُسے خدا کہے گا اُسے اپنی جنت میں ڈالے گا اور جو انکار کرے گا اُسے اپنے جہنم میں پھینک دے گا۔ مردے جلائے گا۔ پانی برسائے گا۔ زمین کو حکم دے گا وہ سبزے اگاٹے گی۔ دیرانے میں جائے گا تو وہاں کے دینے شہد کی مکھیوں کی طرح دل کے دل اُسکے ساتھ ہو جائیں گے۔ اس قسم کے بہت سے شعبہ دے دکھائے گا اور حقیقت میں یہ سب جادو کے کرشمے ہوں گے واقع میں کچھ نہ ہوگا۔ اسی لئے اس کے وہاں سے جاتے ہی لوگوں کے پاس کچھ نہ رہے گا۔ جب حرمین شریفین میں جانا چاہے گا فرشتے اُس کا منہ پھیر دیں گے۔ دجال کے ساتھ یہودیوں کی فوج ہوگی۔

عہ سورج کا پچھم سے نکلنا اس کی کیفیت یہ ہے کہ قیامت کے قریب حسبِ ستور سورج دربار الہی میں سجدہ کر کے پورے نکلنے کی اجازت مانگے گا اجازت نہ ملے گی اور حکم ہوگا کہ واپس جاتا سورج پچھم سے نکلے گا اور آدھے آسمان تک آکر لوٹ جائیگا اور پچھم میں ڈوبے گا۔ اسکے بعد پھر روزانہ پہلے کی طرح پورب سے نکلا کریگا یعنی صرف ایک بار پچھم سے نکلے گا۔ ۱۲۔

۲۰۔ حضرت عیسیٰ کا آسمان سے اُترنا

جب دجّال ساری دنیا میں پھر پھرا کر ملک شام کو جائے گا اُس وقت حضرت عیسیٰ علیہ السلام دمشق کی جامع مسجد کے پورے منارہ پر آسمان سے اُتریں گے یہ صبح کا وقت ہوگا۔ فجر کی نماز کے لئے اقامت ہو چکی ہوگی۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام حضرت امام مہدی رضی اللہ عنہ کو امامت کا حکم دیں گے حضرت امام مہدی نماز پڑھائیں گے۔ دجّال ملعون حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی سانس کی خوشبو سے بگھلنا شروع ہوگا جیسے پانی سے نمک گھلتا ہے اور آپ کی سانس کی خوشبو وہاں تک جائے گی جہاں تک نگاہ پہنچتی ہے۔ دجّال بھاگے گا۔ آپ اُس کا پیچھا کریں گے اور اسکی پیٹھ میں نیزہ ماریں گے اس سے وہ داخل جہنم ہوگا۔ پھر حضرت عیسیٰ علیہ السلام صلیب توڑیں گے خنزیر کو قتل کریں گے۔ جتنے یہودی عیسائی بچے رہے ہوں گے، وہ آپ پر ایمان لائیں گے اُس وقت تمام جہان میں دین ایک دین اسلام ہوگا اور مذہب ایک مذہب اہل سنت کا۔ بچے سانپ سے کھیلیں گے شیر اور بکری ایک ساتھ چریں گے۔ آپ نکاح کریں گے اولاد بھی ہوگی چالیس برس تک رہیں گے اور بعد وفات روضہ النور میں دفن ہوں گے۔

۲۱۔ حضرت امام مہدی کا ظاہر ہونا

حضرت امام مہدی۔ آپ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی اولاد میں حسنی سید ہوں گے آپ امام و مجتہد ہوں گے۔ قیامت کے قریب جب تمام دنیا میں کفر پھیل جائے گا اور اسلام صرف حریم شریفین ہی میں رہ جائے گا اولیاء اور ابدال سب وہیں ہجرت کر جائیں گے۔ رمضان شریف کا مہینہ ہوگا ابدال کعبہ شریف کا طواف کر رہے ہوں گے حضرت امام مہدی بھی وہاں موجود ہوں گے اولیاء انھیں پہچانیں گے ان سے بیعت لینے کو عرض کریں گے وہ انکار کریں گے غیب سے آواز آئے گی۔ ہٰذِ اَخْلِیْفَةُ اللّٰهِ الْمُهْدِیْ فَاَسْمَعُوْا لَہٗ وَاَطِیْعُوْا لَہٗ اللّٰہ کا خلیفہ مہدی ہے اسکی بات سنو اور اُس کا حکم مانو۔ تمام لوگ ان کے ہاتھ پر بیعت کریں گے پھر حضرت امام مہدی رضی اللہ عنہ سب کو اپنے ساتھ لے کر ملک شام آجائیں گے۔

۲۲۔ یاجوج ماجوج کا نکلنا

یہ ایک قوم ہے یافث بن نوح علیہ السلام کی اولاد سے ان کی تعداد بہت زیادہ ہے یہ زمین

میں فساد کرتے تھے بہار کے موسم میں نکلتے تھے ہری چیزیں سب کھا جاتے سوکھی چیزوں کو لاد لیجاتے
 آدمیوں کو کھا لیتے جنگلی جانوروں سانپوں بچھوؤں تک کو چٹ کر جاتے حضرت ذوالقرنین نے
 اپنی دیوار کھینچ کر انکا آنا روک دیا۔ جب دجال کو قتل کر کے اللہ کے حکم سے حضرت عیسیٰ علیہ السلام
 مسلمانوں کو کوہ طور پر لے جائیں گے تب دیوار توڑ کر یہ یاجوج ماجوج نکلیں گے اور زمین میں
 بڑا فساد مچائیں گے لوٹ مار قتل وغیرہ کریں گے پھر اللہ تعالیٰ حضرت عیسیٰ کی دعا سے انہیں ہلاک
 و برباد کر دے گا۔

دَابَّةُ الْأَرْضِ کا نکلنا

یہ ایک عجیب شکل کا جانور ہے جو کہ کوہ صفا سے نکلے گا تمام شہروں میں بہت جلد پھر یگا فصاحت
 سے کلام کریگا۔ اسکے ہاتھ میں حضرت موسیٰ کا عصا اور حضرت سلیمان کی انگوٹھی ہوگی۔ عصا سے مسلمان
 کے ماتھے پر ایک چمکدار نشان لگائے گا اور انگوٹھی سے کافر کے ماتھے پر ایک کالا دھبہ۔ اُس وقت تمام
 مسلم و کافر علانیہ ظاہر ہوں گے یعنی کھلم کھلا پہچانے جائیں گے۔ یہ نشانی کبھی نہ بدلے گی جو کافر ہے
 ہرگز ایمان نہ لائے گا اور جو مسلمان ہے ہمیشہ ایمان پر قائم رہے گا۔ ۲۴۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی
 وفات کے بعد جب قیامت آنے کو صرف چالیس برس رہ جائیں گے تب ایک ٹھنڈی خوشبودار
 ہوا چلے گی جو لوگوں کی بغلوں کے نیچے سے گزرے گی جس کا اثر یہ ہوگا کہ مسلمان کی روح نکل جائے
 گی اور کافر ہی کافر رہ جائیں گے انہیں کافروں پر قیامت آئے گی۔ یہ چند نشانیاں بیان کی
 گئیں ان میں سے بعض ظاہر ہو چکی ہیں اور کچھ باقی ہیں جب نشانیاں پوری ہو جائیں گی اور
 مسلمانوں کی بغلوں سے وہ خوشبودار ہوا گزرے گی جس سے تمام مسلمانوں کی وفات ہو جائیگی
 تو اُس کے بعد پھر چالیس برس کا زمانہ ایسا گزرے گا جس میں کسی کے اولاد نہ ہوگی یعنی چالیس
 برس سے کم عمر کا کوئی نہ رہے گا اور دنیا میں کافر ہونگے۔ اللہ کہنے والا کوئی نہ ہوگا کوئی
 اپنی دیوار لپیٹتا ہوگا کوئی کھانا کھاتا ہوگا۔ غرض سب اپنے اپنے کام میں لگے ہوں گے کہ یکایک
 اللہ تعالیٰ کے حکم سے حضرت اسرافیل علیہ السلام صور پھونکیں گے پہلے اسکی آواز ہلکی ہوگی اور بعد
 میں دھیرے دھیرے بہت کڑی ہو جائے گی۔ لوگ کان لگا کر اُس کی آواز سنیں گے اور
 بے ہوش ہو کر گر پڑیں گے اور مرجائیں گے۔ پھر آسمان زمین دریا پہاڑ یہاں تک کہ خود صور اور

اسرافیل اور تمام فرشتے فنا ہو جائیں گے۔ اُس وقت سوا اللہ واحد حقیقی کے کوئی نہ ہوگا۔ پھر جب اللہ تعالیٰ چاہے گا اسرافیل علیہ السلام کو زندہ کرے گا۔ اور صور کو پیدا کر کے دوبارہ پھونکنے کا حکم دے گا۔ صور پھونکنے ہی تمام اولین و آخرین فرشتے انسان جن حیوانات سب موجود ہو جائیں گے لوگ قبروں سے نکل پڑیں گے۔ ان کا اعمال نامہ ان کے ہاتھ میں دیا جائے گا اور حشر کے میدان میں لائے جائیں گے یہاں حساب و جزاء کے انتظار میں کھڑے ہوں گے۔ زمین تانبے کی ہوگی۔ سورج نہایت تیزی پر سر سے بہت قریب ہوگا۔ گرمی کی سختی سے بھیجے کھولتے ہوں گے زبانیں سوکھ کر کانٹا ہو جائیں گی۔ بعضوں کی منہ سے باہر نکل آئیں گی۔ پسینہ بہت آئے گا کسی کے ٹخنے تک کسی کے گھٹنے تک کسی کے گلے تک کسی کے منہ تک جس کا جیسا عمل ہوگا ویسی ہی تکلیف ہوگی پھر پسینہ بھی نہایت بدبودار ہوگا۔ اسی حالت میں بہت دیر ہو جائے گی پچاس ہزار برس کا تو وہ دن ہوگا اور اسی حالت میں آدھا گزر جائے گا۔ لوگ سفارشی تلاش کریں گے جو اس مصیبت سے چھٹکارا دلائے اور جلد فیصلہ ہو۔ سب لوگ مشورہ کر کے حضرت آدم کے پاس جائیں گے وہ فرمائیں گے حضرت نوح کے پاس جاؤ وہ حضرت ابراہیم کے پاس بھیجیں گے۔ حضرت ابراہیم حضرت موسیٰ کے پاس جانے کو کہیں گے حضرت موسیٰ حضرت عیسیٰ کے پاس بھیجیں گے۔ حضرت عیسیٰ ہمارے آقا و مولیٰ رحمت عالم سردار انبیاء محمد مصطفیٰ علیہ التیمۃ والتنازعہ کے پاس بھیجیں گے جب لوگ ہمارے حضور سے فریاد کریں گے اور شفاعت کی درخواست لائیں گے تو حضور فرمائیں گے کہ میں اس کے لئے تیار ہوں یہ فرما کر بارگاہ الہی میں سجدہ کریں گے اللہ تعالیٰ فرمائے گا اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم اٹھاؤ کہو سنا جائیگا مانگو پاؤ گے شفاعت کرو قبول کی جائے گی اب حساب شروع ہوگا۔ میزان عمل میں اعمال تولے جائیں گے اپنے ہی ہاتھ پاؤں بدن کے اعضا اپنے خلاف گواہی دیں گے۔ زمین کے جس حصہ پر کوئی عمل کیا تھا وہ بھی گواہی دینے کو تیار ہوگا نہ کوئی یار ہوگا نہ مددگار نہ باپ بیٹے کے کام آوے نہ بیٹا باپ کے اعمال پوچھے جارہے ہیں زندگی بھر کا سب کیا ہوا سامنے ہے نہ گناہ سے انکار کر سکتا ہے نہ کہیں سے نیکیاں مل سکتی ہیں اس بیکسی کے وقت میں دستگیر بے کساں حضور پر نور محبوب خدا محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کام آئیں گے اور اپنے ماننے والوں کی شفاعت فرمائیں گے۔ حضور کی شفاعت کئی طرح کی ہوگی بہت سے لوگ آپ کی شفاعت سے بے حساب جنت میں داخل ہوں گے اور بہت لوگ جو

وفات۔ موت۔ اولین۔ اگلے۔ آخرین۔ پچھلے۔ جزاء۔ بدلہ۔ میزان عمل۔ نیکی بدی تولنے کی ترازو۔ صالحین۔ نیک لوگ۔ دستگیر۔ مددگار۔

عہ جلد فیصلہ ہو یعنی حساب ہو جائے اور جنت یا دوزخ جو ملنی ہو مل جائے ۱۲

دوزخ کے لائق ہوں گے حضور کی سفارش سے دوزخ سے بچ جائیں گے۔ اور جو گنہگار مسلمان دوزخ میں پہنچ چکے ہوں گے وہ حضور کی شفاعت سے دوزخ سے نکلے جائیں گے جنتیوں کی شفاعت کر کے ان کے درجے بلند کرائیں گے۔ علاوہ باقی انبیاء و صحابہ علماء و اولیاء و شہداء و حفاظ حجاج بھی شفاعت کریں گے۔ لوگ علم کو اپنے تعلقات یا دلائل کے اگر کسی نے عالم کو دنیا میں وضو کیلئے پانی لا کر دیا ہوگا تو وہ بھی یاد دلا کر شفاعت کیلئے کہے گا اور وہ اس کی شفاعت کریں گے۔ یہ قیامت کا دن جو پچاس ہزار برس کا دن ہوگا جسکی مصیبتیں بے شمار و ناقابل برداشت ہوں گی یہ دن انبیاء و اولیاء و صالحین کیلئے اتنا ہلکا کر دیا جائیگا کہ معلوم ہوگا کہ اس میں اتنا وقت لگا جتنا ایک وقت کی فرض نماز میں لگتا ہے بلکہ اس سے بھی کم یہاں تک کہ بعضوں کیلئے تو پلک جھپکنے میں سارا دن طے ہو جائیگا۔ سب سے بڑی نعمت جو مسلمانوں کو اس دن ملے گی وہ اللہ تعالیٰ کا دیدار ہوگا۔ یہاں تک تو حشر کے مختصر حالات بیان کئے گئے اب اس کے بعد آدمی کو ہمیشگی کے گھر جانا ہے کسی کو آرام کا گھر ملے گا جسکے عیش و آسائش کی کوئی انتہا نہیں اس کو جنت کہتے ہیں کسی کو تکلیف کے گھر میں جانا پڑیگا جسکی تکلیف کی کوئی حد نہیں اُسے جہنم اور دوزخ کہتے ہیں جنت دوزخ حق ہیں ان کا انکار کرنے والا کافر ہے۔ جنت دوزخ بن چکی ہیں اور اب موجود ہیں یہ نہیں کہ قیامت کے دن بنائی جائیں گی۔ قیامت حشر حساب ثواب عذاب جنت دوزخ سب کے وہی معنی ہیں جو مسلمانوں میں مشہور ہیں لہذا جو آدمی ان چیزوں کو تو حق کہے مگر ان کے معنی اچھا ور کہے مثلاً یہ کہے کہ ثواب کے معنی اپنی نیکیوں کو دیکھ کر خوش ہونا اور عذاب کے معنی اپنے بُرے عمل کو دیکھ کر رنج کرنا یا حشر فقط روحوں کا ہوگا بدن کا نہیں تو ایسا آدمی حقیقت میں ان چیزوں کا منکر ہے اور جو منکر ہے وہ کافر ہے قیامت بیشک ضرور قائم ہوگی اس کا انکار کرنے والا کافر ہے۔

حشر روح اور جسم دونوں کا ہوگا جو کہے صرف روحیں اٹھیں گی جسم زندہ نہ ہوں گے وہ بھی کافر ہے دنیا میں جو روح جس بدن میں تھی اُس روح کا حشر اُسی بدن میں ہوگا ایسا نہیں کہ کوئی نیا بدن پیدا کر کے اس میں روح ڈالی جائیگی۔ بدن کے اجزاء اگر چہ مرنے کے بعد ادھر ادھر ہو گئے اور جانوروں کی خوراک ہو گئے مگر اللہ تعالیٰ ان سب اجزاء کو جمع کر کے قیامت کے دن اٹھائے گا۔ حساب حق ہے اعمال کا حساب ہوگا۔ حساب کا منکر کافر ہے۔

عہ حدیث شریف میں ہے کہ دوزخیوں کی صف کے پاس سے ایک جنتی گزرے گا اُسے دیکھ کر ایک دوزخی کہے گا اے صاحب کیا آپ مجھے نہیں پہچانتے میں وہ ہوں جس نے آپ کو ایک بار پانی پلایا تھا اور کوئی دوزخی کہے گا کہ میں نے آپ کو وضو کیلئے پانی دیا تھا تو وہ جنتی اسکی شفاعت کر کے اس دوزخی کو جنت میں داخل کرائے گا (رواہ ابن ماجہ) اس حدیث کی شرح میں شیخ عبدالحق دہلوی نے لمعات میں لکھا ہے کہ اس سے معلوم ہوا کہ گنہگاروں بدکاروں نے اگر دینداروں پر ہمیز گاروں کی مدد و خدمت کی ہوگی تو آخرت میں اسکا نتیجہ پائیں گے اور ان کی سفارش کی مدد سے جنت میں جائیں گے۔ دیکھئے کہ پانی پلانا وضو کرنا بھی کام آئے گا اتنا تعلق بھی فائدہ پہنچائے گا تو رشتہ دوستی محبت عقیدت کیوں نہ کام آئے گا۔ حضور فرماتے ہیں کہ اپنی اُمت میں سب سے پہلے جن لوگوں کی میں شفاعت کروں گا وہ میرے اہل بیت ہوں گے۔ پھر درجہ بدرجہ اور قرابت داروں کی۔ (صواعق محرقة و کلمہ علیا وغیرہ)

حفاظ۔ قرآن کے حافظ لوگ۔ حجاج۔ حاجی لوگ۔

میزان

میزان حق ہے یہ ایک ترازو ہوگی اسکے دوپتے ہوں گے اس پر لوگوں کے اچھے بُرے عمل تولے جائیں گے نیکی کے پلہ کے بھاری ہونے کے یہ معنی ہیں کہ اوپر اٹھے بخلاف دنیا کی ترازو کے۔

صراط

صراط حق ہے۔ یہ ایک پل ہے جو جہنم کے اوپر ہوگا۔ یہ بال سے زیادہ باریک اور تلوار سے زیادہ تیز ہے۔ جنت کا یہی راستہ ہے۔ سب کو اس پر چلنا ہوگا کافر نہ چل سکے گا اور جہنم میں گر جائے گا۔ مسلمان پار ہو جائیں گے۔ بعض تو اتنی جلدی جیسے بجلی چمکی۔ ابھی ادھر تھے ابھی اُدھر پہنچ گئے۔ بعض تیز ہوا کی طرح۔ بعض تیز گھوڑے کی طرح۔ بعض دھیرے دھیرے گرتے پڑتے کانپتے لنگڑاتے۔ جتنا اچھا عمل ہوگا اتنی ہی جلدی پار ہوگا۔

حوض کوثر

حوض کوثر جو ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو دیا گیا ہے حق ہے۔ اُسکی لمبائی ایک ہینہ کا رستہ ہے اور اتنی ہی چوڑائی ہے اسکے کنارے سونے کے ہیں ان پر موتی کے قے بنے ہیں۔ اُسکی تہ مشک کی ہے اسکا پانی دودھ سے زیادہ سفید اور شہد سے زیادہ میٹھا ہے اور مشک سے زیادہ خوشبودار ہے جو اسکا پانی ایک بار پیے گا کبھی پیاسا نہ ہوگا۔ اس پر پانی پینے کے برتن ستاروں سے بھی گنتی میں زیادہ۔ اس میں جنت سے دونالے گرتے ہیں۔ ایک سونے کا ہے دوسرا چاندی کا۔

مقام محمود

اللہ تعالیٰ اپنے حبیب محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کو مقام محمود دیگا جہاں اگلے پچھلے سب آپ کی تعریف کریں گے (بڑائی بیان کریں گے)۔

لواء الحمد

یہ ایک جھنڈا ہے جو ہمارے آقا محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کو قیامت کے دن ملے گا جسکے نیچے ہفت آدم علیہ السلام سے لیکر قیامت تک جتنے مسلمان ہوئے ہیں نبی ولی سب ہی جمع ہوں گے۔

جنت کا بیان

جنت ایک بہت بڑا بہت اچھا گھر ہے جسکو اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں کیلئے بنایا ہے اسکی دیوار سونے چاندی کی اینٹوں اور مشک کے گارے سے بنی ہے۔ زمین زعفران و عنبر کی ہے کنکریوں کی جگہ موتی اور جواہرات ہیں

اس میں جنتیوں کے رہنے کے لئے نہایت خوبصورت ہیرے جو امورات اور موتی کے بڑے بڑے محل اور خیمے ہیں جنت میں تنو درجے ہیں۔ ہر درجہ کی چوڑائی اتنی ہے جتنی زمین سے آسمان تک۔ دروازے اتنے چوڑے ہیں کہ ایک بازو سے دوسرے بازو تک تیز گھوڑا ستر برس میں پہنچے جنت میں ایسی نعمتیں ہوں گی جو کسی کے خواب و خیال میں بھی نہیں آتیں۔ طرح طرح کے پھل میوے دودھ شہد شراب اور اچھے اچھے کھانے بڑھیا بڑھیا کپڑے جو دنیا میں کبھی کسی کو نصیب نہ ہوئے وہ جنتیوں کو دیئے جائیں گے۔ خدمت کیلئے ہزاروں صاف ستھرے غلمان اور صحبت کیلئے سیکڑوں حوریں ملیں گی جو اتنی خوبصورت ہیں کہ اگر کوئی ان میں سے دنیا کی طرف جھلکے تو اسکی چمک اور خوبصورتی سے ساری دنیا کے لوگ بیہوش ہو جائیں۔ بہشت میں نہ تیندائی کی نہ بیماری ہوگی نہ کوئی ڈر ہوگا نہ کبھی موت آئے گی۔ نہ کسی قسم کی کوئی تکلیف ہوگی بلکہ ہر طرح کا آرام ہوگا اور ہر خواہش پوری ہوگی اور سب سے بڑھ کر نعمت اللہ تعالیٰ کا دیدار ہوگا۔

دُوزخ

یہ بھی ایک گھر ہے۔ اس میں گھپ اندھیری اور تیز کالی آگ ہے جس میں روشنی کا نام نہیں یہ بدکاروں اور کافروں کے رہنے کیلئے بنایا گیا ہے۔ کافر اس میں ہمیشہ قید رکھے جائیں گے۔ اسکی آگ دم بدم بڑھتی رہے گی جہنم کی آگ اتنی تیز ہے کہ سوئی کے ناکے برابر کھول دیا جائے تو تمام زمین والے سب کے سب اس کی گرمی سے مر جائیں۔ اگر جہنم کا کوئی داروغہ دنیا میں آجائے تو اسکی ڈراونی صورت دیکھ کر تمام لوگوں کی جان ٹکل جائے کوئی زندہ نہ بچے۔ جہنمیوں کو طرح طرح کا عذاب دیا جائے گا۔ بڑے بڑے سانپ بچھو کاٹیں گے بھاری بھاری ہتھوڑوں سے سر کچلا جائے گا۔ بھوک پیاس بہت لگے گی تیل کے تلچھٹے ایسا کھولتا پانی اور پیپ پینے کو کانٹے دار زہریلا پھل کھانے کو ملے گا۔ جب اس پھل کو کھائیں گے تو یہ گلے میں رک جائیگا اس کے اتارنے کو پانی مانگیں گے وہی کھولتا ہوا پانی دیا جائیگا۔ اس کے پینے سے آنتوں کے ٹکڑے ٹکڑے ہو کر یہ جائیں گے۔ پیاس اس بلا کی ہوگی کہ اسی پانی پر تونس کے مارے ہوئے اونٹ کی طرح گریں گے۔ کفار جب عذاب سے عاجز آکر موت کی تمنا کریں گے اور موت بھی نہ آئے گی تو آپس میں مشورہ کر کے جہنم کے داروغہ حضرت مالک علیہ السلام کو پکار کر کہیں گے کہ اب اپنے رب سے ہمارا قصہ تمام کرادو۔ حضرت مالک ہزار برس تک جواب نہ دیں گے۔ ہزار برس کے بعد کہیں گے مجھ سے کیا کہتے ہو اس سے کہ جسکی نافرمانی کی ہے

عہ جنت کی شراب میں نہ بو ہوگی نہ نشہ ۱۲ عہ اللہ تعالیٰ کو دنیا کی زندگی میں آنکھ سے دیکھنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے خاص ہے اور آخرت میں ہر سنی مسلمان دیکھے گا۔ یہاں دل سے دیکھنا یا خواب میں دیکھنا تو دوسرے انبیاء علیہم السلام بلکہ اولیاء کو بھی حاصل ہے۔ شرح عقائد وغیرہ عقائد کی کتابوں میں جو کاتوں حدیثوں اور اجماع امت سے اللہ تعالیٰ کا دیدار ثابت ہے۔ آنکھوں سے دیکھنے کا انکار معتزلہ وغیرہ گمراہ فرقوں کا عقیدہ ہے۔ اہل سنت کے نزدیک قیامت میں اللہ تعالیٰ کو آنکھوں سے دیکھنا اتفاقی مسئلہ ہے ۱۲ منہ رضی اللہ عنہ

تب پھر ہزار برس تک اللہ تعالیٰ کو اس کے رحمت کے ناموں سے پکاریں گے۔ وہ ہزار برس تک جواب نہ دے گا۔ اس کے بعد فرمائیگا تو یہ فرمائیگا ”دور ہو جہنم میں پڑے رہو مجھ سے بات نہ کرو“ اس وقت کفار ہر قسم کی خیر سے ناامید ہو جائیں گے اور گدھے کی آواز کی طرح چلا کر روئیں گے پہلے آنسو نکلے گا جب آنسو ختم ہو جائے گا تو خون روئیں گے روتے روتے گالوں میں خندقوں کی طرح گدھے پڑ جائیں گے۔ روتے کا خون اور پیپ اتنا ہوگا کہ اگر اُس میں کشتیاں ڈالی جائیں تو چلنے لگیں۔ جہنمیوں کی شکل ایسی بُری ہوگی کہ اگر کوئی جہنمی دنیا میں اُسی صورت پر لایا جائے تو تمام لوگ اُس کی بد صورتی اور بد بولی و جہ سے مر جائیں۔ آخر میں کافروں کے لئے یہ ہوگا کہ ہر کافر کو اُس کے قدم کے برابر صندوق میں بند کریں گے پھر آگ بھڑکائیں گے اور آگ کا قفل لگائیں گے۔ پھر یہ صندوق آگ کے دوسرے صندوق میں رکھا جائے گا اور ان دونوں کے بیچ میں آگ جلائی جائے گی اور اس میں بھی قفل لگا دیا جائے گا۔ پھر اسی طرح اس صندوق کو ایک اور صندوق میں رکھ کر آگ کا قفل لگا کر آگ میں ڈال دیا جائے گا تو اب ہر کافر یہ سمجھے گا کہ اسے سوا اب کوئی آگ میں نہ رہا اور یہ عذاب بالائے عذاب ہے اور اب ہمیشہ اس کے لئے عذاب ہی رہے گا جو کبھی ختم نہ ہوگا۔ جب سب جلتی جنت میں پہنچ جائیں گے اور جہنم میں صرف وہی لوگ رہ جائیں گے جنہیں ہمیشہ وہاں رہنا ہے۔ اس وقت جنت اور دوزخ کے بیچ میں موت مینڈھے کی شکل میں لا کر کھڑی کی جائیگی۔ پھر ایک پکارنے والا جنت والوں کو پکارے گا وہ ڈرتے ہوئے جھانکیں گے کہ ایسا نہ ہو کہ یہاں سے نکلنے کا حکم ہو۔ پھر جہنمیوں کو پکارے گا وہ خوش ہو کر جھانکیں گے کہ شاید اس مصیبت سے چھٹکارے کا حکم ہو۔ پھر اُن سے پوچھے گا کہ اُسے پہچانتے ہو سب کہیں گے ہاں یہ موت ہے۔ پھر وہ ذبح کر دی جائیگی اور کہے گا اے جنت والو ہمیشگی ہے اب مرنا نہیں اور اے دوزخیو ہمیشگی ہے اب مرنا نہیں اس وقت جنتیوں کو خوشی پر خوشی ہوگی اور جہنمیوں کو غم کے اوپر غم۔ نَسْئَلُ اللہَ الْعَفْوَ وَالْعَافِيَةَ فِي الدِّينِ وَالْ دُنْيَا وَالْآخِرَةِ۔

ایمان و کفر کا بیان

ایمان یہ ہے کہ اللہ و رسول کی بتائی ہوئی تمام باتوں کا یقین کرے اور دل سے سچ جانے۔ اگر کسی ایسی ایک بات کا بھی انکار ہے جس کے بارے میں یقینی طور پر معلوم ہے کہ یہ اسلام کی بات ہے تو یہ کفر ہے۔ جیسے قیامت فرشتے جنت دوزخ حساب کو نہ مانتا یا نماز روزہ حج زکوٰۃ کو فرض نہ جانتا یا قرآن کو اللہ کا کلام نہ سمجھنا۔ کعبہ قرآن یا کسی نبی یا فرشتہ کی توہین کرنی یا کسی سنت کو ہلکا بتانا۔ شریعت کے حکم کا مذاق اڑانا اور ایسی ہی اسلام کی کسی معلوم و مشہور بات کا انکار کرنا یا اس میں شک کرنا یقیناً کفر ہے۔ مسلمان ہونے

کیلئے ایمان و اعتقاد کے ساتھ اقرار بھی ضروری ہے جب تک کوئی مجبوری نہ ہو مثلاً منہ سے بولی نہیں نکلتی یا زبان سے کہنے میں جان جاتی ہے یا کوئی عضو کاٹا جاتا ہے تو اس وقت زبان سے اقرار کرنا ضروری نہیں بلکہ صرف زبان سے خلاف اسلام بات بھی جان بچانے کیلئے کہہ سکتا ہے لیکن نہ کہنا ہی اچھا ہے اور ثواب ہے اس کے سوا جب کبھی زبان سے کلمہ کفر نکالے گا کافر سمجھا جائیگا۔ اگرچہ یہ کہے کہ خالی زبان سے کہا دل سے نہیں۔ اسی طرح وہ باتیں جو کفر کی نشانی ہیں جب ان کو کہیگا کافر سمجھا جائیگا جیسے جیوڈ الناطق یا رکھنا۔ صلیب لٹکانا۔ مسلمان ہونے کے لئے اتنا کافی ہے کہ صرف دین اسلام ہی کو سچا مذہب مانے اور کسی ضروری دینی کامنکر نہ ہو اور ضروریات دین سے کسی ضروری دینی کے خلاف عقیدہ نہ رکھتا ہو۔ اگرچہ تمام ضروریات دین کا اسکو علم نہ ہو لہذا بالکل لٹھ گنوار جاہل جو اسلام اور پیغمبر اسلام کو حق مانے اور اسلامی عقیدوں کے خلاف کوئی عقیدہ نہ رکھے چاہے کلمہ بھی صحیح نہ پڑھ سکتا ہو وہ مسلمان ہے۔ مومن ہے۔ کافر نہیں۔ البتہ نماز روزہ حج وغیرہ اعمال کے ترک سے گنہگار ہو گا لیکن مومن رہے گا۔ اس لئے کہ اعمال ایمان میں داخل نہیں۔ عقیدہ۔ جو چیز بے شبہہ حرام ہو اسکو حلال جانتا اور جو یقیناً حلال ہو اسکو حرام جانتا کفر ہے جبکہ یہ حرام و حلال ہونا معلوم و مشہور ہو یا یہ شخص اس کو جانتا ہو۔

شُرک

شرک کے معنی ہیں اللہ کے سوا کسی اور کو خدا جانتا یا عبادت کے لائق سمجھنا اور یہ کفر کی سب سے بدتر قسم ہے اس کے سوا ایسا ہی سخت کفر کیوں نہ ہو۔ حقیقتہً شرک نہیں کسی کفر کی مغفرت ہوگی کفر کے سوا سب گناہ اللہ تعالیٰ کی مشیت پر ہیں جسے چاہے بخشدے۔

عقیدہ۔ کبیرہ گناہ کرنے سے مسلمان کافر نہیں ہو جاتا بلکہ مسلمان ہی رہتا ہے۔ اگر بلا توبہ کئے مر جائے تو بھی اس کو جنت ملے گی گناہ کی سزا بھگت کر یا معافی پا کر۔ اور یہ معافی اللہ تعالیٰ محض اپنی ہر بانی سے دے یا حضور علیہ السلام کی شفاعت سے مسئلہ۔ جو کسی مرے ہوئے کافر کے لئے مغفرت کی دعا کرے یا کسی کافر مرتد کو مرحوم یا مغفور یا بہشتی کہے یا کسی ہندو مردہ کو بیکنٹھ باشی کہے وہ خود کافر ہے عقیدہ مسلمان کو مسلمان جانتا اور کافر کو کافر جانتا ضروری ہے۔ البتہ کسی خاص آدمی کے کافر ہونے کا یا مسلمان ہونے کا یقین اس وقت تک نہیں کیا جاسکتا جب تک کہ شرعی دلیل سے خاتمہ کا حال معلوم نہ ہو جائے کہ کفر پر مرا یا اسلام پر مرا لیکن اس کے یہ معنی نہیں کہ جس نے یقیناً کفر کیا ہو۔ اس کے کافر ہونے میں شک کیا جائے اس لئے کہ یقینی کافر کے کفر میں شک کرنا خود کافر ہونا ہے اس لئے کہ شریعت کا حکم ظاہر کے لحاظ سے ہوتا ہے۔ البتہ قیامت میں فیصلہ حقیقت کے اعتبار سے ہوگا اس کو یوں سمجھو کہ کوئی کافر

عہ قال العلامة التفتازانی الاشارة الى هواتبات الشريكات في الالهية بمعنى وجوب وجود
كما للبحر في الاستحقاق العبادة كما لعبادة الاصنام۔ (شرح عقائد نسفی)

یہودی نصرانی ہندو مرگیا تو یہ یقین کے ساتھ نہیں کہا جاسکتا کہ کفر پر مرا مگر ہم کو اللہ و رسول کا حکم یہی ہے کہ اُسے کافر ہی جانیں اور کافر ہی کا سا برتاؤ اسکے ساتھ کریں جس طرح جو ظاہر مسلمان ہے اور اس کا کوئی قول فعل اسلام کے خلاف نہیں ہے تو فرض ہے کہ ہم اُسے مسلمان ہی سمجھیں اگرچہ ہمیں اسکے خاتمہ کا بھی حال نہیں معلوم عقیدہ۔ کفر و اسلام کے سوا کوئی تیسرا درجہ نہیں آدمی یا مسلمان ہوگا یا کافر ایسا نہیں کہ نہ کافر ہو نہ مسلمان بلکہ ایک ضرور ہوگا۔ عقیدہ۔ مسلمان ہمیشہ جنت میں رہیں گے کبھی نکالے نہ جائیں گے اور کافر ہمیشہ دوزخ میں رہیں گے کبھی نکالے نہ جائیں گے۔ مسئلہ اللہ کے سوا کسی اور کو سجدہ تعبدی کفر ہے اور سجدہ تعظیمی حرام۔

بدعت جو بات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت نہ ہو وہ بدعت ہے اور یہ دو قسم کی ہے۔ ایک بدعت حسنہ۔ دوسری بدعت سیئہ۔ بدعت حسنہ وہ ہے جو کسی سنت کے مخالف و مزاحم نہ ہو جیسے مسجدیں بنانی بنوانا قرآن شریف سنہرے حرفوں سے لکھنا۔ زبان سے نیت کرنا علم کلام علم صرف علم نحو علم ریاضی خصوصاً علم ہیئت و ہندسہ پڑھنا پڑھانا۔ آج کل کے مدرسے۔ دعوے کے جلسے۔ سند و دستار وغیرہ سینکڑوں ایسی چیزیں ہیں جو حضور کے زمانہ میں نہ تھیں۔ وہ سب بدعت حسنہ ہیں ایسی کہ بعض واجب تک ہیں جیسے تراویح کی نسبت حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا ارشاد۔ نَعِمَتِ الْبِدْعَةُ هَذِهِ یہ اچھی بدعت ہے۔ بدعت سیئہ قبیحہ وہ ہے جو کسی سنت کے مخالف و مزاحم ہو اور یہ مکروہ یا حرام ہے۔

امامت و خلافت کا بیان

امامت دو قسم کی ہے ایک امامت صغریٰ۔ دوسری امامت کبریٰ۔ امامت صغریٰ نماز کی امامت ہے جس کا حال نماز کے بیان میں آئے گا۔ امامت کبریٰ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نیابت مطلقہ ہے یعنی حضور کی نیابت سے مسلمانوں کے تمام دینی دنیوی کاموں میں شریعت کے موافق عام تصرف کرنے کا اختیار اور غیر معصیت میں تمام جہان کے مسلمانوں سے اطاعت کرانے کا حق۔ اس امامت کیلئے مسلمان۔ آزاد۔ مرد۔ عاقل۔ بالغ۔ قرشی۔ قادر ہونا شرط ہے۔ ہاشمی علوی معصوم ہونا شرط نہیں نہ یہ شرط کہ اپنے زمانہ میں سب افضل ہو مسئلہ امام کی اطاعت مطلقاً ہر مسلمان پر فرض ہے جبکہ امام کا حکم شریعت کے خلاف نہ ہو کہ شریعت کے خلاف حکم میں کسی کی اطاعت نہیں مسئلہ امام ایسا شخص بنایا جائے جو بہادر سیاست داں اور عالم ہو یا علماء کی مدد سے کام کرے مسئلہ عورت

عہ اذا سجد انسان سجدة تھبتہ لا یکفر۔ (عالمگیری) اگر کسی آدمی کو سجدہ تعظیمی کیا تو کافر نہیں ہوا۔ عہ قال النوی البدعة فی الشرع احداث ما لم یکن فی عہد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وقال البیضاوی فی تفسیرہ البدعة اختراع الشئ لا عن شئ وقال الغزالی البدعة المذمومة ما یرا غیر السنۃ ۱۲ سے قادر کے یہ معنی ہیں کہ شرعی فیصلہ اور حدود کو جاری کر سکے ظالم سے مظلوم کا حق دلانے کی اور مسلمانوں کے جان و مال ملک و املاک کی حفاظت کی طاقت ہو ۱۲ منہ سلمہ۔ منہاج۔ طور طریقہ۔ فسق۔ گناہ

اور نابالغ کی امامت جائز نہیں مسئلہ امام مبتلائے فسق ہونے سے معزول نہیں ہو جاتا۔

خلفاء راشدین

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد آپ کے خلیفہ برحق و امام مطلق حضرت سیدنا ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ ہیں پھر حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ پھر حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ پھر حضرت مولیٰ علی رضی اللہ عنہ پھر حضرت امام حسن رضی اللہ عنہ۔ ان حضرات کی خلافت کو خلافت راشدہ کہتے ہیں اسلئے کہ ان صاحبوں نے حق کی سچی نیت کا پورا حق ادا کیا۔ عقیدہ۔ منہاج نبوت پر خلافت حقہ راشدہ تیس سال رہی یعنی حضرت سیدنا امام حسن رضی اللہ عنہ کے چھ مہینے پر ختم ہو گئی پھر امیر المومنین عمر ابن عبد العزیز کی خلافت راشدہ ہوئی اور اخیر زمانہ میں حضرت امام مہدی رضی اللہ عنہ کی ہوگی۔ حضرت امیر معاویہ اول ملوک اسلام ہیں (تکمیل الایمان و کمال ابن ہمام) عقیدہ۔ انبیاء و مرسلین کے بعد تمام مخلوقات الہی جن و انس و ملک سے افضل صدیق اکبر ہیں پھر عمر فاروق اعظم پھر عثمان غنی پھر مولیٰ علی رضی اللہ تعالیٰ عنہم۔ جو شخص مولیٰ علی کو صدیق یا فاروق سے افضل بتائے وہ گمراہ بد مذہب ہے۔

صحابہ و اہل بیت

صحابی اُس مسلمان کو کہتے ہیں جس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دربار (خدمت) میں حاضری دی اور ایمان کے ساتھ دنیا سے گیا۔ سب صحابی اہل خیر و صلاح ہیں اور عادل و ثقہ ہیں جب کسی صحابی کا ذکر ہو تو خیر ہی کے ساتھ ہونا فرض ہے عقیدہ کسی صحابی کے ساتھ بد عقیدگی گمراہی و بد مذہبی ہے۔ حضرت امیر معاویہ حضرت عمرو بن عاص حضرت وحشی وغیرہ کسی صحابی کی شان میں بے ادبی تبرا ہے اور اس کا قائل رافضی حضرات شیخین کی توہین بلکہ اُن کی خلافت سے انکار ہی فقہائے نزدیک کفر ہے عقیدہ۔ کوئی دلی کتے ہی بڑے مرتبہ کا ہو کسی صحابی کے رتبہ کو نہیں پہنچتا حضرت علی رضی اللہ عنہ سے حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کی جنگ خطائے اجتہاد دی ہے جو گناہ نہیں اسلئے حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کو ظالم۔ باغی۔ سرکش یا اور کوئی بُرا کلمہ کہنا حرام و ناجائز بلکہ تبرادرِ فض ہے۔ اہل بیت یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بیویاں اور اولاد۔ صحابہ کی طرح انکے بھی بہت فضائل آیات و احادیث میں آئے صحابہ و اہل بیت کی محبت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت ہے۔ عقیدہ۔ اُم المومنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کو افک کی تہمت لگانے والا قطعاً

عہ قال الامام الہمام قدوة علماء الاسلام تبحر الملة والدين عمر النصفی ویکف عن ذکر الصحابة الا بخیر ۱۲
عہ قال العلامة التفتازانی فیہم والطعن فیہم ان کان مما ینخالف الادلة القطعیة فکفر کقذف
عائشہ رضی اللہ عنہا والا فبدعة وفسق ۱۲ (شرح عقاید) —
شیخین سے مراد حضرت ابوبکر و عمر ہیں ۱۲ منہاج۔ طور طریقہ۔ فسق۔ گناہ۔

یقیناً کافر مرتد ہے۔ (شرح عقائد و تکمیل و ہندیہ وغیرہ) عقیدہ۔ حضرات حنین اعلیٰ درجہ کے شہداء میں سے ہیں۔ ان میں سے کسی کی شہادت کا منکر گمراہ بد دین ہے۔ عقیدہ۔ جو حضرت امام حسین کو باغی کہے یا نزدیک کو حق پر بتائے وہ مردود خارجی مستحق جہنم ہے۔ نزدیک کے ناحق پر ہونے میں اور فاسق و فاجر ہونے میں کیا شبہ ہے البتہ نزدیک کو کافر نہ کہیں اور نہ مسلمان کہیں بلکہ سکوت کریں۔ عقیدہ۔ جو صحابہ و اہلبیت سے محبت نہ رکھے وہ گمراہ و بد مذہب ہے۔ مسئلہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم میں آپس میں جو واقعات ہوئے ان میں پڑنا حرام و سخت حرام ہے انکی لغزشات پر گرفت کرنا یا انکی وجہ سے ان پر طعن یا ان سے بد اعتقاد دی ناجائز واللہ و رسول کے خلاف ہے۔

ولایت کا بیان

دلی وہ مومن صالح ہے جس کو معرفت و قرب الہی کا ایک خاص درجہ ملا ہو۔ اکثر شریعت کے مطابق ریاضت و عبادت کرنے کے بعد ولایت کا درجہ ملتا ہے اور کبھی ابتداء بلا ریاضت و مجاہدہ بھی مل جاتا ہے۔ تمام اولیاء میں سب سے بڑا درجہ حضرات خلفائے اربعہ کا ہے۔ اولیاء ہر زمانہ میں ہوتے ہیں اور قیامت تک ہوتے رہیں گے لیکن ان کا پہچانا آسان نہیں۔ حضرات اولیاء کو اللہ تعالیٰ نے بڑی طاقت دی ہے جو ان سے مدد مانگے ہزاروں کوس کی دوری سے اسکی مدد فرماتے ہیں۔ انکا علم نہایت وسیع ہوتا ہے حتیٰ کہ بعضوں کو ماکان و مایکون و لوح محفوظ پر اطلاع دیتے ہیں۔

عہ قرآن و حدیث میں صحابیوں کی بہت فضیلت آئی۔ اللہ تعالیٰ نے انکو خیر امت کا لقب دیا اور فرمایا کہ ہم ان سے راضی ہیں اور وہ ہم سے راضی ہیں۔ کُنْزُ خَيْرِ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ - وَالشَّيْقُونَ الْأَقْلُونَ مِنَ الْمُحْجَرِينَ وَالْأَنْصَارُ الَّذِينَ اتَّبَعُوا أَهْلَ بَيْتِ مُحَمَّدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ (پارہ ۱۱ - روع ۲) حضور فرماتے ہیں کہ تسبوا اصحابی فلو ان احدکم انفق مثل احد ذہباً ما بلغ من احدہم ولا نصیفہ یعنی میرے اصحاب کو برا نہ بولنا کہ خدا کے پیار والی اتنی مقبولیت ہے کہ اگر تم میں سے کوئی احد پیار کے برابر سونا خدا کی راہ میں خرچ کرے تو انکے مدد آدھے مہر کے برابر بھی نہ ہوگا۔ اور فرمایا اللہ اللہ فی اصحابی لا تتخذوا ہم غرضاً من بعدی فمن احبہم فحببتی احبہم ومن ابغضہم فبغضتہم ومن اذی اللہ فقد اذی اللہ ومن اذی اللہ فلیوشک ان یراخذہ۔ یعنی اللہ سے ڈرو اللہ سے ڈرو میرے اصحاب کے بارے میں میرے بعد انکو نشانہ نہ بنانا کہ جو انھیں دوست رکھتا ہے وہ میری محبت کی وجہ سے دوست رکھتا ہے اور جو ان سے بغض رکھتا ہے وہ میرے ساتھ بغض رکھنے کی وجہ سے ان سے بغض رکھتا ہے اور جس نے انکو ایذا دی اُس نے مجھ کو ایذا دی اور جس نے مجھ کو ایذا دی اُس نے بلا شک اللہ کو ایذا دی اور جس نے اللہ تعالیٰ کو ایذا دی قریب ہے کہ اللہ اسے پکڑے گا۔ عہ حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی قدس سرہ اپنی کتاب تکمیل الایمان میں تحریر فرماتے ہیں۔ و مشایخ صوفیہ قدس اللہ امرارہم کو یندرہ تصرف دیا در عالم برزخ دائم و باقی است و توسل و استمداد بار و اخ مقدمہ نشان ثابت و مؤثر یعنی اولیاء انتقال کے بعد بھی تصرف کرتے ہیں۔ انکو وسیلہ بنانا اور ان سے مدد مانگنا ثابت و مؤثر ہے۔ امام علامہ تقی زانی نے شرح مقاصد میں اہل سنت کے نزدیک علم و ادراک موتی کی تحقیق کر کے فرمایا۔ و لکن لا ینتفع بزیارۃ قبور الا براد و الاستعانة من نفوس الارواح یعنی اسی لئے اولیاء کی قبروں کی زیارت اور بزرگوں کی روحوں سے مدد مانگنا نفع دیتا ہے۔ حضرت امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں۔ ہر کہ استمداد کر دے میشود بوی بعد از وفات یعنی جس سے زندگی میں مدد مانگ سکتے ہیں ان سے مرنے کے بعد بھی مدد مانگ سکتے ہیں (شرح مشکوٰۃ) نیز انھیں امام غزالی نے اپنے رسالہ الدین میں لکھا ہے کہ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما من عبد الا ولقلبہ عینان وھما عینان یدرکک بہما الغیب فاذا اودا اللہ تعالیٰ بعبد خیراً فتح عینی قلبہ لیروی ما ھو غائب عن بصرہ۔ وھذا الروح لا یموت لموت البدن یعنی جب اللہ تعالیٰ بندے کے دل کی آنکھیں کھول دیتا ہے تو وہ غیب کی باتیں جان لیتا ہے اور یہ روح بدن کے مرنے سے مرنی نہیں۔ ۱۲ منہ

مؤمن مسلمان صحیح العقیدہ۔ صالح۔ پرہیزگار۔ نیک۔ معرفت۔ علم۔ بچان۔ قرب۔ نزدیکی۔ مقبولیت۔ خلفائے اربعہ۔ چاروں خلیفہ یعنی حضرت ابو بکر حضرت عمر حضرت عثمان۔ حضرت علی رضی اللہ عنہم۔ وسیع۔ پھیلا ہوا۔ ماکان و مایکون جو کچھ ہوا اور جو کچھ ہوگا۔

مرنے کے بعد ان کے کمالات اور قوتیں اور بڑھ جاتی ہیں۔ انکے مزار کی حاضری فیض سعادت اور برکت کا سبب ہے۔ ان کو ایصالِ ثواب امرِ مستحب اور باعثِ برکت ہے۔ اولیاءِ کرام کا عرس یعنی ہر سال وصال کے دن قرآن خوانی۔ فاتحہ پڑھنا و عطا۔ ایصالِ ثواب اچھی چیز ہے اور ثواب کا کام ہے۔ رہے ناجائز کام جیسے ناچ رنگ کھیل تماشہ تو وہ ہر حالت میں مذموم ہیں اور مزاراتِ طیبہ کے پاس اور زیادہ مذموم۔

چونکہ اولیاء کے سلسلہ میں داخل ہونا انکا مرید و معتقد ہونا دونوں جہان کی بھلائی اور برکت کا ذریعہ ہے اس لئے **بِیْعَت** سے پہلے پیر میں یہ چار باتیں ضرور دیکھ لیں۔

۱۔ سنی صحیح العقیدہ ہو۔ ورنہ ایمان بھی ہاتھ سے جائے گا۔

۲۔ اتنا علم رکھتا ہو کہ اپنی ضرورت کے مسائل کتابوں سے نکال لے نہیں تو حرام حلال۔ جائز ناجائز کا فرق نہ کر سکے گا۔

۳۔ فاسق معلن نہ ہو۔ کہ فاسق کی توہین واجب ہے اور پیر کی تعظیم ضروری۔

۴۔ اس کا سلسلہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم تک متصل ہو ورنہ اوپر سے فیض نہ پہنچے گا۔

نسئل اللہ العفو والعافیۃ فی الدنیا والآخرۃ۔

تقلید

تقلید۔ یعنی دین کے چاروں اماموں میں سے کسی ایک کے طریقہ پر احکام شرعیہ بجالانا مثلاً امام اعظم ابو حنیفہ یا امام مالک یا امام شافعی یا امام حنبلی کے طور پر نماز۔ روزہ۔ حج۔ زکوٰۃ وغیرہ ادا کرنا کسی ایک امام

عہ یہی شیخ دہلوی اسی تکمیل الایمان میں لکھتے ہیں اولیاءِ ابدال مکتبہ مثالیہ نیز بود کہ بدان ظہور نمایند و امداد و ارشاد طالبان کنند و منکران را دلیل و برہان برانکار آں نیست یکے از مشائخ گفتہ است کہ چہار کس از اولیاء را دیدم کہ در قبر خود تصرف می کنند مثل تصرف ایشان

در حیات یا بیشتر از آں جملہ شیخ معروف کرخی و شیخ عبدلقدیر جیلانی و دو دیگر را از اولیائے شمرہ یعنی اولیا اپنے ابدال مثالیہ میں ظاہر ہو کر طالبین کی تعلیم و امداد فرماتے ہیں اور منکروں کے پاس اس کے انکار کی کوئی دلیل نہیں۔ ایک شیخ نے فرمایا کہ چار بزرگوں کو میں نے دیکھا کہ وہ اپنی قبر میں بھی اس طرح تصرف کرتے ہیں جس طرح کہ زندگی میں یا اس سے بڑھ کر اور منجملہ ان کے حضرت معروف کرخی و حضرت غوث اعظم اور دوادریوں کو بتایا۔

عہ شاہ ولی اللہ صاحب کی القاس العارفین اور شاہ عبد العزیز صاحب کی تحفۃ اثناعشریہ کی عبارتوں سے ظاہر ہے کہ اولیاء کو اپنے مزار میں لوگوں کے حالات کی اطلاع ہوتی ہے اور مزار پر آنے والے کو جس بات کی چاہیں خبر دیتے ہیں اور حضرت علی اور آپ کی اولاد کو تمام امت مثل اپنے پیرو مرشد کے مانتی ہے اور امور کو بنیہ کو ان سے وابستہ جانتی ہے اور فاتحہ اور درود و صدقات و نذرانے نام کی تمام امت میں رائج و معمول ہے جیسا کہ تمام اولیاء کے ساتھ یہی معاملہ ہے کہ فاتحہ۔ نذر عرس و مجلس تمام امت کرتی ہے (تحفہ) نیز یہی شاہ

عبد العزیز صاحب اپنی تفسیر پارہ ۱۴ صفحہ ۱۴۰ میں لکھتے ہیں بعض از اولیاء اللہ را کہ آلہ جارحہ تکمیل و ارشاد بنی نوع خود گردانیدند اندر این حالت ہم تصرف در دنیا دادہ اند و استغراق آہنا بجهت کمال و سعادت مدارک آنها مانع توجہ باین سمت نمی گردد و ادیان تحصیل کمالات باطنی از آنها می نمایند و ارباب حاجات و طالب حل مشکلات خود از آنها می طلبند و می یابند و زبان حال آنها در آن وقت ہم مترنم باین مقال است ع من آیم بجاں گر تو آئی بہ تن۔ احادیث صحاح میں وارد کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہر سال کے سرے پر شہداء کے اُحد رضی اللہ عنہم کی زیارت کو تشریف لے جاتے تھے۔ ۱۲ منہ

وصال۔ بزرگوں کے مرنے کے دن کو وصال کا دن یا انتقال کا دن کہتے ہیں۔ مذموم۔ برا۔ فاسق معلن۔ وہ شخص ہے جو کھلم کھلا گناہ کرتا ہے۔

کی پیروی واجب ہے۔ اسی کو تقلید شخصی کہتے ہیں۔ تنبیہ۔ ان اماموں نے اپنی طرف سے کوئی مسئلہ
گڑھا نہیں ہے۔ بلکہ قرآن و حدیث کا مطلب صاف بیان کیا ہے۔ جو عام آدمیوں بلکہ عام عالموں کی سمجھ
میں بھی نہیں آسکتا تھا۔ لہذا ان اماموں کی پیروی دراصل قرآن و حدیث کی پیروی ہے۔

مسئلہ۔ جو شخص ایک امام کی پیروی کرتا ہے وہ دوسرے امام کی پیروی نہیں کر سکتا۔ مثلاً یہ نہیں ہو سکتا
کہ کچھ مسئلوں میں ایک امام کی پیروی کرے اور کچھ مسئلوں میں دوسرے کی۔ بلکہ تمام مسائل میں ایک معین امام کی
پیروی واجب ہے۔ اور یہ بھی جائز نہیں کہ حنفی۔ شافعی ہو جائے۔ یا شافعی حنفی ہو جائے بلکہ جو آج تک جس
امام کا مقلد رہا ہے آئندہ بھی اسی کی تقلید کرے۔ اور اب تمام علماء کا اتفاق ہے کہ ان چاروں اماموں
کے علاوہ کسی اور امام و مجتہد کی تقلید جائز نہیں۔ **ههنا قد تمت العقائد السنية**
بفضله تبارک و تعالیٰ ویتلوها کتاب الصلوة۔

نماز

ایمان اور عقیدہ صحیح کرنے کے بعد سب فرضوں سے بڑا فرض نماز ہے۔ قرآن و حدیث میں اسکی بہت تاکید آئی
جو نماز کو فرض نہ مانے یا ہلکا جانے وہ کافر ہے۔ اور جو نہ پڑھے بڑا گنہگار۔ آخرت میں جہنم میں ڈالا جائے گا
بادشاہ اسلام اسکو قتل کر دے۔ مسئلہ۔ بچہ جب سات برس کا ہو جائے تو اسے نماز پڑھنا بتایا جائے اور
جب دس برس کا ہو تو مار کر پڑھوائی جائے۔ قبل اسکے کہ ہم نماز پڑھنے کا طریقہ بتائیں اُن چھ باتوں کو بتاتے
ہیں جن کے بغیر نماز شروع نہیں ہو سکتی ان چھ باتوں کو شرائط نماز کہتے ہیں۔

شرائط نماز۔ طہارت۔ ستر عورت۔ وقت۔ استقبال قبلہ۔ نیت۔ تکبیر تحریمہ۔ پہلی شرط یعنی طہارت
اسکا مطلب یہ ہے کہ نمازی کے بدن۔ کپڑے اور نماز کی جگہ پر کوئی نجاست جیسے پیشاب۔ پاخانہ۔ خون
شراب۔ گوہر۔ لید۔ مرغی کی بیٹ وغیرہ نہ لگی ہو۔ اور نمازی بے غسل بے وضو بھی نہ ہو۔ دوسری شرط ستر
عورت یعنی مرد کا بدن ناف سے لیکر گھٹنوں تک ڈھکا ہو۔ گھٹنے کھلے نہ رہیں اور عورت کا تمام بدن ڈھکا

عہ شاہ ولی اللہ صاحب دہلوی اپنی کتاب الانصاف میں لکھتے ہیں بعد المائتین ظہر بینہما التمدن ہب للمجتہدین
باغبانہم۔۔۔۔۔ الخ یعنی دو صدی ہجری کے بعد خاص ایک مجتہد کی پیروی مسلمانوں میں رائج ہوئی اور کم کوئی شخص تھا جو
امام معین کی پیروی نہ کرتا ہو۔ اور یہی واجب ہے اس زمانہ میں۔ طحاوی حاشیہ در مختار میں ہے **هذه الفرقة الناجية قد اجتمعت**
اليوم في هذا اربعه وهم الخنفون والما لکيون والشافعیون والحنبلکيون رحمهم الله تعالى۔ ومن کان
خارجاً عن هذه الاربعة في هذا الزمان فهو من اهل البدعة والناذری یعنی اہل سنت کا گروہ انھیں چاروں کی پیروی میں منحصر
ہو گیا ہے جو ان چار سے باہر ہے وہ بدعتی جہنمی ہے۔ امام شعرانی نے نیز ان شریعت کبریٰ میں امام غزالی و امام الحرمین وغیرہ ائمہ کا قول یوں نقل کیا
وقالوا التلا مذ تهم يجب علیکم التقليد بسنن اہب امامکم وکذا عندکم عند الله تعالى فی العبد ولعندہ یعنی ان سب
اماموں نے اپنے شاگردوں سے فرمایا کہ تم پر خاص اپنے امام کے مذہب یا بندہ واجب اگر انکے مذہب کو چھوڑا تو خدا کے حضور تمہارے لئے کوئی عذر نہ ہوگا۔

ہو سوائے منہ اور بتیلی کے اور ٹخنوں تک پیر کے اور ٹخنے بھی ڈھکے رہیں۔ تیسری شرط وقت یعنی جس نماز کیلئے جو وقت مقرر ہے وہ نماز اسی وقت میں پڑھی جائے۔ جیسے فجر کی نماز صبح صادق سے لیکر سورج نکلنے سے پہلے تک پڑھی جائے۔ اور ظہر کی سورج ڈھلنے کے بعد سے ہر چیز کے سایہ کے ڈگنے ہونے تک علاوہ اسکے سایہ اصلی کے۔ اور عصر کی سایہ کے دوگنا ہونے کے بعد سے سورج ڈوبنے تک اور مغرب کی سورج ڈوبنے کے بعد سے سفیدی غائب ہونے تک اور عشاء کی سفیدی غائب ہونے کے بعد سے صبح صادق شروع ہونے سے پہلے تک۔ چوتھی شرط استقبال قبلہ یعنی کعبہ شریف کی طرف منہ کرنا۔ پانچویں شرط نیت یعنی جس وقت کی جو نماز فرض یا واجب یا سنت یا نفل یا قضا پڑھنا ہو دل میں اس کا پکا ارادہ کرنا کہ یہ نماز پڑھ رہا ہوں۔ چھٹی شرط تکبیر تحریمہ یعنی اللہ اکبر کہنا۔ یہ آخری شرط ہے کہ اسکے کہتے ہی نماز شروع ہو گئی اب اگر کسی سے بولایا کچھ کھایا پیا یا کوئی کام خلاف نماز کے کیا تو نماز ٹوٹ جائے گی۔ پہلی پانچ شرطوں کا تکبیر تحریمہ سے پہلے اور ختم نماز تک موجود رہنا ضروری ہے ورنہ نماز نہ ہوگی۔

نماز کی پہلی شرط یعنی طہارت کا بیان وضو کا طریقہ

جب وضو کرنا ہو تو دل میں وضو کرنے کا ارادہ کر کے بسم اللہ الرحمن الرحیم کہہ کے دونوں ہاتھ گٹوں تک دھوئے پھر مسواک کرے داہنے ہاتھ سے پھر تین بار کلی کرے خوب اچھی طرح کہ حلق تک دانتوں کی جڑ زبان کے نیچے پانی پہنچے۔ اگر دانت یا تالو میں کوئی چیز چپکی اٹکی ہو تو چھڑائے۔ پھر داہنے ہاتھ سے تین بار ناک میں پانی چڑھائے کہ اندر ناک کی ہڈی تک پانی پہنچے اور بائیں ہاتھ سے ناک صاف کرے اس کی چھوٹی انگلی ناک کے اندر ڈال کر۔ پھر دونوں ہاتھوں میں پانی لیکر تین بار منہ دھوئے اس طرح کہ بال جھنے کی جگہ سے لیکر ٹھوڑی تک اور داہنی کینٹی سے بائیں تک کوئی جگہ چھوٹنے نہ پائے اور داڑھی ہو تو اسے بھی دھوئے اور اس میں خلال بھی کرے لیکن احرام باندھے ہو تو خلال نہ کرے۔ پھر کہنیوں تک کہنیوں سمیت کچھ اوپر تک دونوں ہاتھ تین تین بار دھوئے پھر ایک بار مسح کرے اس طرح پر کہ دونوں ہاتھ ترکر کے انگوٹھے اور کلمہ کی انگلی چھوڑ کر دونوں ہاتھوں کی تین تین انگلیوں کی نوک ایک دوسرے سے ملائے اور ان چھپوں

عہ صبح صادق یہ ایک روشنی ہے جو آسمان کے پورے کنارے میں سوا گھنٹہ ڈیڑھ گھنٹہ سورج نکلنے سے پہلے دکھائی دیتی ہے اور اوپر بڑھتی ہوئی تیز ہوتی جاتی ہے جب سورج نکل آتا ہے تو اس کی روشنی میں لم ہو جاتی ہے۔
عہ داڑھی کا خلال اس طرح پڑھتا ہے کہ انگلیوں کو حلق کی طرف سے داڑھی میں ڈالے اور باہر کو نکالے۔

انگلیوں کے پیٹ کی جڑ ماتھے پر رکھ کر پیچھے کی طرف گدی تک لے جائے اس طرح کہ کلمہ کی دونوں انگلیاں اور دونوں انگوٹھا اور دونوں ہتھیلی سر سے نہ لگنے پائے اور اب گدی سے ہاتھ واپس ماتھے کی طرف لائے یوں کہ دونوں گدلیاں سر کے دائیں بائیں حصہ پر ہوتی ہوئی ماتھے تک واپس آجائیں اب کلمہ کی انگلی کے پیٹ سے کان کے اندر کے حصوں کا اور انگوٹھے کے پیٹ سے کان کے اوپر کا مسح کرے اور انگلیوں کی پیٹھ سے گردن کا مسح کرے لیکن ہاتھ گلے پر نہ جانے پائے کہ گلے کا مسح مکروہ ہے۔ پھر داہنا پیر انگلیوں کی طرف سے ٹخنے تک دھوئے ٹخنے سمیت کچھ اوپر تک پھر اسی طرح بائیں پیر دھوئے۔ ہاتھ پاؤں کی انگلیوں میں خلال بھی کرے اب وضو ختم ہوا اسکے بعد یہ دعا پڑھے **اللَّهُمَّ اجْعَلْنِي مِنَ التَّوَّابِينَ وَاجْعَلْنِي مِنَ الْمُتَطَهِّرِينَ** اور سچا ہوا پانی کھڑے ہو کر تھوڑا سا پی لے کہ بیماریوں کی شفا ہے۔ اور آسمان کی طرف منہ کر کے **سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ أَسْتَغْفِرُكَ وَأَتُوبُ إِلَيْكَ** اور کلمہ شہادت اور سورہ انا انزلنا پڑھے۔ اور بہتر کہ ہر عضو دھوتے وقت بسم اللہ اور درود شریف پڑھے اور کلمہ شہادت بھی پڑھے یہ وضو کا طریقہ جو اوپر بیان ہوا اس میں کچھ باتیں فرض ہیں کہ جن کے چھوٹنے سے وضو نہ ہوگا اور کچھ باتیں سنت ہیں کہ جنکے قصداً چھوٹنے کی عادت قابل سزا۔ اور کچھ باتیں مستحب ہیں کہ ان کے چھوٹنے سے ثواب کم ہو جاتا ہے۔

فرائض وضو

ہیں وہاں سے لے کر ٹھوڑی تک اور ایک کان سے دوسرے کان تک منہ کی کھال کے ہر حصہ پر ایک بار پانی بہنا۔ ۲۔ کہنیوں سمیت دونوں ہاتھ کا ایک بار دھلنا۔ ۳۔ چوتھائی سر کا مسح یعنی چوتھائی سر پر بھیگے ہاتھ کا پھر نایا کسی صورت سے کم از کم اتنی جگہ کا تر ہو جانا۔ ۴۔ دونوں پاؤں کا کٹوں سمیت ایک بار دھلنا یہ چار باتیں وضو میں فرض ہیں اور ان کے سوا جو کچھ طریقہ وضو میں بیان کی گئیں وہ سب یا سنت یا مستحب ہیں۔ اور وضو کی سنتیں اور مستحبات بہت ہیں جو ان سب کو جاننا چاہے وہ بہار شریعت اور فتاویٰ رضویہ وغیرہ مطولات دیکھے مسئلہ کسی عضو کے دھل جانے کا یہ مطلب ہے کہ اس عضو کے ہر حصہ پر کم سے کم دو بوند پانی بہہ جائے۔ بھیگ جانے یا تیل کی طرح پانی چپڑ لینے سے یا ایک آدھ بوند بہ جانے سے دھونا نہیں ہوتا اس طرح دھونے سے وضو یا غسل نہیں ہوتا۔ مسئلہ اونٹھ ناخن آنکھ کے اوپر نیچے کی کھال۔ بال پلک برونی زیوروں کے نیچے کی کھال۔ حتیٰ کہ کیل بٹھ کا سوراخ ڈاڑھی مونچھ کے بالوں کے نیچے کی کھال کی کوئی جگہ یا ان چاروں عضو کی کوئی جگہ بال کی نوک برابر بھی اگر دھلنے سے رہ گئی تو وضو نہ ہوگا مسئلہ وضو نہ ہو تو نماز اور سجدہ تلاوت اور قرآن شریف چھونے کے لئے وضو فرض ہے۔ اور طواف کے لئے واجب ہے

عہ دونوں پیر کا خلال صرف بائیں ہاتھ کی چھوٹی انگلی سے کرے اس طرح کہ داہنے پاؤں میں چھوٹی انگلی سے شروع کرے اور انگوٹھے پر ختم کرے اور بائیں پاؤں میں انگوٹھے سے شروع کرے چھوٹی انگلی پر ختم کرے۔ ۱۲ منہ

وضو کے مکروہات - یعنی وہ باتیں جو وضو میں نہ ہونی چاہئیں۔ ۱۔ عورت کے غسل یا وضو کے

بچے پانی سے وضو کرنا۔ ۲۔ نجس جگہ وضو کا پانی گرانا۔ ۳۔ مسجد کے اندر وضو کرنا۔ ۴۔ وضو کے پانی کے

قطرے وضو کے برتن میں ٹپکانا۔ ۵۔ قبلہ کی طرف کلی کا پانی یا ناک یا کھکھار یا تھوک ڈالنا۔ ۶۔ بے ضرورت

دنیا کی باتیں کرنا۔ ۷۔ زیادہ پانی خرچ کرنا۔ ۸۔ اتنا کم پانی خرچ کرنا کہ سنتیں ادا نہ ہوں۔ ۹۔ ایک ہاتھ سے منہ

دھونا۔ ۱۰۔ منہ پر پانی مارنا۔ ۱۱۔ وضو کے قطروں کو کپڑے یا مسجد میں ٹپکنے دینا۔ ۱۲۔ وضو کی کسی سنت کو

چھوڑ دینا۔ **نواقض وضو یعنی وضو توڑنے والی چیزیں**۔ پاخانہ۔ پیشاب۔ پیچھے سے

ہوا کا نکلنا۔ کپڑا اور پتھری کا آگے یا پیچھے کے مقام سے نکلنا۔ وڈی اور مذی اور منی کا نکلنا۔ خون اور پیپ

اور زرد پانی کا نکل کر ہنا۔ کھانے یا پانی یا پیت یا جھے خون کی منہ بھرے۔ جنون۔ غشی۔ بیہوشی۔ اتنا نشہ

کہ چلنے میں پاؤں لڑکھڑائیں۔ علاوہ نماز جنازہ کے کسی نماز میں ہتھپہ۔ نیند۔ مباشرت فاحشہ۔ یعنی مرد

اپنے آلہ کو تنہا کی حالت میں عورت کی شرمگاہ یا کسی مرد کی شرمگاہ سے ملائے یا عورت عورت آپس میں

ملائیں اور کپڑہ وغیرہ بیچ میں نہ ہو۔ ان سب چیزوں سے وضو ٹوٹ جاتا ہے۔ مسئلہ دھکتی ہوئی آنکھ سے

جو پانی یا کچھڑ بہتا ہے اس سے وضو ٹوٹ جاتا ہے اور وہ نجس بھی ہے جس جگہ لگ جائے اسکا پاک کرنا

ضروری ہے۔ مسئلہ نماز میں اتنی آواز سے ہنسا کہ خود اس نے سنا پاس والوں نے نہ سنا تو وضو نہ ٹوٹا

البتہ نماز ٹوٹ گئی۔ مسئلہ اگر مسکرایا یعنی دانت نکلے اور آواز بالکل نہ نکلی تو اس سے نہ وضو جائے نہ نماز۔ مسئلہ

جو طوبت آدمی کے بدن سے نکلے اور وضو نہ توڑے وہ نجس نہیں۔ جیسے وہ خون جو بہہ کر نہ نکلے یا تھوڑی

تہ جو منہ بھر نہ ہو وہ پاک ہے۔ مسئلہ رآل۔ ناک۔ تھوک۔ پسینہ۔ میل پاک ہیں۔ یہ چیزیں اگر بدن یا کپڑے

میں لگی ہوں تو نماز ہو جائے گی لیکن صاف کر لینا اچھا ہے۔ مسئلہ جو آنسو رونے میں نکلتے ہیں نہ ان سے وضو

ٹوٹے نہ وہ نجس۔ مسئلہ گھٹنا یا ستر کھلنے سے اپنا یا دوسرے کا ستر دیکھنے سے یا چھونے سے وضو نہیں جاتا۔ مسئلہ

دودھ پیتے بچے نے قے کی اگر وہ منہ بھرے تو نجس ہے۔ درہم سے زیادہ جگہ میں جس چیز کو لگ جائے ناپاک

کر دیا لیکن اگر یہ دودھ معدہ سے نہیں آیا بلکہ سینہ تک پہنچ کر پلٹ آیا تو پاک ہے۔ مسئلہ وضو کے بیچ میں

وضو ٹوٹ گیا پھر سے وضو کرے حتیٰ کہ اگر چلو میں پانی لیا پھر ہوا نکلی یہ پانی بیکار ہو گیا۔ اس سے کوئی

عضو نہ دھوئے۔

عہ پتلے خون کی تو تھوڑی سی قے بھی وضو توڑ دے گی۔ عہ جنون یعنی پاگل ہو جانا۔ عہ بے ہوشی۔ خواہ نشہ کھانے سے ہو یا

بیماری سے۔ لعلہ۔ تہقہ یعنی اتنی زور سے ہنسا کہ اس پاس والے سُن لیں۔ اس سے نماز وضو دونوں جلتے رہیں گے۔ عہ نیند۔ یعنی

پوری طرح سو جانا۔ لہذا اونکھنے یا بیٹھے بیٹھے جھونکے لینے سے وضو نہیں جائیگا۔ عہ وہ خون جو بہہ کر نہ نکلے وہ پاک ہے جیسے سوئی

کل پانی نکالا جائے مسئلہ گدھ یا خچر کوئیں میں گرا اور زندہ نکل آیا تو اس کا منہ اگر پانی میں پڑا تو کو اں ناپاک ہو گیا کل پانی نکالا جائے اور اگر منہ نہ پڑا تو بینس ڈول نکالیں۔ (قاضی خاں وغیرہ) مسئلہ جھٹی ہوئی مرغی کوئیں میں گری اور زندہ نکل آئی تو چالینس ڈول نکالا جائے۔ مسئلہ جن جانوروں کا جوٹھا پاک ہے جیسے بھڑ۔ بکری گائے بھینس ہرن نیل گاؤں میں سے کوئی کوئیں میں گرے اور زندہ نکل آئے تو کنواں پاک ہے لیکن بیس ڈول نکال ڈالیں۔ (قاضی خاں وغیرہ) مسئلہ جن جانوروں کا جوٹھا مکروہ ہے (جیسے بلی یا چوہا یا سانپ یا چھپکلی) کوئیں میں گرے اور زندہ نکل آئے تو بینس ڈول نکالا جائے۔ مسئلہ کوئی جانور چھوٹا ہو یا بڑا اگر کوئیں میں گرے اور اس کے بدن پر نجاست کا لگا ہونا یقینی طور پر معلوم ہو تو کنواں ناپاک ہو جائے گا اور کل پانی نکالا جائے گا۔ جیسے مرغی نے پاخانہ کریدا اور فوراً پاؤں صاف ہونے سے پہلے کوئیں میں گری۔ کنواں نجس ہو گیا کل پانی نکالا جائے۔ یا جیسے چوہے نے پاخانہ کے حوض میں غوطہ کھایا اور فوراً کوئیں میں گرا۔ کل پانی نکالا جائے کیونکہ کنواں نجاست پڑنے سے ناپاک ہوا نہ کہ چوہے مرغی کے گرنے سے مسئلہ کوئیں میں وہ جانور گرا جس کا جوٹھا پاک ہے (جیسے بکری وغیرہ) یا جوٹھا مکروہ ہے (جیسے مرغی چوہا وغیرہ) اور پانی کچھ نہ نکالا اور وضو کر لیا تو وضو ہو جائے گا۔ (رد المحتار وقاضی خاں وغیرہ) مسئلہ جوتا یا گیند کوئیں میں گرا اور اس کا نجس ہونا یقینی ہے تو کل پانی نکالا جائے ورنہ بینس ڈول محض نجس ہونے کا خیال معتبر نہیں۔ (بہار شریعت) مسئلہ مرغی کا تازہ انڈا جس پر ابھی تری باقی ہو پانی میں گر جائے پانی نجس نہ ہو گا جبکہ بیٹ کی تری کے علاوہ کوئی اور نجاست نہ لگنے پائے۔ یوہیں بکری کا بچہ پیدا ہوتے ہی پانی میں گرا اور مرانہیں تو بھی پانی ناپاک نہ ہو گا۔ مسئلہ اڑنے والے حلال جانور جیسے کبوتر یا چڑیا کی بیٹ یا شکاری پرند جیسے چیل۔ شکر۔ باز کی بیٹ کوئیں میں گر جائے تو کنواں ناپاک نہ ہو گا یوہیں چوہے اور چمگا دڑ کے پیشاب سے بھی نجس نہ ہو گا۔ (رخانیہ وغیرہ) مسئلہ پیشاب کی بہت باریک باریک بندکیاں مثل سوئی کی نوک کے اور نجس غبار پڑنے سے ناپاک نہ ہو گا۔ (بہار وغیرہ) مسئلہ پانی کا جانور جیسے مچھلی مینڈک وغیرہ جو پانی میں پیدا ہوتا ہے اگر کوئیں میں مر جائے یا مرا ہوا گر جائے تو پانی ناپاک نہ ہو گا چاہے پھول پھٹ بھی جائے لیکن اگر پھٹ کر اسکے ریزے پانی میں مل جائیں تو اس پانی کا پینا حرام ہے۔ مسئلہ خشکی اور پانی کے مینڈک کا ایک حکم ہے یعنی اس کے مرنے بلکہ سڑنے سے بھی پانی نجس نہ ہو گا لیکن جنگل کا بڑا مینڈک جس میں بہنے کے قابل خون ہوتا ہے اس کا حکم چوہے کی مثل ہے پانی کے مینڈک کی انگلیوں کے بیچ میں جھلی ہوتی ہے اور خشکی کے نہیں (بہار شریعت) مسئلہ جس کی پیدائش پانی کی نہ ہو مگر پانی میں رہتا ہو جیسے بط اس کے مرجانے سے پانی نجس ہو جائے گا۔

مسئلہ چوتھا۔ چھوٹا چھوٹا چھوٹا یا گٹ یا آن کے برابر۔ یا ان سے چھوٹا کوئی جانور دھوی کوئیں میں گر کر مر جائے اور ابھی پھولا یا پھٹا نہ ہو تو بیس ڈول سے تینس تک نکالا جائے اور اگر پھول یا پھٹ جائے تو کل پانی نکالا جائے۔ **مسئلہ کبوتر یا بلی یا مرغی** گر کر مر جائے اور پھٹے یا پھولے نہیں تو چالیس ڈول سے ساٹھ ڈول تک پانی نکالا جائے۔ ان کے بھی پھولنے پھٹنے میں کل پانی نکالا جائے گا۔ **مسئلہ** دو چوہے گر کر مر جائیں اور ابھی پھولے یا پھٹے نہ ہوں تو بیس سے تینس ڈول تک نکالا جائے اور تین یا چار یا پانچ ہوں تو چالیس ڈول سے ساٹھ تک اور چھ ہوں تو کل پانی نکالا جائے۔ **مسئلہ** دو بلیاں گر کر مر جائیں تو سب پانی نکالا جائے۔ **مسئلہ** بے وضو آدمی پر غسل فرض ہے اگر بلا ضرورت کتوئیں میں اُتریں اور ان کے بدن پر نجاست نہ لگی ہو تو بیس ڈول نکالا جائے۔ اور اگر ڈول نکالنے کے لئے اُترے تو کچھ نہیں۔ **مسئلہ** کوئیں میں آدمی گرا اور زندہ نکل آیا اور اسکے بدن یا کپڑے پر کوئی نجاست نہ تھی تو کنواں پاک ہے بیس ڈول نکال دیں۔ **مسئلہ** جن جانوروں میں بہتا ہوا خون نہیں ہوتا جیسے چھڑ مکھی وغیرہ ان کے مرنے سے پانی نجس نہ ہوگا۔

فائدہ۔ مکھی سائن وغیرہ میں گر جائے تو اُسے ڈبا کر پھینک دے اور سالن کو کام میں لائے۔ **بہار شریعت** **مسئلہ** مردار کی ہڈی جس میں گوشت یا چکنائی لگی ہو پانی میں گر جائے تو وہ پانی ناپاک ہو گیا۔ کل نکالا جائے اور اگر گوشت یا چکنائی نہ لگی ہو تو پاک ہے مگر سوڑ کی ہڈی سے مطلقاً ناپاک ہو جائیگا چاہے گوشت یا چکنائی لگی ہو یا نہ لگی ہو۔ **بہار شریعت** **مسئلہ** بچہ نے یا کافر نے پانی میں ہاتھ ڈال دیا تو اگر ہاتھ کا نجس ہونا معلوم ہے جب تو ظاہر ہے کہ پانی ناپاک ہو گیا ورنہ نجس تو نہ ہوا مگر دوسرے پانی سے وضو کرنا بہتر ہے۔ **مسئلہ** منگنی اور گوبر اور لید اگر چہ ناپاک ہیں مگر انکا قلیل معاف ہے پانی کی ناپاکی کا حکم نہ دیا جائے گا۔ (خانیہ وغیرہ)۔ **مسئلہ** کل پانی نکالنے کا یہ مطلب ہے کہ اتنا پانی نکال لیا جائے کہ اب ڈول ڈالیں تو آدھا بھی نہ بھرے۔ اس کی مٹی نکالنے کی ضرورت نہیں نہ دیوار دھونے کی ضرورت نہ وہ پاک ہو گئی۔ **مسئلہ** یہ جو حکم دیا گیا کہ اتنا اتنا پانی نکالا جائے اس کا یہ مطلب ہے کہ وہ چیز جو کوئیں میں گری پہلے اس کو نکال لیں پھر اتنا پانی نکالیں اگر وہ چیز اُسی میں پڑی رہی تو کتنا ہی پانی نکالیں بیکار ہے۔ **مسئلہ** جس کوئیں کا ڈول مقرر ہے ڈول کی گنتی اُسی ڈول سے کی جائے چاہے چھوٹا ہو یا بڑا اور اگر اس کوئیں کا کوئی خاص ڈول مقرر نہیں تو اتنا بڑا ڈول ہو کہ جس میں ایک صاع پانی آجائے۔

مسئلہ ڈول بھرا ہوا نکلنا ضرور نہیں اگر کچھ پانی چھلک کر گر گیا یا ٹپک گیا مگر جتنا بچا وہ آدھے سے زیادہ ہے تو وہ پورا ہی ڈول گنا جائے گا۔ **مسئلہ** چھوٹے بڑے مختلف ڈولوں سے پانی نکالا تو حساب کر کے

۳۵
صاع انگریزی روپیہ جس کا اُسی کا سیر ہوتا ہے اس روپیہ سے تین سو اکیاون بھر یعنی چار سیر چھ چھٹانک ایک روپیہ بھر ایک صاع ہوتا ہے۔ **بہار شریعت و فتاویٰ رضویہ**

ایک صاع فی ڈول یا مقرر ڈول کے برابر کر لیں۔ مسئلہ جس کوئیں کا پانی ناپاک ہو گیا اُس میں سے جتنا پانی نکالنے کا حکم ہے اتنا نکال لیا گیا تو اب وہ رستی ڈول جس سے پانی نکالا ہے پاک ہو گیا دھونے کی ضرورت نہیں۔ مسئلہ جو کنواں ایسا ہے کہ اُس کا پانی ٹوٹتا ہی نہیں چاہے کتنا ہی نکالیں اگر اُس میں نجاست پڑ گئی یا اُس میں کوئی ایسا جانور مر گیا جس میں کل پانی نکالنے کا حکم ہے تو ایسی حالت میں حکم یہ ہے کہ پہلے یہ معلوم کر لیں کہ کتنا پانی ہے جتنا ہو وہ سب نکال دیا جائے۔ نکالتے وقت جتنا زیادہ ہوتا گیا اس کا کچھ اعتبار نہیں۔ مثلاً یہ معلوم کر لیا کہ ہزار ڈول ہے تو ہزار ڈول نکال دیں کنواں پاک ہو جائے گا۔ اور یہ معلوم کرنا کہ اس وقت کتنا پانی ہے اس کا طریقہ یہ ہے کہ دو مسلمان پرہیزگار جن کو یہ مہارت ہو کہ بتا سکیں کہ اس کوئیں میں اتنا پانی ہے وہ جتنے ڈول بتائیں اتنا ہی نکال دیں کنواں پاک ہو جائیگا۔ ایک طریقہ یہ بھی ہے کہ پانی کی گہرائی کسی لکڑی یا رسی سے ناپ لیں اور پھر چند آدمی بہت پھرتی سے سو ڈول نکال لیں پھر نابین جتنا کم ہو جائے اُسی حساب سے پانی نکال لیں جیسے پہلی مرتبہ ناپنے سے معلوم ہوا کہ دس ہاتھ پانی ہے پھر سو ڈول نکالنے کے بعد ناپا تو نو ہاتھ رہ گیا تو معلوم ہوا کہ دس سو یعنی ہزار ڈول نکال دیں تو دس ہاتھ پانی نکل جائے گا اور کنواں پاک ہو جائے گا۔ مسئلہ کوئیں سے مرا ہوا جانور نکلا تو اگر اُسکے کرنے کا وقت معلوم ہے تو اسی وقت سے پانی نجس ہے۔ اس کے بعد اگر کسی نے اس سے وضو یا غسل کیا تو نہ وضو ہوا نہ غسل اُس وضو اور غسل سے جتنی نمازیں پڑھیں وہ سب نہ ہوئیں انھیں پھر پڑھے۔ یوئیں اُس پانی سے کپڑے دھوئے یا کسی اور طرح سے بدن پر یا کپڑے پر لگا تو کپڑے اور بدن کا پاک کرنا ضروری ہے اور اُن سے جو نمازیں پڑھیں اُن کا پھر سے پڑھنا فرض ہے۔ اور اگر کرنے کا وقت معلوم نہیں تو جس وقت سے دیکھا گیا اُس وقت سے نجس ٹھہرے گا اگرچہ پھولا پھٹا ہو اس سے پہلے پانی نجس نہیں اور پہلے جو وضو یا غسل کیا یا کپڑے دھوئے کچھ حرج نہیں۔ تیسرا اسی پر عمل ہے (قال فی الجواب) النیرۃ وعلیہ الفتویٰ

نجاستوں کا بیان

نجاست کی دو قسم ہے۔ ایک غلیظہ۔ دوسری خفیفہ۔ نجاست غلیظہ اگر کپڑے یا بدن پر ایک درہم سے زیادہ لگ جائے تو اُس کا پاک کرنا فرض ہے۔ بے پاک کئے نماز نہ ہوگی۔ اور اگر درہم کے برابر ہے تو پاک کرنا واجب ہے کہ بے پاک کئے نماز پڑھی تو مکروہ تحریمی واجب الاعادہ (یعنی ایسی نماز پھر سے دہرانا واجب ہے) اور اگر درہم سے کم ہے تو پاک کرنا سنت ہے کہ بے پاک کئے نماز ہو جائے گی مگر خلاف سنت

ہوگی کہ جس کا دھیرانا بہتر ہے۔ مسئلہ اگر نجاست گاڑھی ہے جیسے پاخانہ۔ لید۔ گوہر تو درہم کے برابر یا کم۔ زیادہ کا یہ مطلب ہے کہ وزن میں اتنی ہو اور اگر نجاست پتلی ہو جیسے پیشاب۔ شراب تو درہم سے مراد اسکی لمبائی چوڑائی ہے۔ درہم کا وزن شریعت میں اس جگہ ساڑھے چار ماشے ہے۔ اور زکوٰۃ میں تین ماشہ الہ رتی۔ اور درہم کی لمبائی چوڑائی سے یہاں مراد تقریباً ہتھیلی کی گہرائی برابر جگہ ہے جو ایک روپیہ کے پھیلاؤ کے برابر جگہ ہوتی ہے۔ (در مختار و بہار)

نجاست خفیفہ کپڑے کے جس حصہ (مثلاً آستین۔ دامن۔ کلی۔ کالر) میں یا جس عضو (مثلاً ہاتھ پیر۔ سر) میں لگی ہو اور اس کے چوتھائی سے کم میں ہو تو معاف ہے یعنی نماز ہو جائے گی۔ اور اگر پوری چوتھائی میں ہو تو بے دھوئے نماز نہ ہوگی۔ (عالمگیری وغیرہ) مسئلہ نجاست غلیظہ و خفیفہ کا فرق کپڑے اور بدن پر لگنے میں ہے۔ لیکن اگر کسی پتلی چیز جیسے پانی سرکہ دودھ میں ایک قطرہ بھی پڑ جائے چاہے غلیظہ ہو چاہے خفیفہ تو سب کو بالکل نجس کر دے گی جب تک کہ وہ چیز دہ درودہ نہ ہو۔ (ہندیہ وغیرہ)

نجاست غلیظہ۔ ۱۔ آدمی کے بدن سے جو ایسی چیز نکلے جس سے وضو یا غسل جاتا رہے وہ نجاست غلیظہ ہے جیسے پاخانہ پیشاب۔ بہتا خون۔ پیپ۔ منہ بھرتے حیض و نفاس و استحاضہ کا خون مٹی۔ مٹی۔ ودی۔ دکھتی ہوئی آنکھ کا پانی۔ ناف یا پستان کا پانی جو درد سے نکلے اور خشکی کے ہر جانور کا بہتا خون خواہ حلال ہو یا حرام حتیٰ کہ گرگٹ چھپکلی تک کا خون اور مردار کی چربی۔ مردار کا گوشت اور حرام چوپائے جیسے کتا۔ بلی۔ شیر۔ چیتا۔ ٹوٹری۔ بھڑیا۔ گیدڑ۔ گدھا۔ خچر۔ ہاتھی۔ سور ان سب کا پاخانہ پیشاب اور گھوڑے کی لید اور ہر حلال چوپائے کا پاخانہ جیسے گلے بھینس کا گوہر۔ بکری۔ اونٹ۔ نیل گاؤ۔ بارہ سنگھارن کی مینگنی اور جو پرند اوچانہ اڑے جیسے مرغی اور ربط خواہ چھوٹی یا بڑی ان سب کی بیٹ اور ہر قسم کی شراب اور نشہ لانے والی تازی اور سیندھی اور سانپ کا پاخانہ پیشاب اور اس جنگلی سانپ اور جنگلی بینڈک کا گوشت جن میں بہتا خون ہوتا ہے اگرچہ ذبح کئے گئے ہوں۔ یوں ہی ان کی کھال اگرچہ پکائی گئی ہو اور سور کا گوشت۔ ہڈی کھال بال اگرچہ ذبح کیا گیا ہو یہ سب نجاست غلیظہ ہیں۔ (عالمگیری وغیرہ)۔

مسئلہ دودھ پیتے رٹ کے اور رٹ کی کا پیشاب نجاست غلیظہ ہے۔ یہ جو عوام میں مشہور ہے کہ دودھ پیتے بچے کا پیشاب پاک ہے یہ بالکل غلط ہے (قاضی خاں وردا المختار) مسئلہ شیر خوار بچے نے دودھ کی قے کی

درہم کے پھیلاؤ کے جاننے کا شرعی طریقہ یہ ہے کہ ہتھیلی خوب پھیلا کر برابر کریں اور اب اس پر آہستہ آہستہ اتنا پانی ڈالیں کہ اس سے زیادہ پانی نہ ٹپ سکے اب بننے سے قبل پانی کا جتنا پھیلاؤ ہے اتنا درہم ہے۔ اسکی مقدار تقریباً انگریزی روپیہ کے برابر ہے جو جنگ سے پہلے رائج تھا۔ منہ عہ کھال پکانے سے مراد کھال کو اس طرح بنایا گیا ہو کہ اس میں نجس رطوبت وغیرہ باقی ہو اور مرنے بگڑنے کا ڈرنہ ہو جس کو عزنی میں دباغت کہتے ہیں اس کتاب میں جہاں کہیں کھال کو پکانے کا لفظ آیا ہے وہاں دباغت مراد ہے۔ آگ میں پکانا مراد نہیں۔ منہ سلمہ

اگر منہ بھرے تو نجاست غلیظہ ہے مسئلہ چھپکلی اور گرگٹ کا خون نجاست غلیظہ ہے مسئلہ ہاتھی کے سونڈ کی رطوبت اور شیر کتے۔ چیتے اور دوسرے درندے چوپایوں کا لعاب نجاست غلیظہ ہے (قاضی خاں)۔

مسئلہ نجاست غلیظہ خفیفہ میں مل جائے تو کل غلیظہ ہو جائے۔ مسئلہ کسی کپڑے یا بدن پر چند جگہ نجاست غلیظہ ہے اور کسی جگہ درہم کے برابر نہیں مگر مجموعہ درہم کے برابر ہے تو درہم کے برابر سمجھی جائے گی اور زائد ہے تو زائد سمجھی جائے گی۔ نجاست خفیفہ میں بھی مجموعہ ہی پر حکم دیا جائیگا۔ نجاست خفیفہ۔ جن جانوروں کا گوشت حلال ہے جیسے گائے بیل بھینس۔ بھڑ۔ بکری۔ اونٹ۔ نیل گاؤ وغیرہ ان کا پیشاب اور گھوڑے کا پیشاب بھی اور جس پرند کا گوشت حرام ہے (خواہ وہ شکاری ہو یا نہ ہو) جیسے کوا۔ چیل۔ شکر۔ باز۔ بہری اس کی بیٹ نجاست خفیفہ ہے۔ (ہندیہ وغیرہ) مسئلہ حرام جانوروں کا دودھ نجس ہے البتہ گھوڑی کا دودھ پاک ہے مگر کھانا جائز نہیں۔ (بہار شریعت) مسئلہ جو حلال پرند اپنے اڑتے ہیں جیسے کبوتر۔ فاختہ۔ مینا۔ مرغابی۔ قازان کی بیٹ پاک ہے۔ مسئلہ چمکا ڈر کی بیٹ اور پیشاب دونوں پاک ہیں۔ (ردالمحتار) مسئلہ مچھلی اور پانی کے دیگر جانور اور کھٹمل اور چھپر کا خون پاک ہے (ہندیہ وغیرہ) مسئلہ پیشاب کی نہایت باریک چھینٹیں سوئی کی نوک برابر کی بدن یا کپڑے پر پڑ جائیں تو کپڑا اور بدن پاک رہے گا۔ (قاضی خاں) مسئلہ جس کپڑے پر پیشاب کی ایسی ہی باریک چھینٹیں پڑ گئیں اگر وہ کپڑا پانی میں پڑ گیا تو پانی بھی ناپاک نہ ہوگا۔ (بہار شریعت)۔ مسئلہ جو خون زخم سے بہا نہ ہو وہ پاک ہے۔ (بزازیہ و قاضی خاں) مسئلہ گوشت تلی۔ کلیجی میں جو خون رہ گیا پاک ہے۔ اور اگر یہ چیزیں بہتے خون میں سن جائیں تو ناپاک ہیں بغیر دھوئے پاک نہ ہوں گی۔ (ہندیہ بزازیہ۔ منیہ)۔

مسئلہ اگر نماز پڑھی اور حیب وغیرہ میں شیشی ہے جس میں پیشاب یا خون یا شراب ہے تو نماز نہ ہوگی۔ (منیہ وغیرہ) مسئلہ حیب میں انڈا ہے تو اگرچہ اسکی زردی خون ہو گئی ہو نماز ہو جائے گی۔ (منیہ وغیرہ) مسئلہ پیشاب پاخانہ کے بعد دھلے سے استنجا کر لیا پھر اُس جگہ سے پسینہ نکل کر بدن یا کپڑے پر لگا تو بدن اور کپڑا ناپاک نہ ہوں گے۔ (بہار شریعت) مسئلہ ناپاک چیزوں کا دھواں اگر کپڑے یا بدن پر لگے تو کپڑا اور بدن نجس نہ ہوگا۔ (عالمگیری و ردالمحتار وغیرہ)۔ مسئلہ راستہ کی کیچڑ پاک ہے جب تک اُس کا نجس ہونا معلوم نہ ہو تو اگر پاؤں یا کپڑے میں لگی اور بے دھوئے نماز پڑھ لی نماز ہو گئی مگر دھو لینا بہتر ہے (بہار شریعت)۔ مسئلہ سڑک پر پانی چھڑکا جا رہا تھا۔ زمین سے چھینٹیں اڑ کر کپڑے پر پڑیں کپڑا نجس نہ ہوا لیکن دھو لینا بہتر ہے۔ (بہار شریعت)

جوتھے اور پسینہ کا بیان

مسئلہ آدمی (چاہے جنب ہو یا حیض و نفاس والی عورت) اُس کا جو ٹھا پاک ہے۔ (خانیہ و ہندیہ) مسئلہ کافر کا جو ٹھا بھی پاک ہے مگر اس سے بچنا چاہئے جیسے تحقوک رینٹھ کھکھا رکھ پاک ہیں مگر آدمی ان سے گھن کرتا ہے۔ اس سے بہت بدتر کافر کے جوتھے کو سمجھنا چاہئے۔ (ہندیہ وغیرہ)۔ مسئلہ جن جانوروں کا گوشت کھایا جاتا ہے چوپائے ہوں یا پرند ان کا جو ٹھا پاک ہے جیسے گائے بیل بھینس بکری کبوتر تیتڑ بٹیر وغیرہ۔ مسئلہ جو مرغی چھٹی پھرتی ہے اور غلیظ پرمنہ ڈالتی ہے اُس کا جو ٹھا مکروہ ہے اور اگر بند رہتی ہو تو پاک ہے۔ مسئلہ گھوڑے کا جو ٹھا پاک ہے۔ (ہندیہ وغیرہ) مسئلہ سور۔ کتا۔ شیر۔ پیتا۔ بھیریا۔ ہاتھی۔ گیدڑ اور دوسرے درندوں کا جو ٹھا نا پاک ہے (ہندیہ و خانیہ وغیرہ) مسئلہ گھر میں رہنے والے جانور جیسے بلی۔ چوہا۔ سانپ چھپکلی کا جو ٹھا مکروہ ہے۔ (خانیہ و عالمگیری) مسئلہ پانی میں رہنے والے جانوروں کا جو ٹھا پاک ہے خواہ اُن کی پیدائش پانی میں ہو یا نہ ہو۔ مسئلہ اڑنے والے شکاری جانور (جیسے شکار۔ باز۔ بہری۔ چیل وغیرہ) کا جو ٹھا مکروہ ہے۔ مسئلہ کوئے کا جو ٹھا مکروہ ہے۔ (بہار) مسئلہ باز۔ شکار۔ بہری۔ چیل کو اگر پاں کر شکار کے لئے سکھایا ہو اور چونچ میں نجاست نہ لگی ہو تو اُس کا جو ٹھا پاک ہے۔ مسئلہ گدھے خچر کا جو ٹھا مشکوک ہے اس سے وضو نہیں ہو سکتا۔ مسئلہ جو جو ٹھا پانی پاک ہے اُس سے وضو اور غسل جائز ہے مگر جنب نے بغیر کلی کئے پانی پیا تو اس جوتھے پانی سے وضو نا جائز ہے اس لئے کہ مستعمل ہو گیا مسئلہ اچھا پانی ہوئے ہوئے مکروہ پانی سے وضو غسل مکروہ ہے اور اگر اچھا پانی موجود نہیں ہے تو کوئی حرج نہیں۔ مسئلہ مکروہ جوتھے کا کھانا پینا مالدار کے لئے مکروہ ہے۔ غریب محتاج کو بلا کراہت جائز ہے۔ مسئلہ اچھا پانی ہوتے ہوئے مشکوک پانی سے وضو غسل جائز نہیں اور اگر اچھا پانی نہ ہو تو مشکوک ہی سے وضو غسل کرے اور تیمم بھی کرے اس صورت میں وضو و غسل میں بھی نیت کرنی ضروری ہوگی اور فقط تیمم یا فقط وضو و غسل کافی نہ ہوگا بلکہ دونوں کرنا ہوگا۔ مسئلہ مشکوک جو ٹھا کھانا پینا نہیں چاہئے۔ مسئلہ مشکوک پانی اچھے پانی میں مل گیا تو اگر اچھا پانی زیادہ ہے تو اُس سے وضو ہو سکتا ہے ورنہ نہیں۔ مسئلہ جس کا جو ٹھا نا پاک ہے اور سکا پسینہ اور لعاب بھی نا پاک ہے اور جس کا جو ٹھا پاک ہے اُس کا لعاب اور پسینہ بھی پاک ہے اور جس کا جو ٹھا مکروہ ہے اس کا لعاب اور پسینہ بھی مکروہ ہے

یعنی اس کے مزید حدیث ہونے میں شک ہے کہ حدیث متیقن۔ طہارت مشکوک سے زائل نہ ہوگا۔ ۱۲۰

مسئلہ گدھے خچر کا پسینہ اگر کپڑے میں لگ جائے تو کپڑا پاک ہے چاہے کتنا ہی زیادہ لگا ہو۔

تیمم کا بیان

جس کا وضو نہ ہو یا نہانے کی ضرورت ہو اور پانی پر قدرت نہ ہو تو وضو اور غسل کی جگہ تیمم کرے۔ پانی پر قدرت نہ ہونے کی چند صورتیں ہیں۔ پہلی صورت یہ کہ ایسی بیماری ہو کہ وضو یا غسل سے اس کے بڑھنے یا دیر میں اچھا ہونے کا صحیح اندیشہ ہو۔ چاہے اس نے خود آزماتا ہو کہ جب وضو یا غسل کرتا ہے تو بیماری بڑھتی ہے یا کسی مسلمان پر میزگار قابل حکیم نے کہہ دیا ہو کہ پانی نقصان کرے گا تو تیمم جائز ہے۔ مسئلہ محض خیال ہی خیال بیماری بڑھنے کا ہو تو تیمم جائز نہیں تو ہیں کا فر یا فاسق یا معمولی طبیب کے کہنے کا اعتبار نہیں۔ مسئلہ بیماری میں اگر ٹھنڈا پانی نقصان کرتا ہے اور گرم نقصان نہ کرے تو گرم پانی سے وضو اور غسل ضروری ہے تیمم جائز نہیں۔ ہاں اگر ایسی جگہ ہو کہ گرم پانی نہ مل سکے تو تیمم کرے۔ یو ہیں اگر ٹھنڈے وقت میں وضو یا غسل نقصان کرتا ہے اور گرم وقت میں نقصان نہیں کرتا تو ٹھنڈے وقت تیمم کرے پھر جب گرم وقت آئے تو آئندہ کے لئے وضو کر لینا چاہیئے۔ جو نماز اس تیمم سے پڑھ لی اس کے اعادہ کی حاجت نہیں۔ مسئلہ اگر سر پر پانی ڈالنا نقصان کرتا ہے تو گلے سے نہائے اور پورے سر کا مسح کرے۔ مسئلہ اگر کسی خاص عضو میں پانی نقصان کرتا ہے اور باقی میں نہیں تو جس میں نقصان کرتا ہے اس پر مسح کرے اور باقی کو دھوئے۔ مسئلہ اگر کسی عضو پر مسح بھی نقصان کرتا ہو تو اس عضو پر کپڑا ڈال کر اس پر مسح کرے۔ مسئلہ زخم کے کنارے کنارے جہاں تک پانی نقصان نہ کرے پٹی وغیرہ کھول کر دھونا فرض ہے۔ ہاں اگر پٹی کھولنے میں نقصان ہو تو پٹی پر مسح کرے۔ دوسری صورت یہ ہے کہ وہاں چاروں طرف ایک ایک میل تک پانی کا پتا نہیں تو تیمم جائز ہے۔ مسئلہ اگر یہ گمان ہو کہ ایک میل کے اندر پانی ہوگا تو تلاش کر لینا ضروری ہے بلا تلاش کے تیمم جائز نہیں۔ بلا تلاش کئے تیمم کر کے نماز پڑھ لی اور تلاش کرنے پر پانی مل گیا تو وضو کر کے نماز کا اعادہ لازم ہے اور اگر نہ ملا تو ہوگئی۔ مسئلہ نماز پڑھتے میں کسی کے پاس پانی دیکھا اور گمان غالب ہے کہ مانگنے سے دے دیگا تو نماز توڑ کے پانی مانگے۔ تیسری صورت یہ کہ اتنی سردی ہو کہ نہانے سے مر جانے یا بیمار ہونے کا قوی اندیشہ ہو اور نہانے کے بعد سردی کے نقصان سے بچنے کا کوئی سامان بھی نہ ہو تو تیمم جائز ہے۔ چوتھی صورت یہ کہ دشمن کا خوف ہو کہ اگر دیکھ لے گا تو مار ڈالے گا یا مال چھین لے گا یا اس غریب نادار کا قرض خواہ ہے کہ اسے قید کرادے گا یا اس طرف سانپ ہے وہ کاٹ کھائے گا یا شیر ہے کہ پھاڑ کھائے گا یا کوئی بدکار

شخص ہے جو بے آبروئی کرے گا تو تیمم جائز ہے۔ پانچویں صورت یہ کہ جنگل میں ڈول رسی نہیں کہ پانی بھرے تو تیمم جائز ہے۔ چھٹی صورت یہ کہ پیاس کا خوف ہو یعنی پانی تو ہے لیکن اگر اس پانی کو وضو یا غسل میں خرچ کر دے گا تو یہ خود یا دوسرا مسلمان یا اس کا یا دوسرے مسلمان کا جانور دچاہے جانور الیا گتا ہی کیوں نہ ہو کہ جس کا پالنا جائز ہے، پیاسا رہ جائیگا۔ اور یہ پیاس خواہ ابھی موجود ہو یا آگے چل کر ہوگی کہ راہ ایسی ہے کہ دور تک پانی کا پتا نہیں تو تیمم جائز ہے۔ مسئلہ پانی موجود ہے مگر آٹا گوندھنے کی ضرورت ہے جب بھی تیمم جائز ہے۔ شور بے کی ضرورت کے لئے تیمم جائز نہیں۔ مسئلہ بدن یا کپڑے پر اتنی نجاست ہے کہ جتنی نجاست کے ہوتے ہوئے نماز جائز نہیں اور پانی صرف اتنا ہے کہ چاہے وضو کرے یا نجاست دور کرے تو پانی سے نجاست دھوئے اور پھر دھونے کے بعد تیمم کرے۔ پاک کرنے سے پہلے تیمم نہ ہوگا اگر پہلے کر لیا ہے تو پھر کرے۔ ساتویں صورت یہ کہ پانی ہنگا ہو یعنی وہاں جس بھاؤ بکتا ہے اُس سے دو نا دام مانگتا ہے تو تیمم جائز ہے اور اگر دام میں اتنا فرق نہ ہو یعنی دونوں سے کم میں ملے تو تیمم جائز نہیں۔ مسئلہ پانی مول ملتا ہے اور اس کے پاس حاجت ضروریہ سے زیادہ دام نہیں تو بھی تیمم جائز ہے۔ آٹھویں صورت یہ کہ پانی تلاش کرنے میں قافلہ نظر سے غائب ہو جائے گا یا ریل چھوٹ جائے گی تو تیمم جائز ہے۔ نویں صورت یہ گمان کہ وضو یا غسل کرنے میں عیدین کی نماز جاتی رہے گی تو تیمم جائز ہے خواہ یوں کہ امام پڑھ کے فارغ ہو جائے گا یا زوال کا وقت آجائے گا دونوں صورتوں میں تیمم جائز ہے۔ مسئلہ اگر یہ سمجھے کہ وضو کرنے میں ظہر یا مغرب یا عشا یا جمعہ کی پچھلی سنتوں کا یا چاشت کی نماز کا وقت جاتا رہے گا تو تیمم کر کے پڑھ لے۔ دسویں صورت یہ کہ آدمی میت کا ولی نہ ہو اور ڈر ہو کہ وضو کرنے میں نماز جنازہ نہ ملے گی تو تیمم جائز ہے۔ مسئلہ مسجد میں سو گیا اور نہانے کی ضرورت ہو گئی تو آنکھ کھلتے ہی جہاں تھا وہیں فوراً تیمم کر کے نکل آئے دیر کرنا حرام ہے۔ مسئلہ قرآن مجید چھونے کے لئے یا سجدہ تلاوت یا سجدہ شکر کے لئے تیمم جائز نہیں جبکہ پانی پر قدرت ہو۔ مسئلہ وقت اتنا تنگ ہو گیا کہ وضو یا غسل کرے گا تو نماز قضا ہو جائے گی تو چاہئے کہ تیمم کر کے نماز پڑھ لے اور پھر وضو یا غسل کر کے اعادہ کرنا لازم ہے۔ مسئلہ عورت حیض یا نفاس سے پاک ہوئی اور پانی پر قادر نہیں تو تیمم کرے۔ مسئلہ اتنا پانی ملا جس سے وضو ہو سکتا ہے اور نہانے کی ضرورت ہے تو اس پانی سے وضو کر لینا چاہئے اور غسل کے لئے تیمم کرے۔

تیمم کا طریقہ۔ تیمم کی نیت سے بسم اللہ کہہ کر کسی ایسی پاک چیز پر جو زمین کی قسم سے ہو

دونوں ہاتھ مار کر الٹ لے۔ اگر زیادہ گرد لگ گئی ہو تو ہاتھ جھاڑ لے اور اس سے سارے منہ کا مسح کرے پھر دوسری مرتبہ یوں ہی ہاتھ مارے اور ناخن سے لیکر کہنیوں سمیت دونوں ہاتھوں کا مسح کرے تیمم ہو گیا تیمم میں سر اور پیر پر مسح نہیں کیا جاتا۔ تیمم میں صرف تین باتیں فرض ہیں باقی سنت۔ پہلا فرض۔ نیت یعنی غسل یا وضو یا دونوں کی پاکی حاصل کرنے کا ارادہ۔ اگر تیمم کی نیت ہاتھ مارنے کے بعد کی تو تیمم نہ ہوگا۔ دل میں تیمم کا ارادہ فرض ہے اور ساتھ ہی زبان سے بھی کہہ لینا بہتر ہے۔ مثلاً یوں کہے کہ تیمم کرتا ہوں بے غسلی یا بے وضوئی کی ناپاکی دور ہونے اور نماز جائز ہونے کے لئے اور بسم اللہ کہہ کر مٹی پر ہاتھ مارے۔ دوسرا فرض۔ سارے منہ پر ہاتھ پھرنا کہ بال برابر کوئی جگہ باقی نہ رہ جائے نہیں تو تیمم نہ ہوگا۔ تیسرا فرض دونوں ہاتھ کا کہنیوں تک کہنیوں سمیت مسح کرنا اگر ذرہ برابر بھی کوئی جگہ چھٹ گئی تو تیمم نہ ہوگا۔ مسئلہ۔ ڈاڑھی مونچھ اور بھوں کے بالوں پر ہاتھ پھرنا ضروری ہے۔ مسئلہ منہ کی یہاں بھی وہی حد ہے جو وضو میں ہے۔ لیکن منہ کے اندر تیمم نہیں کیا جاتا۔ البتہ دونوں ہونٹھ پر جتنا منہ بند کرنے کے بعد کھلا رہتا ہے مسح ضروری ہے۔ مسئلہ ہاتھ جھاڑنے میں تالی نہ بچے بلکہ اس کی صورت یہ ہے کہ انگوٹھے سے انگوٹھا ٹکرائے زائد گرد جھڑ جائیگی۔ مسئلہ اگر انگلیوں میں گرد نہ پہنچی ہو تو خلال کرنا فرض ہے نہیں تو سنت اور اسی طرح ڈاڑھی میں بھی۔ مسئلہ اگر ایک ہی تیمم میں وضو اور غسل دونوں کی نیت کر لی جب بھی کافی ہے دونوں کا ہو جائے گا۔ مسئلہ غسل اور وضو دونوں کا تیمم ایک ہی طرح ہوتا ہے۔

کس چیز سے تیمم جائز ہے اور کس سے نہیں۔ تیمم اُسی چیز سے ہو سکتا ہے جو جنس زمین سے ہو اور جو چیز زمین کی جنس سے نہیں اس سے تیمم نہیں ہو سکتا۔ مسئلہ جو چیز آگ سے جل کر نہ راکھ ہوتی ہے نہ پگھلتی ہے نہ نرم ہوتی ہے وہ زمین کی جنس سے ہے۔ اس سے تیمم جائز ہے لہذا مٹی۔ گرد۔ ریتا۔ بالو۔ چونا۔ سرمہ۔ ہر تال۔ گندھک۔ مردہ شگ۔ گبرو۔ پتھر۔ زبرجد۔ فیروزہ عقیق۔ زمرہ وغیرہ جو اہر سے تیمم جائز ہے۔ اگرچہ ان پر غبار نہ ہو۔ مسئلہ جس مٹی سے تیمم کیا جائے اس کا پاک ہونا ضروری ہے یعنی نہ اُس پر کسی نجاست کا اثر ہو نہ یہ ہو کہ محض خشک ہونے سے اثر نجاست جاتا رہا ہو۔ مسئلہ جس چیز پر نجاست گری اور سوکھ گئی اس سے تیمم نہیں ہوگا۔ اگرچہ نجاست کا اثر باقی نہ ہو البتہ نماز اس پر پڑھ سکتے ہیں۔ مسئلہ یہ وہم کہ کبھی نجس ہوئی ہوگی فضول ہے اس کا اعتبار نہیں۔ مسئلہ راکھ سے تیمم جائز نہیں۔ مسئلہ اگر خاک میں راکھ مل جائے اور خاک زیادہ ہو تو تیمم جائز ہے نہیں تو نہیں۔ مسئلہ بھگی مٹی سے تیمم جائز ہے جبکہ مٹی غالب ہو۔ مسئلہ اگر کسی لکڑی یا کپڑے وغیرہ پر اتنی گرد ہے کہ ہاتھ مارنے سے انگلیوں کا نشان بن جائے تو اس پر تیمم جائز ہے۔

مسئلہ گچ کی دیوار پر تیمم جائز ہے۔ (بہار شریعت وغیرہ) مسئلہ پکی اینٹ سے تیمم جائز ہے (بہار وغیرہ) مسئلہ زمین یا پتھر جل کر سیاہ ہو جائے اس سے تیمم جائز ہے یوں ہی اگر پتھر جل کر راکھ ہو جائے اس سے بھی جائز ہے۔ تیمم توڑنے والی چیزیں۔ جن چیزوں سے وضو ٹوٹتا ہے یا غسل واجب ہوتا ہے ان سے تیمم بھی جاتا رہے گا۔ اور علاوہ ان کے پانی پر قدرت ہونے سے بھی تیمم ٹوٹ جائے گا۔ مسئلہ کسی ایسے مقام پر گزرا کہ پانی ایک میل کے اندر تھا تیمم ٹوٹ گیا پانی تک پہنچنا ضرور نہیں البتہ سونے کی حالت میں پانی پر گزرنے سے نہ ٹوٹے گا۔ مسئلہ مریض نے غسل کا تیمم کیا تھا اور اب اتنا تندرست ہو گیا کہ نہانا نقصان نہ کرے گا تو تیمم جاتا رہا۔ مسئلہ اتنا پانی ملا کہ اعضاء وضو صرف ایک ایک بار دھو سکتا ہے تو تیمم جاتا رہا اور اس سے کم تو نہیں۔ یوں ہی غسل کے تیمم کرنے والے کو اتنا پانی ملا کہ غسل کے فرائض کو بھی کافی نہیں تو تیمم نہ کیا ورنہ تیمم جاتا رہا۔ مسئلہ کسی نے غسل اور وضو دونوں کے لئے ایک ہی تیمم کیا تھا پھر وضو توڑنے والی کوئی چیز پائی گئی یا اتنا پانی پایا جس سے صرف وضو کر سکتا ہے یا بیمار تھا اور اب تندرست ہو گیا کہ وضو نقصان نہ کرے گا اور غسل سے ضرر ہو گا تو صرف وضو کے حق میں تیمم جاتا رہا غسل کے حق میں باقی ہے۔

خف یعنی موزے پر مسح کا بیان

جو شخص موزہ پہنے ہوئے ہو وہ اگر وضو میں بجائے پاؤں دھونے کے موزوں پر مسح کرے تو جائز ہے۔ مسئلہ جس پر غسل فرض ہے وہ موزوں پر مسح نہیں کر سکتا۔ مسئلہ۔ مسح کرنے کے لئے چند شرطیں ہیں۔ ۱۔ موزے ایسے ہوں کہ ٹخنے چھپ جائیں اس سے زیادہ ہونے کی ضرورت نہیں اور اگر دو ایک انگل کم ہو جب بھی مسح درست ہے ایڑی نہ کھلی ہو۔ ۲۔ پاؤں سے چپٹا ہو کہ اس کو پہن کر آسانی کے ساتھ خوب چل پھر سکیں۔ ۳۔ چمڑے کا ہو یا صرف تلا چمڑے کا ہو اور باقی حصہ کسی اور دبیز چیز کا جیسے کرچ وغیرہ۔ مسئلہ ہندوستان میں جو عموماً سوتی یا ادنی موزے پہنے جاتے ہیں ان پر مسح جائز نہیں انکو اتار کر پاؤں دھونا فرض ہے۔ ۴۔ وضو کر کے پہنا ہو یعنی اگر موزہ بے وضو پہنا تھا تو مسح نہیں کر سکتا۔ مسئلہ تیمم کر کے موزے پہنے گئے تو مسح جائز نہیں۔ ۵۔ نہ حالت جنابت میں پہنا ہو نہ بعد پہننے کے جنب ہوا ہو۔ ۶۔ مدت کے اندر ہو اور اس کی مدت مقیم کے لئے ایک دن رات ہے اور مسافر کے واسطے تین دن تین رات۔ مسئلہ موزہ پہننے کے بعد پہلی مرتبہ جوش

ہوا اس وقت سے اس مدت کا شمار ہوگا مثلاً صبح کے وقت موزہ پہنا اور ظہر کے وقت پہلی بار غسل
ہوا تو مقیم دوسرے دن کے ظہر تک مسح کرے اور مسافر جو تھے دن کی ظہر تک۔ ۱۔ کوئی موزہ پاؤں
کی چھوٹی تین انگلیوں کے برابر پھٹا نہ ہو یعنی چلنے میں تین انگل بدن ظاہر نہ ہوتا ہو۔ مسئلہ موزہ
پھٹ گیا یا سیون کھل گئی اور ویسے پہنے رہنے کی حالت میں تین انگل پاؤں ظاہر نہیں ہونا مگر چلنے
میں تین انگل دکھائی دیتا ہے تو مسح جائز نہیں یعنی پھٹے موزہ میں تین انگل سے کم پاؤں کھلے تو
مسح جائز ہے اور تین انگل یا اس سے زیادہ کھلے تو جائز نہیں۔ مسئلہ ٹخنے کے اوپر موزہ چاہے کتنا
ہی پھا ہو کچھ حرج نہیں مسح ہو سکتا ہے۔ پھٹنے کا اعتبار ٹخنے سے نیچے کے حصوں میں ہے۔ مسح کا طریقہ
یہ ہے کہ ہاتھ ترکہ کے داہنے ہاتھ کی تین انگلیاں داہنے پاؤں کے موزہ کی پیٹھ کے سرے پر رکھ کر پنڈلی
کی طرف کھینچے کم سے کم تین انگل کھینچے۔ اور سنت یہ ہے کہ پنڈلی تک پہنچائے اور بائیں ہاتھ سے بائیں
پیر پر اسی طرح کرے۔ مسئلہ مسح میں فرض دو ہیں۔ ۱۔ ہر موزہ کا مسح ہاتھ کی چھوٹی تین انگلیوں کے
برابر ہونا۔ ۲۔ مسح موزے کی پیٹھ پر ہونا۔ مسئلہ مسح میں سنت تین باتیں ہیں۔ ۱۔ ہاتھ کی پوری تین
انگلیوں کے پیٹ سے مسح کرنا۔ ۲۔ انگلیوں کو کھینچ کر پنڈلی تک لیجانا۔ ۳۔ مسح کرتے وقت انگلیوں
کو کھلی رکھنا۔ مسئلہ انگریزی بوٹ جوتے پر مسح جائز ہے اگر ٹخنے اُس سے چھپے ہوں۔ (دہار شریعت)
مسئلہ عمامہ برقع نقاب اور دستانہ پر مسح جائز نہیں۔ مسح جن چیزوں سے لوٹتا ہے
وہ یہ ہیں۔ (۱) جن چیزوں سے وضو لوٹتا ہے اُن سے مسح بھی جاتا رہتا ہے۔ (۲) مسح کی مدت پوری
ہو جانے سے مسح جاتا رہتا ہے۔ اور اس صورت میں صرف پاؤں دھولینا کافی ہے پھر سے پورا وضو کرنے
کی ضرورت نہیں اور بہتر یہ ہے کہ پورا وضو کر لے۔ (۳) موزہ اتار دینے سے مسح ٹوٹ جاتا ہے چاہے ایک
ہی اتارا ہو۔ مسئلہ وضو کی جگہوں میں پھٹن ہو یا پھوڑا یا اور کوئی بیماری ہو اور پانی بہانا نقصان کرتا
ہو یا سخت تکلیف ہوتی ہو تو بھیگا ہاتھ پھیر لینا کافی ہے اور اگر یہ بھی نقصان کرتا ہو تو اس پر کپڑا
ڈال کر کپڑے پر مسح کرے اور جو یہ بھی مضر ہو تو معاف ہے اور اگر اس میں کوئی دوا بھری ہو تو اسکا نکالنا
ضرور نہیں اس پر سے پانی بہا دینا کافی ہے۔

حیض کا بیان

مسئلہ بالغہ عورت کے آگے کے مقام سے جو خون عادی طور پر نکلتا ہے اور بیماری یا بچہ پیدا
ہونے کی وجہ سے نہ ہو اُسے حیض کہتے ہیں۔ اور بیماری سے ہو تو استحاضہ اور بچہ ہونے کے بعد ہو تو نفاس

کہتے ہیں۔ مسئلہ حیض کی مدت کم سے کم تین دن تین راتیں ہیں یعنی پورے بہتر گھنٹے ایک منٹ بھی اگر کم ہے تو
 حیض نہیں اور زیادہ سے زیادہ دس دن دس راتیں ہیں۔ مسئلہ بہتر گھنٹے سے ذرا بھی پہلے ختم ہو جائے
 تو حیض نہیں بلکہ استحاضہ ہے۔ ہاں اگر صبح کو کرن چمکتے ہی شروع ہوا اور تین دن تین راتیں پوری ہو کر
 کرن چمکنے ہی کے وقت ختم ہوا تو حیض ہے اور اس صورت میں بہتر گھنٹے پورا ہونا ضرور نہیں۔ البتہ کسی
 اور وقت شروع ہو تو گھنٹوں ہی سے شمار ہوگا اور چوبیس گھنٹہ کا ایک دن رات لیا جائیگا دہر شریعت
 مسئلہ دس رات دن سے کچھ بھی زیادہ خون آیا تو اگر یہ حیض پہلی مرتبہ اُسے آیا ہے تو دس دن تک حیض
 ہے بعد کا استحاضہ۔ اور اگر پہلے اُسے حیض آچکے ہیں اور عادت دس دن سے کم کی تھی تو عادت سے
 جتنا زیادہ ہوا استحاضہ ہے۔ اُسے یوں سمجھو کہ پانچ دن کی عادت تھی اب آیا دس دن تو کل حیض ہے
 اور بارہ دن آیا تو پانچ دن حیض کے باقی سات دن استحاضہ کے اور اگر ایک حالت مقرر نہ تھی بلکہ
 کبھی چار دن آیا کبھی پانچ دن آیا تو پچھلی بار جتنے دن آیا اتنے ہی دن حیض کے سمجھے جائیں باقی استحاضہ
 ہے۔ مسئلہ یہ ضروری نہیں کہ مدت میں ہر وقت خون جاری رہے جیسی حیض ہو بلکہ اگر بعض بعض وقت آئے
 جب بھی حیض ہے۔ مسئلہ کم سے کم نو برس کی عمر سے حیض شروع ہوگا اور انتہائی عمر حیض آنے کی پچپن
 سال کی عمر ہے۔ اس عمر والی کو آئسہ اور اس عمر کو سن ایاس کہتے ہیں۔ (عالمگیری) مسئلہ نو برس کی
 عمر سے پہلے جو خون آیا وہ استحاضہ ہے۔ یوں ہی پچپن سال کی عمر کے بعد جو خون آئے وہ استحاضہ ہے
 البتہ اگر پچپن برس کی عمر کے بعد خالص خون آئے یا جیسا پہلے آتا تھا اسی رنگ کا آیا تو حیض ہے۔
 (عالمگیری وغیرہ) مسئلہ حمل والی کو جو خون آیا استحاضہ ہے یوہیں بچہ ہوتے وقت جو خون آیا اور ابھی
 بچہ آدھے سے زیادہ باہر نہیں نکلا تو وہ استحاضہ ہے۔ مسئلہ دو حیضوں کے درمیان کم سے کم پورے
 پندرہ دن کا فاصلہ ضروری ہے۔ یوہیں نفاس و حیض کے درمیان بھی پندرہ دن کا فاصلہ ضروری ہے تو
 اگر نفاس ختم ہونے کے بعد پندرہ دن پورے نہ ہوئے تھے کہ خون آیا تو یہ استحاضہ ہے۔ مسئلہ حیض اُس
 وقت شمار کیا جائیگا جبکہ خون فرج خارج میں آگیا تو اگر کوئی کپڑا رکھ لیا ہے جس کی وجہ سے خون فرج
 خارج میں نہیں آیا داخل ہی میں رکا رہا تو جب تک کپڑا نہ نکالے گی حیض والی نہ ہوگی۔ نمازیں پڑھے گی
 روزہ رکھے گی۔ مسئلہ حیض کے چھ رنگ ہیں۔ سیاہ۔ سرخ۔ سبز۔ زرد۔ گدلا۔ مٹیلا۔ سفید رنگ کی
 رطوبت حیض نہیں۔ مسئلہ دس دن کے اندر رطوبت میں ذرا بھی میلا پن ہے تو وہ حیض ہے اور اگر
 دس دن رات کے بعد بھی میلا پن باقی ہے تو عادت والی کے لئے جو دن عادت کے ہیں اتنے دن
 حیض کے۔ اور عادت کے بعد والے استحاضہ۔ اور اگر کچھ عادت نہیں تو دس دن رات تک حیض۔ باقی

استحاضہ۔ مسئلہ جس عورت کو عمر بھر خون آیا ہی نہیں یا آیا مگر تین دن سے کم آیا تو عمر بھر وہ پاک ہی رہی اور اگر ایک بار تین دن رات خون آیا پھر کبھی نہ آیا تو وہ فقط تین دن رات حیض کے ہیں باقی ہمیشہ کے لئے پاک۔

نفاس کا بیان

نفاس یعنی وہ خون جو بچہ بننے کے بعد آتا ہے۔ (متون) اس کی کمی کی جانب کوئی مدت مقرر نہیں آدھے سے زیادہ بچہ نکلنے کے بعد ایک آن بھی خون آیا تو وہ نفاس ہے اور زیادہ سے زیادہ نفاس کا زمانہ چالیس دن رات ہے۔ مسئلہ نفاس کا شمار اس وقت سے ہو گا جب کہ آدھے سے زیادہ بچہ نکل آیا۔
تنبیہ اس بیان میں جہاں بچہ ہونے کا لفظ آئیگا اس کا مطلب آدھے سے زیادہ بچہ باہر آ جانا ہے۔
مسئلہ کسی کو چالیس دن سے زیادہ خون آیا۔ تو اگر اس کے پہلی بار بچہ پیدا ہوا ہے یا یہ یاد نہیں کہ اس سے پہلے بچہ پیدا ہونے میں کتنے دن خون آیا تھا تو ان دونوں صورتوں میں چالیس دن رات نفاس ہے۔
 باقی استحاضہ۔ اور جو پہلی عادت معلوم ہے تو عادت کے دنوں تک نفاس ہے اور جتنا دن زیادہ آیا وہ استحاضہ ہے جیسے عادت تیس دن کی تھی اس بار پینتالیس دن آیا تو تیس دن نفاس کے اور پندرہ استحاضہ کے ہیں۔ مسئلہ بچہ پیدا ہونے سے پہلے جو خون آیا وہ نفاس نہیں بلکہ استحاضہ ہے اگرچہ بچہ آدھا باہر آ گیا ہو۔ مسئلہ حمل ماقط ہونے سے پہلے کچھ خون آیا کچھ بعد کو تو پہلے والا استحاضہ ہے بعد والا نفاس ہے لیکن یہ اس صورت میں ہے جب کوئی عضو بن چکا ہو ورنہ پہلے والا اگر حیض ہو سکتا ہے تو حیض ہے نہیں تو استحاضہ۔ مسئلہ چالیس دن کے اندر کبھی خون آیا کبھی نہیں تو سب نفاس ہی ہے۔ اگرچہ پندرہ دن کا فاصلہ ہو جائے۔ مسئلہ اسکے رنگ کے بارے میں وہی احکام ہیں جو حیض میں بیان ہوئے۔

حیض و نفاس کے احکام

مسئلہ حیض و نفاس کی حالت میں نماز پڑھنا روزہ رکھنا حرام ہے۔ مسئلہ ان دنوں میں نمازیں معاف ہیں ان کی قضا بھی نہیں۔ البتہ روزوں کی قضا اور دنوں میں رکھنا فرض ہے۔ مسئلہ نماز کے وقت میں وضو کر کے اتنی دیر تک ذکر الہی درود شریف اور دوسرے وظیفے پڑھ لیا کرے جتنی دیر نماز پڑھا کرتی تھی تاکہ عادت رہے۔ مسئلہ حیض و نفاس والی کو قرآن مجید پڑھنا دیکھ کر ہو یا نہ بانی اور اس کا چھونا اگرچہ جلد یا چوکی یا حاشیہ کو انگلی کی نوک یا بدن کا کوئی حصہ لگے یہ سب حرام ہیں۔ (ہندیہ وغیرہ) مسئلہ کاغذ کے پرچہ پر کوئی آیہ لکھی ہو اسکا چھونا بھی حرام ہے۔ مسئلہ قرآن مجید جزدان میں ہو تو اس جزدان کے

چھونے میں حرج نہیں۔ (ہندیہ) مسئلہ اس حالت میں قرآن مجید اور دینی کتابوں کے چھونے کے سب احکام وہی ہیں جو بے غسل والے کے ہیں جس کا بیان غسل میں گزرا۔ مسئلہ معلّمہ کو حیض و نفاس ہو تو ایک ایک کلمہ سالس توڑ توڑ کر پڑھاوے اور ہجے کرانے میں کوئی حرج نہیں۔ مسئلہ اس حالت میں دعائے قنوت پڑھنا مکروہ ہے۔ مسئلہ قرآن مجید کے علاوہ اور تمام اذکار۔ کلمہ شریف درود شریف وغیرہ پڑھنا بلا کراہت جائز ہے بلکہ مستحب ہے وضو یا کلی کر کے پڑھنا بہتر ہے اور ویسے بھی حرج نہیں اور ان کے چھونے میں بھی حرج نہیں۔ مسئلہ جماع اس حالت میں حرام ہے البتہ لیٹنے بیٹھنے ساتھ کھانے پینے اور بوسہ لینے میں حرج نہیں۔

استحاضہ کا بیان

وہ خون جو عورت کے آگے کے مقام سے نکلے اور حیض و نفاس کا نہ ہو وہ استحاضہ ہے۔ مسئلہ استحاضہ میں نہ نماز معاف ہے نہ روزہ معاف ہے نہ ایسی عورت سے جماع حرام ہے۔ مسئلہ استحاضہ اگر اس حد تک پہنچ گیا کہ اس کو اتنی مہلت نہیں ملتی کہ وضو کر کے فرض نماز ادا کر سکے تو نماز کا پورا ایک وقت شروع سے آخر تک اسی حالت میں گزر جانے پر اس کو معذور کہا جائیگا۔ ایک وضو سے اس وقت میں جتنی نمازیں چاہے پڑھے خون آنے سے اس ایک پورے وقت کے اندر تک وضو نہ جائیگا۔ مسئلہ اگر کپڑا وغیرہ رکھ کر اتنی دیر تک خون روک سکتی ہے کہ وضو کر کے نماز پڑھ لے تو معذور نہیں۔

معذور کا بیان

مسئلہ ہر وہ شخص جس کو کوئی ایسی بیماری ہو کہ ایک وقت پورا ایسا گزر گیا کہ وضو کے ساتھ نماز فرض ادا نہ کر سکا وہ معذور ہے یعنی پورے وقت میں اتنی دیر بھی بیماری نہیں رگی کہ وضو کے ساتھ فرض ادا کر سکے۔ معذور کا حکم یہ ہے کہ وقت میں وضو کر لے اور آخر وقت تک جتنی نمازیں چاہے اس وضو سے پڑھے اس بیماری سے اسکا وضو نہیں جاتا جیسے قطرے کی بیماری یا دست یا ہوا خارج ہونا یا دھکتی آنکھ سے پانی گرنا یا پھوڑے یا ناصور سے ہر وقت رطوبت بہنا یا کان ناف۔ پستان سے پانی نکلنا کہ یہ سب بیماریاں وضو توڑنے والی ہیں ان میں جب پورا ایک وقت ایسا گزر گیا کہ ہر چند کوشش کی مگر طہارت کیساتھ نماز نہ پڑھ سکا تو عذر ثابت ہو گیا جب عذر ثابت ہو گیا تو جب تک ہر نماز کے وقت میں ایک ایک بار بھی وہ چیز پائی جائیگی معذور ہی رہے گا مثلاً عورت کو نماز کا ایک پورا وقت ایسا گزر گیا جس میں استحاضہ نے اتنی مہلت نہیں دی کہ طہارت کر کے

فرض پڑھ لیتی۔ اور دوسرے وقت میں اتنی مہلت ملتی ہے کہ وضو کر کے نماز پڑھ لے۔ مگر اب اس دوسری نماز کے وقت میں بھی ایک آدھ دفعہ خون آجاتا ہے تو اب بھی معذور ہے یعنی عذر ثابت ہونے کے بعد یہ ضروری نہیں ہے کہ آئندہ ہر وقت میں کثرت سے بار بار وضو توڑنے والی چیز پائی جائے۔ عذر ثابت ہونے کے لئے کثرت و تکرار درکار ہے لیکن اتنی کثرت کہ ایک فرض بھی وضو کے ساتھ ادا نہ ہو سکے بعد کی ہر نماز کے وقت میں اتنی کثرت ضروری نہیں بلکہ ایک بار بھی کافی ہے۔ مسئلہ فرض نماز کا وقت گزر جانے سے معذور کا وضو جاتا رہتا ہے جیسے کسی معذور نے عصر کے وقت وضو کیا تھا تو سورج ڈوبتے ہی وضو جاتا رہا اور کسی نے سورج نکلنے کے بعد وضو کیا تو جب تک ظہر کا وقت ختم نہ ہو وضو نہ جائیگا کہ ابھی تک کسی فرض نماز کا وقت نہیں گیا۔ مسئلہ معذور کا وضو اس چیز سے نہیں جاتا جس کے سبب سے معذور ہے۔ ہاں اگر کوئی دوسری چیز وضو توڑنے والی پائی گئی تو وضو جاتا رہا مثلاً جس کو قطرے کا مرض ہے ہوا نکلنے سے اُس کا وضو جاتا رہے گا اور جس کو ہوا نکلنے کا مرض ہے اُس کا قطرہ نکلنے سے وضو جاتا رہے۔ مسئلہ اگر کسی ترکیب سے عذر جاتا رہے یا اس میں کمی ہو جائے تو اس ترکیب کا کرنا فرض ہے مثلاً کھڑے ہو کر پڑھنے سے خون بہتا ہے اور بیٹھ کر پڑھے تو نہ ہے گا تو بیٹھ کر پڑھنا فرض ہے۔ مسئلہ معذور کو ایسا عذر ہے جس کے سبب سے کپڑے نجس ہو جاتے ہیں تو اگر ایک درہم سے زیادہ نجس ہو گیا اور جانتا ہے کہ اتنا موقع ہے کہ اُسے دھو کر پاک کپڑوں سے نماز پڑھ لوں گا تو دھو کر نماز پڑھنا فرض ہے اور اگر جانتا ہے کہ نماز پڑھتے پڑھتے پھر اتنا ہی نجس ہو جائیگا تو دھونا ضروری نہیں اسی سے پڑھے اگرچہ جاننا بھی آلودہ ہو جائے کچھ حرج نہیں اور اگر درہم کے برابر ہے اور دھو کر پڑھنے کا موقع ہے کہ نماز پڑھتے پڑھتے پھر اتنا ہی نجس نہ ہو جائیگا تو دھونا واجب ہے اور درہم سے کم ہے اور موقع ہے تو دھونا سنت۔ اور اگر موقع نہیں تو ہر صورت میں معاف ہے۔ مسئلہ کسی زخم سے ایسی رطوبت نکلے کہ بے نہیں تو نہ اُس کی وجہ سے وضو ٹوٹے نہ معذور ہو نہ وہ رطوبت نا پاک ہے۔

نجس چیزوں کے پاک کرنے کا طریقہ

نجس کی دو قسمیں ہیں۔ پہلی قسم۔ ایسی چیزیں ہیں کہ وہ خود نجس ہیں جن کو نا پاکی اور نجاست کہتے ہیں جیسے شراب۔ یا خانہ۔ گو بر ایسی چیزیں جب تک اپنی اصل کو چھوڑ کر کچھ اور نہ ہو جائیں پاک نہیں ہو سکتیں۔ شراب جب تک شراب ہے نجس ہی رہے گی اور اگر سرکہ ہو جائے تو اب پاک ہے

یا اپلا جب تک راکھ نہ ہو جائے ناپاک ہے جب راکھ ہو گیا تو یہ راکھ پاک ہے (منیہ وغیرہ) دوسری
 قسم ایسی چیزیں ہیں جو خود تو نجس نہیں لیکن نجاست کے لگنے سے ناپاک ہو گئیں۔ جیسے کپڑے پر شراب
 لگ گئی تو اب کپڑا نجس ہو گیا۔ ایسی چیزوں کے پاک کرنے کے کئی طریقے ہیں بعض چیزیں دھونے سے پاک و نگی بعض
 سوکھنے سے بعض رگڑنے پونچھنے سے بعض جلنے سے پاک ہوں گی۔ بعض دباغت و ذبح سے پاک ہوں گی مسئلہ پاک
 پانی اور ہر پاک پتلی بہنے والی چیز جس سے نجاست دور ہو سکے اُس سے ناپاک چیزوں کو پاک کر سکتے
 ہیں۔ جیسے سرکہ۔ گلاب۔ چائے۔ کیلے کا پانی وغیرہ۔ مسئلہ مارِ مستعمل یعنی وضو و غسل کے پاک دھون
 سے بھی دھو کر پاک کر سکتے ہیں۔ مسئلہ تھوک سے اگر نجاست دور ہو جائے تو اس سے بھی چیز پاک ہو
 جائیگی۔ جیسے بچے نے دودھ پی کر پستان پر تے کی پھر کئی بار دودھ پیا یہاں تک کہ تے کا اثر جاتا رہا تو
 پستان پاک ہو گیا۔ (قاضی خاں وغیرہ)۔ مسئلہ شوربا۔ دودھ۔ تیل سے دھوتے سے پاک نہ ہو گا اسلئے
 کہ ان سب سے نجاست دور نہ ہو گی۔ مسئلہ نجاست اگر دلدار ہے جیسے پاخانہ۔ گوبر۔ خون وغیرہ تو
 دھونے میں کوئی گنتی کی شرط نہیں بلکہ اُس کو دور کرنا ضروری ہے اگر ایک بار دھونے سے دور ہو جائے
 تو ایک ہی بار دھونے سے پاک ہو جائے گا اور اگر چار یا پنج مرتبہ دھونے سے دور ہو تو چار یا پنج
 مرتبہ دھونا پڑے گا۔ ہاں اگر تین مرتبہ سے کم میں نجاست دور ہو جائے تو تین بار پورا کر لینا مستحب ہے
 مسئلہ اگر نجاست دودھ ہو گئی مگر اس کا کچھ اثر یا رنگ یا بو باقی ہے تو اُسے بھی دور کرنا لازم ہے۔ ہاں اگر
 اُس کا اثر مشکل سے جائے تو اثر دور کرنے کی ضرورت نہیں تین مرتبہ دھو لیا پاک ہو گیا۔ صابن یا
 کھائی یا گرم پانی سے دھونے کی ضرورت نہیں۔ (عالمگیری و منیہ وغیرہ)۔ مسئلہ کپڑے یا ہاتھ پر
 نجس رنگ لگایا یا ناپاک ہندی لگائی تو اتنی مرتبہ دھوئے کہ صاف پانی گرنے لگے۔ پاک ہو جائیگا۔
 اگر چہ کپڑے یا ہاتھ پر رنگ باقی ہو۔ (عالمگیری و منیہ وغیرہ)۔ مسئلہ زعفران یا کوئی رنگ کپڑا رنگنے کے
 لئے گھولا تھا۔ اُس میں کسی بچے نے پیشاب کر دیا یا اور کوئی نجاست پڑ گئی تو اُس سے اگر کپڑا رنگ لیا تو
 تین بار دھو ڈالیں پاک ہو جائیگا۔ مسئلہ کپڑے یا بدن پر ناپاک تیل لگا تھا تین مرتبہ دھو لینے سے
 پاک ہو جائیگا اگر چہ تیل کی چکنائی موجود ہو اس تکلف کی ضرورت نہیں کہ صابن یا گرم پانی سے دھوئے
 لیکن اگر مردار کی چربی لگی تھی تو جب تک اس کی چکنائی نہ جائے پاک نہ ہو گا۔ (منیہ و بہار)۔ مسئلہ اگر
 چھری میں خون لگ گیا یا سری میں خون بھر گیا اور اُسے آگ میں ڈال دیا یہاں تک کہ خون جل گیا تو
 چھری اور سری پاک ہو گئی۔ (منیہ و بزازیہ)۔ مسئلہ نجاست اگر پتلی ہے تو تین مرتبہ دھونے اور تینوں
 مرتبہ اچھی طرح بخورنے سے پاک ہو گا۔ اچھی طرح بخورنے کا یہ مطلب ہے کہ ہر شخص اپنی طاقت بھر اس

طرح نچوڑے کہ اگر پھر نچوڑے تو اُس سے کوئی قطرہ نہ ٹپکے۔ اگر کپڑے کا خیال کر کے اچھی طرح نہیں نچوڑا
 تو پاک نہ ہوگا۔ (عالمگیری وقاضی خاں) مسئلہ اگر دھونے والے نے اچھی طرح نچوڑ لیا مگر ابھی ایسا ہے
 کہ اگر کوئی دوسرا شخص جو طاقت میں اُس سے زیادہ ہے وہ نچوڑے تو دو ایک بوند ٹپک سکتی ہے
 تو اُس کے حق میں پاک اور اس دوسرے کے حق میں ناپاک ہے۔ اس دوسرے کی طاقت کا
 اعتبار نہیں۔ ہاں اگر یہ دھوتا اور اتنا ہی نچوڑتا تو پاک نہ ہوتا۔ مسئلہ پہلی اور دوسری مرتبہ نچوڑنے
 کے بعد ہاتھ پاک کر لینا بہتر ہے اور تیسری بار نچوڑنے سے کپڑا بھی پاک ہو گیا اور ہاتھ بھی۔ اور جو
 کپڑے میں اتنی تری رہ گئی ہو کہ نچوڑنے سے ایک آدھ بوند ٹپکے تو کپڑا اور ہاتھ دونوں ناپاک ہیں۔
 مسئلہ پہلی یا دوسری بار ہاتھ پاک نہیں کیا اور اُسکی تری سے کپڑے کا پاک حصہ بھیگ گیا تو یہ بھی
 ناپاک ہو گیا۔ پھر اگر پہلی بار نچوڑنے کے بعد بھیگا ہے تو اُسے دو مرتبہ دھونا چاہئے اور دوسری
 مرتبہ نچوڑنے کے بعد ہاتھ کی تری سے بھیگا ہے تو ایک مرتبہ دھویا جائے تو ہیں اگر کپڑے سے جو ایک
 مرتبہ دھو کر نچوڑ لیا گیا ہے کوئی پاک کپڑا بھیگ جائے تو یہ دو بار دھویا جائے اور اگر دوسری مرتبہ
 نچوڑنے کے بعد اس سے وہ پاک کپڑا بھیگا تو ایک بار دھونے سے پاک ہو جائے گا۔ مسئلہ کپڑے
 کو تین مرتبہ دھو کر ہر مرتبہ خوب نچوڑ لیا ہے کہ اب نچوڑنے سے نہ ٹپکے گا۔ پھر اُس کو لٹکا دیا اور اُس سے
 پانی ٹپکا تو یہ پانی پاک ہے۔ اور اگر خوب نہیں نچوڑا تھا تو یہ پانی ناپاک ہے۔ مسئلہ دو دھپتے لڑکے
 اور لڑکی کا ایک ہی حکم ہے یعنی اُن کا پیشاب کپڑے یا بدن پر لگا تو تین بار دھونا اور نچوڑنا پڑے گا تب
 پاک ہوگا۔ (عالمگیری وغیرہ)۔ مسئلہ جو چیز نچوڑنے کے قابل نہیں جیسے چٹائی۔ جوتا۔ برتن وغیرہ
 اُس کو دھو کر چھوڑ دیں کہ پانی ٹپکنا بند ہو جائے یو ہیں دو بار اور دھوئیں تیسری مرتبہ جب پانی ٹپکنا
 بند ہو گیا وہ چیز پاک ہو گئی۔ اسی طرح جو کپڑا اپنی نازکی کے سبب سے نچوڑنے کے قابل نہیں اُسے بھی
 یو ہیں پاک کیا جائے۔ مسئلہ اگر ایسی چیز ہو کہ اُس میں نجاست جذب نہ ہوئی جیسے چینی کے برتن یا مٹی
 کا پُرانا استعمالی چکنا برتن یا لوہے تلے پیتل وغیرہ دھاتوں کی چیزیں۔ تو اُسے فقط تین بار دھولینا
 کافی ہے۔ اُس کی بھی ضرورت نہیں کہ اُسے اتنی دیر تک چھوڑیں کہ پانی ٹپکنا موقوف ہو جائے۔
 مسئلہ ناپاک برتن کو مٹی سے مانجھ لینا بہتر ہے۔ مسئلہ پکایا ہوا چمڑا ناپاک ہو گیا تو اگر اُسے نچوڑ
 سکتے ہیں تو نچوڑیں ورنہ تین مرتبہ دھوئیں، اور ہر مرتبہ اتنی دیر تک چھوڑ دیں کہ پانی ٹپکنا بند
 ہو جائے۔ (عالمگیری وقاضی خاں) مسئلہ لوہے کی چیز جیسے چھری۔ چاقو۔ تلوار وغیرہ جس میں
 نہ زنگ ہو نہ نقش و نگار ہو۔ اگر وہ نجس ہو جائے تو اچھی طرح پونچھ ڈالنے سے پاک ہو جائیگی

اور اس صورت میں نجاست کے دلداری یا بتلی ہونے میں کچھ فرق نہیں۔ یوہیں چاندی۔ سونے۔ پیتل۔ گلت اور ہر قسم کی دھات کی چیزیں پونچھنے سے پاک ہو جاتی ہیں بشرطیکہ نقشی نہ ہوں اور اگر نقشی ہوں یا لوہے میں رنگ ہو تو دھونا ضروری ہے۔ پونچھنے سے پاک نہ ہوں گی مسئلہ آئینہ اور شیشے کی تمام چیزیں اور چھینی کے برتن یا مٹی کے روغنی برتن یا پالش کی ہوئی لکڑی۔ غرض وہ تمام چیزیں جن میں مسام نہ ہوں کپڑے یا پتی سے اس قدر پونچھ لئے جائیں کہ اثر بالکل جاتا رہے تو پاک ہو جاتی ہیں۔ مسئلہ ناپاک زمین اگر خشک ہو جائے اور نجاست کا اثر یعنی رنگ و بو جاتا رہے تو پاک ہو گئی مگر اُس سے تیمم کرنا جائز نہیں۔ نماز اُس پر پڑھ سکتے ہیں۔ (عالمگیری وغیرہ) مسئلہ جو چیز سوکھنے یا رگڑنے وغیرہ سے پاک ہو گئی اُس کے بعد بھیگ گئی تو ناپاک نہ ہوگی (بزاز یہ) مسئلہ سوراخ کے سوا ہر مردار جانور کی کھان، بنانے سے پاک ہو جاتی ہے چاہے اُس کو کھاری نمک وغیرہ کسی دوا سے پکی کر لی ہو یا فقط دھوپ یا ہوا یا دھول میں سکھالیا ہو کہ اُس کی تمام تری مٹ کر بدبو جاتی رہی ہو تو دونوں صورتوں میں پاک ہو جائے گی اس پر نماز درست ہے۔ (ہدایہ شرح وقایہ عالمگیری وغیرہ) مسئلہ سوراخ کے سوا ہر جانور، حلال ہو یا حرام، جبکہ ذبح کے قابل ہو اور بسم اللہ کہہ کر ذبح کیا گیا تو اس کا گوشت اور کھال پاک ہے۔ کہ نمازی کے پاس اگر وہ گوشت ہے یا اُس کی کھال پر نماز پڑھی تو نماز ہو جائے گی۔ مگر حرام جانور ذبح سے حلال نہ ہو جائیگا بلکہ حرام ہی رہے گا۔ پاک ہونا اور بات ہے۔ حرام ہونا اور بات ہے۔ دیکھو مٹی پاک ہے بلکہ پاک کرنے والی ہے لیکن حد ضرر تک مٹی کھانا حرام ہے۔ (دنیہ و ہدایہ وغیرہ)۔ مسئلہ رانگ۔ سیسہ پگھلانے سے پاک ہو جاتا ہے (عالمگیری)۔ مسئلہ شہد ناپاک ہو جائے تو اُس کے پاک کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ اُس سے زیادہ پانی اُس میں ڈال کر اتنا پکائیں کہ سب پانی جل جائے اور جتنا شہد تھا اتنا رہ جائے۔ تین مرتبہ اسی طرح پکائیں تو شہد پاک ہو جائے گا۔ اسی ترکیب سے نجس تیل بھی پاک کر لیں۔ تیل پاک کرنے کا ایک اور طریقہ یہ بھی ہے کہ جتنا تیل ہوا اتنا ہی اُس میں پانی ڈال کر خوب ہلائیں پھر اوپر سے تیل نکال لیں اور پانی پھینک دیں۔ اسی طرح تین بار کریں تیل پاک ہو جائے گا۔ (دنیہ و عالمگیری) اگر گھی نجس ہو جائے تو پگھلا کر انہیں طریقوں میں سے کسی طریقہ سے پاک کر لیں۔ مسئلہ جو کپڑا دو تہہ کا ہو۔ اگر ایک تہہ اسکی نجس ہو جائے تو اگر دونوں ملا کر سی لئے گئے ہوں تو دوسری تہہ پر نماز جائز نہیں اگر سلے نہ ہوں تو جائز ہے مسئلہ لکڑی کا تختہ ایک رخ سے نجس ہو گیا تو اگر اتنا موٹا ہے کہ موٹائی میں چمکے تو اُلٹ کر اُس پر نماز

پڑھ سکتے ہیں۔ (منیہ) مسئلہ جو زمین کو بر سے لپی گئی، اگرچہ سوکھ گئی ہو، اسپر نماز جائز نہیں۔ ہاں اگر سوکھ گئی اور اُس پر کوئی موٹا کپڑا بچھالیا تو اُس کپڑے پر نماز پڑھ سکتے ہیں۔ مسئلہ درخت اور گھاس اور دیوار اور ایسی اینٹ جو زمین میں جڑی ہے یہ سب خشک ہو جانے سے پاک ہو گئے اور اگر اینٹ جڑی ہوئی نہ ہو تو خشک ہونے سے پاک نہ ہوگی بلکہ دھونا ضروری ہے یوہیں درخت یا گھاس سوکھنے سے پہلے کاٹ لیں تو طہارت کے لئے دھونا ضروری ہے (عالمگیری منیہ وغیرہ)

استنح کا بیان

مسئلہ پاخانہ یا پیشاب پھرتے وقت یا طہارت کرنے میں نہ قبلہ کی طرف منہ ہونہ پیٹھ۔ چاہے گھر میں ہو یا میدان میں۔ اور اگر بھول کر قبلہ کی طرف منہ یا پیٹھ کر کے بیٹھ گیا تو یاد آتے ہی فوراً رخ بدل دے اس میں اُمید ہے کہ فوراً اُس کے لئے مغفرت فرما دی جائے۔ رفتح القدیں مسئلہ بچے کو پاخانہ پیشاب پھرانے والے کو مکروہ ہے کہ اُس بچے کا منہ قبلہ کو ہو یہ پھرانے والا گنہگار ہوگا۔ (عالمگیری) مسئلہ پاخانہ پیشاب کرتے وقت سورج اور چاند کی طرف نہ منہ ہونہ پیٹھ۔ یوہیں ہوا کے رخ پیشاب کرنا منع ہے اور ہر ایسی جگہ پیشاب کرنا منع ہے جس سے چھینٹیں اوپر آئیں۔ مسئلہ ننگے سر پیشاب پاخانہ کو جانا منع ہے اور یوہیں اپنے ساتھ ایسی چیز لیجانا جس پر کوئی دعا یا اللہ و رسول یا کسی بزرگ کا نام لکھا ہو منع ہے۔ (عالمگیری وغیرہ)

استنح کا طریقہ۔ جب پیشاب یا پاخانہ کو جائے تو مستحب ہے کہ پاخانہ سے باہر یہ پڑھ لے۔ بِسْمِ اللّٰهِ اَللّٰهُمَّ رَانِیْ اَعُوْذُ بِكَ مِنَ الْخُبْثِ وَالْخَبَائِثِ پھر بایاں پاؤں پہلے اندر رکھے۔ جب بیٹھنے کے قریب ہو تو کپڑا بدن سے ہٹائے اور ضرورت سے زیادہ بدن نہ کھولے پھر پاؤں کشادہ کر کے بائیں پاؤں پر زور دے کر بیٹھے اور خاموشی سے سر جھکائے فراغت حاصل کرے۔ جب فارغ ہو جائے تو مرد بائیں ہاتھ سے اپنے آلہ کو جڑ کی طرف سے سرے کی طرف سونتے تاکہ جو قطرے اُس کے ہوں وہ نکل جائیں پھر ڈھیلوں سے صاف کر کے کھڑا ہو جائے اور سیدھے کھڑے ہونے سے پہلے بدن چھپالے اور باہر آ جائے۔ نکلتے وقت پہلے داہنا پیر باہر نکالے اور نکلتے یہ کہے غُفْرَانِکَ اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِیْ اَذْهَبَ عَنِّیْ مَا یُؤْذِیْنِیْ وَ اَمْسَكَ عَلَیْ مَا یَنْفَعُنِیْ پھر طہارت خانے میں یہ دعا پڑھ کر جائے بِسْمِ اللّٰهِ الْعَظِیْمِ وَ بِحَمْدِہِ وَ الْحَمْدُ لِلّٰهِ عَلَیْ دِیْنِ الْاِسْلَامِ اَللّٰهُمَّ اجْعَلْنِیْ مِنَ التَّوَّابِیْنَ وَ اجْعَلْنِیْ مِنَ الْمُتَطَهِّرِیْنَ الَّذِیْنَ لَا خَوْفٌ عَلَیْہُمْ وَ لَا هُمْ یَحْزَنُوْنَ پہلے تین

تین بار ہاتھ دھوئے پھر بیٹھ کر داہنے ہاتھ سے پانی بہائے اور بائیں ہاتھ سے دھوئے۔ اور پانی کا لوٹا
اونچا رکھے تاکہ چھینٹیں نہ پڑیں۔ پہلے پیشاب کا مقام دھوئے پھر پاخانہ کا مقام دھوئے دھوتے وقت
پاخانہ کا مقام سانس کا زور نیچے کو دیکر ڈھیلا رکھے اور خوب اچھی طرح دھوئے یہاں تک دھونے
کے بعد ہاتھ میں بوباقی نہ رہ جائے۔ پھر کسی پاک کپڑے سے پر پھوٹالے اور اگر کپڑا نہ ہو تو بار بار ہاتھ
سے پونچھے کہ برائے نام تیزی رہ جائے اور اگر وسوسہ کا غلبہ ہو تو رمالی پر پانی چھڑک لے پھر اس جگہ
سے باہر آکر یہ دعا پڑھے۔ اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِیْ جَعَلَ الْمَاءَ طَهُوْرًا وَّ اِلٰی سَلَامٍ نُّوْرًا وَّ قَائِدًا وَّ
دَلِيْلًا اِنِّیْ اِلٰی اللّٰهِ تَعَالٰی وَاِلٰی جَنّٰتِ النَّعِیْمِ اَللّٰهُمَّ حَصِّنْ فَرْجِیْ وَطَهِّرْ قَلْبِیْ وَمَحْضُ ذُلُوْفِیْ
مسئلہ آگے یا پیچھے سے جب نجاست نکلے تو ڈھیلوں سے استنجا کرنا سنت ہے اور اگر صرف پانی ہی سے
طہارت کر لی تو بھی جائز ہے مگر مستحب یہ ہے کہ ڈھیلے لینے کے بعد پانی سے طہارت کرے مسئلہ ڈھیلوں
سے طہارت اس وقت کافی ہوگی جبکہ نجاست سے مخرج کے آس پاس کی جگہ ایک درہم سے زیادہ آلودہ
نہ ہو۔ اگر درہم سے زیادہ ہلکے میں لگا جائے تو دھونا فرض ہے مگر پہلے ڈھیلہ لینا اب بھی سنت رہیگا
مسئلہ پاخانہ کے بعد مرد کے لئے ڈھیلوں کے استعمال کا مستحب طریقہ یہ ہے کہ گرمی کے موسم میں
پہلا ڈھیلہ آگے سے پیچھے کو لے جائے اور دوسرا ڈھیلہ پیچھے سے آگے کی طرف لائے اور تیسرا پھر
آگے سے پیچھے کو لیجائے۔ اور چارٹے کے موسم میں پہلا ڈھیلہ پیچھے سے آگے کی طرف لائے اور دوسرا
آگے سے پیچھے اور تیسرا پیچھے سے آگے لائے۔ مسئلہ عورت ہر موسم میں پہلا ڈھیلہ آگے سے پیچھے
لیجائے اور دوسرا پیچھے سے آگے لائے اور تیسرا پھر آگے سے پیچھے لیجائے۔ (قاضی خاں عالمگیری)
مسئلہ اگر تین ڈھیلوں سے پوری صفائی نہ ہو تو اور ڈھیلے یوں ہی لے۔ پانچ سات نو وغیرہ۔
طاق عدد۔ مسئلہ پیشاب کے بعد جس کو یہ خیال ہو کہ کوئی قطرہ باقی رہ گیا یا پھر آئیگا اُس پر استبراء
واجب ہے یعنی پیشاب کے بعد ایسا کام کرنا کہ اگر قطرہ رکا ہو تو گر جائے۔ استبراء ٹہلنے سے ہوتا ہے
یا زمین پر زور سے پاؤں مارنے سے ہوتا ہے یا اونچی جگہ سے نیچے اترنے یا نیچی جگہ سے اوپر چڑھنے
سے ہوتا ہے یا داہنے پاؤں کو بائیں اور بائیں کو داہنے پر رکھ کر زور دینے سے ہوتا ہے یا کھکانے
یا بائیں کروٹ پر لیٹنے سے ہوتا ہے۔ استبراء اتنی دیر تک کرنا چاہئے کہ اطمینان ہو جائے کہ اب قطرہ
نہ آئے گا۔ استبراء کا حکم مردوں کے لئے ہے عورت بعد فارغ ہونے کے تھوڑی دیر کی رہے پھر
طہارت کر لے۔ مسئلہ کنکر۔ پتھر۔ پھٹا ہوا کپڑا یہ سب ڈھیلے کے حکم میں ہیں۔ ان سے بھی صاف کر لینا
بلا کر اہم جائز ہے۔ مسئلہ کاغذ سے استنجا منع ہے چاہے اُس پر کچھ لکھا ہو یا سادہ ہو۔

مسئلہ مرد کا ہاتھ بیکار ہو تو اسکی بی بی استنجا کرائے اور اگر عورت کا ہاتھ بیکار ہو تو شوہر کرائے کوئی اور رشتہ دار بیٹا بیٹی بھائی بہن استنجا نہیں کرا سکتے بلکہ ایسی صورت میں معاف ہے۔ مسئلہ وضو کے بچے ہوئے پانی سے طہارت نہ کرنا چاہئے۔ مسئلہ طہارت کے بچے ہوئے پانی کو پھینکنا نہ چاہئے کہ یہ اسراف ہے بلکہ کسی اور کام میں لائے اور وضو بھی کر سکتا ہے۔

نماز کی دوسری شرط شریعت عورت کا بیان

یعنی نماز کے لئے کم سے کم کتنا بدن ڈھکا رہنا ضروری ہے۔ مسئلہ مرد کے لئے ناف کے نیچے سے لیکر گھٹنوں کے نیچے تک عورت (چھپانے کی چیز) ہے۔ یعنی اتنے بدن کا چھپانا فرض ہے۔ ناف کا چھپانا فرض نہیں لیکن گھٹنا ڈھکنا فرض ہے۔ مسئلہ آزاد عورتوں اور خنثی مشکل کے لئے سارا بدن عورت ہے۔ سوا منہ اور ہتھیلیوں اور پاؤں کے تلووں کے ستر کے لگتے ہوئے بال اور گردن اور کلائییاں بھی عورت ہیں ان کا چھپانا بھی فرض ہے۔ مسئلہ اگر عورت نے اتنا باریک ڈوپٹا جس سے بال کی سیاہی چلے اور ہڈ کر نماز پڑھی تو نماز نہ ہوگی۔ مسئلہ باندی کے لئے سارا پیٹ اور پیٹھ اور دونوں پہلو اور ناف سے گھٹنوں تک عورت ہے۔ مسئلہ جن اعضاء کا چھپانا فرض ہے ان میں سے کوئی عضو اگر چوتھائی سے کم کھل گیا تو نماز ہو جائے گی اور اگر چوتھائی عضو کھل گیا اور فوراً چھپا لیا جب بھی نماز ہو گئی اور اگر بقدر ایک رکن یعنی تین مرتبہ سبحان اللہ کہنے کے برابر کھلا رہا یا قصداً کھولا اگرچہ فوراً چھپا لیا نماز جاتی رہی۔ مسئلہ مرد میں اعضاء عورت نہیں۔ ذکر۔ انثیین دونوں ملکر ایک۔ دُبر۔ ہر ایک سریش ایک ایک مستقل عورت ہے۔ ہر ران علیحدہ علیحدہ ایک عورت ہے۔ ناف کے نیچے سے لیکر عضو تناسل کی جڑ تک اور اس کے سیدھ میں پیٹھ اور دونوں کروٹوں کی جانب سے ملکر ایک عورت ہے۔ دُبر و انثیین کے درمیان کی جگہ ایک مُستقل عورت ہے یہ جو نو اعضاء عورت گنائے گئے ان میں سے ہر ایک ایک عضو ہے یعنی ایک کا چوتھائی سے کم کھل گیا تو نماز ہو جائے گی۔ مسئلہ اگر چند اعضاء میں کچھ کچھ کھلا رہا کہ ہر ایک اُس عضو کی چوتھائی سے کم ہے مگر مجموعہ ان کا ان کھلے ہوئے اعضاء میں جو سب سے چھوٹا ہے اُسکی چوتھائی کے برابر ہے تو نماز نہ ہوئی مثلاً عورت کے کان کا نواں حصہ اور پنڈلی کا نواں حصہ کھلا رہا تو مجموعہ ان دونوں کا کان کی چوتھائی کے برابر ضرور ہے لہذا نماز اس صورت میں نہ ہوگی (عالمگیری

(ردالمحتار) مسئلہ نماز شروع کرتے وقت اگر کسی عضو کی چوتھائی کھلی رہی یعنی اسی حالت پر اللہ کے
 کہا تو نماز شروع نہ ہوئی۔ (ردالمحتار) مسئلہ آزاد عورتوں کیلئے علاوہ ان پانچ عضو کے جنکا بیان
 اوپر گزرا سارا بدن عورت ہے جس میں تین اعضا شامل ہیں۔ ان میں سے جس عضو کی چوتھائی
 کھل جائے نماز کا وہی حکم ہے جو اوپر بیان ہوا۔ ۱۔ سر یعنی ماتھے کے اوپر سے گردن کے شروع
 تک۔ ۲۔ بال جو لٹکتے ہوں۔ ۳۔ ۴۔ دونوں کان۔ ۵۔ گردن۔ ۶۔ ۷۔ دونوں شانہ۔ ۸۔ ۹۔
 دونوں بازو کہنیوں سمیت ۱۰۔ ۱۱۔ دونوں کلائییاں یعنی کہنی کے بعد سے گٹوں کے نیچے تک۔ ۱۲۔
 سینہ یعنی گلے کے جوڑے سے دونوں پستان کے نیچے تک۔ ۱۳۔ ۱۴۔ دونوں ہاتھ کی پیٹھ۔ ۱۵۔ ۱۶۔ دونوں
 پستانیں۔ ۱۷۔ پیٹ یعنی سینہ کی حد جو اوپر ذکر ہوئی اس حد سے لیکر ناف کے نچلے کنارے تک یعنی
 ناف کا بھی پیٹ ہی میں شمار ہے۔ ۱۸۔ پیٹھ یعنی پیچھے کی جانب سینہ کے مقابل سے کمر تک۔ ۱۹۔
 دونوں شانوں کے نیچے میں جو جگہ ہے بغل کے نیچے سینہ کی نچلی حد تک۔ ۲۰۔ ۲۱۔ دونوں سرین۔
 ۲۲۔ فرج۔ ۲۳۔ زیر۔ ۲۴۔ ۲۵۔ دونوں رانیں یعنی ہر ران چڑھے سے گھٹنے تک یعنی
 گھٹنوں سمیت ایک عضو ہے گھٹنا ایک عضو نہیں ۲۶۔ ناف کے نیچے پیڑ اور اس سے ملی جو جگہ
 ہے اور ان کے مقابل پیٹھ کی طرف سب ملکر ایک عورت ہے۔ ۲۷۔ ۲۸۔ دونوں پنڈلیاں جنہوں
 سمیت۔ ۲۹۔ ۳۰۔ دونوں تلوے۔ بعض علمائے ہاتھ کی پیٹھ اور تلووں کو عورت میں داخل
 نہیں کیا۔ مسئلہ عورت کا چہرہ اگرچہ عورت نہیں۔ لیکن غیر محرم کے سامنے منہ کھولنا منع ہے
 یوہیں غیر محرم کو اس کا دیکھنا جائز نہیں۔ مسئلہ اگر کسی مرد کے پاس ستر کیلئے جائز کپڑا نہیں اور
 ریشمی ہے تو فرض ہے کہ اسی سے ستر کرے اور اسی میں نماز پڑھے البتہ اور کپڑے ہوتے ہوئے
 مرد کو ریشمی کپڑا پہننا حرام ہے اور ریشمی کپڑے میں نماز مکروہ تحریمی ہوتی ہے مسئلہ اگر ننگے
 شخص کو چٹائی یا پکھونا مل جائے تو اسی سے ستر کرے ننگا نہ پڑھے یوہیں اگر گھاس یا پتوں سے ستر
 کر سکتا ہے تو یہی کرے۔ (عالمگیری) مسئلہ کسی کے پاس بالکل کپڑا نہ ہو تو بیٹھ کر نماز پڑھے اور
 رکوع و سجدہ اشارہ سے کرے چاہے دن ہو یا رات گھر میں ہو یا میدان میں۔ (ہدایہ در مختار در المحتار)

عورت کا محرم وہ مرد ہے جس سے اسکا نکاح ہمیشہ کیلئے حرام ہے کبھی کسی صورت سے جائز نہیں اور یہ حرام ہونا تین قسم
 کے رشتوں کی وجہ سے ہے۔ جزائت۔ رضاعت۔ مہر۔ جزائت یہ کہ عورت و مرد میں یہ رشتہ ہو۔ مرد عورت کا جڑ ہو جیسے
 عورت کا بیٹا۔ پوتا۔ نواسہ۔ بھانجہ بھتیجا ہو۔ یا عورت مرد کا جڑ ہو۔ جیسے عورت کا باپ دادا۔ نانا۔ چچا۔ ماموں۔ رضاعت یہ کہ مثلاً
 دودھ شرب کی بھائی باپ ہو۔ مہر یہ کہ سسر داماد ہو اور غیر محرم وہ لوگ ہیں جن سے ان تینوں رشتوں میں سے کوئی رشتہ نہ ہو جیسے
 دیور۔ جیسٹ۔ بہنوئی۔ نندوئی۔ خالو۔ پھوپھا اور چچا۔ ماموں خالہ بھوپھی کے بیٹے وغیرہ غیر محرم سے پردہ واجب ہے۔

مسئلہ اگر دوسرے کے پاس کپڑا ہے اور غالب گمان ہے کہ مانگنے سے دیدے گا تو مانگنا واجب ہے (ردالمحتار) مسئلہ اگر ناپاک کپڑے کے سوا کوئی اور کپڑا نہیں اور پاک کرنے کی کوئی صورت بھی نہیں تو ناپاک ہی کپڑے سے ستر کرے اور ننگا نہ پڑھے۔ (ہدایہ) مسئلہ اگر پورے ستر کے لئے کپڑا نہیں اور اتنا ہے کہ بعض اعضاء کا ستر ہو جائیگا تو اُس سے ستر واجب ہے اور اُس کپڑے سے عورت غلیظہ یعنی آگاہ چھپا چھپائے اور اتنا ہو کہ ایک ہی چھپا سکتا ہے تو ایک ہی کو چھپائے۔ مسئلہ اگر کھڑے ہو کر نماز پڑھنے سے چوتھائی ستر کھلتا ہے تو بیٹھ کر پڑھے۔ (درمختار۔ ردالمحتار)

نماز کی تیسری شرط یعنی وقت کا بیان

فجر کا وقت :- صبح صادق سے لیکر سورج کی کرن چکنے تک ہے۔ صبح صادق ایک روشنی ہے جو سورج نکلنے سے پہلے سورج کے اوپر آسمان کے پورے کناروں میں دکھائی دیتی ہے اور بڑھتی جاتی ہے۔ یہاں تک کہ تمام آسمان پر پھیل جاتی ہے اور اُجالا ہو جاتا ہے۔ اس روشنی کے ظاہر ہوتے ہی سحری کا وقت ختم اور نماز فجر کا وقت شروع ہو جاتا ہے۔ اس روشنی کے پہلے بیچ آسمان میں ایک لمبی سفیدی پورب سے پچھم کی طرف اُٹھتی ہوئی دکھائی دیتی ہے جس کے نیچے سارا اُفق سیاہ ہوتا ہے۔ صبح صادق اُس کے نیچے سے پھوٹ کر اُتر دکن دونوں پہلوؤں پر پھیل کر اوپر بڑھتی ہے۔ یہ لمبی سفیدی صبح صادق کی سفیدی میں غائب ہو جاتی ہے۔ اس لمبی سفیدی کو صبح کاذب کہتے ہیں۔ اس سے فجر کا وقت نہیں ہوتا۔ (قاضی خاں دیہار)

فائدہ :- صبح صادق کی روشنی ان شہروں میں جو ۲۷-۲۸ درجہ یا اُس کے قریب عرض البلد پر واقع ہیں (جیسے بریلی۔ لکھنؤ۔ کانپور وغیرہ) چھوٹے دنوں میں تقریباً سوا گھنٹہ اور گرمی میں تقریباً ڈیڑھ گھنٹہ (کچھ کم و بیش) سورج نکلنے سے پہلے ظاہر ہوتی ہے۔ مسئلہ فجر کی نماز کیلئے تو صبح صادق کی سفیدی جب چمک کر ذرا پھیلنی شروع ہو اُسکا اعتبار کیا جائے اور عشا پڑھنے اور سحری کھانے میں ابتدائے طلوع صبح صادق کا اعتبار کریں یعنی فجر اُس وقت پڑھیں جب اچھی طرح روشنی ہو جائے اور عشا اور سحری کا وقت اُسی دم ختم سمجھیں جبکہ صبح صادق کی سفیدی ذرا سی بھی شروع ہو (عالمگیریؒ)

ظہر کا وقت :- زوال یعنی سورج ڈھلنے سے لیکر اس وقت تک ہے کہ ہر چیز کا سایہ علاوہ سایہ اصلی کے دونا ہو جائے۔ مثلاً ٹھیک دوپہر کو کسی چیز کا سایہ چار انگل تھا اور وہ چیز آٹھ انگل کی ہے تو جب اُس چیز کا سایہ کل بینس انگل کا ہو جائے تب ظہر کا وقت ختم ہوگا۔ فائدہ :- سایہ اصلی وہ سایہ

ہے جو ٹھیک دوپہر کے وقت ہوتا ہے جب آفتاب خط نصف النہار پر پہنچتا ہے یعنی ٹھیک بیچ بیچ آسمان پر کہ پورب پچھم کا فاصلہ برابر ہوتا ہے تو یہ ٹھیک دوپہر ہوتی ہے۔ اس جگہ سے ذرا پچھم کو جھکا اور ظہر کا وقت شروع ہوا۔ **فائدہ** سورج ڈھلنے کی پہچان یہ ہے کہ برابر زمین پر ایک برابر لکڑی سیدھی اس طرح گاڑیں کہ پورب پچھم بالکل جھکی نہ ہو جتنا سورج اونچا ہوتا جائے گا اس لکڑی کا سایہ کم ہوتا جائے گا جب کم ہونا رک جائے تو یہ ٹھیک دوپہر ہے اور یہ سایہ سایہ اصلی ہے اسکے بعد سایہ بڑھنا شروع ہوگا اور یہ اس بات کی دلیل ہے کہ سورج خط نصف النہار سے جھکا اور یہ ظہر کا وقت ہوا۔ جمعہ کا وقت وہی ہے جو ظہر کا وقت ہے۔

عصر کا وقت۔ ظہر کا وقت ختم ہوتے ہی عصر کا وقت شروع ہو جاتا ہے اور سورج ڈوبنے تک رہتا ہے۔ **فائدہ** ان شہروں میں عصر کا وقت کم سے کم تقریباً ڈیڑھ گھنٹہ ہوتا ہے اور زیادہ سے زیادہ دو گھنٹہ (کچھ منٹ کم و بیش)، جاڑوں میں یعنی نومبر سے فروری کے تیسرے ہفتے تک تقریباً پونے چار مہینہ تقریباً ڈیڑھ گھنٹہ رہتا ہے اور یہ قریب قریب سب سے چھوٹا وقت عصر ہے۔ اور اپریل مئی میں تقریباً پونے دو گھنٹہ (کچھ کم و بیش مختلف تاریخوں میں)، اور آخر مئی و جون میں تقریباً دو گھنٹہ (کچھ کم و بیش مختلف تاریخوں میں)، پھر اگست۔ ستمبر میں تقریباً پونے دو گھنٹہ اور آخر اکتوبر تک ڈیڑھ گھنٹہ کے قریب آ جاتا ہے۔ نتیجہ یہ جو وقت لکھا گیا ہے۔ وہ مختلف شہروں اور مختلف تاریخوں کے لحاظ سے دو چار چھ منٹ کم و بیش بھی ہو گا یہ ایک موٹا اندازہ کرنے کیلئے لکھا گیا ہے جن صاحبوں کو ہر مقام اور ہر تاریخ کا صحیح صحیح وقت معلوم کرنا ہو وہ ہماری کتاب الاوقات ملاحظہ فرمائیں **مغرب کا وقت**۔ سورج ڈوبنے کے بعد سے شفق جانے تک ہے۔ شفق سے مراد وہ

سپیدی ہے جو سرخی جانے کے بعد پچھم میں صبح صادق کی سپیدی کی طرح اتر دھن پھیلی رہتی ہے (ہدایہ عالمگیری غائبہ) یہ وقت ان شہروں میں کم سے کم سوا گھنٹہ اور زیادہ سے زیادہ ڈیڑھ گھنٹہ ہوتا ہے تقریباً۔ **فائدہ**۔ ہر روز جتنا وقت فجر کا ہوتا ہے اتنا ہی مغرب کا بھی ہوتا ہے۔

عشاء کا وقت۔ شفق کی سپیدی غائب ہونے کے بعد سے لیکر صبح صادق شروع ہونے تک ہے شفق کی سپیدی غائب ہونے کے بعد ایک لمبی پورب پچھم پھیلی ہوئی سپیدی بھی ہوتی ہے اسکا کچھ اعتبار نہیں وہ مثل صبح کاذب کے ہے۔ اس سے پہلے مغرب کا وقت ختم ہو جاتا ہے اور اس کے ہوتے ہوئے بھی عشاء کا وقت ہو جاتا ہے۔ **وتر کا وقت** وہی ہے جو عشاء کا وقت ہے البتہ عشاء کی نماز سے پہلے نہیں پڑھی جاسکتی کہ ان میں ترتیب فرض ہے اگر قصد عشاء کی نماز پڑھنے سے پہلے وتر

بہ ہلی تو وتر نہ ہوگی عشاء کے بعد پھر پڑھنا ہوگا۔ ہاں اگر بھول کر وتر پڑھ لی یا بعد کو معلوم ہوا کہ عشاء کی نماز بے وضو پڑھی تھی اور وتر وضو کے ساتھ تو وتر ہو گئی۔ (رد المحتار عالمگیری) مسئلہ جس خطہ زمین میں جن دنوں میں عشاء کا وقت آتا ہی نہیں تو وہاں ان دنوں میں عشاء اور وتر کی قضا پڑھی جائے۔ (بہار شریعت)

مُسْتَحَبُّ اَوْقَات

فجر میں تاخیر مُسْتَحَبِّ ہے یعنی جب خوب اُجالا ہو جائے تب شروع کرے مگر ایسا وقت ہونا مُسْتَحَبِّ ہے کہ چالینش سے ساٹھ آیت ترتیل کے ساتھ پڑھ سکے اور سلام پھیرنے کے بعد پھر اتنا وقت باقی رہے کہ اگر نماز میں فساد ظاہر ہو تو طہارت کر کے ترتیل سے چالینش سے ساٹھ آیت دوبارہ پڑھ سکے۔ اور اتنی تاخیر مکروہ ہے کہ آفتاب نکلنے کا شک ہو جائے۔ (قاضی خاں وغیرہ) مسئلہ عورتوں کے لئے ہمیشہ فجر کی نماز اول وقت میں مُسْتَحَبِّ ہے اور باقی نمازوں میں بہتر یہ ہے کہ مردوں کی جماعت کا انتظار کریں۔ جب جماعت ہو چکے تب پڑھیں۔ مسئلہ جاڑے کی ظہر میں جلدی مُسْتَحَبِّ ہے گرمی کے دنوں میں دیر کر کے پڑھنا مُسْتَحَبِّ ہے خواہ تنہا پڑھے یا جماعت کے ساتھ۔ البتہ اگر گرمیوں میں ظہر کی نماز جماعت اول وقت میں ہوتی ہو تو مُسْتَحَبِّ وقت کے لئے جماعت چھوڑنا جائز نہیں موسم ربیع جاڑوں کے حکم میں ہے اور خریف گرمیوں کے حکم میں۔ (رد المحتار عالمگیری) مسئلہ جمعہ کا مُسْتَحَبِّ وقت وہی ہے جو ظہر کے لئے مُسْتَحَبِّ ہے۔ (سبحر) مسئلہ عصر کی نماز میں ہمیشہ تاخیر مُسْتَحَبِّ ہے۔ مگر نہ اتنی تاخیر کہ خود آفتاب کے گولہ میں زردی آجائے کہ اُس پر بے تکلف بے غبار و بخار نگاہ جمنے لگے۔ دھوپ کی زردی کا اعتبار نہیں۔ (عالمگیری و رد المحتار وغیرہ) مسئلہ بہتر یہ ہے کہ ظہر مثل اول میں پڑھے اور عصر مثل ثانی کے بعد (غنیہ) مسئلہ تجربہ سے ثابت ہوا کہ قرص آفتاب میں یہ زردی اُس وقت آجاتی ہے جب غروب میں بینس منٹ باقی رہ جاتے ہیں تو اسی قدر وقت کراہت ہے۔ یوں ہی بعد طلوع بینس منٹ کے بعد جواز نماز کا وقت ہو جاتا ہے۔ (فتاویٰ رضویہ و بہار شریعت)۔ مسئلہ تاخیر سے مراد یہ ہے کہ وقت مُسْتَحَبِّ کے دو حصے کئے جائیں اور پچھلے حصہ میں نماز ادا کی جائے۔ مسئلہ بدلی کے دن کے سوا مغرب میں ہمیشہ تعجیل مُسْتَحَبِّ ہے اور دو رکعت سے زائد کی تاخیر مکروہ تنزیہی اور اگر بغیر عذر سفر و مرض وغیرہ اتنی تاخیر کی کہ ستارے گتھ گئے تو مکروہ تعجیل۔ جلدی کرنا۔ تاخیر۔ دیر کرنا۔

تحریمی۔ (در مختار عالمگیری فتاویٰ رضویہ) مسئلہ عشا میں تہائی رات تک تاخیر مستحب ہے۔ اور ادھی رات تک تاخیر مباح۔ یعنی جبکہ ادھی رات ہونے سے پہلے فرض پڑھ چکے۔ اور اتنی تاخیر کہ رات ڈھل گئی مکروہ ہے کہ باعث تقلیل جماعت ہے۔ (بحر در مختار خانیہ) مسئلہ عشا کی نماز پڑھنے سے پہلے سونا مکروہ ہے۔ مسئلہ عشا کی نماز کے بعد دنیا کی باتیں کرنا قصے کہانی کہنا سنا مکروہ ہے۔ ضروری باتیں تلاوت قرآن شریف اور ذکر اور دینی مسائل اور بزرگوں کے قصے اور ہمان سے بات چیت کرنے میں حرج نہیں۔ یوہیں صبح صادق سے آفتاب نکلنے تک ذکر الہی کے سوا ہر بات مکروہ ہے (در مختار رد المحتار) مسئلہ جو شخص اپنے جاگنے پر بھروسہ رکھتا ہو اُس کو آخر رات میں وتر پڑھنا مستحب ہے ورنہ سونے سے پہلے پڑھ لے۔ پھر اگر آخر رات میں آنکھ کھلی تو تہجد پڑھے۔ وتر دوبارہ پڑھنا جائز نہیں (قاضی خاں) مسئلہ بدلی کے دن عصر اور عشا میں تعجیل مستحب ہے اور باقی نمازوں میں تاخیر مستحب ہے۔

مکروہ اوقات

طلوع و غروب و نصف النہار۔ ان تینوں وقتوں میں کوئی نماز جائز نہیں۔ نہ فرض نہ واجب نہ نقل نہ ادا نہ قضا نہ سجدہ تلاوت نہ سجدہ سہو۔ البتہ اُس روز کی عصر کی نماز اگر نہیں پڑھی تو اگرچہ آفتاب ڈوبتا ہو پڑھ لے مگر اتنی دیر کرنا حرام ہے۔ مسئلہ طلوع سے مراد سورج کا کنارہ نکلنے سے لیکر پورا نکل آنے کے بعد اس وقت تک ہے کہ اس پر آنکھ چند دھیانے لگے۔ اور اتنا کل وقت بینش منٹ ہے۔ مسئلہ نصف النہار سے مراد نصف النہار شرعی سے لیکر نصف النہار حقیقی یعنی سورج ڈھلنے تک ہے جس کو ضحوة کبریٰ کہتے ہیں۔ مسئلہ نصف النہار شرعی معلوم کرنے کا یہ طریقہ ہے کہ آج جس وقت سے صبح صادق شروع ہوئی اُس وقت سے لیکر سورج ڈوبنے تک جتنے گھنٹے ہوں انکے دو حصے کر دیے جائیں گے ختم پر نصف النہار شرعی شروع ہو جائیگی اور سورج ڈھلتے ہی ختم ہو جائے گی۔ مثلاً آج ۲۰ مارچ کو چھ بجے شام کو سورج ڈوبا اور تقریباً چھ بجے نکلا۔ بارہ بجے دن کو ٹھیک دوپہر ہوئی اور ساڑھے چار بجے صبح صادق ہوئی تو کل صبح صادق سے سورج ڈوبنے تک ساڑھے تیرہ گھنٹے ہوئے جس کا آدھا پونے سات گھنٹہ ہوا۔ اب صبح صادق کے شروع یعنی ساڑھے چار بجے سے یہ پونے سات گھنٹہ وقت گزرنے دو تو سوا گیارہ بج جائیں گے اب سوا گیارہ بجے نصف النہار شرعی یعنی ضحوة نصف النہار۔ دوپہر۔ طلوع۔ نکلنا۔ غروب۔ ڈوبی۔

کبری شروع ہوا اور ٹھیک بارہ بجتے ہی جب سورج پچھم کو ڈھلا ضحوة کبری ختم ہوا۔ اس سے معلوم ہوا کہ آج یون گھنٹہ یعنی سوا گیارہ بجے دن سے بارہ بجے تک نصف النہار شرعی رہا یہ اتنا یون گھنٹہ کا وقت ناجائز وقت ہے۔ تنبیہ۔ ان شہروں کے لحاظ سے یہ ایک تقریبی مثال ہے۔ مختلف مقامات و مختلف زمانوں میں کم و بیش بھی ہوگا۔ ہر جگہ اور ہر دن کا اسی قاعدے سے ٹھیک ٹھیک ضحوة کبری نکالیں۔ مسئلہ جنازہ اگر اوقات ممنوعہ میں لایا گیا تو اسی وقت پڑھیں کوئی کراہت نہیں۔ کراہت اُس صورت میں ہے کہ پیشتر سے تیار موجود ہے اور دیر کی یہاں تک کہ وقت کراہت آگیا۔ (عالمگیری رد المحتار)۔ مسئلہ ان تینوں وقتوں میں تلاوت قرآن مجید بہتر نہیں۔ بہتر یہ ہے کہ ذکر و درود شریف میں مشغول رہے۔ (عالمگیری)۔ مسئلہ بارہ وقتوں میں نوافل پڑھنا منع ہے۔ ۱۔ صبح صادق سے سورج نکلنے تک کوئی نفل جائز نہیں سوا فجر کی دو رکعت سنت کے۔ ۲۔ اپنے مذہب کی جماعت کیلئے اقامت ہوئی تو اقامت سے ختم جماعت تک نفل و سنت پڑھنا مکروہ تحریمی ہے۔ البتہ اگر نماز فجر قائم ہو چکی اور جانتا ہے کہ سنت پڑھے گا جب بھی جماعت مل جائیگی اگرچہ قعدہ میں شرکت ہوگی تو حکم ہے کہ جماعت سے دور الگ فجر کی سنت پڑھ کر جماعت میں شریک ہو جائے اور اگر یہ جانتا ہے کہ سنت پڑھونگا تو جماعت نہ ملیگی اور سنت کے خیال سے جماعت چھوڑی تو یہ ناجائز اور گناہ ہے اور فجر کے سوا باقی نمازوں میں اگرچہ یہ جانے کہ سنت پڑھ کر جماعت مل جائے گی سنت پڑھنا جائز نہیں جبکہ جماعت کے لئے اقامت ہوئی۔ ۳۔ نماز عصر پڑھنے کے بعد سے آفتاب زرد ہونے تک نفل پڑھنا منع ہے۔ ۴۔ سورج ڈوبنے سے لیکر مغرب کی فرض پڑھنے تک نفل جائز نہیں۔ (عالمگیری در مختار)۔ ۵۔ جس وقت امام اپنی جگہ سے جمعہ کے خطبہ کیلئے کھڑا ہوا سو وقت سے لیکر فرض جمعہ ختم ہونے تک نفل منع ہے۔ ۶۔ عین خطبہ کے وقت اگرچہ پہلا ہو یا دوسرا اور جمعہ کا ہو یا عیدین کا خطبہ ہو یا کسوف و استسقاء و حج و نکاح کا ہو۔ ہر نماز حتیٰ کہ قضا بھی ناجائز ہے مگر صاحب ترتیب کے لئے جمعہ کے خطبہ کے وقت قضا کی اجازت ہے۔ (در مختار)۔ مسئلہ جمعہ کی سنتیں شروع کر دی تھیں کہ امام خطبہ کے لئے اپنی جگہ سے اٹھا تو چاروں رکعتیں پوری کر لے۔ (عالمگیری)۔ ۷۔ عیدین کی نماز سے پہلے نفل مکروہ ہے چاہے گھر میں پڑھے یا عید گاہ میں یا مسجد میں۔ (عالمگیری در مختار)۔ ۸۔ عیدین کی نماز کے بعد نفل مکروہ ہے جبکہ عید گاہ یا مسجد میں پڑھے گھر میں پڑھنا مکروہ نہیں (عالمگیری در مختار)۔ ۹۔ عرفات میں جو ظہر و عصر ملا کر پڑھتے ہیں ان کے بیچ میں اور بعد میں بھی نفل و سنت مکروہ ہے۔ ۱۰۔ مزدلفہ میں جو مغرب و عشاء جمع کئے جاتے ہیں فقط ان کے بیچ میں نفل و سنت پڑھنا مکروہ

ہے بعد میں مکروہ نہیں (عالمگیری درمختار)۔ ۱۱۔ فرض کا وقت تنگ ہو تو ہر نماز یہاں تک کہ سنت فخر و ظہر مکروہ ہے۔ ۱۲۔ جس بات سے دل بٹے اور اسکو دور کر سکتا ہو تو اُسے بلا دور کئے ہر نماز مکروہ ہے جیسے پیشاب یا پاخانہ یا ریح کا غلبہ ہو تو ایسی حالت میں نماز مکروہ ہے۔ البتہ اگر وقت جاتا ہو تو پڑھ لے اور ایسی نماز پھر دہرائے۔ یوہیں کھانا سامنے آگیا اور اسکی خواہش ہو یا اور کوئی ایسی بات ہو جس سے دل کو اطمینان نہ ہو اور خشوع میں فرق آئے تو ایسی صورت میں نماز پڑھنا مکروہ ہے۔ (درمختار وغیرہ) مسئلہ فجر اور ظہر کے پورے وقت اوّل سے آخر تک بلا کراہت ہیں یعنی یہ نمازیں اپنے وقت کے جس حصہ میں پڑھی جائیں بالکل مکروہ نہیں۔ (بحر الرائق و بہار شریعت)

آذان کا بیان

آذان کا ثواب حدیثوں میں بہت آیا۔ ایک حدیث میں ہے کہ حضور نے فرمایا۔ اگر لوگوں کو معلوم ہوتا کہ آذان کہنے میں کتنا ثواب ہے تو اس پر آپس میں تلوار چلتی (رواہ احمد) مسئلہ آذان شعار اسلام سے ہے کہ اگر کسی شہر یا گاؤں یا محلہ کے لوگ آذان دینا چھوڑ دیں تو بادشاہ اسلام اُن پر جبر کرے اور نہ مانیں تو قتال کرے۔ (قاضی خاں) آذان کا طریقہ اور اس کے الفاظ۔ خارج مسجد اونچی جگہ قبلہ رخ کھڑا ہو کر کانوں کے سوراخوں میں انگلیاں ڈال کر یا کانوں پر ہاتھ رکھ کر اللہ اکبر اللہ اکبر کہے۔ یہ دونوں ملکر ایک کلمہ ہوا۔ پھر ذرا ٹھہر کر پھر اللہ اکبر اللہ اکبر کہے۔ یہ دونوں ملکر ایک کلمہ ہوا۔ پھر دو دفعہ اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اللّٰهُ کہے پھر دو دفعہ اَشْهَدُ اَنْ مُحَمَّدًا رَّسُولُ اللّٰہ کہے۔ پھر داہنے طرف منہ پھیر کے دو بار حَيَّ عَلَى الصَّلٰوة کہے۔ پھر بائیں طرف منہ کر کے حَيَّ عَلَى الْفَلَاحِ دو بار کہے۔ پھر قبلہ کو منہ کر لے۔ اور اللہ اکبر اللہ اکبر کہے یہ بھی ایک کلمہ ہوا پھر ایک بار لَا اِلَهَ اِلَّا اللّٰہ کہے۔ آذان ختم ہوئی۔ اب پہلے درود شریف پھر یہ دعا پڑھے اللّٰهُمَّ رَبِّ هَذِهِ الدَّعْوَةِ التَّامَّةِ وَالصَّلٰوةِ الْقَائِمَةِ اَتِ سَيِّدَنَا وَمَوْلَانَا مُحَمَّدًا نَبِيَّ الْوَسِيْلَةِ وَالْفَضِيْلَةِ وَالْاَرْجَاةِ الرَّفِيعَةِ وَابْعَثْهُ مَقَامًا مِّمَّ مُحَمَّدٍ الَّذِي وَعَدْتَهُ وَارْزُقْنَا شَفَاعَتَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ اِنَّكَ لَا تَخْلِفُ الْمِيعَادَ۔ مسئلہ فجر کی آذان میں حَيَّ عَلَى الْفَلَاحِ کے بعد دو بار الصَّلٰوة خَيْرٌ مِنَ النَّوْمِ بھی کہے کہ مستحب ہے اگر نہ کہا جب بھی آذان ہو جائے گی۔ مسئلہ پانچوں وقت کی فرض نماز اور انھیں میں جمعہ بھی ہے۔ جب جماعت مستحبہ کے ساتھ مسجد میں وقت پرا داکی جائیں تو اُن کے لئے آذان سنت مؤکدہ ہے اور اسکا حکم مثل واجب کے ہے کہ اگر آذان نہ کہی گئی تو وہاں کے

سب لوگ گنہگار ہوں گے۔ (خانیہ ہندیہ درمختار و ردالمحتار) مسئلہ مسجد میں بلا اذان و اقامت کے جماعت پڑھنا مکروہ ہے۔ (عالمگیری) مسئلہ اگر کوئی شخص گھر میں نماز پڑھے اور اذان نہ کہے تو کراہت نہیں۔ اس لئے کہ وہاں کی مسجد کی اذان اسکے لئے کافی ہے لیکن کہہ لینا مستحب ہے مسئلہ وقت ہونے کے بعد اذان کہی جائے۔ اگر وقت سے پہلے کہی گئی تو وقت ہونے پر پھر کہی جائے۔ (قاضی خاں) شرح وقایہ عالمگیری۔ ہدایہ۔ نہایہ) مسئلہ اذان کا وقت وہی ہے جو نماز کا وقت ہے مسئلہ اذان کا مستحب وقت وہی ہے جو نماز کا مستحب وقت ہے مسئلہ اگر اول وقت اذان ہوئی اور آخر وقت میں نماز تو بھی سنت اذان ادا ہو گئی۔ (درمختار و ردالمحتار) مسئلہ فرض نمازوں کے سوا کسی نماز کیلئے اذان نہیں۔ نہ وتر میں نہ جنازہ میں نہ عیدین میں نہ نذر میں نہ سنن رواتب میں نہ تراویح میں نہ استسقا میں نہ چاشت میں نہ کسوف و خسوف میں نہ نفل نمازوں میں۔ (عالمگیری وغیرہ) مسئلہ عورتوں کو اذان و اقامت کہنا مکروہ تحریمی ہے اگر کہیں گی گنہگار ہوں گی اور ان کی اذان پھر سے کہی جائے۔ مسئلہ عورتیں اپنی نماز ادا پڑھیں یا قضا اسکے لئے اذان و اقامت مکروہ ہے۔ اگرچہ جماعت سے پڑھیں حالانکہ ان کی جماعت خود مکروہ ہے۔ (درمختار وغیرہ) مسئلہ سمجھدار بچہ اور اندھے اور بے وضو کی اذان صحیح ہے۔ (درمختار) مگر بے وضو اذان کہنا مکروہ ہے۔ (مراقی الفلاح) مسئلہ جمعہ کے دن شہر میں ظہر کی نماز کے لئے اذان نا جائز ہے۔ اگرچہ ظہر پڑھنے والے معذور ہوں جن پر جمعہ فرض نہ ہو۔ (درمختار و ردالمحتار) مسئلہ اذان وہ کہے جو نماز کے وقتوں کو پہچانتا ہو اور وقت نہ پہچانتا ہو تو اس ثواب کے لائق نہیں جو مؤذن کے لئے ہے۔ (بزازیہ عالمگیری وغنیہ وقاضی خاں)۔

مسئلہ اگر مؤذن ہی امام بھی ہو تو بہتر ہے۔ (عالمگیری) مسئلہ اذان کے بیچ میں بات چیت کرنا منع ہے اگر کچھ بات کی تو پھر سے اذان کہے۔ (صغیری) مسئلہ اذان میں لحن حرام ہے۔ یعنی گانے کے طور پر اذان دینا یا اللہ کے الف کو مد کے ساتھ آ لٹا کہنا یا اکبر کے الف کو کھینچ کر اکبر کہنا یا اکبر کی ب کو کھینچ کر اکبر کہنا۔ یہ سب حرام ہے۔ البتہ اچھی اور اونچی آواز سے اذان کہنا بہتر ہے۔ (ہندیہ و درمختار و ردالمحتار) مسئلہ اگر اذان آہستہ ہوئی تو پھر اذان کہی جائے اور پہلی جماعت جماعت اولیٰ نہیں۔ (قاضی خاں) مسئلہ اذان مئذنہ پر کہی جائے یا خارج مسجد کہی جائے مسجد میں اذان نہ کہے۔ (خلاصہ و عالمگیری وقاضی خاں)۔

اذان کا جواب۔ جب اذان سنے تو جواب دینے کا حکم ہے یعنی مؤذن جو کلمہ کہے اسکے بعد سننے والا بھی وہی کلمہ کہے مگر حیّ علی الصلوٰۃ اور حیّ علی الفلاح کے جواب میں لا حول

وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ کہے اور بہتر یہ ہے کہ دونوں کہے بلکہ اتنا اور بڑھائے مَا شَاءَ اللَّهُ كَانَ وَمَا لَمْ
يَشَأْ لَمْ يَكُنْ (ردالمحتار و عالمگیری) **مسئلہ الصلوٰۃ خیرٌ مِنَ النُّومِ** کے جواب میں صَدَقْتَ
وَبَرَرْتَ وَبِالْحَقِّ نَطَقْتَ کہے (درمختار و ردالمحتار) **مسئلہ جُنُب** بھی اذان کا جواب دے
حیض و نفاس والی عورت پر اور خطبہ سننے والے اور نماز جنازہ پڑھنے والے اور جو جماع میں مشغول
ہے یا قضاے حاجت میں ہو ان پر جواب نہیں **مسئلہ جب اذان ہو تو اتنی دیر کے لئے سلام کلام**
اور سلام کا جواب۔ تمام اشغال موقوف کر دے یہاں تک کہ قرآن مجید کی تلاوت میں اذان کی آواز
آئے تو تلاوت روک دے اور اذان کو غور سے سنے اور جواب دے۔ اور یہی اقامت میں بھی
کرے۔ (درمختار و عالمگیری) جو اذان کے وقت باتوں میں مشغول رہے اُس پر معاذ اللہ خاتمہ بُرا
ہونے کا خوف ہے۔ (فتاویٰ رضویہ رضی اللہ عن صاحبہا) **مسئلہ راستہ چل رہا تھا کہ اذان کی**
آواز آئی تو اتنی دیر کھڑا ہو جائے۔ سنے اور جواب دے۔ (عالمگیری بزازیہ) **مسئلہ اقامت**
مثل اذان کے ہے۔ یعنی جو احکام اذان کے بیان کئے گئے وہی سب اقامت کے بھی ہیں البتہ
ان چند باتوں میں فرق ہے۔ اقامت میں بعد حَتَّى عَلَي الْفَلَاحِ کے قَدْ قَامَتِ الصَّلَاةُ بھی دوبار کہیں
اور اس میں کچھ آواز ادنیٰ ہو مگر اتنی نہیں جتنی کہ اذان میں ہوتی ہے بلکہ اتنی ہو کہ سب حاضرین
تک آواز پہنچ جائے۔ اقامت کے کلمات جلد جلد کہیں درمیان میں سکتے نہ کریں نہ کالوں پر ہاتھ
رکھیں نہ کالوں میں انگلیاں ڈالیں اور صبح کی اقامت میں الصَّلَاةُ خَيْرٌ مِنَ النُّومِ نہ کہے اقامت
مسجد کے اندر کہی جائے **مسئلہ اگر امام نے اقامت کہی تو قَدْ قَامَتِ الصَّلَاةُ کے وقت آگے**
بڑھ کر مصلے پر چلا جائے۔ (درمختار و ردالمحتار غنیہ عالمگیری وغیرہ) **مسئلہ اقامت میں بھی حَتَّى**
عَلَى الصَّلَاةِ اور حَتَّى عَلَى الْفَلَاحِ کے وقت دامنے بائیں منہ پھیرے۔ (درمختار) **مسئلہ اقامت**
کے وقت کوئی شخص آیا تو اُسے کھڑے ہو کر انتظار کرنا مکروہ ہے بلکہ بیٹھ جائے جب حَتَّى عَلَى الْفَلَاحِ
کہی جائے اُس وقت کھڑا ہو یوں جو لوگ مسجد میں موجود ہیں وہ بھی بیٹھے رہیں جب مکیبَر حَتَّى عَلَى
الْفَلَاحِ پر پہنچے اُس وقت اٹھیں یہی حکم امام کے لئے بھی ہے۔ (عالمگیری) آجکل اکثر جگہ رواج
پڑ گیا ہے کہ اقامت کے وقت سب لوگ کھڑے رہتے ہیں بلکہ اکثر جگہ تو یہاں تک ہے کہ جب تک امام
مصلے پر کھڑا نہ ہو جائے اُس وقت تک تکبیر نہیں کہی جاتی یہ خلاف سنت ہے **مسئلہ اذان کے بیچ**
میں اور اسی طرح اقامت کے بیچ میں بولنا نا جائز ہے۔ اگر مؤذن و مکیبَر کو کوئی سلام کرے تو اسکا
جواب نہ دے۔ اور ختم کے بعد بھی جواب دینا واجب نہیں۔ (عالمگیری) **مسئلہ اقامت کا جواب**

مستحب ہے۔ اسکا جواب بھی اذان کے جواب کی طرح ہے۔ فرق اتنا ہے کہ قدامت الصلوة کے جواب میں اقامہ اللہ وادامہ ما دامت السموات والارض کے (عالمگیری) یا یہ کہ اقامہ اللہ وادامہ ما وجعلنا من صالحی اہلہا حیاءاً وامواتاً (بہار شریعت) مسئلہ اگر اذان کے وقت جواب نہ دیا تو اگر زیادہ دیر نہ ہوئی ہو تو اب دے لے۔ (در مختار) مسئلہ خطبہ کی اذان کا جواب زبان سے دینا مقتدیوں کو جائز نہیں۔ (در مختار) مسئلہ اذان و اقامت کے درمیان وقفہ کرنا سنت ہے۔ اذان کہتے ہی اقامت کہہ دینا مکروہ ہے۔ مغرب میں وقفہ تین چھوٹی یا ایک بڑی آیت پڑھنے کے برابر ہو۔ باقی نمازوں میں اذان و اقامت کے درمیان اتنی دیر تک ٹھہرے کہ جو لوگ جماعت کے پابند ہیں وہ آجائیں مگر اتنا انتظار نہ کیا جائے کہ وقت کراہت آجائے۔

نماز کی چوتھی شرط کا بیان

نماز کی چوتھی شرط استقبال قبلہ ہے۔ یعنی کعبہ شریف کی طرف منہ کرنا۔ مسئلہ نماز اللہ ہی کیلئے پڑھی جائے اور اسی کے لئے سجدہ کیا جائے۔ نہ کہ کعبہ کو۔ اگر معاذ اللہ کسی نے کعبہ کیلئے سجدہ کیا تو حرام و گناہ کبیرہ کیا اور اگر کعبہ کی عبادت کی نیت کی جب تو کھلا کا ذرہ اسلئے کہ خدا کے سوا کسی اور کی عبادت کفر ہے۔ (در مختار و افادات رضویہ) مسئلہ جو شخص قبلہ کی طرف منہ کرنے سے مجبور ہو تو وہ جس رخ نماز پڑھ سکے پڑھ لے۔ اور بعد میں نماز دہرانے کی ضرورت نہیں (منیہ) مسئلہ بیمار میں اتنی طاقت نہیں کہ منہ کعبہ شریف کی طرف کر سکے اور وہاں کوئی ایسا نہیں جو اسکا منہ کعبہ کی طرف کر دے تو جس رخ پڑھے نماز ہو جائے گی۔ مسئلہ کسی کے پاس اپنا یا امانت کا مال ہے اور جانتا ہے کہ قبلہ رو ہونے میں چوری ہو جائیگی تو جس طرف چاہے پڑھے مسئلہ شریر جانور پر سوار ہے کہ اترنے نہیں دیتا یا اترے گا تو جائیگا مگر بے مددگار کے سوار نہ ہونے دیگا یا یہ بوڑھا ہے کہ پھر خود سوار نہ ہو سکے گا اور کوئی ایسا نہیں جو سوار کر دے تو جس رخ بھی نماز پڑھے ہو جائے گی۔ مسئلہ اگر سواری روکنے پر قادر ہے تو روک کر پڑھے اور ممکن ہو تو قبلہ کو منہ کرے ورنہ جیسے بھی ہو سکے پڑھے۔ اگر سواری روکنے میں قافلہ نظر سے چھپ جائے گا تو سواری ٹھہرانا بھی ضروری نہیں چلتے ہی پڑھے۔ (رد المحتار) مسئلہ چلنی کشتی میں نماز پڑھے تو تحریک کے وقت قبلہ کو منہ کرے اور جیسے جیسے کشتی گھومتی جائے خود بھی قبلہ کو منہ پھیرتا رہے چاہے فرض ہو نماز یا نفل (غنیہ) مسئلہ اگر قبلہ نہ معلوم ہو اور کوئی بتلنے والا بھی نہ ہو تو سوچے جدھر قبلہ ہونے پر دل جمے اسی طرف نماز پڑھے اس کے حق میں وہی قبلہ ہے۔ (منیہ) مسئلہ تحریری کر کے یعنی سوچ کر نماز پڑھی بعد

میں معلوم ہوا کہ قبلہ کی طرف نماز نہیں پڑھی تو نماز دہرانے کی ضرورت نہیں یہ نماز ہو گئی۔ (منیہ) مسئلہ تخری کر کے نماز پڑھ رہا تھا اور درمیان میں اگرچہ سجدہ سہو میں ہو رہا ہے بدل گئی یا غلطی معلوم ہوئی تو فرض ہے کہ فوراً گھوم جائے۔ اور پہلے جتنی پڑھ چکا ہے اس میں خرابی نہ آئیگی۔ اسی طرح اگر چار رکعتیں چار طرف میں پڑھی جائیں اور اگر فوراً نہ گھوما اور تین یا چار سبحان اللہ کہنے برابر دیر کی تو نماز نہ ہوئی۔ (در مختار و رد المحتار) مسئلہ نمازی نے قبلہ سے بلا عذر قصداً سینہ پھیر دیا اگرچہ فوراً ہی قبلہ کی طرف ہو گیا نماز جاتی رہی اور اگر بلا قصد پھر گیا اور تین تسبیح کا وقفہ نہ ہوا تو نماز ہو گئی (منیہ و بحر) مسئلہ اگر صرف منہ قبلہ سے پھیرا تو واجب ہے کہ فوراً قبلہ کی طرف کر لے نماز نہ جائے گی۔ مگر بلا عذر پھیرنا مکروہ ہے۔ (منیہ)۔

پانچویں شرط نیت کا بیان

نیت سے مراد دل کا پکا ارادہ ہے۔ محض تصور و خیال کافی نہیں جب تک ارادہ نہ ہو مسئلہ اگر زبان سے بھی کہہ لے تو اچھا ہے مثلاً یوں کہ نیت کی میں نے دو رکعت فرض فجر کی اللہ تعالیٰ کے لئے منہ میرا کعبہ شریف کی طرف اللہ اکبر۔ مسئلہ مقتدی کو اقتدا کی نیت بھی ضروری ہے مسئلہ امام نے امام ہونے کی نیت نہ کی جب بھی مقتدیوں کی نماز اس کے پیچھے صحیح ہے لیکن ثواب جماعت نہ پائیگا۔ مسئلہ نماز جنازہ کی نیت یہ ہے۔ نیت کی میں نے نماز کی اللہ کے لئے اور دعا کی اس میت کے لئے اللہ اکبر۔

نماز کی چھٹی شرط کا بیان

نماز کی چھٹی شرط تکبیر تحریمہ ہے یعنی نیت کے وقت جو اللہ اکبر کہی جاتی ہے اسکو تکبیر تحریمہ کہتے ہیں۔ اس تکبیر کے کہتے ہی نماز شروع ہو گئی یہ فرض ہے بغیر اسکے نماز شروع نہیں ہوتی مسئلہ مقتدی نے امام سے پہلے تکبیر تحریمہ کہہ لی تو جماعت میں شامل نہ ہوا۔

اب جبکہ نماز کے چھٹو شرائط یعنی طہارت۔ ستر عورت۔ وقت۔ استقبال قبلہ۔ نیت اور تکبیر تحریمہ کے مسائل بیان ہو چکے تو نماز پڑھنے کا طریقہ بیان کیا جاتا ہے۔

نماز کا طریقہ

نماز پڑھنے کا طریقہ یہ ہے کہ با وضو قبلہ کی طرف منہ کر کے اس طرح کھڑا ہو کہ دونوں پنجوں میں چار انگلی کا فاصلہ رہے اور دونوں ہاتھ کان تک لے جائے کہ انگوٹھے کان کی لو سے چھو جائیں۔ باقی

انگلیاں اپنے حال پر رہیں نہ بالکل ملی نہ بہت پھیلی اور ہتھیلیاں قبلہ کی طرف ہوں اور نگاہ سجدہ کی جگہ پر ہو اور جس وقت کی جو نماز پڑھتا ہو دل میں اُسکا پکا ارادہ کر کے اللہ اکبر کہتا ہو یا تھ نیچے لا کر ناف کے نیچے باندھ لے۔ اس طرح کہ داہنی ہتھیلی کی گدڑی بائیں کلائی کے سرے پر ہو اور بیچ کی تینوں انگلیاں بائیں کلائی کی پیٹھ پر اور انگوٹھا اور چھوٹی انگلی کلائی کے اگل بغل ہو۔ اور ثنا پڑھے یعنی سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ وَتَبَارَكَ اسْمُكَ وَتَعَالَى جَدُّكَ وَلَا إِلَهَ غَيْرُكَ۔ پھر تعوذ پڑھے یعنی اَعُوْذُ بِاللّٰهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيْمِ پھر تسمیہ پڑھے یعنی بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ۔ پھر الحمد پوری پڑھے اور ختم پر آہستہ سے آمین کہے۔ اس کے بعد کوئی سورت یا تین آیتیں پڑھے یا ایسی ایک آیت پڑھے جو تین آیتوں کے برابر ہو اب اللہ اکبر کہتا ہو رکوع میں جائے اور گھٹنوں کو ہاتھ سے پکڑے اس طرح پر کہ ہتھیلیاں گھٹنے پر ہوں اور انگلیاں خوب پھیلی ہوں۔ اور بیٹھ بجھی ہو اور سر بیٹھ کے برابر ہو۔ اونچا نیچا نہ ہو۔ اور نظر پیر کی طرف ہو اور کم سے کم تین بار سُبْحَانَ رَبِّيَ الْعَظِيْمِ کہے پھر سَمِعَ اللّٰهُ لِمَنْ حَمِدَ کہتا ہو اب سیدھا کھڑا ہو جائے اور جو منفرد یعنی اکیلا ہو تو اس کے بعد اللَّهُمَّ رَبَّنَا وَلَكَ الْحَمْدُ کہے۔ پھر اللہ اکبر کہتا ہو سجدہ میں جائے اس طرح کہ پہلے گھٹنا زمین پر رکھے پھر ہاتھ پھر دونوں ہاتھوں کے بیچ میں سر رکھے اس طور پر کہ پہلے ناک تب ماتھا اور ناک کی ہڈی زمین پر جم جائے اور نظر ناک کی طرف رہے۔ اور بازوؤں کو گولوں سے اور پیٹ کو رالوں سے اور رالوں کو پنڈلیوں سے جدا رکھے۔ اور دونوں پاؤں کی سب انگلیوں کو قبلہ کی طرف رکھے اس طرح کہ انگلیوں کا سارا پیٹ زمین پر جما رہے۔ اور ہتھیلیاں بجھی ہوں اور انگلیاں قبلہ کی طرف ہوں۔ اور کم سے کم تین بار سُبْحَانَ رَبِّيَ الْأَعْلٰی کہے پھر سر اٹھائے اس طرح کہ پہلے ماتھا پھر ناک پھر منہ پھر ہاتھ۔ اور داہنا قدم کھڑا کر کے اُسکی انگلیاں قبلہ رخ کرے اور بایاں قدم بجھا کر اُسپر خوب سیدھا بیٹھ جائے اور ہتھیلیاں بجھا کر رالوں پر گھٹنوں کے پاس رکھے کہ دونوں ہاتھ کی انگلیاں قبلہ کو ہوں اور انگلیوں کا سر گھٹنے کے پاس ہو۔ پھر ذرا اٹھ کر اللہ اکبر کہتا ہو اور دوسرا سجدہ کرے۔ یہ سجدہ بھی پہلے کی طرح کرے۔ پھر سر اٹھائے اور ہاتھ کو گھٹنے پر رکھ کر پنجوں کے بل کھڑا ہو جائے۔ اٹھتے وقت بلا عذر ہاتھ زمین پر نہ ٹیکے۔ یہ ایک رکعت پوری ہو گئی۔ اب پھر صرف بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ پڑھ کر الحمد اور سورۃ پڑھے اور پہلے کی طرح رکوع اور سجدہ کرے پھر جب دوسرا سجدہ سے سر اٹھائے تو داہنا قدم کھڑا کر کے بایاں قدم بجھا کر بیٹھ جائے اور التَّحِيَّاتُ لِلّٰهِ وَالصَّلَاةُ وَالطَّيِّبَاتُ السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللّٰهِ وَبَرَكَاتُهُ السَّلَامُ عَلَيْنَا وَعَلَىٰ عِبَادِ اللّٰهِ فَائِدہ۔ حضرت امام غزالی نے فرمایا کہ جب التحیات پڑھتے بیٹھے تو اپنے دل میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مبارک صورت کو حاضر کرے اور حضور کا خیال دل میں جا کر کہے السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللّٰهِ وَبَرَكَاتُهُ اور یقین جانے کہ یہ سلام حضور کو پہنچتا ہو اور حضور اسکا جواب اس سے بڑھ کر دیتے ہیں۔ (اجار العلوم)

الصَّالِحِينَ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ پڑھے اسکو تشهد کہتے ہیں
 جب کلمہ لا کے قریب پہنچے تو داہنے ہاتھ کی بیچ کی انگلی اور انگوٹھے کا حلقہ بنائے اور چھوٹی انگلی اور اس کے
 پاس والی کو ہتھیلی سے ملا دے اور لفظ لا پر کلمہ کی انگلی اٹھائے مگر ادھر ادھر نہ ہلائے اور الا پر گردے
 اور سب انگلیاں فوراً سیدھی کر لے۔ اب اگر دو سے زیادہ رکعتیں پڑھنی ہیں تو اٹھ کھڑا ہو اور اسی طرح
 پڑھے مگر فرض کی ان رکعتوں میں الحمد کے ساتھ سورہ ملا نا ضرور نہیں۔ اب پچھلا قعدہ جس کے بعد نماز ختم
 کریگا اس میں تشهد کے بعد درود شریف اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰی مُحَمَّدٍ وَعَلٰی اٰلِ مُحَمَّدٍ كَمَا صَلَّيْتَ عَلٰی
 اِبْرَاهِيْمَ وَعَلٰی اٰلِ اِبْرَاهِيْمَ اِنَّكَ حَمِيْدٌ مَّجِيْدٌ۔ اَللّٰهُمَّ بَارِكْ عَلٰی مُحَمَّدٍ وَعَلٰی اٰلِ مُحَمَّدٍ كَمَا
 بَارَكْتَ عَلٰی اِبْرَاهِيْمَ وَعَلٰی اٰلِ اِبْرَاهِيْمَ اِنَّكَ حَمِيْدٌ مَّجِيْدٌ پڑھے پھر اَللّٰهُمَّ اغْفِرْ لِيْ وَلِوَالِدَيَّ
 وَلِمَنْ تَوَلَّاهُ وَجَمِيعِ الْمُؤْمِنِيْنَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَالْمُسْلِمِيْنَ وَالْمُسْلِمَاتِ الْاَحْيَاءِ مِنْهُمْ وَالْاَمْوَاتِ اِنَّكَ
 مُجِيبُ الدَّعَوَاتِ بِرَحْمَتِكَ يَا اَرْحَمَ الرَّاحِمِيْنَ۔ پڑھے یا اور کوئی دعائے ماثور پڑھے یا یہ پڑھے اَللّٰهُمَّ
 رَبَّنَا اِنْتَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةٌ وَفِي الْاٰخِرَةِ حَسَنَةٌ وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ۔ اور اسکو بغیر اللّٰهُمَّ کے نہ پڑھے
 پھر داہنے شانہ کی طرف منہ کر کے السلام علیکم ورحمۃ اللہ علیہ اور اسی طرح بائیں طرف۔ اب نماز ختم ہو
 گئی۔ اس کے بعد دونوں ہاتھ اٹھا کر کوئی دعا مثلاً اَللّٰهُمَّ رَبَّنَا اِنْتَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةٌ وَفِي الْاٰخِرَةِ حَسَنَةٌ
 وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ پڑھے اور منہ پر ہاتھ پھیر لے۔ یہ طریقہ امام یا تنہا مرد کے پڑھنے کا ہے۔ لیکن اگر
 نمازی مقتدی ہو یعنی جماعت کے ساتھ امام کے پیچھے پڑھتا ہو تو قرأت نہ کرے یعنی الحمد اور سورۃ نہ پڑھے
 چاہے امام زور سے قرأت کرتا ہو یا آہستہ۔ امام کے پیچھے کسی نماز میں قرأت جائز نہیں اور اگر نمازی عورت
 ہو تو تکبیر تحریمہ کے وقت مونڈھے تک ہاتھ اٹھائے اور بائیں ہتھیلی سینہ پر چھاتی کے نیچے رکھ کر اس کے
 اوپر داہنی ہتھیلی رکھے۔ اور رکوع میں تھوڑا جھکے یعنی صرف اتنا کہ گھٹنوں پر ہاتھ رکھ دے زور نہ دے
 اور ہاتھ کی انگلیاں ملی رہیں اور پیٹھ اور پاؤں جھکے رہیں مردوں کی طرح خوب سیدھی نہ کر دے اور
 سجدہ میں سمٹ کر سجدہ کرے۔ یعنی بازو کروٹوں سے ملا دے۔ اور پیٹ ران سے اور ران پینڈلیوں
 سے اور پینڈلیاں زمین سے ملا دے۔ اور دونوں پاؤں پیچھے نکال دے اور قعدہ میں دونوں پاؤں داہنی
 عہ سلام میں اکیلا نمازی اپنے داہنے سلام میں اُن فرشتوں اور جنوں پر سلام کی نیت رکھے جو داہنی طرف ہیں اور بائیں سلام میں بائیں طرف
 کے فرشتوں اور جنوں کی نیت کرے۔ اور اگر نمازی امام ہو تو ان سب کے ساتھ داہنے طرف کے مرد مقتدیوں کی بھی نیت کرے اور اسی
 طرح بائیں سلام میں بائیں طرف کے۔ انھیں سب کی نیت کرے اور اگر مقتدی ہو تو ان سب کے ساتھ امام کو بھی شامل کر لے اس طرف کے سلام
 میں جس طرف امام پڑے۔ اور اگر امام سامنے پڑے تو دونوں سلام میں امام کو شامل رکھے۔

جانب نکال دے۔ اور بائیں سرین پر بیٹھے اور ہاتھ بیچ زان پر رکھے۔ اس طریقہ میں بعض چیزیں فرض ہیں کہ اس کے بغیر نماز ہوگی ہی نہیں بعض واجب ہیں کہ اس کو قصداً چھوڑنا گناہ اور نماز کا پھر سے پڑھنا واجب اور بھول کر چھٹنے سے سجدہ سہو واجب اور بعض سنت موکدہ ہیں کہ جس کو چھوڑنے کی عادت گناہ ہے اور بعض مستحب ہیں کہ جس کا کرنا ثواب اور نہ کرنا گناہ نہیں۔ **فرائض نماز**۔ سات چیزیں نماز میں فرض ہیں۔ ۱۔ تکبیر تحریمہ یعنی پہلی اللہ اکبر جس سے نماز شروع ہوتی ہے۔ ۲۔ قیام یعنی اتنی دیر کھڑا رہنا جتنی دیر میں فرض قرأت ادا ہو۔ ۳۔ قرأت یعنی کم سے کم ایک آیت پڑھنا۔ ۴۔ رکوع یعنی اتنا جھکنا کہ ہاتھ بڑھائے تو گھٹنے تک پہنچ جائیں۔ ۵۔ سجود یعنی ماتھے کا زمین پر جتنا اس طرح کہ کم سے کم پاؤں کی ایک انگلی کا پیٹ زمین سے لگا ہو۔ ۶۔ قعدہ اخیرہ یعنی نماز کی رکعتیں پوری کرنے کے بعد اتنی دیر بیٹھنا کہ پوری التحیات رسولہ تک پڑھی جاسکے۔ ۷۔ خروج بضیعہ یعنی قعدہ اخیرہ کے بعد اپنے ارادہ و عمل سے نماز ختم کر دینا۔ خواہ سلام و کلام سے ہو یا کسی دوسرے عمل سے۔ **واجبات نماز**۔ تکبیر تحریمہ میں لفظ اللہ اکبر کہنا۔ پوری الحمد للہ پڑھنا۔ سورۃ یا آیت ملانا۔ فرض نماز میں دو پہلی رکعتوں میں قرأت واجب ہے۔ الحمد اور اس کے ساتھ سورۃ یا آیت ملانا فرض کی دو پہلی رکعتوں میں اور نفل اور وتر اور سنت کی ہر رکعت میں واجب ہے۔ الحمد کا سورت یا آیت سے پہلے ہونا۔ ہر رکعت میں سورۃ یا آیت سے پہلے ایک ہی بار الحمد پڑھنا۔ الحمد اور سورت کے درمیان آمین اور بسم اللہ کے سوا کچھ اور نہ پڑھنا۔ قرأت ختم کر کے فوراً رکوع کرنا۔ ایک سجدہ کے بعد دوسرا سجدہ ہونا کہ دونوں سجدوں کے بیچ کوئی رکن نہ آنے پائے۔ تعدیل ارکان یعنی رکوع سجود قومہ جلسہ میں کم سے کم ایک بار سبحان اللہ کے برابر ٹھہرنا۔ قومہ یعنی رکوع سے سیدھا کھڑا ہو جانا۔ سجدہ میں ہر پاؤں کی تین تین انگلیوں کے پیٹ زمین پر لگنا۔ جلسہ یعنی دو سجدوں کے درمیان سیدھا بیٹھنا۔ قعدہ اولیٰ اگرچہ نماز نفل ہو۔ فرض اور وتر اور سنن رواتب میں قعدہ اولیٰ میں تشہد پر کچھ نہ بڑھانا۔ دونوں قعدوں میں پورا تشہد پڑھنا تو ہی جتنے قعدے کرنے پڑیں سب میں پورا تشہد واجب ہے۔ ایک لفظ بھی اگر چھوڑیگا تو ترک واجب ہوگا۔ دونوں سلام میں فقط لفظ السلام واجب ہے علیکم ورحمۃ اللہ واجب نہیں۔ وتر میں دوائے قنوت پڑھنا۔ تکبیر قنوت۔ عیدین کی چھٹوں تکبیریں۔ عیدین میں دوسری رکعت کی تکبیر رکوع اور اس تکبیر کیلئے لفظ اللہ اکبر ہونا۔ ہر جہری نماز میں امام کو جہر سے قرأت کرنا اور

عہ تکبیر تحریمہ میں خاص لفظ اللہ اکبر فرض نہیں۔ فرض تو اتنا ہے کہ خالص تعظیم الہی کے الفاظ ہوں مثلاً اللہ اعظم۔ اللہ اکبر الرحمن اکبر کہا جب بھی فرض ادا ہو گیا مگر یہ تبدیلی مکروہ تحریمی ہے۔ عہ قرأت سے مراد قرآن شریف پڑھنا ۱۲۔ عہ لہذا اگر اس طرح سجدہ کیا کہ دونوں پاؤں زمین سے اٹھے رہے یا صرف انگلی کی نوک زمین سے لگی تو نماز نہ ہوگی۔ (درمختار فتاویٰ ضویہ بہار)۔

غیر جہری میں آہستہ۔ ہر فرض دو واجب کا اسکی جگہ پر ادا ہونا۔ رکوع کا ہر رکعت میں ایک ہی بار ہونا۔ اور سجود کا دو ہی بار ہونا۔ دوسری رکعت سے پہلے قعدہ نہ کرنا۔ اور چار رکعت والی میں تیسری پر قعدہ نہ ہونا۔ آیت سجدہ پڑھی ہو تو سجدہ تلاوت کرنا۔ سہو ہوا ہو تو سجدہ سہو کرنا۔ دو فرض یا دو واجب یا واجب و فرض کے درمیان تین بار سبحان اللہ کہنے کے برابر دیر نہ ہونا۔ امام جب قرأت کرے بلند آواز سے ہو یا آہستہ اس وقت مقتدی کا چپ رہنا۔ سوا قرأت کے تمام واجبات میں امام کی پیروی کرنا۔ فرائض دو اجبات کے علاوہ جو باتیں طریقہ نماز میں بیان ہوئیں وہ یا سنت ہیں یا مستحب ہیں۔ ان کو قصداً نہ چھوڑا جائے اور اگر غلطی سے چھوٹ جائیں تو نہ سجدہ سہو کرنے کی ضرورت ہے نہ نماز دہرانے کی۔ اگر دہرائے تو اچھا ہی ہے اگر سنن و مستحبات کی پوری تفصیل معلوم کرنا چاہیں تو بہار شریعت و فتاویٰ رضویہ ملاحظہ کریں ہم نے بلحاظ اختصار و سہولت حفظ یہاں ذکر نہیں کیا

سجدہ سہو کا بیان

جو چیزیں نماز میں واجب ہیں ان میں سے اگر کوئی واجب بھولے سے چھوٹ جائے تو اسکی کمی کو پورا کرنے کے لئے سجدہ سہو واجب ہے۔ اسکا طریقہ یہ ہے کہ نماز کے آخر میں التحيات پڑھنے کے بعد داہنی طرف سلام پھیر کر دو سجدے کرے اور پھر شروع سے التحيات وغیرہ سب پڑھ کر سلام پھیر دے۔ مسئلہ اگر کوئی واجب چھوٹ گیا اور اس کے لئے سجدہ سہو نہ کیا اور نماز ختم کر دی تو نماز دہرانا واجب ہے۔ مسئلہ اگر قصداً کوئی واجب چھوڑ دیا تو سجدہ سہو کافی نہیں بلکہ نماز دہرانا واجب ہے۔ مسئلہ جو باتیں نماز میں فرض ہیں اگر ان میں سے کوئی بات چھٹ گئی تو نماز نہ ہوئی۔ اور سجدہ سہو سے بھی یہ کمی پوری نہیں کی جاسکتی بلکہ پھر سے پڑھنا فرض ہے۔ مسئلہ وہ باتیں جو نماز میں سنت یا مستحب ہیں جیسے تَعَوُّذِ تَسْمِيَةِ اَمِيْنِ تَكْبِيْرَاتِ اَنْتَقَالَ تَسْبِيْحَاتِ اَنْ تَرْكُ سَبْحِ سَجْدَةٍ سَهْوٍ نِهْنِ بَلْكَ نَمَازُ هُوَ كُفِي (رد المحتار غنیہ) مگر نماز دہرانا بہتر ہے۔ مسئلہ ایک نماز میں کئی واجب چھٹ گئے تو ایک بار وہی دو سجدے سہو کے سب کے لئے کافی ہیں۔ چند بار سجدہ سہو کرنے کی ضرورت نہیں (رد المحتار وغیرہ) مسئلہ قعدہ اولیٰ میں پوری التحيات پڑھنے کے بعد تیسری رکعت کیلئے کھڑے ہونے میں اتنی دیر کی کہ جتنی دیر میں اللہم صل علی محمد و آلہ کے تو سجدہ سہو واجب ہے چاہے کچھ پڑھے یا خاموش رہے۔ دونوں صورتوں میں سجدہ سہو واجب ہے۔ (رد المحتار و رد المحتار) مسئلہ قرأت وغیرہ کسی موقع پر سوچنے لگا اور اتنی دیر

ہوئی کہ تین بار سبحان اللہ کہہ سکے تو سجدہ سہو واجب ہے۔ (ردالمحتار) مسئلہ دوسری رکعت کو چوتھی سمجھ کر سلام پھیر دیا پھر یاد آیا تو نماز پوری کر کے سجدہ سہو کرے۔ (عالمگیری) مسئلہ تعدیل ارکان بھول گیا۔ سجدہ سہو واجب ہے۔ (ہندیہ) مسئلہ مقتدی التیمات نہ ختم کرنے پایا تھا کہ امام تیسری رکعت کیلئے کھڑا ہو گیا تو مقتدی پر واجب ہے کہ اپنی التیمات پوری کر کے کھڑا ہو اگرچہ دیر ہو جائے۔ مسئلہ مقتدی نے رکوع یا سجدہ میں تین بار تسبیح نہ کہی تھی کہ امام نے سر اٹھا لیا تو مقتدی بھی سر اٹھالے اور باقی تسبیح چھوڑ دے۔ مسئلہ جس شخص نے بھول کر قعدہ اولیٰ نہ کیا اور تیسری رکعت کیلئے کھڑا ہونے لگا تو اگر ابھی اتنا کھڑا ہوا ہے کہ قعدہ کے قریب ہے تو بیٹھ جائے اور قعدہ کرے نماز صحیح ہے۔ سجدہ سہو بھی لازم نہ آیا اور اگر اتنا اٹھا کہ کھڑے ہونے کے قریب ہو گیا تو پھر کھڑا ہی ہو جائے اور اخیر میں سجدہ سہو کرے (شرح وقایہ ہدایہ وغیرہ) مسئلہ اگر قعدہ اخیرہ کرنا بھول گیا اور کھڑا ہو گیا تو جب تک اس رکعت کا سجدہ نہ کیا ہو اسے چھوڑ دے اور بیٹھ جائے اور نماز پوری کرے اور سجدہ سہو کرے۔ اور اگر اس رکعت کا سجدہ کر لیا ہو تو فرض نماز جاتی رہی اگر چاہے تو ایک رکعت اور ملائے سو مغرب کے۔ اور یہ کل نفل ہو جائیگی۔ فرض پھر پڑھے۔ (ہدایہ شرح وقایہ وغیرہ) مسئلہ اگر قعدہ اخیرہ بقدر تشہد کر کے بھولے سے کھڑا ہو گیا تو بیٹھ جائے جب تک اس رکعت کا سجدہ نہ کیا ہو اور بیٹھ کر سلام پھیرے اور سجدہ سہو کرے۔ اور اگر اس رکعت کا سجدہ کر لیا تو فرض جب بھی پورے ہو گئے لیکن ایک رکعت اور ملائے اور سجدہ سہو کرے یہ دونوں رکعتیں نفل ہو جائیں گی لیکن مغرب میں نہ ملائے (ہدایہ شرح وقایہ وغیرہ)۔ مسئلہ ایک رکعت میں تین سجدے کئے یا دو رکوع کئے یا قعدہ اولیٰ بھول گیا تو سہو کا سجدہ کرے۔ مسئلہ قیام و رکوع و سجود و قعدہ اخیرہ میں ترتیب فرض ہے لہذا اگر قیام سے پہلے رکوع کر لیا پھر قیام کیا تو یہ رکوع جاتا رہا اگر قیام کے بعد پھر رکوع کر لیا تو نماز ہو جائیگی ورنہ نہیں۔ اسی طرح رکوع سے پہلے سجدہ کرنے کے بعد اگر رکوع پھر سجدہ کر لیا تو نماز ہو جائے گی۔ مسئلہ قیام و رکوع و سجود و قعدہ اخیرہ میں ترتیب فرض ہے یعنی جس کو پہلے ہونا چاہئے وہ پہلے ہو اور جس کو پیچھے ہونا چاہئے وہ پیچھے ہو اگر پہلے کا پیچھے اور پیچھے کا پہلے کر لیا تو نماز نہ ہوگی جیسے کسی نے رکوع سے پہلے سجدہ کر لیا تو نماز نہ ہوئی ہاں اگر سجدہ کے بعد دوبارہ رکوع اور پھر سجدہ کرے یعنی ترتیب وار کرے تو نماز ہو جائے گی ورنہ نہیں اسی طرح اگر قیام سے پہلے رکوع کر لیا تو نماز نہ ہوئی البتہ قیام کے بعد پھر رکوع کرے تو ہو جائیگی۔ (ردالمحتار) مسئلہ نفل کا ہر قعدہ قعدہ اخیرہ ہے یعنی فرض ہے اگر قعدہ نہ کیا اور بھول کر کھڑا ہو گیا تو جب تک اس رکعت کا سجدہ نہ کیا ہو لوٹ آئے اور سجدہ سہو کرے۔ اور واجب نماز مثلاً دو فرض کے حکم میں ہے لہذا اگر وتر کا قعدہ اولیٰ بھول جائے تو وہی حکم ہے جو فرض کے قعدہ

اولی بھولنے کا ہے۔ (درمختار) مسئلہ دعائے قنوت یا تکبیر قنوت بھول گیا تو سجدہ سہو کرے۔ تکبیر قنوت سے مراد وہ تکبیر ہے جو قرأت کے بعد دعائے قنوت پڑھنے کے لئے کہی جاتی ہے (عالمگیری) مسئلہ عیدین کی سب تکبیریں یا بعض بھول گیا یا زائد کہیں یا غیر محل میں کہیں ان سب صورتوں میں سجدہ سہو واجب ہے۔

سجدة تلاوت

یہ وہ سجدہ ہے جو آیت سجدہ پڑھنے یا سننے سے واجب ہو جاتا ہے اسکا مسنون طریقہ یہ ہے کہ کھڑا ہو کر اللہ اکبر کہتا ہوا سجدہ میں جائے۔ اور کم سے کم تین بار سبحان ربی الاعلیٰ کہے پھر اللہ اکبر کہتا ہوا کھڑا ہو جائے۔ مسئلہ سجدہ تلاوت میں پہلے پیچھے دونوں بار اللہ اکبر کہنا سنت ہے۔ اور پہلے کھڑے ہو کر پھر سجدہ میں جانا اور سجدہ کے بعد کھڑا ہو جانا۔ یہ دونوں قیام مستحب ہیں (عالمگیری درمختار وغیرہ) مسئلہ اگر سجدہ تلاوت سے پہلے یا بعد میں کھڑا نہ ہو یا اللہ اکبر نہ کہے یا سبحان ربی الاعلیٰ نہ پڑھا تو بھی سجدہ ادا ہو جائیگا۔ مگر تکبیر چھوڑنا نہ چاہئے کہ سلف کے خلاف ہے (عالمگیری ردالمحتار)۔ مسئلہ سجدہ تلاوت کیلئے اللہ اکبر کہتے وقت نہ ہاتھ اٹھانا ہے نہ اس میں تشہد ہے نہ سلام (تنویر و بہار) مسئلہ کل قرآن شریف میں چودہ آیتیں سجدہ تلاوت کی ہیں۔ ان میں سے جو آیت بھی پڑھی جائے گی پڑھنے والے اور سننے والے دونوں پر سجدہ واجب ہو جائیگا چاہے سننے والے نے سننے کا ارادہ کیا ہو یا نہ کیا ہو۔ مسئلہ سجدہ تلاوت کے لئے تحریمہ کے سوا تمام وہ شرائط ہیں جو نماز کیلئے ہیں مثلاً طہارت۔ استقبال قبلہ۔ نیت۔ وقت۔ ستر عورت۔ لہذا اگر پانی پر قادر ہے تو تیمم کر کے سجدہ جائز نہیں (درمختار وغیرہ) مسئلہ اگر آیت سجدہ نماز میں پڑھے تو سجدہ تلاوت فوراً کرنا نماز ہی میں واجب ہے اگر دیر کر گیا گنہگار ہوگا۔ دیر کرنے سے مراد تین آیت سے زیادہ پڑھ لینا ہے۔ لیکن اگر سورت کے آخر میں سجدہ واقع ہے تو سورت پوری کر کے سجدہ کر گیا جب بھی حرج نہیں مثلاً سورۃ الشقاق میں سورہ ختم کر کے سجدہ کرے جب بھی کچھ حرج نہیں۔ مسئلہ سجدہ کی آیت نماز میں پڑھی اور سجدہ کرنا بھول گیا تو جب تک حرمت نماز میں ہے سجدہ کر لے (اگرچہ سلام پھیر چکا ہو) اور سجدہ سہو بھی کرے۔ (درمختار ردالمحتار) مسئلہ نماز میں آیت سجدہ پڑھی تو اسکا سجدہ نماز ہی میں واجب ہے نماز کے باہر نہیں ہو سکتا اگر قصد نہ کیا تھا تو گنہگار ہوا تو بہ لازم ہے جبکہ آیت سجدہ کے بعد فوراً رکوع و سجود نہ کیا ہو۔ مسئلہ سجدہ تلاوت کی نیت میں یہ شرط نہیں کہ فلاں آیت کا سجدہ ہے بلکہ مطلقاً سجدہ تلاوت کی نیت کافی ہے۔ مسئلہ جو چیزیں نماز کو فاسد کرتی ہیں ان سے سجدہ تلاوت بھی فاسد ہو جائیگا جیسے حدیث عمد و کلام و قہقہہ (درمختار وغیرہ) مسئلہ آیت سجدہ عمد حرمت نماز میں ہونے سے مراد یہ ہے کہ کوئی کام ایسا نہ کیا ہو جو منافی نماز ہے مثلاً وضو نہ توڑا ہو کچھ نہ کھایا یا پییا ہو۔ کچھ بات نہ کی ہو تو باوجود سلام پھیر لینے کے ابھی حرمت نماز میں ہے۔ ۱۲ منہ

لکھنے یا اسکی طرف دیکھنے سے سجدہ واجب نہیں۔ (قاضی خاں عالمگیری غنیہ) مسئلہ سجدہ واجب ہونے کے لئے پوری آیت پڑھنا ضروری نہیں بلکہ وہ لفظ جس میں سجدہ کا مادہ پایا جاتا ہو وہ اور اُس کے ساتھ قبل یا بعد کا کوئی لفظ ملا کر پڑھنا کافی ہے۔ (ردالمحتار) مسئلہ آیہ سجدہ کی بجے کرنے یا بجے سننے سے سجدہ واجب نہ ہوگا (عالمگیری درمختار قاضی خاں) مسئلہ آیہ سجدہ کا ترجمہ پڑھا تو پڑھنے والے اور سننے والے پر سجدہ واجب ہو گیا چاہے سننے والے نے یہ سمجھا ہو یا نہ سمجھا ہو کہ یہ آیہ سجدہ کا ترجمہ ہے البتہ یہ ضرور ہے کہ اُسے نہ معلوم ہو تو بتا دیا گیا ہو کہ یہ آیہ سجدہ کا ترجمہ تھا۔ اور اگر آیت پڑھی گئی ہو تو اسکی ضرورت نہیں کہ سننے والے کو آیہ سجدہ ہونا بتایا گیا ہو۔ (قاضی خاں عالمگیری بہار) مسئلہ حیض و نفاس والی عورت نے آیہ سجدہ پڑھی تو خود اُس پر سجدہ واجب نہ ہوگا۔ البتہ اور سننے والوں پر واجب ہو جائیگا۔ (بہار) مسئلہ حیض و نفاس والی پر آیہ سجدہ سننے سے بھی سجدہ واجب نہیں ہوتا جیسا کہ پڑھنے سے نہیں ہوتا۔ مسئلہ جنب نے یا بے وضو نے آیہ سجدہ پڑھی یا سنی تو سجدہ واجب ہے۔ مسئلہ نابالغ نے آیہ سجدہ پڑھی تو سننے والے پر سجدہ واجب ہے نابالغ پر نہیں۔ (عالمگیری وغیرہ) مسئلہ امام نے آیہ سجدہ پڑھی اور سجدہ نہ کیا تو مقتدی بھی اُسکی پیروی میں سجدہ نہ کریگا اگرچہ آیہ سنی ہو (غنیہ) مسئلہ جو وقت آیہ سجدہ پڑھی گئی اگر اُس وقت کسی وجہ سے سجدہ نہ کر سکے تو پڑھنے والے اور سننے والے کو یہ کہہ لینا مستحب ہے سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا غُفْرَانَكَ رَبَّنَا وَإِلَيْكَ الْمَصِيرُ (ردالمحتار) مسئلہ پوری سورت پڑھنا اور سجدے کی آیت چھوڑ دینا مکروہ تحریمی ہے۔ (قاضی خاں درمختار وغیرہ) مسئلہ ایک مجلس میں سجدہ کی ایک آیہ کو بار بار پڑھایا سنا تو ایک ہی سجدہ واجب ہوگا اگرچہ چند آدمیوں سے سنا ہو یوہیں اگر ایک آیہ پڑھی اور وہی آیت دوسرے سے بھی سنی جب بھی ایک ہی سجدہ واجب ہوگا۔ (درمختار۔ ردالمحتار)۔

مجلس بدلنے کی صورتیں مسئلہ دو ایک لقمہ کھانے سے دو ایک گھونٹ پینے سے گھرے ہو جانے سے دو ایک قدم چلنے سے سلام کا جواب دینے سے۔ دو ایک بات کرنے سے گھرے ایک کو نے سے دوسرے کو نے کی طرف چلنے سے مجلس نہ بدلے گی ہاں اگر مکان بڑا ہے جیسے شاہی محل تو ایسے مکان کے ایک کو نے سے دوسرے کو نے میں جانے سے مجلس بدل جائے گی۔ کشتی میں ہے اور کشتی چل رہی ہے تو مجلس نہ بدلے گی۔ ریل کا بھی یہی حکم ہونا چاہئے۔ جالور پر سوار ہے اور جالور چل رہا ہے تو مجلس بدل رہی ہے ہاں اگر سواری پر نماز پڑھ رہا ہے تو نہ بدلے گی۔ تین لقمہ کھانے تین گھونٹ پینے تین لفظ بولنے۔ تین قدم میدان میں چلنے سے۔ نکاح کرنے۔ خرید و فروخت کرنے۔ لیٹ کر سو جانے سے مجلس بدل جائیگی (عالمگیری درمختار غنیہ و بہار) مسئلہ کسی مجلس میں دیر تک بیٹھنا۔ قرأت

تبیح۔ تہلیل۔ درس۔ وعظ میں مشغول ہونا مجلس کو نہیں بدلے گا۔ اگر دونوں بار آیہ سجدہ پڑھنے کے درمیان کوئی دنیا کا کام کیا مثلاً کپڑا سینا وغیرہ تو مجلس بدل گئی (در المختار) مسئلہ اگر سننے والے سجدے کیلئے آمادہ ہوں اور سجدہ ان پر بار نہ ہو تو آیہ سجدہ زور سے پڑھنا بہتر ہے ورنہ آہستہ پڑھے اور اگر سننے والوں کا حال معلوم نہیں کہ آمادہ ہیں یا نہیں جب بھی آہستہ پڑھنا بہتر ہونا چاہئے (در المختار و بہار) مسئلہ مرض کی حالت میں اشارہ سے بھی سجدہ ادا ہو جائیگا۔ یوہیں سفر میں سواری پر اشارہ سے ہو جائیگا (عالمگیری وغیرہ) سجدہ شکر۔ اسکا طریقہ وہی ہے جو سجدہ تلاوت کا ہے۔ مسئلہ اولاد پیدا ہوئی یا مال پایا یا کھوئی ہوئی چیز مل گئی یا بیمار نے تندرستی پائی یا مسافر واپس آیا یا اور کوئی نعمت ملی تو سجدہ شکر کرنا مستحب ہے۔

قُرأت یعنی قرآن شریف پڑھنے کا بیان

مسئلہ قرأت میں اتنی آواز ہونی چاہئے کہ اگر ہرانہ ہوا اور شور و غل نہ ہو تو خود سُن سکے اگر اتنی آواز بھی نہ ہوئی تو نماز نہ ہوگی۔ اسی طرح جن معاملات میں بولنے کو دخل ہے سب میں اتنی آواز ضروری ہے مثلاً جانور ذبح کرتے وقت بسم اللہ اذکرکے میں۔ طلاق دینے میں آیہ سجدہ پڑھنے پر سجدہ تلاوت واجب ہونے میں اتنی آواز ضروری ہے کہ خود سُن سکے (مراقی الفلاح وغیرہ) مسئلہ فجر و مغرب و عشا کی دو پہلی رکعتوں میں اور جمعہ و عیدین و تراویح اور رمضان کے وتر میں امام پر جہر واجب ہے۔ اور مغرب کی تیسری رکعت میں اور عشا کی تیسری اور چوتھی رکعت میں اور ظہر و عصر کی سب رکعتوں میں آہستہ پڑھنا واجب ہے مسئلہ جہر کے یہ معنی ہیں کہ اتنی زور سے پڑھے کہ کم سے کم پہلی صف کے لوگ سُن سکیں۔ اور آہستہ یہ کہ خود سُن سکے۔ مسئلہ اس طرح پڑھنا کہ قریب کے دو ایک آدمی سُن سکیں جہر نہیں بلکہ آہستہ ہے۔ (در مختار) مسئلہ جہری نمازوں میں اکیلے کو اختیار ہے چاہے زور سے پڑھے چاہے آہستہ اور افضل جہر ہے۔ مسئلہ اگر مفرد قضا پڑھے تو ہر نماز میں آہستہ پڑھنا واجب ہے (در مختار) مسئلہ آہستہ پڑھ رہا تھا کہ دوسرا شخص شامل ہو گیا تو جو باقی ہے اُسے جہر سے پڑھے اور جو پڑھ چکا ہے اسکا اعادہ نہیں مسئلہ سورت ملانا بھول گیا۔ رکوع میں یاد آیا تو کھڑا ہو جائے اور سورہ ملائے پھر رکوع کرے اور آخر میں سجدہ سہو کرے۔ اگر دوبارہ رکوع نہ کریگا تو نماز نہ ہوگی (در مختار) مسئلہ حضریں جبکہ وقت تنگ نہ ہو تو سنت یہ ہے کہ فجر و ظہر میں طوال مفصل پڑھے اور عصر و عشا میں اوساط مفصل پڑھے اور مغرب میں قصار مفصل چاہے امام ہو یا مفرد (در مختار وغیرہ) فائدہ۔ سورہ مجرات سے سورہ بروج تک کی سورتیں طوال مفصل کہلاتی ہیں اور سورہ بروج سے سورہ الزین تک اوساط مفصل اور لم یکن سے آخر تک

قصار مفصل کہی جاتی ہیں مسئلہ سفر میں اگر امن و قرار ہو تو سنت یہ ہے کہ فجر و ظہر میں سورۃ بروج یا اس کے مثل سورتیں پڑھے اور عصر و عشا میں اس سے چھوٹی اور مغرب میں قصار مفصل کی چھوٹی سورتیں پڑھے اور جلدی ہو تو ہر نماز میں جو چاہے پڑھے۔ (عالمگیری) مسئلہ اضطراری حالت میں مثلاً وقت جاتے رہنے کا ڈر ہو یا چور یا دشمن کا خوف ہو تو جو چاہے پڑھے چاہے سفر ہو یا حضر یہاں تک کہ اگر واجبات کی مراعات نہیں کر سکتا تو اس کی بھی اجازت ہے مثلاً فجر کا وقت اتنا تنگ ہو گیا کہ صرف ایک ایک آیہ پڑھ سکتا ہے تو یہی کرے۔ (در مختار رد المحتار) لیکن آفتاب بلند ہونے کے بعد ایسی نماز کا اعادہ کرے (بہار شریعت) مسئلہ فجر کی سنت پڑھنے میں جماعت جانے کا ڈر ہو تو صرف واجبات پر اقتصار کرے ثنا و تعوذ کو چھوڑ دے اور رکوع و سجود میں ایک ایک بار تسبیح پر اکتفا کرے (رد المحتار) مسئلہ وتر میں حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے پہلی رکعت میں سُبْحِ اسْمِ رَبِّكَ الْأَعْلٰی پڑھی اور دوسری میں قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ اور تیسری میں قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ پڑھی۔ لہذا کبھی تبرکات انھیں پڑھے اور کبھی پہلی رکعت میں سُبْحِ اسْمِ کے بجائے اَنَا أَنزَلْنَاهُ پڑھے مسئلہ قرآن شریف اُلٹا پڑھنا مکروہ تحریمی ہے مثلاً یہ کہ پہلی رکعت میں قل یا ایہا الکفرون پڑھے اور دوسری میں الم ترکیف پڑھے یہ ناجائز ہے لیکن اگر بھول کر پڑھ دی تو کچھ نہیں مسئلہ بچوں کو آسانی کے لئے پارہ عم خلاف ترتیب پڑھانے میں حرج نہیں (رد المحتار) مسئلہ اگر بھول کر دوسری رکعت میں پہلے والی سورۃ شروع کر دی تو چاہے ابھی ایک ہی لفظ پڑھا ہو اسی کو پورا کرے دوسری پڑھنے کی اجازت نہیں مثلاً پہلی رکعت میں قل یا ایہا الکفرون پڑھی اور دوسری میں بھولے سے الم ترکیف شروع کر دی تو اسی کو پڑھے مسئلہ درمیان سے ایک سورۃ چھوڑ کر پڑھنا مکروہ ہے لیکن اگر درمیان کی سورۃ پہلی سے بڑی ہو تو چھوڑ سکتا ہے مثلاً والتین کے بعد انا انزلنا پڑھنے میں حرج نہیں اور اذا جاء کے بعد قُلْ هُوَ اللَّهُ پڑھنا نہ چاہئے (در مختار وغیرہ) مسئلہ ہتیرہ ہے کہ فرض نمازوں میں پہلی رکعت کی قرأت دوسری رکعت سے کچھ زیادہ ہو۔ اور فجر میں تو پہلی رکعت میں دو تہائی اور دوسری میں ایک تہائی ہو۔ (عالمگیری) مسئلہ جمعہ و عیدین کی پہلی رکعت میں سُبْحِ اسْمِ دوسری میں هَلْ أَتَاكَ پڑھنا سنت ہے (در مختار رد المحتار) مسئلہ سنتوں اور نفلوں کی دونوں رکعتوں میں برابر کی سورتیں پڑھے (منیہ) مسئلہ نوافل کی دونوں رکعتوں میں ایک ہی سورت پڑھنا یا ایک رکعت میں اسی سورۃ کو بار بار پڑھنا بلا کراہت جائز ہے۔ (غنیہ)

قرات میں غلطی ہو جانے کا بیان۔ اس میں قاعدہ کلیہ یہ ہے۔ اگر ایسی غلطی ہوئی

جس سے معنی بگڑ جائیں تو نماز فاسد ہو گئی ورنہ نہیں مسئلہ ایک حرف کی جگہ دوسرا حرف پڑھنا۔ اگر اس

وجہ سے ہے کہ اس کی زبان سے وہ حرف ادا نہیں ہوتا تو مجبور ہے۔ اس پر کوشش کرنا ضروری ہے اور اگر لاپرواہی سے ہے جیسے آج کل کے اکثر حفاظ و علماء کہ ادا کرنے پر قادر ہیں مگر بے خیالی میں تبدیل حرف کر دیتے ہیں تو اگر معنی فاسد ہوں نماز نہ ہوئی۔ اس قسم کی جتنی نمازیں پڑھی ہوں ان کی قضا لازم ہے۔

مسئلہ طات - سث ص - ذ ز ظ - آع - لاح - ض ظ ذ - ان حروف میں صحیح طور پر امتیاز رکھیں ورنہ معنی فاسد ہونے کی صورت میں نماز نہ ہوگی اور بعض تو س - ش - ز ج - ق ک میں بھی فرق نہیں کرتے۔ (بہار شریعت)۔ **مسئلہ** جس سے حروف صحیح ادا نہیں ہوتے اُس پر واجب ہے کہ حروف صحیح کرنے میں رات دن پوری کوشش کرے۔ اور اگر صحیح پڑھنے والوں کے پیچھے پڑھ سکتا ہو تو جہاں تک ہو سکے اُن کے پیچھے پڑھے۔ یا وہ آئیں پڑھے جن کے حروف صحیح ادا کر سکتا ہو۔ اور یہ دونو باتیں ممکن نہ ہوں تو کوشش کے زمانے میں اس کی اپنی نماز ہو جائیگی اور اس کے پیچھے اس جیسوں کی بھی۔ (در مختار - رد المحتار - بہار شریعت وغیرہ)۔ **مسئلہ** جس نے سبحان ربی العظیم میں عظیم کو عزیم - ظ کے بجائے ز - پڑھ دیا تو نماز جاتی رہی لہذا جس سے عظیم صحیح ادا نہ ہو وہ سبحان ربی الکریم پڑھے۔

نماز کے باہر قرآن شریف پڑھنے کا بیان۔ **مسئلہ** قرآن شریف نہایت اچھی آواز سے پڑھنا چاہئے لیکن گانے کی طرح نہیں کہ یہ ناجائز ہے بلکہ قواعد تجوید کی رعایت کرے (درود)۔ **مسئلہ** قرآن مجید دیکھ کر پڑھنا زبانی پڑھنے سے افضل ہے۔ (عالمگیری)۔ **مسئلہ** مستحب یہ ہے کہ با وضو قبلہ رو اچھے کپڑے پہن کر تلاوت کرے اور تلاوت کے شروع میں اعوذ باللہ پڑھنا واجب ہے۔ اور سورۃ کے شروع میں بسم اللہ پڑھنا سنت ہے ورنہ مستحب۔ اگر آیتہ پڑھنا چاہتا ہے اور اس آیت کے شروع میں ایسی ضمیر ہے جو اللہ تعالیٰ کی طرف راجع ہے جیسے هو اللہ الذی لا الہ الا هو تو اس صورت میں اعوذ باللہ کے بعد بسم اللہ پڑھنے کا استحباب مؤکد ہے۔ بیچ میں کوئی دینی کام کرے تو اعوذ باللہ بسم اللہ پھر پڑھے۔ اور دینی کام کیا جیسے سلام کا جواب دیا۔ یا اذان کا جواب دیا۔ یا سبحان اللہ کہا یا کلمہ وغیرہ اذکار پڑھے تو اعوذ باللہ پڑھنا اسکے ذمہ نہیں (غنیہ وغیرہ)۔ **مسئلہ** سورۃ برأت سے اگر تلاوت شروع کی تو اعوذ باللہ بسم اللہ کہہ لے۔ ہاں اگر سورۃ برأت تلاوت کے بیچ میں آئی تو بسم اللہ پڑھنے کی ضرورت نہیں۔ اور جو یہ مشہور ہے کہ اگر تلاوت کی ابتدا سورۃ برأت سے کرے تب بھی بسم اللہ نہ پڑھے یہ بالکل غلط ہے۔ اسی طرح یہ بھی بے اصل ہے کہ اسکے ابتدا میں تعوذ پڑھے درمیان تلاوت میں۔ (بہار شریعت)۔ **مسئلہ** تین دن سے کم میں ایک ختم بہتر نہیں۔ (عالمگیری)۔

مسئلہ جب ختم ہو تو تین بار قل هو اللہ احد۔۔۔۔۔ پڑھنا بہتر ہے۔ **مسئلہ** لیٹ کر قرآن پڑھنے میں حرج

نہیں جبکہ پاؤں سمٹے ہوں اور منہ کھلا ہو۔ یوہیں چلنے اور کام کرنے کی حالت میں بھی تلاوت جائز ہے جبکہ دل نہ بٹے ورنہ مکروہ ہے (غنیہ) مسئلہ غسل خانہ اور نجاست کی جگہوں میں قرآن مجید پڑھنا ناجائز ہے۔ (غنیہ و بہار)۔ مسئلہ جب بلند آواز سے قرآن شریف پڑھا جائے تو تمام حاضرین پر سننا فرض ہے جب کہ وہ مجمع سننے کی غرض سے حاضر ہو۔ ورنہ ایک کا سننا کافی ہے اگرچہ اور اپنے کام میں ہوں۔ (غنیہ فتاویٰ رضویہ۔ بہار شریعت)۔ مسئلہ سب لوگ مجمع میں زور سے پڑھیں یہ حرام ہے۔ اکثر عرس و فاتحہ کے موقع پر سب لوگ زور سے پڑھتے ہیں یہ حرام ہے۔ اگر چند آدمی پڑھنے والے ہوں تو حکم ہے کہ آہستہ پڑھیں۔ (در مختار و بہار وغیرہ)۔ مسئلہ بازاروں میں اور جہاں لوگ کام میں لگے ہوں زور سے پڑھنا ناجائز ہے۔ لوگ اگر نہ سنیں گے تو گناہ پڑھنے والے پر ہے۔ مسئلہ تلاوت کرنے میں کوئی متعظم دینی بادشاہ اسلام یا عالم دین یا پیر یا استاد یا باپ آجائے تو تلاوت کرنے والا اسکی تعظیم کو کھڑا ہو سکتا ہے (غنیہ و بہار شریعت)۔ مسئلہ جو شخص غلط پڑھتا ہو تو سننے والے پر واجب ہے کہ بتادے بشرطیکہ بتانے کی وجہ سے کینہ و حسد پیدا نہ ہو (غنیہ و بہار)۔ مسئلہ قرآن شریف زور سے پڑھنا افضل ہے جبکہ کسی نمازی یا بیمار یا سونے والے کو تکلیف نہ پہنچے۔ مسئلہ دیواروں اور محرابوں پر قرآن مجید لکھنا اچھا نہیں مسئلہ قرآن شریف پڑھکر بھلا دینا گناہ ہے قیامت کے دن اندھا کوڑھی ہو کر اٹھے گا۔ مسئلہ قرآن مجید کی طرف پیٹھ نہ کی جائے نہ پاؤں پھیلایا جائے۔ نہ پاؤں اس سے اونچا کریں۔ نہ یہ کرے کہ خود ادبچی جگہ پر ہو اور قرآن شریف نیچے ہو۔ مسئلہ قرآن شریف کے اوپر کوئی کتاب نہ رکھی جائے اگرچہ فقہ و حدیث کی ہو۔ مسئلہ قرآن شریف پر انا بوسیدہ ہو گیا کہ پڑھنے کے قابل نہ رہا تو کسی پاک کپڑے میں لپیٹ کر احتیاط کی جگہ دفن کر دیا جائے۔ اور دفن کرنے میں اسکے لئے لحد بنائی جائے تاکہ اس پر مٹی نہ پڑے۔ مسئلہ پرانے قرآن شریف کو جو پڑھنے کے قابل نہ رہا جلایا نہ جائے بلکہ دفن کیا جائے۔ مسئلہ قرآن مجید جس صندوق میں ہو اس پر کپڑا وغیرہ نہ رکھا جائے۔ مسئلہ کسی نے محض خیر و برکت کے لئے قرآن مجید اپنے گھر میں رکھ چھوڑا ہے اور تلاوت نہیں کرتا تو گناہ نہیں بلکہ اسکی یہ نیت باعث ثواب ہے (قاضی خاں)۔

جماعت کا بیان

جماعت کی بہت تاکید ہے اور اسکا ثواب بہت زیادہ ہے یہاں تک کہ بے جماعت کی نماز سے جماعت والی نماز کا ثواب ستائیس گنا ہے۔ مسئلہ مردوں کو جماعت کے ساتھ نماز پڑھنا واجب ہے بلا عذر ایک بار بھی چھوڑنے والا گنہگار اور سزا کے لائق ہے اور کئی بار ترک کرنے والا تو فاسق مردود الشہادۃ ہے اور اسکو سخت سزا دی جائیگی اگر پڑوسیوں نے سکوت کیا تو وہ بھی گنہگار ہوئے۔

مسئلہ جمعہ و عیدین میں جماعت شرط ہے۔ یعنی بغیر جماعت یہ نمازیں ہونگی ہی نہیں مسئلہ تراویح میں جماعت

مرد و الشہادت۔ جس کی گواہی قبول نہ ہو۔ فاسق۔ بدکار۔ گنہگار

سنت کفایہ ہے یعنی محلہ کے کچھ لوگوں نے جماعت سے پڑھی تو سب کے ذمہ سے جماعت چھوڑنے کی بُرائی جاتی رہی اور اگر سب نے جماعت چھوڑی تو سب نے بُرا کیا۔ مسئلہ رمضان شریف کے وتر میں جماعت مستحب ہے۔ مسئلہ سنتوں اور نفلوں میں جماعت مکروہ ہے اور رمضان کے علاوہ وتر میں بھی مکروہ ہے۔ مسئلہ اگر جانتا ہے کہ اعضائے وضو تین تین بار دھونے میں رکعت چھوٹ جائیگی تو بہتر یہ ہے کہ تین تین بار نہ دھوئے اور رکعت نہ جانے دے اور اگر سمجھتا ہے کہ تین تین بار دھونے میں رکعت تو مل جائیگی مگر تکبیر اولیٰ نہ پائے گا تو تین تین بار دھوئے (صغیری و بہار شریعت)۔ مسئلہ محلہ کی مسجد میں جس کیلئے امام مقرر ہے۔ محلہ کے امام نے اذان و اقامت کے ساتھ سنت کے مطابق جماعت پڑھ لی ہے تو اب پھر دوبارہ اذان و اقامت کے ساتھ پہلے ہی کی طرح جماعت قائم کرنا مکروہ ہے۔ اور اگر بے اذان جماعت دوبارہ کی تو حرج نہیں جبکہ محراب سے ہٹ کر ہو اور اگر پہلی جماعت بے اذان ہوئی یا آہستہ اذان ہوئی یا غیروں نے جماعت قائم کی تو پھر جماعت قائم کی جائے اور یہ جماعت جماعت ثانیہ نہ ہوگی (در مختار رد المحتار وغیرہما)۔ مسئلہ جس کی جماعت جاتی رہی اُس پر یہ واجب نہیں کہ دوسری مسجد میں جماعت تلاش کر کے پڑھے البتہ اگر ایسا کرے تو مستحب ہے۔ **ان عذر وں** سے جماعت چھوڑ سکتا ہے ایسی بیماری کہ مسجد تک جانے میں مشقت ہو۔ سخت بارش۔ بہت کیچڑ۔ سخت سردی۔ سخت اندھیری۔ آندھی۔ پاخانہ۔ پیشاب۔ ریاح کا بہت زور ہونا۔ ظالم کا خوف۔ قافلہ چھٹ جانے کا ڈر۔ اندھا ہونا۔ اپنا بیج ہونا۔ اتنا بوڑھا ہونا کہ مسجد تک جانے سے مجبور ہو۔ مال یا کھانے کے ہلاک ہو جانے کا ڈر۔ مفلس کو قرص خواہ کا ڈر۔ بیمار کی دیکھ بھال کہ یہ اگر چھوڑ کر چلا جائے گا تو اُسکو تکلیف ہوگی یا گھبراؤنگا۔ یہ سب جماعت چھوڑنے کے عذر ہیں۔ مسئلہ عورتوں کو کسی نماز میں جماعت کی حاضری جائز نہیں۔ دن کی نماز ہو یا رات کی جمعہ کی ہو یا عیدین کی چاہے جوان ہوں یا بڑھیا۔ یوہیں وعظ کی مجلس میں بھی جانا ناجائز ہے (در مختار بہار شریعت)۔ مسئلہ اکیلا مقتدی مرد اگر چہ لڑکا ہو امام کے برابر داہنی طرف کھڑا ہو بائیں طرف یا پیچھے کھڑا ہونا مکروہ ہے۔ دو مقتدی ہوں تو پیچھے کھڑے ہوں برابر کھڑا ہونا مکروہ تنزیہی ہے دو سے زیادہ کا امام کے برابر کھڑا ہونا مکروہ تحریمی ہے۔ (در مختار و بہار)۔ مسئلہ ایک آدمی امام کے برابر کھڑا تھا پھر ایک اور آیا تو امام آگے بڑھ جائے اور یہ آنے والا اس مقتدی کے برابر کھڑا ہو جائے اور اگر امام آگے نہ بڑھے تو یہ مقتدی پیچھے ہٹ آئے یا خود ہٹ آئے یا آنے والا اسکو پیچھے کھینچ لے لیکن جب مقتدی ایک ہو تو اُسکا پیچھے آ جانا افضل ہے اور اگر دو ہوں تو امام کا آگے بڑھ جانا افضل ہے۔ مسئلہ صفیں سیدھی ہوں اور لوگ ملکہ کھڑے ہوں بیچ میں جگہ نہ رہے اور سب کے مونڈھے برابر ہوں اور

امام آگے بیچ میں ہو۔ مسئلہ پہلی صف میں اور امام کے قریب کھڑا ہونا افضل ہے لیکن جنازہ میں پچھلی صف میں ہونا افضل ہے۔ (در مختار)۔ مسئلہ مقتدی کو تکبیر تحریمہ امام کے ساتھ یا بعد کہنا چاہئے یہاں تک کہ اگر لفظ اللہ تو امام کے ساتھ کہا اور اکبر امام سے پہلے تو نماز نہ ہوگی۔ مسئلہ مقتدی کو کسی نماز میں قرأت جائز نہیں نہ الحمد نہ سورۃ خواہ امام زور سے پڑھے یا آہستہ امام کا پڑھنا مقتدی کے لئے کافی ہے (ہدایہ وغیرہ)۔ مسئلہ صفوں کی ترتیب یوں ہونی چاہئے کہ اگلی صفوں میں مرد ہوں اور اسکے بعد لڑکے اور سب سے پیچھے عورتیں۔ (ہدایہ)۔ مسئلہ امام کو مسلمان مرد عاقل بالغ نماز کے مسائل کا جاننے والا غیر معذور ہونا چاہئے کہ اگر امام میں ان چھٹوں باتوں میں سے کوئی بات نہ پائی گئی تو اسکے پیچھے نماز نہ ہوگی۔ مسئلہ معذور اپنے مثل معذور کا یا اپنے سے زائد عذر والے کا امام ہو سکتا ہے۔ اور اگر امام و مقتدی دونوں کو دو قسم کے عذر ہوں مثلاً ایک کو ریاح کا مرض ہے دوسرے کو قطرے کا تو ایک دوسرے کی امامت نہیں کر سکتا۔ (عالمگیری رد المحتار)۔ مسئلہ تیمم کرنے والا وضو کرنے والوں کا امام ہو سکتا ہے (ہدایہ وغیرہ)۔ مسئلہ موزوں پر مسح کرنے والا پیر دھونے والوں کی امامت کر سکتا ہے (ہدایہ وغیرہ)۔ مسئلہ کھڑا ہو کر نماز پڑھنے والا بیٹھ کر پڑھنے والے کی اقتدا کر سکتا ہے (ہدایہ شرح وقایہ)۔ مسئلہ وہ شخص جو رکوع سجود کرتا ہے وہ اُس کے پیچھے نہیں پڑھ سکتا جو اشارے سے پڑھتا ہے۔ لیکن اگر امام و مقتدی دونوں اشارے سے پڑھتے ہوں تو اقتدا جائز ہے۔ (ہدایہ شرح وقایہ)۔ مسئلہ ننگا ستر چھپانے والے کا امام نہیں ہو سکتا (ہدایہ شرح وقایہ)۔ مسئلہ بد مذہب جس کی بد مذہبی حد کفر کو نہ پہنچی ہو جیسے تفضلیہ اسکو امام بنانا گناہ اور اسکے پیچھے نماز مکروہ تحریمی واجب الاعدادہ ہے۔ (در مختار رد المحتار عالمگیری)۔ مسئلہ فاسق معلن جیسے شرابی۔ جواری۔ زانی۔ سود خوار۔ چغلوں وغیرہ جو کبیرہ گناہ علانیہ کرتے ہیں ان کو امام بنانا گناہ اور ان کے پیچھے نماز مکروہ تحریمی واجب الاعدادہ ہے (رد المحتار و در مختار وغیرہ)۔ مسئلہ وہ بد مذہب جس کی بد مذہبی حد کفر کو پہنچ گئی ہو جیسے رافضی (اگرچہ صرف ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کی خلافت یا صحابیت سے انکار کرتا ہو یا شیخین رضی اللہ عنہما کی شان اقدس میں تبرک کرتا ہو)۔ جہمی۔ مشبہ۔ قدری اور وہ جو قرآن کو مخلوق بتاتا ہے اور وہ جو شفاعت یا دیدار الہی یا عذاب قریا کر امانا کا تبیین کا انکار کرتا ہے انکے پیچھے نماز نہیں ہو سکتی (عالمگیری وغیرہ) اس سے سخت تر حکم ان لوگوں کا ہے جو اپنے آپ کو مسلمان کہتے ہیں بلکہ متبع سنت بنتے ہیں اور اس کے باوجود بعض ضروریات دین کو نہیں مانتے اللہ و رسول کی توہین کرتے

عہ قدری۔ جو تقدیر کا منکر ہو۔ مشبہ۔ جو خدا کی ذات و صفات کو آدمی کی ذات و صفات کی طرح مانتا ہو۔

جہمی۔ جہم بن صفوان کے ماننے والوں کو کہتے ہیں انکا قول ہے کہ بندے کو بالکل کسی طرح کی قدرت نہیں نہ موثرہ نہ کا سبہ بلکہ

بندہ مثل جمادات کے ہے درجۃ دوزخ کو گونے داخل ہونیکے بعد فنا ہو جائیگی۔ یہاں تک کہ کچھ باقی نہ رہے گا سوا اللہ تعالیٰ کے ۱۲۔

یا کم سے کم توہین کرنے والوں کو مسلمان جانتے ہیں۔ انکے پیچھے بھی بالکل نماز جائز نہیں۔ مسئلہ فاسق کی اقتدا نہ کی جائے مگر صرف جمعہ میں کہ اس میں مجبوری ہے باقی نمازوں میں دوسری مسجد میں چلا جائے اور جمعہ اگر شہر میں چند جگہ ہوتا۔۔۔ ہو تو اس میں بھی اقتدا نہ کی جائے دوسری مسجد میں جا کر پڑھیں (غنیہ۔ رد المحتار فتح القدیر) مسئلہ امام کا تنہا اونچی جگہ کھڑا ہونا مکروہ ہے اگر بلندی تھوڑی ہو تو مکروہ تنزیہی اور اگر بلندی زیادہ ہو تو مکروہ تحریمی۔ (در مختار وغیرہ) مسئلہ امام نیچے ہو اور مقتدی اونچی جگہ پر یہ بھی مکروہ اور خلاف سنت ہے (در مختار وغیرہ) مسئلہ مسبوق۔ اپنی چھٹی ہوئی رکعتوں کے ادا کرنے میں منفر دے مسبوق وہ ہے جو جماعت میں اس وقت شامل ہوا جبکہ کچھ رکعتیں امام پڑھ چکا تھا اور آخر تک امام کے ساتھ رہا۔ منفر دے کے معنی اکیلا پڑھنے والا جو جماعت کے ساتھ نہ پڑھے مسئلہ مسبوق نے امام کو قعدے میں پایا تو اس طرح شامل ہو کہ پہلے نیت کر کے کھڑا ہو اور سیدھے کھڑے رہنے کی حالت میں تکبیر تحریمہ کہے۔ تکبیر تحریمہ کہہ کر پھر دوسری تکبیر کہتا ہوا قعدے میں جائے۔ اگر رکوع یا سجدہ میں پائے تب بھی یوں ہی کرے اگر پہلی تکبیر کہنے میں رکوع کی حد تک جھک گیا تو نماز نہ ہوگی۔ مسئلہ مسبوق چار رکعت والی نماز میں چوتھی رکعت میں جماعت میں شامل ہوا تو امام کے سلام پھیرنے کے بعد کھڑا ہو جائے اور ایک رکعت الحمد اور سورۃ کے ساتھ پڑھ قعدہ کرے اور پھر کھڑا ہو جائے اور اس میں بھی الحمد اور سورۃ پڑھے اور اس رکعت پر قعدہ نہ کرے بلکہ ایک رکعت اور پڑھے صرف الحمد کے ساتھ۔ اور اس آخری رکعت پر قعدہ وغیرہ کر کے نماز ختم کرے یعنی علاوہ امام کے ساتھ والے قعدہ کے اسکو دو قعدے اور کرنے ہوں گے ایک قعدہ ایک رکعت کے بعد اور دوسرا قعدہ اس قعدہ کے بعد دو رکعت اور پڑھ کر۔ مسئلہ مسبوق مغرب کی تیسری رکعت میں شریک ہوا تو امام کے سلام پھیرنے کے بعد کھڑا ہو جائے الحمد و سورۃ کے ساتھ ایک رکعت پڑھ کر قعدہ کر کے پھر کھڑا ہو جائے اور الحمد اور سورۃ پڑھ کر رکعت پوری کرے اور قعدہ اخیرہ کر کے نماز ختم کرے یعنی اپنی دونوں رکعتوں میں ہر رکعت پر قعدہ کرے اور دونوں رکعتوں میں الحمد اور سورۃ پڑھے اس میں بھی دو قعدے ہوئے علاوہ امام کے قعدے کے۔ مسئلہ چار رکعت والی نماز کی تیسری رکعت میں شامل ہوا تو امام کے بعد دو رکعت اور پڑھے اور ان دونوں میں الحمد اور سورۃ ضرور پڑھے۔ مسئلہ پہلی رکعت چھوٹ گئی تو امام کے بعد ایک رکعت پڑھے الحمد اور سورت کے ساتھ۔ مسئلہ مسبوق نے بھول کر امام کے ساتھ سلام پھیر دیا تو نماز نہ گئی پوری کرے اگر بالکل ساتھ ساتھ پھیرا ہے تو سجدہ سہو بھی نہیں اور اگر امام کے ذرا بعد پھیرا تو سجدہ سہو واجب ہے۔ اور اگر قصداً سلام پھیرا یہ سمجھ کر کہ مجھے بھی امام کے ساتھ سلام پھیرنا چاہیے تو نماز جاتی رہی پھر سے پڑھے۔ (در مختار رد المحتار) مسئلہ کسی نے چار رکعت والی فرض نماز اکیلے شروع کی اور ابھی پہلی رکعت کا سجدہ نہ کرنے پایا تھا کہ

وہیں جماعت شروع ہوئی تو اپنی نماز توڑ کر جماعت میں شریک ہو جائے اور فجر اور مغرب میں تو اگر پہلی رکعت کا سجدہ بھی کر لیا ہو تو بھی توڑ کر شریک جماعت ہو جائے۔ مسئلہ چار رکعت والی نماز میں اگر پہلی رکعت کا سجدہ کر لیا تو نہ توڑے بلکہ ایک رکعت اور پڑھ کر دو پر قعدہ کر کے سلام پھیر کے جماعت میں شامل ہو جائے۔ مسئلہ اگر تین رکعتیں پوری پڑھ لیں اور جماعت قائم ہوئی تو جماعت میں شامل نہیں ہو سکتا اپنی ہی چاروں پوری کرے اور بعد میں نفل کی نیت سے جماعت میں شریک ہو جائے مگر عصر میں شامل نہیں ہو سکتا۔ اسلئے کہ عصر کے بعد نفل جائز نہیں۔ مسئلہ چار رکعت والی نماز میں تیسری رکعت کا ابھی سجدہ نہ کیا تھا کہ جماعت شروع ہوئی تو نماز توڑ دے اور جماعت میں شریک ہو جائے۔ مسئلہ نماز توڑنے کے لئے بیٹھنے کی ضرورت نہیں کھڑے کھڑے توڑنے کی نیت سے ایک طرف سلام پھیر دے۔ مسئلہ نفل یا سنت یا قضا شروع کی اور جماعت قائم ہوئی تو نماز نہ توڑے پوری کر کے شامل ہو البتہ اگر نفل چار رکعت کی نیت سے شروع کی تو دو رکعت پر توڑ دے تیسری اور چوتھی رکعت میں ہو تو پوری کرے۔ مسئلہ جماعت میں ملنے کے لئے نماز توڑنے کا حکم اس وقت ہے جبکہ جماعت اس جگہ قائم ہو جہاں یہ پڑھ رہا ہے۔ اگر یہ گھر میں پڑھ رہا ہے اور مسجد میں جماعت قائم ہوئی تو توڑنے کا حکم نہیں یا یہ ایک مسجد میں پڑھ رہا ہے اور جماعت دوسری مسجد میں شروع ہوئی تو نہیں توڑ سکتا اگرچہ ابھی پہلی رکعت کا سجدہ نہ کیا ہو تب بھی نہیں توڑ سکتا۔ (ردالمحتار)۔ مسئلہ قیام در کوع و سجود و قعدہ اخیرہ میں ترتیب فرض ہے۔ اگر قیام سے پہلے رکوع کر لیا پھر قیام کیا تو وہ رکوع جاتا رہا اگر بعد قیام پھر رکوع کر لیا تو نماز ہو جائے گی ورنہ نہیں یوں ہی رکوع سے پہلے سجدہ کرنے کے بعد اگر رکوع پھر سجدہ کر لیا تو ہو جائیگی ورنہ نہیں۔ (ردالمحتار)۔ مسئلہ جو چیزیں فرض ہیں ان میں امام کی پیروی مقتدی پر فرض ہے یعنی اگر فرض چیزوں میں سے کوئی چیز امام سے پہلے ادا کیا اور امام کے ساتھ یا امام کے ادا کرنے کے بعد ادا نہ کیا تو نماز نہ ہوگی۔ جیسے امام سے پہلے سجدہ کر لیا اور امام ابھی سجدہ میں نہ آیا تھا کہ اس نے سر اٹھا لیا تو اگر امام کے ساتھ یا بعد کو ادا کر لیا تو نماز ہو گئی ورنہ نہیں۔ (ردالمحتار)۔ مسئلہ مقتدی نے امام سے پہلے سجدہ کیا مگر اس کے سر اٹھانے سے پہلے امام بھی سجدہ میں پہنچ گیا تو سجدہ ہو گیا مگر مقتدی کو ایسا کرنا حرام ہے (عالمگیری)۔ مسئلہ مقتدی کو صف کے پیچھے تنہا کھڑا ہونا مکروہ تنزیہی ہے جبکہ صف میں جگہ موجود ہو اور اگر صف میں جگہ نہ ہو تو حرج نہیں اور اگر کسی کو صف میں سے کھینچ لے اور اُس کے ساتھ کھڑا ہو تو یہ اچھا ہے مگر یہ خیال رہے کہ جس کو کھینچے وہ اس مسئلہ کو جانتا ہو کہیں اُس کے کھینچنے سے اپنی نماز نہ توڑ دے (عالمگیری) اور چاہئے

یہ کہ کسی کو اشارہ کرے اور اسے یہ چاہئے کہ پیچھے نہ ہٹے اس پر سے کراہت دور ہو جائے گی۔ (فتح القدیر و بہار شریعت)۔ **جماعت قائم کرنے کا طریقہ**۔ جماعت اس طرح قائم کی جائے کہ نماز کا جب مستحب وقت شروع ہو جائے تو اذان کہی جائے اسکے بعد سب لوگ با وضو مسجد میں یا جہاں جماعت کرنی ہو جمع ہوں اور سنت گھر سے پڑھ کر نہ آئے ہوں تو اس سے فارغ ہو کر صف بہ صف بیٹھ جائیں اور امام اپنی جگہ پر بیٹھ جائے اب مؤذن تکبیر کہے جب حی علی الفلاح پڑھیں تب امام اور مقتدی سب لوگ کھڑے ہو جائیں۔ امام نماز اور امامت کی نیت کر کے قد قامت الصلوٰۃ سے ذرا پہلے اللہ اکبر کہے ہاتھ باندھ لے اور پڑھنا شروع کر دے اور مقتدی بھی اس نماز اور اقتدا کی نیت کر کے اللہ اکبر کہے ہاتھ باندھ لیں اور ثنا پڑھ کر خاموش کھڑے رہیں۔ جب امام رکوع میں جائے تو مقتدی بھی رکوع کریں اور امام کے ساتھ ساتھ پوری نماز ختم کریں الحمد اور سورت کے سوا سب کچھ جو نمازوں میں پڑھا جاتا ہے پڑھیں۔ اگر کوئی شخص امام کے شروع کر دینے یا کچھ رکعتوں کے پڑھ لینے کے بعد آیا تو وہ بھی اس نماز اور اس امام کے پیچھے پڑھنے کی نیت سے شریک ہو جائے۔ آخر میں جب امام سلام پھیرے سب سلام پھیریں لیکن جس کی نماز کچھ چھوٹ گئی ہے وہ سلام نہ پھیرے بلکہ کھڑا ہو جائے اور اپنی چھوٹی ہوئی رکعتوں کو پوری کر کے سلام پھیرے۔ سلام کے بعد امام اپنے دائیں یا بائیں یا مقتدیوں کی طرف گھوم جائے اور دونوں ہاتھ سینے کے سامنے پھیلا کر دعا مانگے اور مقتدی بھی دعا مانگیں دعا کے بعد اپنی اپنی جگہ سے ہٹ کر سنت نمازیں پڑھیں۔ مسئلہ امام تکبیر تحریمہ قد قامت الصلوٰۃ سے ذرا پہلے کہے اور مقتدی امام کے تکبیر کہنے کے بعد تکبیر کہیں۔ (عالمگیری)

نماز فاسد کرنے والی چیزوں کا بیان

مسئلہ کلام مفسد نماز ہے۔ یعنی نماز میں بولنے سے نماز ٹوٹ جاتی ہے چاہے جان بوجھ کر بولے یا بھولے سے ایک آدھ بات بولے یا زیادہ۔ مسئلہ کلام وہی مفسد ہے جس میں اتنی آواز ہو کہ کم سے کم خود سن سکے اگر کوئی مانع نہ ہو مسئلہ کسی کو بھولے سے بھی سلام کیا تو نماز جاتی رہی چاہے خالی السلام ہی کہا ہو۔ علیکم نہ کہہ پایا ہو۔ مسئلہ زبان سے سلام کا جواب دیا تو نماز جاتی رہی اور ہاتھ یا سر کے اشارے سے دیا تو مکروہ ہوئی۔ (در مختار۔ عالمگیری) مسئلہ نماز میں چھینک آئے تو الحمد للہ نہ کہے اگر کہہ دیا تو نماز نہ گئی۔ (عالمگیری) مسئلہ خوشی کی خبر کے جواب میں الحمد للہ کہا یا بُری خبر پر اِنَّا لِلّٰہِ وَاِنَّا اِلَیْہِ رَاجِعُوْنَ پڑھا یا تعجب کی خبر پر سبحان اللہ یا اللہ اکبر کہا تو نماز جاتی رہی ہاں

اگر خبر کے جواب کا ارادہ نہ کیا تو نہ گئی مسئلہ کھکھارنے میں جب دو حرف نکلے جیسے آخ تو یہ مفسد نماز ہے جبکہ
 نہ عذر ہو نہ صحیح غرض ہو اگر عذر سے ہو جیسے طبیعت نے مجبور کیا یا صحیح غرض کیلئے ہو جیسے قرأت میں آواز
 صاف کرنے کیلئے یا امام کو غلطی پر اطلاع دینے کیلئے یا دوسرے کو اپنے نماز میں ہونے کی اطلاع دینے
 کیلئے ہو تو اس نماز سے نہیں ٹوٹی مسئلہ مقتدی نے اپنے امام کے سوا کسی اور کو لقمہ دیا نماز جاتی رہی۔
 مسئلہ امام نے اپنے مقتدی کے سوا کسی اور کا لقمہ لیا نماز فاسد ہو گئی مسئلہ آہ۔ اوہ۔ آف۔ تَف۔
 یہ الفاظ درد یا مصیبت کی وجہ سے نکلے یا آواز سے رویا اور حرف پیدا ہوئے ان سب صورتوں میں
 نماز ٹوٹ گئی اور اگر رونے میں صرف آنسو نکلے آواز اور حرف نہیں نکلے تو حرج نہیں (عالمگیری رد المحتار)
 مسئلہ مریض کی زبان سے بے اختیار آہ۔ اوہ نکلی تو نماز فاسد نہ ہوئی یوہیں چھینک کھانسی جمائی دُکھا
 میں جتنے حرف مجبوراً (بے اختیار) نکلتے ہیں وہ معاف ہیں (در مختار) مسئلہ پھونکنے میں اگر آواز پیدا نہ ہو تو
 وہ مثل سانس کے ہے کہ مفسد نہیں مگر قصداً کرنا مکروہ ہے اور اگر پھونکنے میں دو حرف پیدا ہوں جیسے
 اُف۔ تَف تو مفسد نماز ہے۔ (غنیہ) مسئلہ نماز میں قرآن۔ قرآن شریف سے یا محراب وغیرہ سے دیکھ کر
 پڑھنے سے نماز ٹوٹ جاتی ہے۔ ہاں اگر پڑھتا تو ہے یا دسے اور نظر پڑتی ہے لکھے ہوئے پر تو حرج نہیں۔
 (رد المحتار) مسئلہ عمل کثیر کہ نہ اعمال نماز سے ہو نہ نماز کی اصلاح کیلئے کیا گیا ہو مفسد نماز ہے عمل قلیل
 مفسد نہیں جس کام کے کرنے والے کو دور سے دیکھ کر اُس کے نماز میں نہ ہونے کا شک نہ رہے بلکہ
 گمان غالب ہو کہ نماز میں نہیں تو وہ عمل کثیر ہے اور اگر دور سے دیکھنے والے کو شبہ و شک ہو کہ نماز میں
 ہے یا نہیں تو یہ عمل قلیل ہے مسئلہ کرتا یا پانچا مہ پینا یا تہبند باندھا تو نماز جاتی رہی مسئلہ نماز کے
 اندر کھانا پینا مطلقاً نماز کو فاسد کر دیتا ہے جان کر ہو یا بھول کر ہو تھوڑا ہو یا زیادہ یہاں تک کہ اگر تل بلا
 چبائے نکل لیا یا کوئی بوند منہ میں گری اور نکل لیا نماز جاتی رہی۔ مسئلہ موت۔ جنون۔ بیہوشی سے نماز
 جاتی رہتی ہے اگر وقت میں آرام ہو جائے تو ادا پڑھے اور اگر وقت کے بعد آرام ہو تو قضا پڑھے جبکہ
 جنون و بیہوشی ایک دن رات سے زیادہ نہ ہو یعنی نماز کے چھ وقت کامل تک برابر نہ رہا ہو۔ کہ اگر
 چھ وقت کامل تک برابر رہے قضا واجب نہیں۔ (عالمگیری در مختار رد المحتار) مسئلہ قصداً وضو
 توڑا یا کوئی سبب غسل کا پایا گیا نماز جاتی رہی۔ مسئلہ کسی رکن کو ترک کیا جبکہ اُس کو اسی نماز میں ادا
 نہ کر لیا ہو نماز جاتی رہی۔ مسئلہ بلا عذر نماز کی کسی شرط کو ترک کیا تو نماز ٹوٹ گئی۔ مسئلہ قعدہ اخیرہ
 کے بعد سجدہ نماز یا سجدہ تلاوت یاد آیا اور اسکو ادا کیا اور ادا کرنے کے بعد پھر قعدہ نہ کیا تو نماز نہ ہوئی
 مسئلہ کسی رکن کو سوتے میں ادا کیا تھا اسکا اعادہ نہ کیا۔ نماز نہ ہوئی۔ مسئلہ سانپ بچھو مارنے سے

نماز نہیں ٹوٹتی جبکہ نہ تین قدم چلنا پڑے نہ تین ضرب کی ضرورت ہو اگر مارنے میں تین قدم یا زیادہ چلنا پڑا یا تین ضرب یا زیادہ لگانی پڑی تو نماز ٹوٹ گئی۔ مسئلہ نماز میں سانپ بچھو مارنے کی اجازت ہے اگرچہ نماز ٹوٹ جائے۔ مسئلہ سانپ بچھو کو نماز میں مارنا اس وقت مباح ہے جب سامنے گزرے اور تکلیف دینے کا ڈر ہو اور اگر کاٹنے کا ڈر نہ ہو تو مکروہ ہے۔ (عالمگیری) مسئلہ ایک رکن میں تین بار کھجائے سے نماز ٹوٹ جاتی ہے یعنی یوں کہ کھجا کر ہاتھ ہٹالیا پھر کھجایا پھر ہاتھ ہٹالیا پھر کھجایا پھر ہاتھ ہٹالیا۔ اگر ایک بار ہاتھ رکھ کر کئی مرتبہ کھجایا تو یہ ایک ہی مرتبہ کھجانا کہا جائے گا اور اس سے نماز نہ جائیگی۔ (عالمگیری غنیہ) مسئلہ تکبیرات انتقال میں اللہ کے الف کو یا اکبر کے الف کو کھینچا اور اللہ یا اکبر کہا یا اکبر کی ب کے بعد الف بڑھا دیا کہ اکبار ہو گیا تو ان سب صورتوں میں نماز ٹوٹ گئی اور اگر تکبیر تحریمہ میں ایسا کیا تو نماز شروع ہی نہ ہوئی (درمختار وغیرہ) مسئلہ قرأت یا اذکار نماز میں ایسی غلطی جس سے معنی فاسد ہو جائیں نماز توڑ دیتی ہے۔ مسئلہ نمازی کے آگے سے چاہے آدمی گزرے یا جانور۔ نماز نہیں ٹوٹتی البتہ گزرنے والا بہت گنہگار ہوتا ہے۔ اگر نمازی کے سامنے سے جانے والا جانتا کہ اس میں کیا گناہ ہے تو توبہ کرے یا کھڑے رہے بلکہ زمین میں دھنس جانے کو اچھا سمجھتا اور نمازی کے آگے سے نہ گزرتا۔ مسئلہ اگر میدان میں نمازی کے سامنے سے تین گز چھوڑ کر آگے سے گزرے تو حرج نہیں۔ لیکن گھر اور مسجد میں ایسا نہیں کر سکتا۔ مسئلہ نمازی کے آگے اگر سترہ ہو تو سترہ کے پیچھے سے گزرنے میں کوئی حرج نہیں۔ سترہ کے معنی ایسی کوئی چیز جس سے آڑ ہو جائے۔ مسئلہ سترہ ایک ہاتھ اونچا اور ایک انگل موٹا ہو کافی ہے اور زیادہ سے زیادہ تین ہاتھ اونچا ہو۔ (درمختار و ردالمحتار)۔ مسئلہ سترہ داہنی بھوں کے سامنے گاڑنا افضل ہے۔ مسئلہ درخت جانور آدمی وغیرہ کا بھی سترہ ہو سکتا ہے۔ (غنیہ) مسئلہ امام کا سترہ مقتدی کیلئے بھی سترہ ہے۔ مقتدیوں کے لئے علیحدہ سترے کی ضرورت نہیں لہذا اگر مسجد میں بھی مقتدی کے آگے سے گزر جائے جبکہ امام کے آگے سے نہ ہو تو حرج نہیں (ردالمحتار)۔ مسئلہ نمازی اپنے آگے سے گزرنے والے کو اگر روکنا چاہے تو سبحان اللہ کہے یا زور سے قرأت کرنے لگے یا ہاتھ سے اشارہ کرے لیکن بار بار ایسا نہ نہ کرے کہ عمل کثیر ہونے کی صورت میں نماز جاتی رہے گی۔ (درمختار و ردالمحتار)

عہ مباح کے معنی جائز حلال جس پر شریعت کی طرف سے کوئی روک نہ ہو۔ عہ تین گز جگہ یہ اصل میں اندازہ ہے موضع قدم مصلی سے لیکر اس کے موضع سجود تک کا اور موضع سجود سے یہاں مراد وہاں تک کی جگہ ہے جہاں تک حالت قیام میں سجدہ کی جگہ پر نظر کرنے سے نگاہ پھیلتی ہے۔ اتنی جگہ میدان میں چھوڑ کر اس کے بعد سے گزر سکتا ہے جیسا کہ عالمگیری کی اس عبارت سے ظاہر ہے۔ والا صح انہ موضع صلاتہ من قدمہ الی موضع سجودہ قال مشائخنا اذا صلی رامیا بصرہ علیہ لم یکرہ وھو الصبیح ۱۲

نماز کے مکروہات کا بیان

مسئلہ کپڑے یا بدن یا ڈاڑھی کے ساتھ کھیلنا مکروہ تحریمی ہے۔ کپڑا سمیٹنا جیسے سجدہ میں جلتے وقت آگے یا پیچھے سے اٹھالینا اگرچہ گرد سے بچانے کے لئے ہو۔ مکروہ تحریمی ہے۔ اور بلا وجہ ہو تو اور زیادہ مکروہ تحریمی کپڑا لٹکانا جیسے سر یا مونڈھے پر اس طرح ڈالنا کہ دونوں کنارے لٹکتے ہوں مکروہ تحریمی ہے مسئلہ اگر کرتے وغیرہ کی آستین میں ہاتھ نہ ڈالے بلکہ پیٹھ کی طرف پھینک دے تو یہ بھی مکروہ تحریمی ہے (درمختار) مسئلہ کاندھے پر اس طرح رومال ڈالنا کہ ایک کنارہ پیٹ پر لٹکتا ہو اور دوسرا پیٹھ پر یہ مکروہ تحریمی ہے۔ مسئلہ رضائی یا چادر یا شال کے کنارے دونوں مونڈھوں سے لٹکتے ہوں یہ ممنوع و مکروہ تحریمی ہے۔ ہاں اگر ایک کنارہ دوسرے مونڈھے پر ہو اور دوسرا لٹک رہا ہے تو حرج نہیں۔ (درمختار و ردالمحتار) مسئلہ کوئی آستین آدھی کلائی سے زیادہ چڑھی ہوئی یا دامن سمیٹے نماز پڑھنا مکروہ تحریمی ہے چاہے پہلے سے چڑھی ہو یا نماز میں چڑھائی (درمختار) مسئلہ مرد کو جوڑا باندھے ہوئے نماز پڑھنا مکروہ تحریمی ہے اور اگر نماز میں جوڑا باندھے تو نماز فاسد ہو جائے۔ مسئلہ کنکریاں ہٹانا مکروہ تحریمی ہے۔ لیکن اگر سنت کے طور پر سجدہ نہ ادا ہوتا ہو تو ایک بار ہٹا سکتا ہے اور اگر بغیر ہٹائے واجب نہ ادا ہوتا ہو تو ہٹانا واجب ہے چاہے کئی بار ہٹانا پڑے (درمختار و ردالمحتار)۔ مسئلہ انگلیاں چٹکانا انگلیوں کی قینچی باندھنا یعنی ایک ہاتھ کی انگلیاں دوسرے ہاتھ کی انگلیوں میں ڈالنا مکروہ تحریمی ہے (درمختار وغیرہ) مسئلہ نماز کے لئے جاتے وقت اور نماز کے انتظار میں بھی یہ دونوں چیزیں مکروہ ہیں۔ مسئلہ کمر پر ہاتھ رکھنا مکروہ تحریمی ہے۔ نماز کے علاوہ بھی کمر پر ہاتھ رکھنا نہ چاہئے۔ (درمختار)۔ مسئلہ ادھر ادھر منہ پھیر کر دیکھنا مکروہ تحریمی ہے چاہے تھوڑا ہی منہ پھرا ہو اگر منہ نہ پھیرے صرف کنکلیوں سے ادھر ادھر بلا حاجت دیکھے تو کراہت تنزیہی ہے اور نادر اگر کسی غرض صحیح سے ہو تو اصلاً حرج نہیں۔ آسمان کی طرف نگاہ اٹھانا بھی مکروہ تحریمی ہے۔ مسئلہ تشہد یا سجدوں کے درمیان گتے کی طرح بیٹھنا (یعنی گھٹنوں کو سینہ سے ملا کر دونوں ہاتھوں کو زمین پر رکھ کر چوڑے بل بیٹھنا)۔ مرد کا سجدے میں کلائیوں کو بچھنا کسی شخص کے منہ کے سامنے نماز پڑھنا مکروہ تحریمی ہے۔ مسئلہ کپڑے میں اس طرح پیٹ جانا کہ ہاتھ بھی باہر نہ ہو مکروہ تحریمی ہے۔ یوں بھی بے ضرورت اس طرح پیٹنا نہ چاہئے اور خطرہ کی جگہ تو سخت ممنوع ہے یوں ہی ناک منہ چھپانا بھی مکروہ تحریمی ہے۔ مسئلہ بے ضرورت کھٹکار نکالنا قصداً جہاں لینا مکروہ تحریمی ہے اگر جہاں خود آئے تو

غہ مکروہ تحریمی وہ ہے جسے کرنے سے عبادت ناقص ہو جاتی ہے اور کرنا بالکل گناہ ہوتا ہے لیکن حرام سے کم۔

حرج نہیں مگر روکنا مستحب ہے۔ اگر روکے سے نہ رُکے تو ہونٹ دانتوں سے ہائے اور اس پر بھی نہ رُکے
 تو ہاتھ منہ پر رکھے۔ قیام میں داہنا ہاتھ رکھے اور باقی حالتوں میں بایاں۔ مسئلہ فریاض یا تہنہ ہینکر
 نماز پڑھی اور کرتا یا چادر موجود ہے تو نماز مکروہ تحریمی ہے اور دوسرا کپڑا نہیں تو معاف ہے مسئلہ
 کسی آنے والے کی خاطر نماز کو طول دینا مکروہ تحریمی ہے۔ اور گرجاعت پا جانے کے خیال سے ایک دو تسبیح
 کے برابر طول دیا تو کراہت نہیں۔ (عالمگیری) مسئلہ قبر کا سامنے ہونا جبکہ کوئی چیز بیچ میں حائل نہ ہو تو
 مکروہ تحریمی ہے (درمختار عالمگیری) مسئلہ زمین مقصوب یا پر آئے کھیت میں جس میں زراعت موجود
 ہے یا جتے کھیت میں نماز پڑھنا مکروہ تحریمی ہے (درمختار عالمگیری) مسئلہ مقبرہ میں جو جگہ نماز کیلئے
 مقرر ہو اور اس جگہ میں قبر نہ ہو۔ تو وہاں نماز پڑھنے میں حرج نہیں۔ کراہت اس وقت ہے کہ قبر سامنے
 ہو اور نمازی اور قبر کے درمیان کوئی چیز بقدر سترہ حائل نہ ہو۔ ورنہ اگر قبر داہنے یا بائیں یا پیچھے ہو
 یا سترہ کے برابر کوئی چیز حائل ہو تو کچھ بھی کراہت نہیں (عالمگیری۔ غنیہ۔ قاضی خاں) مسئلہ کفار
 کے عبادت خانوں میں نماز پڑھنا مکروہ تحریمی ہے کہ وہ شیطین کی جگہ ہے۔ بلکہ ان میں جانا بھی منع
 ہے۔ مسئلہ اٹا کپڑا پہنکر یا اوڑھ کر نماز پڑھنا مکروہ تحریمی ہے یوں ہی انگڑے کے بند نہ باندھنا اور اچکن
 شیروانی وغیرہ کے بٹن نہ لگانا اگر اس کے نیچے کرتا وغیرہ نہیں اور سینہ کھلا رہا تو مکروہ تحریمی ہے
 اور اگر نیچے کرتا وغیرہ ہے تو مکروہ تنزیہی۔ (بہار شریعت) مسئلہ جس کپڑے پر جاندار کی تصویر ہو
 اسے پہنکر نماز پڑھنا مکروہ تحریمی ہے۔ نماز کے علاوہ بھی ایسا کپڑا پہننا ناجائز ہے۔ مسئلہ اگر تصویر نمازی
 کے سر پر ہو یعنی چھت میں بنی ہو یا لٹلی ہو یا سجدہ کی جگہ میں ہو کہ اس پر سجدہ واقع ہوتا ہو تو نماز مکروہ
 تحریمی ہوگی۔ یوں نمازی کے آگے یا داہنے یا بائیں تصویر کا ہونا مکروہ تحریمی ہے اور پیچھے ہونا بھی مکروہ
 ہے اگرچہ آگے اور دائیں بائیں ہونے سے کم۔ مسئلہ اگر تصویر فرش میں ہے اور اس پر سجدہ نہیں تو
 کراہت نہیں۔ (ہدایہ۔ فتح القدیر) مسئلہ اگر تصویر غیر جاندار کی ہے جیسے پہاڑ دریا۔ درخت پھول۔ پتی
 وغیرہ تو کچھ حرج نہیں۔ (فتح القدیر) مسئلہ تھیلی یا جیب میں تصویر چھپی ہوئی ہو تو نماز میں کراہت نہیں
 (درمختار)۔ مسئلہ تصویر والا کپڑا پہنے ہوئے ہے اور اس پر کوئی دوسرا کپڑا اور پہن لیا کہ تصویر چھپ گئی
 تو اب نماز مکروہ نہ ہوگی۔ (ردالمحتار) مسئلہ اگر تصویر ذلت کی جگہ میں ہو۔ جیسے جوتا اتارنے کی جگہ
 میں ہو یا ایسے فرش میں ہو جس کو پاؤں سے روندتے ہوں تو نماز میں کراہت نہیں جبکہ اس پر سجدہ نہ ہو
 اور گھر میں ہونے میں بھی کراہت نہیں۔ (درمختار) مسئلہ اگر تصویر اتنی چھوٹی ہو کہ کھڑے ہو کر دیکھنے
 میں اس کے بدن کے حصہ الگ الگ نہ دکھائی دیں تو ایسی تصویر کے نمازی کے آگے پیچھے یا دائیں بائیں

ہونے میں نماز مکروہ نہ ہوگی۔ مسئلہ اگر تصویر کا پورا چہرہ مٹا دیا تو کراہت جاتی رہی (ہدایہ وغیرہ) مسئلہ تصویر کے یہ احکام تو نماز کے ہیں۔ رہا تصویر کا رکھنا تو اس کے بارے میں حدیث میں ہے کہ جس گھر میں کتا یا تصویر ہو اس میں رحمت کے فرشتے نہیں آتے یعنی جبکہ توہین کے ساتھ نہ ہوں اور نہ اتنی چھوٹی ہوں کہ کھڑے ہو کر دیکھنے میں بدن کے حصے الگ الگ نہ دکھائی دیں۔ (فتح القدیر وغیرہ) مسئلہ تصویر کا بنانا بنوانا دونوں حرام ہیں چاہے دستی ہو یا عکسی دونوں کا ایک حکم ہے۔

مکروہ تنزیہی۔ مسئلہ سجدہ یا رکوع میں بلا ضرورت تین تسبیح سے کم کہنا مکروہ تنزیہی ہے ہاں اگر وقت تنگ ہو یا ریل چلے جانے کے خوف سے ہو تو حرج نہیں۔ مسئلہ کام کاج کے کپڑوں سے نماز پڑھنا مکروہ تنزیہی ہے جبکہ اور کپڑے ہوں ورنہ کراہت نہیں۔ مسئلہ سستی سے ننگے سر نماز پڑھنا یعنی ٹوپی سے بوجھ معلوم ہوتا ہے یا گرمی معلوم ہوتی ہے اس وجہ سے ننگے سر پڑھتا ہے تو یہ مکروہ تنزیہی ہے اور اگر نماز کو حقیر خیال کر کے ننگے سر پڑھے مثلاً نماز کوئی مہتمم بالشان چیز نہیں جسکے لئے ٹوپی عمامہ پہنا جائے تو یہ کفر ہے۔ اور اگر خشوع و خضوع کے لئے ننگے سر پڑھی تو مستحب ہے (در مختار رد المحتار) و بہار، مسئلہ نماز میں ٹوپی گر پڑی تو اٹھا لینا افضل ہے جبکہ عمل کثیر سے نہ ہو ورنہ نماز فاسد ہو جائیگی۔ اور بار بار اٹھانی پڑے تو چھوڑ دے۔ اور نہ اٹھا لینے سے خضوع مقصود ہو تو نہ اٹھانا افضل ہے۔

(در مختار رد المحتار) مسئلہ ماتھے سے خاک یا گھاس چھڑانا مکروہ ہے جبکہ نماز میں تشویش نہ ہو اور تکبر کی وجہ سے چھڑا رہا ہو تو مکروہ تحریمی ہے اور اگر تکلیف دہ ہوں یا خیال بٹتا ہو تو حرج نہیں۔ اور نماز کے بعد چھڑانے میں تو مطلقاً مضائقہ نہیں بلکہ چھڑا دینا چاہئے تاکہ ریا نہ آنے پائے (عالمگیری)۔ مسئلہ یوہیں حاجت کے وقت پیشانی سے پسینہ پونچھنا بلکہ ہر وہ عمل قلیل کہ نمازی کیلئے مفید ہو جائز ہے اور جو مفید نہ ہو وہ مکروہ ہے۔ (عالمگیری)۔ مسئلہ نماز میں ناک سے پانی بہا تو اس کو پونچھ لینا زمین پر گرنے سے اچھا ہے اور اگر مسجد میں ہو تو پونچھنا ضروری ہے مسجد میں نہ گرنے دے (عالمگیری وغیرہ)۔ مسئلہ نماز میں بغیر عذر چار زانو بیٹھنا مکروہ ہے اور عذر ہو تو حرج نہیں۔ اور علاوہ نماز کے اس طرح بیٹھنے میں کوئی حرج نہیں (در مختار)۔ مسئلہ سجدہ کو جاتے وقت گھٹنے سے پہلے ہاتھ رکھنا اور اٹھتے وقت ہاتھ

عہ یعنی جبکہ تصویر ذلت کی جگہ میں ہو یا بہت چھوٹی ہو کہ دیکھنے میں بدن کے حصے الگ الگ نہ دکھائی دیتے ہوں تو ایسی تصویر کے گھر میں رہنے سے حرج نہیں ۱۲ منہ۔ عہ مکروہ تنزیہی جس کا کرنا شرع کو پسند نہیں لیکن کرنے پر سزا و عذاب بھی نہیں ۱۶۔ عہ ریا یعنی نمائش۔ دکھاوا۔ جو کام دوسروں کو دکھانے کیلئے کیا جائے اس کو ریا کہتے ہیں۔ ریا حرام و گناہ ہے۔ حدیث شریف میں ریا کو شرک اصغر فرمایا گیا۔ جو عمل ریا سے کیا جائے اس پر ثواب کے بدلے عذاب ہوگا۔ منہ۔ عکسی۔ فوٹو۔ مہتمم بالشان۔ اہم۔ بڑا۔ خشوع و خضوع۔ عاجزی انکساری۔ عمل کثیر۔ زیادہ کام۔ تشویش۔ بے اطمینانی پریشانی۔ مطلقاً مضائقہ نہیں۔ کچھ بھی حرج نہیں۔ پیشانی۔ ماتھا۔ عمل قلیل۔ تھوڑا کام۔

سے پہلے گھٹنے اٹھانا بلا عذر مکروہ ہے۔ (غنیہ) مسئلہ رکوع میں سر کو پیٹھ سے اونچا یا نیچا رکھنا مکروہ ہے (منیہ) مسئلہ اٹھتے وقت آگے پیچھے پاؤں اٹھانا مکروہ ہے۔ مسئلہ جوں یا مجھرب ایذا پہنچاتے ہوں تو پکڑ کر مار ڈالنے میں حرج نہیں جبکہ عمل کثیر سے نہ ہو (غنیہ و بہار) مسئلہ مسجد کی چھت پر نماز پڑھنا مکروہ ہے (عالمگیری)۔ مسئلہ کوئی شخص کھڑا یا بیٹھا باتیں کر رہا ہے اس کے پیچھے نماز پڑھنے میں کراہت نہیں جبکہ باتوں سے دل بٹنے کا خوف نہ ہو۔ مصحف شریف اور تلوار کے پیچھے اور سونے والے کے پیچھے نماز مکروہ نہیں۔ (درمختار و ردالمختار) مسئلہ جلتی آگ نمازی کے آگے ہونا باعث کراہت ہے۔ شمع یا چراغ میں کراہت نہیں۔ (عالمگیری)۔ مسئلہ بغیر عذر ہاتھ سے کبھی مچھراڑنا مکروہ ہے۔ (عالمگیری)۔ مسئلہ ایسی چیز کے سامنے جو دل کو مشغول رکھے نماز مکروہ ہے مثلاً زینت لہو و لعب وغیرہ۔ مسئلہ نماز کے لئے دوڑنا مکروہ ہے (ردالمختار)۔

نماز توڑنے کا عذر یعنی کن کن صورتوں میں نماز توڑ دینا جائز ہے: مسئلہ کوئی مصیبت زدہ فریاد کر رہا ہو۔ اسی نمازی کو پکارتا ہو یا مطلقاً کسی شخص کو پکارتا ہو یا کوئی ڈوب رہا ہو یا آگ سے جل جائیگا یا اندھا راہگیر کو یس میں گرا چاہتا ہے ان سب صورتوں میں نماز توڑ دینا واجب ہے جبکہ یہ نمازی اُس کے بچانے کی قدرت رکھتا ہو (درمختار و ردالمختار)۔ مسئلہ پیشاب یا خانہ معلوم ہو یا اکیڑے یا بدن پر اتنی نجاست دیکھی کہ جتنی نجاست کے ہوتے نماز جائز ہے یا نمازی کو کسی اجنبی عورت نے چھو دیا تو ان تینوں صورتوں میں نماز توڑ دینا مستحب ہے جبکہ جماعت کا وقت نہ جاتا رہے اور پیشاب یا خانہ جب بہت زور کئے ہو تو جماعت چھوٹ جانے کا بھی خیال نہ کرے۔ ہاں وقت جانے کا خیال کیا جائے (ردالمختار)۔ مسئلہ سانپ وغیرہ مارنے کے لئے جب کہ کاٹنے کا صحیح ڈر ہو تو نماز توڑ دینا جائز ہے۔ مسئلہ کوئی جانور بھاگ گیا اُس کے پکڑنے کے لئے یا بکریوں پر بھیڑیے کے حملہ کرنے کے ڈر سے نماز توڑ دینا جائز ہے۔ مسئلہ اپنے یا پرائے ایک درہم کے نقصان کا ڈر ہو مثلاً دودھ ابل جائے گا یا گوشت ترکاری روٹی وغیرہ جل جانے کا ڈر ہو یا ایک درہم کی کوئی چیز چوراً چکالے بھاگے۔ ان صورتوں میں نماز توڑ دینے کی اجازت ہے (درمختار عالمگیری)۔ مسئلہ اگر نفل نماز میں ہو اور ماں باپ دادا دادی وغیرہ اصول پکاریں اور ان کو اس کا نماز میں ہونا معلوم نہ ہو تو نماز توڑ دے اور جواب دے۔ (درمختار و ردالمختار)۔

احکام مسجد کا بیان

اللہ تعالیٰ کے نزدیک سب سے اچھی جگہ مسجد ہے۔ اور سب سے بُری جگہ بازار ہے۔ جب مسجد

میں جائے تو درود شریف پڑھے اور یہ کہے رَبِّ اغْفِرْ لِي ذُنُوبِي وَافْتَحْ لِي ابْوَابَ رَحْمَتِكَ اور جب
 نکلے تو درود شریف پڑھ کے یہ کہے رَبِّ اغْفِرْ لِي ذُنُوبِي وَافْتَحْ لِي ابْوَابَ فَضْلِكَ مسئلہ قبلہ کی
 طرف پاؤں پھیلانا مکروہ ہے۔ سوئے میں ہو یا جاگتے میں۔ یوہیں چھوٹے بچوں کا پاؤں قبلہ کی طرف کر کے
 لٹا دینا مکروہ ہے اور اسکی بُرائی لٹانے والے پر ہے۔ (ردالمحتار) مسئلہ مسجد کی چھت پر بھی گندگی
 کرنی حرام ہے۔ مسجد کی چھت کا بھی مسجد کی طرح ادب ہے۔ (غنیہ) مسئلہ مسجد کی چھت پر بلا ضرورت
 چڑھنا مکروہ ہے۔ (درمختار ردالمحتار) مسئلہ مسجد کو راستہ بنانا یعنی اس میں سے ہو کر گزرنا ناجائز
 ہے۔ اگر اسکی عادت کرے تو فاسق ہے اگر کوئی اس نیت سے مسجد میں گیا اور بیچ میں پہنچا تھا کہ پچھتا یا تو جس
 دروازہ سے اس کو نکلنا ہے اسکے سوا دوسرے دروازہ سے نکلے یا وہیں نماز پڑھے پھر نکلے اور وضو نہ ہو
 تو جس طرف سے آیا ہے واپس جائے۔ (درمختار ردالمحتار) مسئلہ مسجد کے اندر کسی برتن میں پینا
 کرنا یا فصد کا خون لینا بھی جائز نہیں۔ مسئلہ بچے کو اور پاگل کو جن سے گندگی کا گمان ہو مسجد میں لیجانا
 حرام ہے اور اگر نجاست کا ڈرنہ ہو تو مکروہ ہے۔ مسئلہ مسجد کی دیواروں اور محرابوں پر قرآن لکھنا اچھا
 نہیں اس لئے کہ ڈرے کہ وہاں سے گرے اور پاؤں کے نیچے پڑے اور اسی بے ادبی کی وجہ سے تکیہ فرش
 بستر و ستر خوان جائز پر بھی آیت یا حدیث یا شعر وغیرہ کچھ لکھنا منع ہے۔ (عالمگیری و بہار) مسئلہ
 مسجد میں وضو کرنا یا مسجد کی دیواروں پر یا چٹائی پر یا چٹائی کے نیچے ناگ تھوک میل وغیرہ ڈالنا منع
 ہے۔ اگر ناگ سنکنے یا تھوکنے کی ضرورت ہی پڑ جائے تو کپڑے میں لے لے۔ (عالمگیری) مسئلہ مسجد میں
 نجاست لیکر جانا منع ہے اگرچہ وہ نجاست مسجد میں نہ لگے۔ اسی طرح جس کے بدن پر نجاست لگی ہو
 اسکو بھی مسجد میں جانا جائز نہیں۔ (ردالمحتار) مسئلہ ناپاک تیل مسجد میں جلانا یا نجس گارا مسجد میں لگانا
 منع ہے مسئلہ مسجد میں کوئی جگہ وضو کے لئے شروع ہی سے مسجد بنوانے والے نے قبل تمام مسجدیت
 بنائی ہے جس میں نماز نہیں ہوتی تو وہاں وضو کر سکتا ہے۔ یوہیں طشت وغیرہ کسی برتن میں وضو کر
 سکتا ہے بشرطیکہ پوری احتیاط سے ہو کہ کوئی چھینٹ مسجد میں نہ پڑے۔ (عالمگیری) مسئلہ وضو کے
 بعد منہ اور ہاتھ سے پانی پونچھ کر مسجد میں جھاڑتے ہیں یہ ناجائز ہے (بہار) مسئلہ مسجد کا کوڑا جھاڑ
 کر کسی ایسی جگہ نہ ڈالے جہاں بے ادبی ہو (درمختار) مسئلہ مسجد میں پیڑ لگانے کی اجازت نہیں
 ہاں مسجد کو اسکی حاجت ہے کہ زمین میں تری ہے ستون قائم نہیں رہتے تو اس تری کے جذب کرنے کے
 لئے پیڑ لگا سکتے ہیں (عالمگیری وغیرہ) مسئلہ قبل تمام مسجدیت مسجد کے ابواب رکھنے کے لئے مسجد میں
 حجر بنوا سکتے ہیں (عالمگیری) مسئلہ مسجد میں سوال کرنا حرام ہے اور اس سائل کو دینا بھی منع ہے۔

مسئلہ مسجد میں گم شدہ چیز تلاش کرنا منع ہے۔ (مسلم وغیرہ) مسئلہ کچا لہسن پیاز کھا کر مسجد میں جانا جائز نہیں جب تک کہ بوباقی ہو یہی حکم ہر اس چیز کا ہے جس میں بدبو ہے اس سے مسجد کو بچایا جائے اور اسکے بغیر دور کئے ہوئے مسجد میں نہ جایا جائے حتیٰ کہ جو مریض کوئی بدبودار دوا مثل گندھک وغیرہ کے لگائے ہو تو وہ مسجد میں نہ جائے بلکہ کوڑھی یا کسی اور گندے مرض والے بلکہ اس بد زبان کو بھی جو لوگوں کو زبان سے ایذا دیتا ہے مسجد سے روکا جائیگا۔ (در مختار رد المحتار و بہار وغیرہ) مسئلہ مباح باتیں بھی کرنے کی مسجد میں اجازت نہیں۔ نہ آواز بلند کرنا جائز (در مختار صغیری) مسئلہ مسجد کی صفائی کے لئے چمکا دڑا اور کبوتر وغیرہ کے گھونسلے نوچنے میں حرج نہیں۔ (در مختار و بہار) مسئلہ محلہ کی مسجد میں نماز پڑھنا اگرچہ جماعت تھوڑی ہو جامع مسجد سے افضل ہے بلکہ اگر محلہ کی مسجد میں جماعت نہ ہوئی ہو تو تنہا جائے اور اذان و اقامت کہہ کے نماز پڑھے۔ یہ جامع مسجد کی جماعت سے افضل ہے (صغیری وغیرہ)۔

وتر کی نماز

وتر کی نماز واجب ہے۔ اگر کسی وجہ سے وقت میں وتر نہیں پڑھا تو قضا واجب ہے (عالمگیری ہدایہ) وتر کی نماز تین رکعتیں ہیں ایک سلام سے مثل مغرب کے۔ اس میں پہلا قعدہ واجب ہے یعنی دو رکعت پر بیٹھے اور صرف التحیات پڑھ کر تیسری رکعت کیلئے کھڑا ہو جائے اور تیسری رکعت میں بھی الحمد اور سورۃ پڑھے۔ اور اس تیسری رکعت میں سورۃ پڑھنے کے بعد دونوں ہاتھ اٹھا کر کالوں کی نو تک لیجائے اور اللہ اکبر کہہ کر پھر ہاتھ باندھ لے اور دعائے قنوت پڑھے جب دعائے قنوت پڑھ چکے تو اللہ اکبر کہہ کر رکوع کرے اور باقی نماز پوری کرے۔ مسئلہ دعائے قنوت پڑھنا واجب ہے اور اس میں کسی خاص دعا کا پڑھنا واجب نہیں البتہ بہتر وہ دعائیں ہیں جو حدیثوں میں آئیں۔ سب سے زیادہ مشہور دعائے قنوت یہ ہے اَللّٰهُمَّ اِنَّا نَسْتَعِيْنُكَ وَنَسْتَغْفِرُكَ وَنُؤْمِنُ بِكَ وَنَتَوَكَّلُ عَلَيْكَ وَنُثْنِيْ عَلَيْكَ الْخَيْرَ كُلَّهُ وَنَشْكُرُكَ وَلَا نَكْفُرُكَ وَنَخْلَعُ وَنَتْرُكُ مَنْ يَفْجُرُكَ اَللّٰهُمَّ اَيُّكَ نَعْبُدُ وَلَكَ نُصَلِّيْ وَنُسَبِّحُ وَ اِلَيْكَ نَسْعٰی وَنَحْفِدُ وَنَرْجُو رَحْمَتَكَ وَنَخْشٰى عَذَابَكَ اِنَّ عَذَابَكَ بِالْاَلْفَارِ مُلْحِقٌ مُّسْلَمٌ جو دعائے قنوت نہ پڑھے سکے وہ یہ پڑھے۔ رَبَّنَا اٰتِنَا فِى الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِى الْاٰخِرَةِ حَسَنَةً وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ اور جن سے یہ بھی نہ بن پڑے وہ تین بار اَللّٰهُمَّ اَغْفِرْ لِيْ کہے (عالمگیری) مسئلہ دعائے قنوت ہمیشہ ہر شخص آہستہ پڑھے خواہ امام ہو یا مقتدی یا منفرد۔ ادا ہو یا قضا۔ رمضان میں ہو یا اور دنوں میں (رد المحتار)۔ مسئلہ وتر کے سوا اور کسی نماز میں قنوت نہ پڑھے ہاں اگر حادثہ عظیمہ واقع ہو تو فجر میں بھی پڑھ سکتا ہے

اور اس میں بھی ظاہر یہ ہے کہ رکوع سے پہلے پڑھے جیسا کہ وتر میں (در مختار و بہار وغیرہ مسئلہ اگر قدرہ اولیٰ بھول کر کھڑا ہو گیا تو پھر بیٹھنے کی اجازت نہیں بلکہ آخر میں سجدہ سہو کرے۔ (در مختار ردالمحتار)۔

مسئلہ اگر قنوت بھول جائے اور رکوع میں یاد آئے تو نہ رکوع میں پڑھے نہ قیام کی طرف لوٹ کر کھڑے ہو کر پڑھے بلکہ چھوڑ دے اور آخر میں سجدہ سہو کر لے نماز ہو جائے گی۔ **مسئلہ** وتر کی تینوں رکعتوں میں مطلقاً قرأت فرض ہے اور ہر رکعت میں بعد فاتحہ سورۃ ملانا واجب ہے۔ **مسئلہ** بہتر یہ ہے کہ پہلی رکعت میں سبح اسم ربک الاعلیٰ یا انا انزلنا پڑھے اور دوسری میں قل یا ایہا الکفر ون اور تیسری میں قل ھو اللہ احد پڑھے اور کبھی کبھی اور سورتیں بھی پڑھے۔ **مسئلہ** وتر کی نماز بیٹھ کر یا سواری پر بغیر عذر نہیں ہو سکتی۔ (در مختار وغیرہ) **مسئلہ** صاحب ترتیب کیلئے اگر یہ یاد ہے کہ نماز وتر نہیں پڑھی اور وقت میں گنجائش بھی ہے۔ تو فجر کی نماز فاسد ہے خواہ شروع سے پہلے یاد آئے یا بیچ میں (در مختار بہار)۔ **مسئلہ** وتر کی نماز جماعت سے صرف رمضان شریف میں پڑھی جائے۔ علاوہ رمضان کے مکروہ ہے (ہدایہ وغیرہ) بلکہ اس مبارک مہینہ میں جماعت ہی سے پڑھنا مستحب ہے۔ **مسئلہ** جس نے عشا کی فرض جماعت کے ساتھ نہیں پڑھی وہ وتر تنہا پڑھے اگرچہ تراویح جماعت سے پڑھی ہو۔

سنتوں اور نقلوں کا بیان

سنتیں بعض موکدہ ہیں کہ شریعت میں اس پر تاکید آئی بلا عذر ایک بار بھی ترک کرے تو ملامت کے لائق ہے۔ اور ترک کی عادت کرے۔ تو فاسق مردود الشہادۃ جہنم کے لائق۔ اس کا ترک قریب حرام کے ہے۔ اس کے چھوڑنے والے کے لئے شفاعت سے محروم ہو جائے گا ڈر ہے۔ سنت موکدہ کو سنن الہدیٰ بھی کہا جاتا ہے بعض سنتیں غیر موکدہ ہیں جنکو سنن الزوائد بھی کہتے ہیں اس پر شریعت میں تاکید نہیں آئی کبھی اس کو مستحب اور مندوب بھی کہتے ہیں اور نقل وہ کہ جس کا کرنا ثواب ہے اور نہ کرنے میں بھی کچھ حرج نہیں۔ **مسئلہ** سنت موکدہ یہ ہیں دو رکعت فجر کی فرض نماز سے پہلے۔ چار رکعت ظہر کی فرض سے پہلے اور دو رکعت بعد میں مغرب کے بعد دو رکعت عشا کے بعد دو رکعت۔ اور جمعہ سے پہلے چار رکعت اور چار رکعت جمعہ کے بعد اور بہتر یہ ہے کہ دو اور پڑھ لے یعنی جمعہ کے بعد چھ رکعت پڑھے (غنیہ بہار) **مسئلہ** سنت فجر سب سے زیادہ موکدہ ہے یہاں تک کہ بعض علماء اسکو واجب کہتے ہیں۔ لہذا یہ بلا عذر نہ بیٹھ کر ہو سکتی ہے نہ سواری پر نہ چلتی گاڑی پر۔ (فتح القدیر وغیرہ)۔ **مسئلہ** فجر کی نماز قضا ہو گئی۔ اور زوال سے پہلے قضا پڑھی تو اسکی سنت کی بھی قضا پڑھے۔ ورنہ نہیں علاوہ فجر کے اور سنتیں قضا ہو گئیں تو انکی قضا نہیں **مسئلہ** ظہر یا جمعہ کے پہلے کی سنت چھوٹ گئی اور فرض پڑھ لی تو اگر وقت باقی ہے تو بعد فرض کے پڑھے۔ اور افضل

یہ ہے کہ پچھلی سنتیں پڑھ کے ان کو پڑھے۔ (فتح القدیر و بہار) مسئلہ فجر کی سنت قضا ہو گئی۔ اور فرض پڑھ لئے تو اب سنت کی قضا نہیں۔ البتہ طلوع آفتاب کے بعد پڑھ لئے تو بہتر ہے۔ اور طلوع سے پہلے۔ تو ممنوع ہے (رد المحتار بہار) مسئلہ فجر کی سنت کی پہلی رکعت میں الحمد کے بعد قل یا ایہا الکفرون پڑھنا اور دوسری میں الحمد کے بعد قل ہو اللہ احد پڑھنا سنت ہے۔ مسئلہ جماعت قائم ہونے کے بعد کسی نفل یا سنت کا شروع کرنا جائز نہیں۔ سوا فجر کی سنت کے جبکہ یہ جانے کہ سنت ختم کر کے جماعت مل جائیگی اگرچہ قعدہ ہی پا جائے گا تو سنت پڑھ لئے کہیں دو رکنا رہے آڑ میں صف کے قریب پڑھنا منع ہے۔ مسئلہ اگر یہ جانے کہ نفل پڑھنے میں نماز فرض یا جماعت جاتی رہے گی تو نوافل پڑھنا ایسے وقت میں نا جائز ہے۔ مسئلہ عشا اور عصر کے پہلے اور عشا کے بعد بھی چار چار رکعتیں ایک سلام سے پڑھنا مستحب ہے۔ اور یہ بھی اختیار ہے کہ عشا کے بعد دو ہی پڑھے مستحب ادا ہو جائیگا یوں ظہر کے بعد چار رکعت پڑھنا مستحب ہے۔ حدیث میں اس کے پڑھنے والے پر آگ کے حرام ہونے کی خبر دی گئی ہے۔ مسئلہ بعد مغرب چھ رکعتیں مستحب ہیں انکو صلوٰۃ الاوابین کہتے ہیں دو دو رکعت کر کے پڑھنا افضل ہے۔ (در مختار و المحتار) مسئلہ ظہر و مغرب و عشا کے بعد جو مستحب ہے اس میں سنت موکدہ داخل ہے مثلاً ظہر کے بعد چار رکعتیں پڑھیں تو سنت موکدہ و مستحب دونوں ادا ہو گئے اور یوں بھی ہو سکتا ہے کہ موکدہ و مستحب دونوں کو ایک سلام کے ساتھ ادا کرے یعنی چار رکعت پر سلام پھیرے اور اُس میں مطلق سنت کی نیت کافی ہے۔ موکدہ یا مستحب کی تصریح نہ کرے۔ دونوں ادا ہو جائیگی۔ (فتح القدیر بہار) مسئلہ نفل و سنت کی سب رکعتوں میں قرأت فرض ہے۔ مسئلہ سنت و نفل قصداً شروع کرنے سے واجب ہو جاتی ہے۔ کہ اگر توڑ دے گا تو قضا پڑھنی پڑے گی۔ مسئلہ نفل بلا عذر بھی بیٹھ کر پڑھ سکتے ہیں مگر کھڑے ہو کر پڑھنے میں دونا ثواب ہے۔ (ہدایہ) مسئلہ نفل بیٹھ کر پڑھے تو اس طرح بیٹھے جیسے قعدہ میں بیٹھتے ہیں مگر قرأت کی حالت میں ہاتھ باندھے رہے جیسے کہ کھڑے ہونے کی حالت میں باندھا جاتا ہے۔ (در مختار رد المحتار) مسئلہ وتر کے بعد جو دو رکعت نفل پڑھی جاتی ہے اس میں الحمد کے بعد پہلی رکعت میں اذان و اذانہ الارض اور دوسری میں قل یا ایہا الکفرون پڑھنا بہتر ہے۔ مسئلہ سنت و نفل گھر میں پڑھنا بہتر ہے۔ (ہدایہ وغیرہ) مسئلہ سنت و فرض کے درمیان بات نہ کرے کہ ثواب کم ہو جاتا ہے۔ (فتح القدیر) یہی حکم ہر اس کام کا ہے جو منافی تحریمہ ہے۔ (تنویر و بہار)

عہ قال صاحب فتح القدیر صرح جماعة من المشائخ انه يستحب اربع بعد الظهر لحدیث رواه
دھوانہ صلی اللہ علیہ وسلم قال من صلی اربعاً قبل الظهر واربعا بعدھا حرمہ اللہ علی النار
رواہ ابوداؤد والترمذی والنسائی ۱۲
عہ قال ابن الہمام وجیزین تقع الاولیان سنہ لوجود تمام علتھا والاخریان نفل مندوباً
فہذا القسم من النیۃ مما یحصل بہ کلا الامرین ۱۲

تہجد کی نماز عشا پڑھ کر سونے کے بعد جس وقت جاگے۔ وہ تہجد کا وقت ہے۔ مگر رات کے پچھلے تہائی

حصہ میں پڑھنا افضل ہے۔ تہجد سنت ہے اور بہ نیت سنت پڑھی جاتی ہے کم سے کم دو رکعتیں اور زیادہ سے زیادہ آٹھ رکعتیں (فتح القدیر و عالمگیری)۔ مسئلہ دن کے نفل میں ایک سلام سے چار رکعت سے زیادہ اور رات کے نفل میں ایک سلام سے آٹھ رکعت سے زیادہ پڑھنا مکروہ ہے اور افضل یہ ہے کہ دن ہو یا رات ہو چار رکعت پر سلام پھیر دے۔ (درمختار) مسئلہ جب دو رکعت سے زیادہ نفل کی نیت ہو تو ہر دو رکعت پر قعدہ کرنا ہوگا۔ تنبیہ ایک ساتھ دو رکعت سے زائد نفل میں شرائط دشوار ہیں اسلئے آسانی دو دو رکعت کر کے پڑھنے میں ہے۔

اشراق کی نماز۔ یہ بھی سنت ہے۔ فجر پڑھ کر درود شریف وغیرہ پڑھتا رہے۔ جب سورج ذرا اونچا ہو

جائے یعنی کم سے کم نکلنے کے بعد بیس منٹ گزر جائیں تو دو رکعت پڑھے۔ چاشت کی نماز بھی سنت ہے کم سے کم دو رکعت اور زیادہ سے زیادہ بارہ رکعتیں ہیں۔ اور بارہ ہی افضل ہیں۔ اس کا وقت سورج کے اچھی طرح اونچے ہونے کے بعد سے صبح کبریٰ کے شروع ہونے تک ہے لیکن بہتر وقت چوتھائی دن چڑھے ہے۔ نماز استخارہ حدیثوں میں آیا ہے کہ جب کوئی شخص کسی کام کا ارادہ کرے تو دو رکعت نفل پڑھے جسکی پہلی رکعت میں الحمد کے بعد قل یا ایہا الکفروں اور دوسری رکعت میں الحمد کے بعد قل ہو اللہ پڑھے پھر یہ دعا پڑھ کر یا وضو قبلہ رو سو رہے دعا کے اول و آخر سورہ فاتحہ اور درود شریف بھی پڑھے دعا یہ ہے۔ اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْتَخِیْرُکَ بِعِلْمِکَ وَاسْتَقْدِرُکَ بِقُدْرَتِکَ وَاسْأَلُکَ مِنْ فَضْلِکَ الْعَظِیْمِ فَاِنَّکَ تَقْدِرُ عَلٰی مَا لَا اَقْدِرُ وَتَعْلَمُ مَا لَا اَعْلَمُ وَاَنْتَ عَلٰمُ الْغُیُوْبِ اَللّٰهُمَّ اِنْ کُنْتَ تَعْلَمُ اَنَّ هٰذَا الْاَمْرَ خَیْرٌ لِّیْ فِیْ دِیْنِیْ وَمَعَاشِیْ وَعَاقِبَةِ اَمْرِیْ وَعَاجِلِ اَمْرِیْ وَ اَجَلِیْ فَاَقْدِرْ لِّیْ وَیَسِّرْ لِّیْ ثُمَّ بَارِکْ لِّیْ فِیْہِ وَاِنْ کُنْتَ تَعْلَمُ اَنَّ هٰذَا الْاَمْرَ شَرٌّ لِّیْ فِیْ دِیْنِیْ وَ مَعَاشِیْ وَعَاقِبَةِ اَمْرِیْ وَعَاجِلِ اَمْرِیْ وَ اَجَلِیْ فَاَصْرِ فِیْہِ عَنِّیْ وَاَصْرِ فِیْ عَنِّہُ وَاَقْدِرْ لِّیْ الْخَیْرَ حِیْثُ کَانَ ثُمَّ رَضِیْنِیْ بِہِ۔ دونوں الاُمُر کی جگہ اپنی ضرورت کا نام لے۔ جیسے پہلے میں کہے ہوں ہذا السَّفَرُ خَیْرٌ لِّیْ اور دوسرے میں کہے ہوں ہذا السَّفَرُ شَرٌّ لِّیْ (غنیہ)۔ مسئلہ نیک کاموں جیسے حج جہاد وغیرہ کیلئے استخارہ نہیں ہاں ان کا وقت مقرر کرنے کیلئے ہو سکتا ہے۔ (غنیہ)۔ مسئلہ بہتر یہ ہے کہ کم سے کم سات بار استخارہ کرے اور پھر دیکھے جس بات پر دل جمے اسی میں خیر ہے۔ بعض بزرگوں سے منقول ہے کہ اگر خواب میں سپیدی یا سبزی دیکھے تو اچھا ہے اور اگر سیاہی سُرخ دیکھے تو بُرا ہے۔ اس سے بچے (ردالمحتار)۔ نماز حاجت: جب کسی کو کوئی

ترجمہ دعا۔ اے اللہ میں تجھ سے استخارہ کرتا ہوں تیرے علم کیساتھ اور تیری قدرت سے قدرت چاہتا ہوں اور تجھ سے تیرے بڑے فضل کو مانگتا ہوں اسلئے کہ تو قدرت والا ہے اور مجھ میں قدرت نہیں اور تو جانتا ہے اور میں نہیں جانتا اور تو غیبوں کا جاننے والا ہے اے اللہ اگر تیرے علم میں یہ ہے کہ یہ کام میرے لئے بہتر ہے میرے دین و معیشت اور انجام کار میں اسوقت اور آئندہ تو اسکو میرے لئے مقدر فرما دے اور آسانی کر پھر میرے لئے اس میں برکت دے اور اگر تو جانتا ہے کہ میرے لئے یہ کام بُرا ہے میرے دین و معیشت و انجام کار میں اسوقت اور آئندہ تو اسکو مجھ سے پھیر دے اور مجھکو اس سے پھیرا دے میرے لئے خیر کو جہاں بھی ہو مقدر فرما پھر تجھے اس سے راضی کر ۱۲ منہ

حاجت اللہ تعالیٰ سے ہو یا کوئی کام کسی بندے سے ہو یا مشکل پیش آئے تو خوب احتیاط سے اچھی طرح وضو کر کے دوا چار رکعت نفل پڑھے۔ اسکی پہلی رکعت میں الحمد کے بعد تین بار آیتہ الکرسی پڑھے دوسری میں الحمد کے بعد ایک بار قل ہو اللہ تیسری میں الحمد کے بعد ایک بار قل اعوذ برب الفلق اور چوتھی میں الحمد کے بعد ایک بار قل اعوذ برب الناس پڑھے سلام کے بعد تین بار ہو اللہ الذی لا الہ الا هو عالم الغیب والشہادۃ هو الرحمن الرحیم پھر تین بار سبحان اللہ والحمد للہ ولا الہ الا اللہ واللہ اکبر ولا حول ولا قوۃ الا باللہ پھر تین بار کوئی درود شریف پڑھے پھر یہ دعا پڑھے۔ لا الہ الا اللہ الحکیم الکریم سبحان اللہ رب العرش العظیم الحمد للہ رب العالمین اسئلک موجبات رحمتک وعزائم مغفرتک والغنیمۃ من کل بر و السلاۃ من کل اثم لا تدع لی ذنباً الا غفرتہ ولا همماً الا فرجتہ ولا حاجۃً ہی لک رضا الا قضیتہا یا ارحم الراحمین۔

تراویح کی نماز کا بیان

تراویح وہ بیس رکعت سنت موکدہ نمازیں ہیں جو رمضان شریف میں پڑھی جاتی ہیں عشا کی فرض کے بعد ہر رات میں مسئلہ تراویح کا وقت عشا کے فرض پڑھنے کے بعد سے لیکر صبح صادق کے نکلنے تک ہے (ہدایہ) مسئلہ تراویح میں جماعت سنت کفایہ ہے کہ اگر مسجد کے سب لوگوں نے چھوڑ دی تو سب گنہگار ہوئے اور اگر کسی ایک نے گھر میں تنہا پڑھ لی تو گنہگار نہیں (ہدایہ وقاضی خاں) مسئلہ مستحب یہ ہے کہ تہائی رات تک تاخیر کریں اور اگر ادھی رات کے بعد پڑھیں تو بھی کراہت نہیں (درمختار و بہار) مسئلہ تراویح جس طرح مردوں کیلئے سنت موکدہ ہے ای طرح عورتوں کیلئے بھی سنت موکدہ ہے اسکا چھوڑنا جائز نہیں (قاضی خاں) مسئلہ تراویح کی بیس رکعتیں دو دو رکعت کر کے دس سلام سے پڑھے اس میں ہر چار رکعت پڑھ لینے کے بعد اتنی دیر تک آرام لینے کیلئے بیٹھنا مستحب ہے جتنی دیر میں چار رکعتیں پڑھی ہیں اس آرام کرنے کیلئے بیٹھنے کو ترویجہ کہتے ہیں (عالمگیری وقاضی خاں) مسئلہ تراویح کے ختم پر پانچواں ترویجہ بھی مستحب ہے۔ اگر لوگوں پر پانچواں ترویجہ گراں ہو تو نہ کیا جائے (عالمگیری وغیرہ) مسئلہ ترویجہ میں اختیار ہے کہ چپ بیٹھا رہے یا کچھ کلمہ و تسبیح و قرآن شریف درود شریف پڑھتا رہے اور تنہا تنہا نفل بھی پڑھ سکتا ہے جماعت سے مکر وہ ہے (قاضی خاں) مسئلہ جس نے عشا کی فرض نماز نہیں پڑھی وہ نہ تراویح پڑھ سکتا ہے نہ وتر جب تک فرض ادا نہ کرے۔ مسئلہ جس نے عشا کی فرض نماز تنہا پڑھی اور تراویح جماعت سے تو وہ وتر تنہا پڑھے (درمختار ردالمحتار) مسئلہ اگر عشا کی فرض نماز جماعت سے پڑھی اور تراویح تنہا پڑھی تو وتر کی جماعت میں شریک ہو سکتا ہے (درمختار ردالمحتار) مسئلہ جس کی کچھ رکعتیں تراویح کی باقی رہ گئیں کہ امام وتر کیلئے کھڑا ہو گیا تو امام کے ساتھ وتر

پڑھ لے پھر باقی ادا کرے جبکہ فرض جماعت سے پڑھ چکا ہو تب۔ اور یہ افضل ہے اور اگر تراویح پوری کر کے وتر تنہا پڑھے تو بھی جائز ہے (عالمگیری و ردالمحتار) مسئلہ لوگوں نے تراویح پڑھ لی اب دوبارہ پڑھنا چاہتے ہیں تو تنہا تنہا پڑھ سکتے ہیں جماعت کی اجازت نہیں (عالمگیری) ایک امام دو مسجدوں میں تراویح پڑھاتا ہے اگر دونوں میں پوری پوری پڑھائے تو ناجائز ہے۔ اور اگر مقتدی نے دونوں مسجدوں میں پوری پڑھی تو حرج نہیں مگر دوسری میں وتر پڑھنا جائز نہیں جبکہ پہلی میں پڑھ چکا ہو۔ (عالمگیری) مسئلہ تراویح مسجد میں جماعت سے پڑھنا افضل ہے اگر گھر میں جماعت سے پڑھی تو جماعت چھوڑنے کا گناہ نہ ہوا مگر وہ ثواب نہ ملیگا جو مسجد میں پڑھنے کا تھا۔ (عالمگیری) مسئلہ نابالغ کے پیچھے بالغوں کی تراویح نہ ہوگی صاحب ہدایہ نے اسی کو مختار بتایا فتح القدیر نے اسے ہی ہو المختار کہا۔ عالمگیری میں اسی کی صحت پر زور دیا کہ المختار انہ لا یجوز وهو الا صح وهو قول العامة وهو ظاهر الروایۃ کہا اور ہدایہ محیط بحر سے اپنی تائید لائے و مشی علیہ استاذی صدر الشریعۃ فی بہار شریعت و قال "یہی صحیح ہے" مسئلہ مہینہ بھر کی کل تراویح میں ایک بار قرآن مجید ختم کرنا سنت مؤکدہ ہے اور دو مرتبہ فضیلت اور تین ختم افضل لوگوں کی سستی کی وجہ سے ختم کو نہ چھوڑے (رد مختار) مسئلہ حافظ کو اجرت دیکر تراویح پڑھوانا ناجائز ہے۔ دینے والا اور لینے والا دونوں گنہگار ہیں۔ اجرت صرف یہی نہیں ہے کہ پیشتر سے مقرر کر لیں کہ یہ لیں گے یہ دیں گے بلکہ اگر معلوم ہے کہ یہاں کچھ ملتا ہے اگرچہ اس سے طے نہ ہوا ہو یہ بھی ناجائز ہے کہ المعروف کا مشروط ہاں اگر کہہ دے کہ کچھ نہیں دوں گا یا نہیں لونگا پھر پڑھے اور لوگ حافظ کو کچھ بطور خدمت و مدد کے دیں تو اس میں کچھ حرج نہیں کہ الصریح یفوق الدلالۃ (بہار شریعت) شبیہ یعنی ایک رات میں پورا قرآن مجید تراویح میں ختم کرنا۔ جیسا کہ ہمارے زمانہ میں رواج ہے کہ حافظ اس قدر جلد پڑھتے ہیں کہ الفاظ تک سمجھ میں نہیں آتے حروف کو مخارج سے ادا کرنے کا تو ذکر ہی کیا سننے والوں کی بھی یہ حالت کہ کوئی بیٹھا ہے تو کوئی لیٹا کوئی سوتا ہے تو کوئی اونگھتا جہاں امام نے رکوع کی تکبیر کہی جھٹ نیت باندھ رکوع میں جا ملے ایسا شبیہ ناجائز ہے۔ اگر حافظ اپنی تیزی و روانی کی نام آوری کیلئے ایسا کرے تو ریا کا گناہ الگ۔

بیمار کی نماز

جو شخص بیمار ہو کیوجہ سے کھڑا نہ ہو سکتا ہو وہ بیٹھ کر نماز پڑھے۔ بیٹھے بیٹھے رکوع کرے یعنی آگے کو خوب جھک کر سبحان ربی العظیم کہے اور پھر سیدھا ہو جائے اور پھر جیسے سجدہ کیا جاتا ہے ویسے سجدہ کرے۔ اور اگر بیٹھ کر بھی نماز نہیں پڑھ سکتا تو پخت لیٹ کر پڑھے۔ اس طرح لیٹے کہ پاؤں قبلہ کی طرف ہوں اور گھٹنے کھڑے رہیں اور سر کے نیچے تکیہ وغیرہ کچھ رکھ لے تاکہ سر اونچا ہو کر منہ قبلہ کے سامنے ہو جائے۔ اور رکوع اور سجدہ اشارہ سے

کرے یعنی سر کو جتنا جھکا سکتا ہے اتنا تو سجدہ کیلئے جھکائے اور اس سے کچھ کم رکوع کیلئے جھکائے۔ اسی طرح داہنی یا بائیں کر دٹ پر بھی قبلہ کو منہ کر کے پڑھ سکتا ہے مسئلہ بیمار جب سر سے بھی اشارہ نہ کر سکے تو نماز ساقط ہے اسکی ضرورت نہیں کہ آنکھ یا بھوں یا دل کے اشارے سے پڑھے پھر اگر چھ وقت اسی حالت میں گزر گئے تو انکی قضا بھی ساقط ہے۔ فدیہ کی بھی حاجت نہیں اور اگر ایسی حالت کے چھ وقت سے کم گزرے تو صحت کے بعد قضا فرض ہے۔ چاہے اتنی ہی صحت ہوئی کہ سر کے اشارے سے پڑھ سکے (در مختار و بہار وغیرہ) مسئلہ جس بیمار کا یہ حال ہو گیا کہ رکعتوں اور سجدوں کی گنتی یا وہ نہیں رکھ سکتا تو اس پر نماز کا ادا کرنا ضروری نہیں (در مختار وغیرہ) مسئلہ سب فرض نمازوں میں اور وتر اور دونوں عید کی نماز میں اور فجر کی سنت میں قیام فرض ہے اگر بلا صحیح عذر کے یہ نمازیں بیٹھ کر پڑھیں گے تو نہ ہونگی۔ (در مختار و رد المحتار) مسئلہ قیام چونکہ فرض ہے اسلئے بلا صحیح شرعی عذر کے ترک نہ کیا جائے ورنہ نماز نہ ہوگی یہاں تک کہ اگر عصا یا خادم یا دیوار پر ٹیک لگا کر کھڑا ہو سکتا ہے تو فرض ہے کہ اسی طرح کھڑا ہو کر پڑھے بلکہ اگر کچھ دیر بھی کھڑا ہو سکتا ہے کہ اللہ اکبر کہہ لے تو فرض ہے کہ نماز کھڑے ہو کر شروع کرے پھر بیٹھ کر پوری کرے ورنہ نماز نہ ہوگی ذرا سا بخار درد سر زکام یا اس طرح کی معمولی خفیف تکلیفیں جن میں لوگ چلتے پھرتے رہتے ہیں ہرگز عذر نہیں ایسی معمولی تکلیفوں میں جو نمازیں بیٹھ کر پڑھی گئیں وہ نہ ہوئیں انکی قضا لازم ہے (غنیہ بہار شریعت وغیرہ) مسئلہ جس شخص کو کھڑے ہونے سے قطرہ آتا ہے یا زخم بہتا ہے اور بیٹھنے سے نہیں آسے فرض ہے کہ بیٹھ کر پڑھے جبکہ اور طریقہ سے اسکی روک نہ کر سکے مسئلہ اتنا کمزور ہے کہ مسجد میں جماعت کے لئے جانے کے بعد کھڑے ہو کر نہ پڑھ سکے گا اور گھر میں پڑھے تو کھڑا ہو کر پڑھ سکتا ہے تو گھر ہی میں پڑھے جماعت گھر میں کر سکے تو جماعت سے ورنہ تنہا۔ (در مختار و رد المحتار) مسئلہ بیمار اگر کھڑا ہو کر نماز پڑھے تو قرأت بالکل نہ کر سکے گا تو بیٹھ کر پڑھے لیکن اگر کھڑے ہو کر کچھ بھی پڑھ سکتا ہے تو فرض ہے کہ کتنی دیر کھڑے کھڑے پڑھ سکتا ہے اتنی کھڑے کھڑے پڑھے باقی بیٹھ کر (در مختار و رد المحتار) مسئلہ مریض کے نیچے نجس پھوننا بچھا ہے اور حالت یہ ہے کہ بدلا بھی جائے تو پڑھتے پڑھتے بقدر مانع ناپاک ہو جائیگا تو اسی پر نماز پڑھے یوں ہیں اگر بدلا جائے تو اس قدر جلدی نجس تو نہ ہوگا مگر بدلنے میں مریض کو سخت تکلیف ہوگی تو اسی نجس ہی پر پڑھ لے (عالمگیری در مختار و بہار) مسئلہ پانی میں ڈوب رہا ہے اگر اسوقت بھی بغیر عمل کثیر اشارہ سے پڑھ سکتا ہے مثلاً تیرا کہ ہے یا لکڑی وغیرہ کا سہارا پا جائے تو پڑھنا فرض ہے ورنہ معذور ہے بیچ جائے تو قضا پڑھے (در مختار و رد المحتار بہار)

قضاء نماز کا بیان

بلا عذر شرعی نماز قضا کر دینا بہت سخت گناہ ہے اسپر فرض ہے کہ اسکی قضا پڑھے اور سچے دل سے توبہ

کرے۔ توبہ یا حج مقبول سے تاخیر کا گناہ معاف ہو جائیگا (درمختار)، مسئلہ تو یہ جب ہی صحیح ہے کہ قضا پڑھ لے جو ذمہ میں باقی ہے اُسکو تو ادا نہ کرے تو بہ کئے جائے یہ توبہ نہیں اسلئے کہ جو اُس کے ذمہ تھی اسکا پڑھنا ثواب بھی ہے اور جب گناہ سے باز نہ آیا تو توبہ کہاں ہوئی (ردالمحتار) حدیث میں فرمایا کہ گناہ پر قائم رہ کر استغفار کر نیوالا اُسکے مثل ہے جو اپنے رب سے ٹھٹھا کرتا ہے۔ مسئلہ جس بات کا بندے کو حکم ہے اُسے وقت میں کرنے کو ادا کہتے ہیں اور وقت نکل جانے کے بعد کرنے کو قضا کہتے ہیں۔ مسئلہ وقت میں تحریمہ باندھ لیا تو نماز قضا نہ ہوئی بلکہ ادا ہے مگر فجر و جمعہ و عیدین کی نماز میں سلام سے پہلے اگر وقت نکل گیا تو نماز جاتی رہی۔ (درمختار و بہار) مسئلہ سوتے میں یا بھولے سے نماز قضا ہو گئی تو اسکی قضا پڑھنی فرض ہے البتہ قضا کا گناہ اس پر نہیں لیکن جاگتے ہی اور یاد آنے پر اگر مکروہ وقت نہ ہو تو اسی وقت پڑھ لے دیر کرنا مکروہ ہے۔ (عالمگیری) مسئلہ فرض کی قضا فرض ہے اور واجب کی قضا واجب ہے اور سنت کی قضا سنت یعنی وہ سنتیں جن کی قضا ہے جیسے فجر کی سنت جبکہ فرض بھی فوت ہو گیا ہو اور جیسے ظہر کی پہلی سنت جبکہ ظہر کا وقت باقی ہو۔ (عالمگیری درمختار ردالمحتار) مسئلہ قضا کیلئے کوئی وقت مقرر نہیں۔ عمر میں جب پڑھیکار بری الذمہ ہو جائیگا لیکن اگر طلوع و غروب و زوال کے وقت پڑھی تو نہیں اسلئے کہ ان وقتوں میں نماز جائز نہیں۔ (عالمگیری) مسئلہ جو نماز جیسی فوت ہوئی اسکی قضا ویسی ہی پڑھی جائیگی مثلاً سفر میں نماز قضا ہوئی تو چار رکعت والی دو ہی پڑھی جائے گی اگرچہ اقامت کی حالت میں پڑھے اور جو اقامت کی حالت میں فوت ہوئی تو چار رکعت والی کی قضا چار رکعت ہے اگرچہ سفر میں پڑھے۔ البتہ قضا پڑھنے کے وقت کوئی عذر ہے تو اُسکا اعتبار کیا جائیگا مثلاً جو وقت فوت ہوئی تھی اسوقت کھڑا ہو کر پڑھ سکتا تھا اور اب کھڑا نہیں ہو سکتا تو بیٹھ کر پڑھے یا اس وقت اشارہ ہی سے پڑھ سکتا ہے تو اشارے سے پڑھے۔ اور صحت کے بعد اسکا اعادہ نہیں۔ (عالمگیری درمختار) مسئلہ ایسا مریض کہ اشارے سے بھی نماز نہیں پڑھ سکتا اگر یہ حالت پورے چھ وقت تک رہی تو اس حالت میں جو نمازیں فوت ہوئیں انکی قضا واجب نہیں (عالمگیری) مسئلہ مجنون کی حالت جنون میں جو نمازیں فوت ہوئیں، اچھے ہونے کے بعد انکی قضا واجب نہیں جبکہ جنون نماز کے چھ وقت کامل تک برابر رہا ہو۔ (عالمگیری) مسئلہ اگر وقت میں اتنی گنجائش ہے کہ مختصر طور پر پڑھے تو دونوں پڑھ سکتا ہے اور عمدہ طریقہ سے پڑھے تو دونوں نمازوں کی گنجائش نہیں تو اس صورت میں بھی ترتیب فرض ہے اور بمقدار جواز جہاں تک اختصار کر سکتا ہے کرے۔ (عالمگیری)

عہ بری الذمہ ہو جائے گا یعنی سر سے بوجھ اتر جائے گا اُسکے سر اس کا پڑھنا باقی نہ رہے گا۔

عہ اعادہ۔ پھر سے ٹھیک ٹھیک پڑھنا جیسا کہ ہونا چاہئے۔

عہ مریض۔ بیمار۔

قضا نمازوں میں ترتیب واجب ہونیکا بیان

مسئلہ صاحب ترتیب یعنی جس کے ذمہ قضا نمازیں چھ سے کم ہیں اگر وہ قضا نماز کے یاد ہوتے ہوئے اور وقت میں گنجائش ہوتے ہوئے وقتی نماز پڑھے گا تو اسکی وقتی نماز نہ ہوگی۔ نہ ہونے کا یہ مطلب ہے کہ نماز موقوف رہیگی اگر وقتی پڑھتا گیا اور قضا رہنے دی تو جب دونوں ملکر چھ ہو جائیگی یعنی چھٹی کا وقت ختم ہو جائیگا تو سب صحیح ہو جائیگی اور اگر اس درمیان میں قضا پڑھ لی تو سب گئیں سب کو پھر سے پڑھے۔ مسئلہ فوت نمازوں اور وقتی نماز میں ترتیب ضروری ہے جبکہ فوت نمازیں چھ سے کم ہوں یعنی پہلے قضا نمازیں پڑھ لے پھر وقتی پڑھے جیسے آج کسی کی فجر و ظہر و عصر و مغرب۔ قضا ہو گئیں تو وہ عشا نہیں پڑھ سکتا جب تک کہ ترتیب واران چاروں کی قضا نہ پڑھ لے

مسئلہ اگر وقت میں اتنی گنجائش نہیں کہ وقتی اور سب قضائیں پڑھ لے تو وقتی نماز اور قضا نمازوں میں جس کی گنجائش ہو پڑھے۔ باقی میں ترتیب ساقط ہے جیسے نماز عشا اور وتر دونوں قضا ہو گئیں اور فجر کے وقت میں پانچ رکعت کی گنجائش ہے تو وتر کی قضا پڑھ کے فجر کی پڑھ لے اور اگر چھ رکعت کی گنجائش ہے تو عشا کی قضا پڑھ کر فجر پڑھے۔ (شرح وقایہ) مسئلہ چھ نمازیں جسکی قضا ہو گئیں کہ چھٹی کا وقت ختم ہو گیا اس پر ترتیب فرض نہیں اب اگر چہ باوجود وقت کی گنجائش اور قضا کی یاد کے وقتی پڑھے گا وقتی ہو جائیگی چاہے قضا نمازیں جو اس کے ذمہ ہیں سب ایک ساتھ قضا ہوئیں۔ جیسے ایک دم سے چھ وقتوں کی نہ پڑھی یا سب ایک دم سے نہوں بلکہ متفرق طور پر قضا ہوئیں جیسے چھ دن فجر نہ پڑھی اور باقی نمازیں پڑھتا رہا لیکن ان کے پڑھتے وقت وہ فجر کی قضائیں بھولارہا۔ (ردالمحتار) مسئلہ جب چھ نمازیں قضا ہو گئیں کہ چھٹی کا وقت بھی جاتا رہا تو ترتیب فرض نہ رہی چاہے وہ سب پُرانی ہوں یا بعض نئی بعض پرانی جیسے ایک مہینہ کی نماز نہ پڑھی پھر پڑھنی شروع کی پھر ایک وقت کی قضا ہو گئی تو اس کے بعد کی نماز ہو جائیگی اسلئے کہ اسکے ذمہ چھ نمازوں سے زیادہ ہیں جنکی وجہ سے ترتیب جاتی رہتی ہے۔ (ردالمحتار) مسئلہ جب چھ نمازوں کے قضا ہونے کی وجہ سے ترتیب ساقط ہو گئی تو اب اگر ان قضاؤں میں سے بعض پڑھ لی کہ قضا چھ سے کم رہ گئیں تو ابھی ترتیب والا نہ ہوگا جب تک چھٹوں کی قضا نہ پڑھ لے جب سب کی قضا پڑھ لیگا تب پھر صاحب ترتیب ہو جائیگا۔ (شرح وقایہ عالمگیری درمختار ردالمحتار)

مسئلہ چھ یا اس سے زیادہ قضا نمازیں جس طرح اس قضا واد میں ترتیب کو ساقط کر دیتی ہیں۔ اسبطر ح قضاؤں میں بھی ترتیب کو ساقط کر دیتی ہیں یعنی قضاؤں میں بھی آپس میں ترتیب نہیں رہتی آگے پیچھے پڑھی جاسکتی ہیں جیسے کسی نے ایک مہینہ تک نماز نہ پڑھی پھر اس مہینہ کی نمازوں کی قضا اس طرح پڑھی کہ پہلے تیس فجر کی قضا پڑھی پھر اس کے بعد تیس ظہر کی قضا پڑھی اسبطر ح پانچوں وقت کی قضا پڑھی تو اس طرح قضا پڑھنا بھی صحیح ہے

(عالمگیری) مسئلہ جسکے ذمہ قضا نمازیں ہوں اگرچہ اُن کا پڑھنا جلد سے جلد واجب ہے مگر بال بچوں کے حقوق اور اپنی ضروریات کی وجہ سے تاخیر کر سکتا ہے۔ لہذا کار بار بھی کرے اور جو وقت فرصت کا ملے اس میں قضا پڑھتا رہے یہاں تک کہ سب پوری ہو جائیں۔ (در مختار) مسئلہ قضا نمازیں تو اقل سے اہم ہیں یعنی جو وقت نفل پڑھتا ہے انہیں چھوڑ کر انکے بدلے قضائیں پڑھے تاکہ بری الذمہ ہو جائے۔ البتہ تراویح اور بارہ رکعتیں سنت موکدہ کی نہ چھوڑے مسئلہ جسکے ذمہ برسوں کی نمازیں قضا ہوں اور ٹھیک یاد نہ ہو کہ کتنے دن سے کون کون قضا ہوئی تو وہ یوں نیت کر کے پڑھے کہ سب پہلی فجر جو مجھ سے قضا ہوئی اسکو ادا کرتا ہوں یا سب میں پہلی ظہر عصر جسکی قضا پڑھنا چاہے اسکی نیت کرے اور اسی طرح سب نمازوں کی قضا پڑھ ڈالے۔ یہاں تک کہ یقین ہو جائے کہ سب ادا ہو گئیں مسئلہ آدمی چاہے عورت ہو یا مرد جب سے بالغ ہوتا ہے اُسی وقت سے اُس پر نماز روزہ وغیرہ فرض ہو جاتا ہے عورت کم سے کم نو برس میں زیادہ سے زیادہ پندرہ برس میں بالغ ہو جاتی ہے اور مرد کم سے کم بارہ برس میں اور زیادہ سے زیادہ پندرہ برس میں بالغ ہو جاتا ہے پندرہ برس کی عمر والے کو چاہے مرد ہو یا عورت شرع میں بالغ مانا جاتا ہے چاہے بالغ ہونے کی نشانیاں پائی جاتی ہوں یا نہ پائی جاتی ہوں مسئلہ ان پڑھ یا لکھنا اور ہونا یا عورت ہونا کوئی عذر نہیں۔ سب پر شرع کی ضروری باتیں سیکھنا فرض ہیں۔ اگر اپنے فرائض و واجبات کو نہ جانے گا تو گنہگار اور عذاب میں گرفتار ہو گا۔

نماز کا فدیہ

مسئلہ جسکی نمازیں قضا ہو گئیں اور وہ مرگیا تو اگر فدیہ دینے کی وصیت کر گیا اور مال بھی چھوڑا تو تہائی مال سے ہر فرض اور وتر کے بدلے آدھا صاع گہیوں یا ایک صاع جو صدقہ کریں اور اگر مال نہ چھوڑا اور وارث فدیہ دینا چاہیں تو کچھ مال اپنے پاس سے یا قرض لیکر مسکین کو صدقہ دیدیں جب مسکین مال پر قبضہ کر لے تو اپنی طرف سے وارث کو ہبہ کر دے اور وارث بھی اُس پر قبضہ کر لے پھر یہ وارث مسکین کو دیدے یو ہیں لوٹ پھیر کرتے رہیں یہاں تک کہ سب نمازوں کا فدیہ ادا ہو جائے۔ اور اگر مال چھوڑا لیکن وہ کافی نہیں ہے جب بھی یہی کریں۔ اور اگر مریدوالے نے فدیہ دینے کی وصیت نہ کی اور ولی اپنی طرف سے بطور احسان فدیہ دینا چاہے تو دے مسئلہ جسکی نمازوں میں نقصان و کراہت ہو وہ تمام عمر کی نمازیں پھرے تو اچھی بات ہے اور کوئی خرابی نہ ہو تو نہ چاہئے اور کرے تو فجر و عصر کے بعد نہ پڑھے اور تمام رکعتیں بھری پڑھے اور وتر میں قنوت پڑھ کر تیسری رکعت کے بعد قعدہ کرے اور ایک رکعت اور ملائے کہ چار ہو جائیں۔ (عالمگیری) مسئلہ بعض لوگ شب قدر یا آخر رمضان میں جو نماز قضا ئے عمری کے نام سے پڑھتے ہیں اور یہ سمجھتے ہیں کہ عمر بھر کی قضاؤں کیلئے یہ کافی ہے یہ بالکل غلط اور باطل محض ہے۔

مسافر کی نماز کا بیان

شرع میں مسافر وہ ہے جو تین دن کی راہ تک جانے کے ارادہ سے بستی سے باہر ہو یا مسئلہ دن سے مراد

سال کا سب سے چھوٹا دن ہے اور تین دن کی راہ سے یہ مطلب نہیں کہ صبح سے شام تک چلے بلکہ دن کا اکثر حصہ مراد ہے مثلاً شروع صبح صادق سے دوپہر ڈھلتے تک چلا پھر ٹھہر گیا پھر دوسرے اور تیسرے دن یوں کیا تو اتنی دور تک کی راہ کو مسافت سفر کہیں گے۔ دوپہر کے بعد تک چلنے میں بھی برابر چلنا مراد نہیں بلکہ عادتاً جتنا آرام لینا چاہئے اتنا درمیان میں ٹھہرنا بھی جائے۔ اور چلنے سے مراد درمیانی چال ہے نہ تیز نہ سست خشکی میں آدمی اور اونٹ کی درمیانی چال کا اعتبار ہے اور پہاڑی راستہ میں اُسی حساب سے جو اسکے لئے مناسب ہو اور دریا میں کشتی کی چال اُس وقت کی جبکہ ہوا نہ بالکل رُکی ہو نہ تیز ہو (در مختار عالمگیری وغیرہ) مسئلہ کوس کا اعتبار نہیں کہ کوس کہیں چھوٹے ہوتے ہیں کہیں بڑے بلکہ اعتبار تین منزلوں کا ہے اور خشکی میں میل کے حساب سے اسکی مقدار ستاون میل تین فرلانگ (۵۷ میل) ہے (فتاویٰ رضویہ و بہار شریعت) مسئلہ تین دن کی راہ کو تیز سواری پر دو دن یا کم میں طے کرے تو مسافر ہے اور تین دن سے کم کے راستہ کو زیادہ دنوں میں طے کیا تو مسافر نہیں۔ (در مختار عالمگیری) مسئلہ خشکی کے صاف راستہ میں ساڑھے ستاون میل کی راہ ریل یا موٹر وغیرہ سے ایک گھنٹہ میں طے ہو جاتی ہے تو اس ریل یا موٹر وغیرہ کا سوار ایک ہی گھنٹہ کے سفر میں شرعی مسافر ہو جائیگا اور قصر وغیرہ سفر کے احکام اس پر جاری ہوں گے (کما ہوا القیاس والظاہر المتبادر من کلام الفتح و رد المحتار) مسئلہ خالی سفر کی نیت سے مسافر نہ ہوگا بلکہ مسافر کا حکم اس وقت سے ہے کہ بستی کی آبادی سے باہر ہو جائے یعنی شہر میں ہو تو شہر سے باہر ہو جائے۔ گاؤں میں ہو تو گاؤں سے باہر ہو جائے اور شہر ہلے کے لئے یہ بھی ضروری ہے کہ شہر کے آس پاس جو آبادی شہر سے ملی ہے اس سے بھی باہر ہو جائے (در مختار و رد المحتار) مسئلہ اسٹیشن جہاں آبادی سے باہر ہوں تو اسٹیشن پر پہنچنے سے مسافر ہو جائیگا جب کہ مسافت سفر تک جانے کا ارادہ ہو۔ مسئلہ سفر کیلئے یہ بھی ضروری ہے کہ جہاں سے چلا وہاں سے تین دن کی راہ کا ارادہ ہوا ورنہ اگر دو دن کی راہ کے ارادے سے نکلا اور وہاں پہنچ کر دوسری جگہ کا ارادہ کر لیا اور یہ بھی تین دن سے کم کا راستہ ہے تو اس طرح مسافر نہ ہوگا چاہے ایسے ساری دنیا گھوم آئے مسافر نہ ہوگا۔ جب تک ایک جگہ سے پورے تین دن کی راہ کا ارادہ نہ کرے۔ (در مختار) مسئلہ سفر کیلئے یہ بھی شرط ہے کہ تین دن کا ارادہ متصل سفر کا ہو۔ لہذا اگر یوں ارادہ کیا کہ مثلاً دو دن کی راہ پر پہنچ کر کچھ کام کرنا ہے وہ کر کے پھر ایک دن کی راہ جاؤنگا تو یہ تین دن کی راہ کا متصل ارادہ نہ ہوا تو مسافر نہ ہوا۔ (فتاویٰ رضویہ و بہار شریعت)

مسافر کے احکام

مسافر پر واجب ہے کہ نماز میں قصر کرے یعنی چار رکعت والے فرض کو دوپڑھے اسکے حق میں دو ہی رکعتیں

پوری نماز ہے مسئلہ مغرب اور فجر میں قصر نہیں بلکہ پوری پڑھی جائیں۔ صرف ظہر۔ عصر۔ عشا کے فرض میں قصر ہے۔
 مسئلہ اگر مسافر قصر نہ کرے تو گنہگار ہے۔ مسئلہ سنتوں میں قصر نہیں بلکہ پوری پڑھی جائیگی البتہ خوف اور داری
 کی حالت میں سنتیں چھوڑ سکتا ہے معاف ہیں لیکن سنت کی قصر نہیں کر سکتا۔ (عالمگیری) مسئلہ مسافر نے بجائے قصر
 چار رکعت پڑھی تو اگر دو رکعت پر قعدہ کیا تو نماز ہو گئی اور اگر دو رکعت پر قعدہ نہ کیا تو نماز باطل ہے۔ مسئلہ
 مسافر اس وقت تک مسافر ہے جب تک اپنی بستی میں پہنچ نہ جائے یا کسی آبادی میں پورے پندرہ دن ٹھہرنے
 کی نیت نہ کر لے۔ یہ اس وقت ہے جب تین دن کی راہ چل چکا ہو اور اگر تین منزل پہنچنے سے پیشتر واپسی کا ارادہ
 کر لیا تو مسافر نہ رہا اگرچہ جنگل میں ہو۔ (عالمگیری درمختار) مسئلہ نیت اقامت صحیح ہونے کے لئے
 چھ شرطیں ہیں یعنی جب چھٹوں باتیں ہوں گی تب مقیم ہوگا ورنہ نہیں۔ چلنا ترک کرے اگر چلنے کی حالت میں
 اقامت کی نیت کی تو مقیم نہیں۔ جہاں ٹھہرے وہ جگہ ٹھہرنے کے لائق ہو جنگل یا دریا یا غیر آبادیوں میں اقامت
 کی نیت کی مقیم نہ ہوا۔ پندرہ دن ٹھہرنے کی نیت ہو اس سے کم ٹھہرنے کی نیت سے مقیم نہ ہوگا۔ یہ نیت ایک ہی جگہ
 ٹھہرنے کی ہو اگر دو موضوعوں میں پندرہ دن ٹھہرنے کا ارادہ ہو مثلاً ایک میں دس دن دوسرے میں پانچ
 دن ٹھہرنے کا ارادہ ہو تو مقیم نہ ہوگا۔ اپنا ارادہ مستقل رکھتا ہو کسی کا تابع نہ ہو۔ اسکی حالت اسکے ارادہ کے
 منافی نہ ہو۔ مسئلہ مسافر جا رہا ہے اور ابھی شہر یا گاؤں میں پہنچا نہیں اور نیت اقامت کی کر لی تو مقیم نہ ہوا اور
 پہنچنے کے بعد نیت کی تو ہو گیا اگرچہ ابھی مکان وغیرہ کی تلاش میں پھر رہا ہو۔ (عالمگیری درمختار) مسئلہ
 جو شخص کسی کا تابع ہے اسکی نیت کا اعتبار نہیں بلکہ جس کے تابع ہے اسکی نیت کا اعتبار ہے جیسے شوہر کی
 نیت کا اعتبار ہے عورت کی نیت کا اعتبار نہیں۔ آقا کی نیت کا اعتبار ہے۔ غلام کی نیت کا نہیں۔ فوج کے
 افسر کی نیت کا اعتبار ہے سپاہی کی نیت کا نہیں۔ تو اگر مثلاً شوہر نے اقامت کی نیت کی تو اسکی عورت
 بھی مقیم ہے اور اگر عورت نے اقامت کی نیت کی اور شوہر نے نہ کی تو عورت مقیم نہ ہوئی ایسی طرح دوسرے
 تابعوں کا حکم ہے۔ مسئلہ مقیم مسافر کی اقتدا کر سکتا ہے اور امام کے سلام پھیرنے کے بعد اپنی باقی دو رکعتیں پڑھ
 لے اور ان رکعتوں میں قرأت بالکل نہ کرے بلکہ اتنی دیر چپ کھڑا رہے جتنی دیر میں سورہ فاتحہ پڑھی جاتی ہے
 (درمختار وغیرہ) مسئلہ اگر مسافر امام ہو تو اسکو چاہئے کہ نماز شروع کرنے سے پہلے کہہ دے کہ میں مسافر ہوں
 اور بعد میں بھی سلام پھیرتے ہی یہ کہہ دے کہ تم لوگ اپنی نماز پوری کر لو میں مسافر ہوں۔ مسئلہ مسافر نے مقیم
 کی اقتدا کی تو اس مسافر مقتدی پر بھی قعدہ اولی واجب ہو گیا فرض نہ رہا تو اگر امام نے قعدہ نہ کیا تو نماز فاسد
 نہ ہوئی اور مقیم نے مسافر کی اقتدا کی تو اس مقیم مقتدی پر بھی قعدہ اولی فرض ہو گیا۔ (درمختار ردالمحتار)۔
 مسئلہ مسافر جب اپنے وطن اصلی میں پہنچ گیا تو سفر ختم ہو گیا اگرچہ اقامت کی نیت نہ کی ہو۔ مسئلہ وطن اصلی

وہ جگہ ہے جہاں اس کی پیدائش ہے یا اسکے گھر کے لوگ وہاں رہتے ہیں یا وہاں سکونت کر لی ہے اور یہ ارادہ ہے کہ یہاں سے نہ جائیگا۔ وطن اقامت وہ جگہ ہے جہاں مسافر نے پندرہ دن یا اس سے زیادہ ٹھہرنے کا ارادہ کیا۔ (عالمگیری و بہار) مسئلہ وطن اقامت دوسرے وطن اقامت کو باطل کر دیتا ہے معنی ایک جگہ پندرہ دن کے ارادہ سے ٹھہرا پھر دوسری جگہ اتنے ہی دن کے ارادہ سے ٹھہرا تو پہلی جگہ اب وطن نہ رہی دونوں کے درمیان مسافت سفر ہو یا نہ ہو (عالمگیری و بہار) مسئلہ اگر وطن اقامت سے وطن اصلی میں پہنچ گیا یا وطن اقامت سے سفر کر گیا تو اب یہ وطن اقامت، وطن اقامت نہ رہا۔ یعنی اگر اس میں پھر آیا اور پندرہ دن سے کم ٹھہرنے کی نیت ہے تو مسافر ہی ہے۔ (عالمگیری) مسئلہ مسافر نے کہیں شادی کر لی اگرچہ وہاں پندرہ دن ٹھہرنے کا ارادہ نہ ہو مقیم ہو گیا۔ اور دو شہروں میں اسکی دو عورتیں رہتی ہیں تو دونوں جگہ پہنچتے ہی مقیم ہو جائیگا۔ مسئلہ عورت بیاہ کر سسرال گئی اور یہیں رہنے پہنچنے لگی تو میکا اسکے لئے وطن اصلی نہ رہا یعنی اگر سسرال تین منزل پر ہے اور سسرال سے میکے آئی اور پندرہ دن ٹھہرنے کی نیت نہ کی تو قصر پڑھے اور اگر میکے رہنا نہیں چھوڑا بلکہ سسرال عارضی طور پر گئی تو میکے آتے ہی سفر ختم ہو گیا نماز پوری پڑھے۔ (بہار شریعت) مسئلہ عورت کو بغیر محرم کے تین دن یا زیادہ کی راہ جانا جائز ہے بلکہ ایک دن کی راہ جانا بھی۔ نابالغ بچہ یا معتوہ کے ساتھ بھی سفر نہیں کر سکتی ساتھ میں بالغ محرم یا شوہر کا ہونا ضروری ہے (عالمگیری و بہار وغیرہ) محرم کیلئے ضرور ہے کہ سخت فاسق بے باک غیر مومن نہ ہو۔ (بہار شریعت)

سوار یوں پر نماز پڑھنے کا بیان

چاہے شرعی مسافر ہو یا نہ ہو جب سواری پر کہیں جا رہا ہو تو شہر کی حدوں سے نکل کر سواری پر بھی نفل پڑھ سکتا ہے کہ سواری پر بیٹھے بیٹھے اشارے سے پڑھے یعنی سجدے کیلئے رکوع سے زیادہ جھکے سر زمین پر نہ رکھے اگر زمین پر سجدہ کیا یا کوئی چیز آگے رکھ کر اسپر سجدہ کیا تو جائز نہیں اور جس طرف سواری جاتی ہو اسی طرف منہ کر کے پڑھے دوسری طرف منہ کر کے پڑھنا جائز نہیں یہاں تک کہ تکبیر تحریمہ کے وقت بھی قبلہ کو منہ ہونا ضرور نہیں۔ (رد المحتار و رد المحتار) مسئلہ سواری پر نفل پڑھنے کی حالت میں اگر عمل قلیل سے سواری کو ہانکا مثلاً ایک پاؤں سے ایڑ لگائی یا ہاتھ میں کوڑا ہے۔ اس سے ڈرایا تو حرج نہیں اور بلا ضرورت جائز نہیں۔ (رد المحتار) مسئلہ فرض اور واجب نمازیں اور فجر کی سنت اور جنازے کی نماز اور منت کی نماز اور وہ

عہ عورت کا محرم وہ مرد ہے جس سے اس عورت کا نکاح ہمیشہ کیلئے حرام ہو چاہے نسب کیوجہ سے حرام ہو جیسے باپ۔ بھائی۔ بیٹا۔ پوتا۔ نواسا۔ بھتیجا۔ بھانجا وغیرہ۔ چاہے دودھ کیوجہ سے حرام ہو جیسے دودھ شرب کی بھائی۔ بیٹا وغیرہ چاہے نکاح کے رشتہ کیوجہ سے حرام ہو جیسے سسر۔ شوہر کا بیٹا وغیرہ۔ منہ۔ معتوہ۔ کم عقل۔ بوکھل۔ درہا۔ مذکورہ بالا۔ اوپر بیان کیا ہوا۔

سجدۂ تلاوت جسکی آیت زمین پر پڑھے اور وہ نفل جس کو زمین پر شروع کر کے توڑ دیا۔ یہ سب نمازیں سواری پر بلا عذر جائز نہیں اور عذر کی صورت میں بھی ان سب کی ادا کیلئے یہ شرط ہے کہ اگر ہو سکے تو سواری کو قبلہ رخ کھڑا کر کے پڑھے ورنہ جیسے بن پڑے ادا کرے (در مختار)۔ سواری پر جن عذروں سے ان سب مذکورہ بالا نمازوں کا پڑھنا جائز ہو جاتا ہے وہ عذریہ ہیں۔ ۱۔ پانی برس رہا ہے۔ ۲۔ اتنی کچھ پڑھے کہ اتر کر پڑھے گا تو منہ دھنس جائیگا یا کچھ پڑھے بھر جائیگا یا جو کچھ اچھا ٹیگا وہ بالکل لتھڑ جائیگا۔ اور اس صورت میں اگر سواری نہ ہو تو کھڑے کھڑے اشارے سے پڑھے۔ ۳۔ ساتھی چلے جائیں گے۔ ۴۔ یا سواری کا جانور شریعت سے سوار ہونے میں دشواری ہوگی مددگار کی ضرورت ہوگی اور مددگار موجود نہیں۔ ۵۔ مرض میں زیادتی ہوگی۔ ۶۔ جان۔ ۷۔ مال یا عورت کو آبرو کا ڈر ہو۔ (در مختار رد المحتار)۔ مسئلہ چلتی ریل پر بھی فرض اور واجب اور فحرج کی سنت نہیں ہو سکتی۔ اسلئے جب اسٹیشن پر گاڑی ٹھہرے اس وقت یہ نمازیں پڑھے۔ اور اگر دیکھے کہ وقت جاتا ہے تو جس طرح بھی ممکن ہو پڑھ لے پھر جب موقع ملے تو اعادہ کرے (کہ جہاں من جہت العباد کوئی شرط یا رکن مفقود ہو اسکا یہی حکم ہے)۔ (بہار شریعت)۔ تحقیق و تنبیہ۔ چلتی ریل کو چلتی کشتی اور جہاز کے حکم میں تصور کرنا غلطی ہے اسلئے کہ کشتی اگر ٹھہرائی بھی جائے جب بھی زمین پر نہ ٹھہرے گی اور ریل گاڑی ایسی نہیں اور کشتی پر بھی اسی وقت نماز جائز ہے جب وہ بیچ دریا میں ہو اگر کنارے پر ہو اور خشکی پر آ سکتا ہو تو اس پر بھی جائز نہیں (کما قال شیخنا الفقیہ الاوحد والفاضل الامجد)۔ مسئلہ چلتی ہوئی کشتی یا جہاز میں بلا عذر بیٹھ کر نماز صحیح نہیں جبکہ اتر کر خشکی میں پڑھ سکے۔ مسئلہ اگر کشتی زمین پر بیٹھ گئی ہو تو اترنے کی ضرورت نہیں اسی پر پڑھ سکتا ہے۔ مسئلہ کشتی کنارے پر بندھی ہے اور اتر سکتا ہے تو اتر کر خشکی میں پڑھے اور اگر اتر نہ سکے تو کشتی ہی میں کھڑے ہو کر پڑھے۔ مسئلہ اگر کشتی بیچ دریا میں لنگر ڈالے ہوئے ہے تو بیٹھ کر اس وقت پڑھ سکتے ہیں جبکہ ہوا کے تیز جھونکے لگتے ہوں کہ کھڑے ہونے میں چکر آنے کا ڈر ہو اور اگر ہوا سے زیادہ حرکت نہ ہو تو بیٹھ کر نہیں پڑھ سکتے۔ مسئلہ اور کشتی پر نماز پڑھنے میں قبلہ رو ہونا لازم ہے اور جب کشتی گھوم جائے تو نمازی بھی گھوم جائے کہ قبلہ کو منہ رہے۔ اور اگر اتنی تیز گردش ہے کہ قبلہ کو منہ کرنے سے عاجز رہے تو اس وقت ملتوی رکھے ہاں اگر وقت جاتا دیکھے تو پڑھ لے۔ (غنیۃ در مختار رد المحتار و بہار)

جمعہ کا بیان

جمعہ فرض عین ہے۔ اسکی فرضیت ظہر سے زیادہ مؤکد ہے اسکا منکر کافر ہے۔ (در مختار وغیرہ) حدیث میں ہے جس نے تین جمعے برابر چھوڑے اس نے اسلام کو پیٹھ کے پیچھے پھینک دیا وہ منافق ہے وہ اللہ سے بعلاق

ہے۔ (ابن خزمہ و جان ورزین و امام شافعی) مسئلہ جمعہ پڑھنے کیلئے چھ شرطیں ہیں کہ اگر ان میں سے کوئی شرط نہ پائی گئی تو جمعہ ہوگا ہی نہیں۔ **شرائط جمعہ**۔ ۱۔ مصر یا فنائے مصر۔ ۲۔ بادشاہ۔ ۳۔ وقت ظہر۔ ۴۔ خطبہ۔ ۵۔ جماعت۔ ۶۔ اذن عام۔

پہلی شرط مضر و فنائے مضر کا بیان۔ مضر سے وہ جگہ مراد ہے جس میں متعدد کوچے اور بازار ہوں اور وہ ضلع یا پرگنہ ہو کہ اُس کے متعلق دیہات گئے جاتے ہوں اور وہاں کوئی حاکم ہو کہ اپنے دبیر و سطوت کے سبب سے مظلوم کا انصاف ظالم سے لے سکے یعنی انصاف پر پوری قوت و قدرت ہو اگرچہ نا انصافی کرتا اور بدلہ نہ لیتا ہو۔ فنائے مصر سے وہ جگہ مراد ہے جو مضر کے آس پاس مصر کی مصلحتوں کیلئے ہو جیسے قبرستان گھوڑ دوڑ کا میدان۔ فوج کے رہنے کی جگہ۔ کچری اسٹیشن۔ کہ یہ چیزیں شہر سے باہر ہوں تو فنائے مصر میں ان کا شمار ہے اور وہاں جمعہ جائز ہے۔ لہذا جمعہ یا شہر میں پڑھا جائے یا قصبہ میں یا انکی فنائیں میں۔ اور گاؤں میں جائز نہیں۔ (غنیہ و بہار شریعت وغیرہ) مسئلہ مصر کیلئے وہاں حاکم کا رہنا ضروری ہے اگر بطور دورہ وہاں آگیا تو وہ جگہ مصر نہ ہوگی نہ وہاں جمعہ قائم کیا جائیگا۔ (رد المحتار و بہار شریعت) مسئلہ گاؤں کا رہنے والا شہر میں آیا اور جمعہ کے دن یہیں رہنے کا ارادہ ہے تو جمعہ فرض ہے مسئلہ شہر میں کئی جگہ جمعہ ہو سکتا ہے۔ چاہے شہر چھوٹا ہو یا بڑا اور جمعہ دو مسجدوں میں ہو یا زیادہ میں (در مختار وغیرہ) مگر بلا ضرورت بہت سی جگہ جمعہ قائم نہ کیا جائے کہ جمعہ شعائر اسلام سے ہے اور جامع جماعات ہے اور بہت سی مسجدوں میں ہونے سے وہ شوکت اسلامی باقی نہیں رہتی جو اجتماع میں ہوتی نیز دفع حرج کے لئے تعدد جائز رکھا گیا ہے تو خواہ مخواہ جماعت پر اندر کرنا اور محلہ محلہ جمعہ قائم کرنا نہ چاہئے۔ اور ایک بہت ضروری بات جسکی طرف لوگوں کو بالکل توجہ نہیں ہے کہ جمعہ کو اور نمازوں کی طرح سمجھ رکھا ہے کہ جس نے چاہا بنیا جمعہ قائم کر لیا اور جس نے چاہا پڑھا دیا۔ یہ ناجائز ہے اسلئے کہ جمعہ قائم کرنا بادشاہ اسلام یا اسکے نائب کا کام ہے اور جہاں سلطنت اسلامی نہ ہو وہاں جو سب سے بڑا عالم فقیہ سنی صحیح العقیدہ ہو وہ احکام شرعیہ جاری کرنے میں سلطان اسلام کے قائم مقام ہے لہذا وہی جمعہ قائم کرے بغیر اسکی اجازت کے نہیں ہو سکتا۔ اور اگر یہ بھی نہ ہو تو عام لوگ جسکو امام بنائیں لیکن عالم کے ہوتے ہوئے عوام بطور خود کسی کو امام نہیں بنا سکتے۔ نہ یہ ہو سکتا ہے کہ دو چار شخص کسی کو امام مقرر کر لیں۔ ایسا جمعہ کہیں سے ثابت نہیں۔ (بہار شریعت)۔

دوسری شرط بادشاہ کا بیان۔ اس سے مراد سلطان اسلام یا اسکا نائب ہے جسکو سلطان نے جمعہ قائم کرنے کا حکم دیا۔ سلطان عادل ہو یا ظالم جمعہ قائم کر سکتا ہے۔ یوں اگر زیر دست بادشاہ

بن بیٹھا یعنی شرعاً اسکو حق امامت نہ ہو مثلاً قرشی نہ ہو یا اور کوئی شرط نہ ہو تو یہ بھی جمعہ قائم کر سکتا ہے۔ (در مختار و رد المحتار وغیرہ) **تیسری شرط وقت کا بیان** جمعہ کا وقت۔ وقت ظہر ہے یعنی جو وقت ظہر کا ہے اس وقت کے اندر جمعہ ہونا چاہئے تو اگر جمعہ کی نمازیں اگرچہ تشہد کے بعد عصر کا وقت آگیا تو جمعہ باطل ہو گیا ظہر کی قضا پڑھیں۔ (عامہ کتب) چوتھی شرط خطبہ کا بیان۔ مسئلہ جمعہ کے خطبہ میں شرط یہ ہے کہ وقت میں ہو اور نماز سے پہلے ہو اور ایسی جماعت کے سامنے ہو جو جمعہ کیلئے ضروری ہے یعنی کم سے کم خطیب کے سوا تین مرد ہوں اور اتنی آواز سے ہو کہ پاس والے سُن سکیں اگر کوئی امر مانع نہ ہو۔ تو اگر زوال سے پہلے خطبہ پڑھ لیا یا نماز کے بعد پڑھایا تنہا پڑھایا عورتوں بچوں کے سامنے پڑھا۔ تو ان سب صورتوں میں جمعہ نہ ہوا۔ مسئلہ خطبہ اور نماز میں اگر زیادہ فاصلہ ہو جائے تو وہ خطبہ کافی نہیں۔ (در مختار و بہار شریعت) مسئلہ خطبہ ذکر الہی کا نام ہے لہذا اگر صرف ایک بار الحمد للہ یا سبحان اللہ یا لا الہ الا اللہ کہا تو فرض ادا ہو گیا لیکن خطبہ کو اتنا مختصر کرنا مکروہ ہے۔ (در مختار وغیرہ) مسئلہ سنت یہ ہے کہ دو خطبے پڑھے جائیں اور بڑے بڑے نہ ہوں اگر دونوں مل کر طویل مفصل سے بڑھ جائیں تو مکروہ ہے خصوصاً جاڑے میں۔ (غنیہ و در مختار و بہار) مسئلہ خطبہ میں یہ چیزیں سنت ہیں خطیب کا پاک ہونا۔ کھڑا ہونا۔ خطبہ سے پہلے خطیب کا بیٹھنا خطیب کا ممبر پر ہونا اور سامعین کی طرف منہ اور قبلہ کی طرف پیٹھ کئے رہنا۔ حاضرین کا امام کی طرف متوجہ رہنا خطبہ سے پہلے اعوذ باللہ آہستہ پڑھنا۔ اتنی بلند آواز سے خطبہ پڑھنا کہ لوگ سنیں الحمد سے شروع کرنا۔ اللہ عزوجل کی ثنا کرنا۔ اللہ تعالیٰ کی وحدانیت اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی رسالت کی شہادت دینا حضور پر درود بھیجنا کم سے کم ایک آیہ کی تلاوت کرنا پہلے خطبہ میں وعظ و نصیحت ہونا دوسرے میں حمد و ثنا و شہادت و درود کا اعادہ کرنا اور دوسرے مسلمانوں کیلئے دعا کرنا۔ دونوں خطبے ہلکے ہونا۔ دونوں خطبوں کے درمیان بقدر تین آیت پڑھنے کے بیٹھنا۔ مستحب یہ ہے کہ دوسرے خطبہ میں آواز بہ نسبت پہلے کے پست ہو اور خلفائے راشدین و عیین مکرّمین حضرت حمزہ و عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہم کا ذکر ہو۔ بہتر یہ ہے کہ دوسرا خطبہ اس سے شروع کریں۔ الْحَمْدُ لِلّٰهِ تَحْمَدُهُ وَنَسْتَعِينُهُ وَنَسْتَغْفِرُهُ وَلَوْ مِنْ يَدِهِ وَنَتَوَكَّلُ عَلَيْهِ وَنَعُوذُ بِاللّٰهِ مِنْ شَرِّ دَرِ الْفَسِينَا وَمِنْ سَيِّئَاتِ اَعْمَالِنَا مَنْ يَهْدِي اللّٰهُ فَلَا مُضِلَّ لَهُ وَمَنْ يَضِلَّ فَلَا هَادِيَ لَهُ وَنَشْهَدُ اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اللّٰهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ وَنَشْهَدُ اَنَّ سَيِّدَنَا وَمَوْلَانَا مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ۔ مرد اگر امام کے سامنے ہو تو امام کی طرف منہ کرے اور داہنے بائیں ہو تو امام کی طرف مڑ جائے اور امام سے قریب ہونا افضل ہے مگر یہ جائز نہیں کہ امام سے قریب ہونے کے لئے لوگوں کی گردنیں پھلانگے۔ البتہ اگر امام ابھی خطبہ کو نہیں گیا ہے اور آگے جگہ باقی ہے تو آگے جاسکتا ہے اور اگر خطبہ شروع ہو نیلے بعد مسجد میں آیا تو مسجد کے کنارے ہی بیٹھ جائے خطبہ سننے کی حالت

میں دو زانو بیٹھے جیسے نماز میں بیٹھتے ہیں (عالمگیری در مختار غنیہ و بہار وغیرہ) مسئلہ بادشاہ اسلام کی ایسی
 تعریف جو اس میں نہ ہو حرام ہے۔ مثلاً مالک رقاب الامم کہ یہ محض جھوٹ اور حرام ہے۔ (در مختار) مسئلہ خطبہ
 میں آیت نہ پڑھنا یا دونوں خطبوں کے درمیان جلسہ نہ کرنا یا خطبہ پڑھنے میں بات کرنا مکروہ ہے البتہ اگر خطیب
 نے نیک بات کا حکم دیا یا بُری بات سے منع کیا تو اس میں حرج نہیں (عالمگیری و بہار) مسئلہ عربی کے سوا
 کسی دوسری زبان میں خطبہ پڑھنا یا عربی کے ساتھ دوسری زبان خطبہ میں ملانا خلاف سنت متواتر ہے۔
 یوہیں خطبہ میں اشعار پڑھنا بھی نہ چاہئے اگرچہ عربی ہی کے ہوں یاں دو ایک شعر پند و نصائح کے اگر کبھی
 پڑھ لے تو حرج نہیں۔ (بہار شریعت)۔ **پانچویں شرط جماعت ہے** یعنی امام کے علاوہ کم سے کم
 تین مرد ہونے چاہئیں ورنہ جمعہ نہ ہوگا۔ (ہدایہ شرح وقایہ عالمگیری قاضی خاں) مسئلہ اگر تین غلام یا
 مسافر یا بیمار یا گنگے یا ان پڑھ مقتدی ہوں تو جمعہ ہو جائیگا اور اگر صرف عورتیں یا بچے ہوں تو نہیں۔ (عالمگیری
 رد المحتار) **چھٹی شرط اذن عام**۔ اس کا یہ مطلب ہے کہ مسجد کا دروازہ کھول دیا جائے تاکہ جس
 مسلمان کا جی چاہے آئے کسی کی روک ٹوک نہ ہو۔ اگر جامع مسجد میں جب لوگ جمع ہو گئے دروازہ بند کر کے
 جمعہ پڑھا جمعہ نہ ہوا۔ (عالمگیری)۔ مسئلہ عورتوں کو اگر مسجد جامع سے روکا جائے تو اذن عام کے خلاف
 نہ ہوگا کہ ان کے آنے میں خوف فتنہ ہے۔ (رد المحتار) جمعہ واجب ہونے کیلئے گیارہ شرطیں ہیں ان
 میں سے اگر ایک بھی نہ پائی گئی تو فرض نہیں پھر بھی اگر پڑھ لیا تو ہو جائیگا بلکہ مرد عاقل بالغ کیلئے جمعہ پڑھنا
 افضل ہے اور عورت کیلئے ظہر افضل۔ پہلی شرط۔ شہر میں مقیم ہونا۔ دوسری شرط صحت یعنی مریض پر
 جمعہ فرض نہیں۔ مریض سے مراد وہ ہے کہ مسجد جمعہ تک نہ جاسکتا ہو یا چلا تو جائے گا مگر مرض پڑھ جائیگا یا
 دیر میں اچھا ہوگا۔ (غنیہ) شیخ فانی مریض کے حکم میں ہے (قاضی خاں در مختار و فتح القدیر) مسئلہ جو شخص
 بیمار کا تیمار دار ہو اور جانتا ہے کہ جمعہ کو جائیگا تو مریض و قتل میں پڑ جائیگا اور اس کا کوئی پرسان حال نہ ہوگا تو
 اُس تیمار دار پر جمعہ فرض نہیں۔ (در مختار و بہار) **تیسری شرط آزاد ہونا** غلام پر فرض نہیں اور اس کا آقا
 منع کر سکتا ہے۔ (عالمگیری و قاضی خاں) مسئلہ نوکر اور مزدور کو جمعہ پڑھنے سے نہیں روک سکتا البتہ اگر
 جامع مسجد دور ہے تو جتنا حرج ہو اس کی مزدوری میں کم کر سکتا ہے اور مزدور اس کا مطالبہ بھی نہیں
 کر سکتا۔ (عالمگیری)۔ **چوتھی شرط مرد ہونا** عورت پر جمعہ فرض نہیں۔ پانچویں شرط بالغ ہونا چھٹی
 شرط عاقل ہونا یہ دونوں شرطیں خاص جمعہ کیلئے نہیں۔ بلکہ ہر عبادت کے واجب ہونے کیلئے عقل و
 بلوغ شرط ہے۔ ساتویں شرط۔ انکھیارا ہونا اندھے پر جمعہ فرض نہیں مگر اس اندھے پر فرض ہے جو شہر
 کی تمام گلی کو چوں میں بلا تکلف پھرتا ہے اور بلا پوچھے اور بلا مددگار کے جس مسجد میں چاہے پہنچ جاتا ہے

(در مختار و بہار) آٹھویں شرط چلنے پر قادر ہونا یعنی ایسا بیچ پر جمعہ فرض نہیں لیکن ایسا لنگڑا جو مسجد
 تک جا سکتا ہے اس پر جمعہ فرض ہے۔ (در مختار و بہار) نویں شرط قید میں ہونا یعنی قیدی پر جمعہ فرض
 نہیں لیکن اگر کسی دین کی وجہ سے قید کیا گیا اور مالدار ہے یعنی ادا کر سکتا ہے تو اس پر فرض ہے۔ دسویں
 شرط خوف نہ ہونا اگر بادشاہ یا چور وغیرہ کسی ظالم کا ڈر ہے یا مفلس قرضدار کو قید ہونے کا ڈر ہے تو
 تو اس پر فرض نہیں۔ (رد المحتار) گیارہویں شرط آندھی یا پانی یا آگ کے یا سردی کا ہونا یعنی یہ چیزیں
 اگر اتنی سخت ہیں کہ ان سے نقصان کا خوف ہو تو جمعہ فرض نہیں۔ مسئلہ جمعہ کی امامت ہر وہ مرد کر سکتا ہے
 جو اور نمازوں میں امام ہو سکتا ہو اگرچہ اس پر جمعہ فرض ہو جیسے مریض مسافر غلام۔ (در مختار و بہار) قاضی خاں
 فتح القدیر، یعنی جب کہ سلطان اسلام یا اسکا نائب یا جسکو اس نے اجازت دی بیمار ہو یا مسافر تو یہ سب نماز
 جمعہ پڑھا سکتے ہیں یا انھیں تینوں نے کسی مریض یا مسافر یا غلام یا کسی لائق امامت کو اجازت دی ہو۔ یا
 بضرورت عام لوگوں نے کسی ایسے کو امام مقرر کیا ہو جو امامت کر سکتا ہو تو وہ پڑھا سکتا ہے چاہے مریض
 و مسافر و غلام ہی کیوں نہ ہو۔ یہ نہیں کہ بطور خود جسکا جی چاہے جمعہ پڑھا دے کہ یوں جمعہ نہ ہوگا۔ مسئلہ جس پر
 جمعہ فرض ہے اُسے شہر میں جمعہ ہو جانے سے پہلے ظہر پڑھنا مکروہ تحریمی ہے مسئلہ مریض یا مسافر یا قیدی یا کوئی
 اور جس پر جمعہ فرض نہیں ان لوگوں کو بھی جمعہ کے دن شہر میں جماعت کے ساتھ ظہر پڑھنا مکروہ تحریمی ہے خواہ جمعہ
 ہونے سے پہلے جماعت کریں یا بعد میں یوں ہی جنھیں جمعہ نہ ملا وہ بھی بغیر اذان و اقامت ظہر کی نماز تنہا تنہا پڑھیں جماعت
 انکے لئے بھی منع ہے۔ (در مختار) مسئلہ علماء فرماتے ہیں جن مسجدوں میں جمعہ نہیں ہوتا انھیں جمعہ کے دن ظہر کے وقت بند رکھیں
 (در مختار و بہار) مسئلہ گاؤں میں جمعہ کے دن بھی ظہر کی نماز اذان و اقامت کے ساتھ باجماعت پڑھیں۔
 (دعائے لکیری و بہار) مسئلہ نماز جمعہ کے لئے پہلے سے جانا اور مسواک کرنا اور اچھے اور سفید کپڑے پہننا اور
 تیل اور خوشبو لگانا اور پہلی صف میں بیٹھنا مستحب ہے اور غسل سنت ہے۔ (دعائے لکیری وغیرہ)
خطبے کے کچھ اور مسائل جب امام خطبہ کے لئے کھڑا ہو اس وقت سے ختم نماز تک نماز و
 اذکار اور ہر قسم کا کلام منع ہے۔ البتہ صاحب ترتیب اپنی قضا نماز پڑھ لے۔ یوں جو شخص سنت یا نفل پڑھ
 رہا ہے جلدی جلدی پوری کر لے (در مختار و بہار) مسئلہ جو چیزیں نماز میں حرام ہیں جیسے کھانا پینا سلام
 و جواب سلام وغیرہ یہ سب خطبہ کی حالت میں بھی حرام ہیں یہاں تک کہ امر بالمعروف۔ ہاں خطیب امر بالمعروف
 کر سکتا ہے۔ جب خطبہ پڑھے تو تمام حاضرین پر سننا اور چپ رہنا فرض ہے جو لوگ امام سے دور ہوں کہ
 خطبہ کی آواز ان تک نہیں پہنچتی انھیں بھی چپ رہنا واجب ہے۔ اگر کسی کو بُری بات کرتے دیکھیں تو
 ہاتھ یا سر کے اشارہ سے منع کر سکتے ہیں زبان سے ناجائز ہے۔ (در مختار و بہار) مسئلہ خطبہ سننے کی حالت میں

دیکھا کہ اندھا کوئیں میں گرا چاہتا ہے یا کسی کو بچھو وغیرہ کاٹنا چاہتا ہے تو زبان سے کہہ سکتے ہیں۔ اگر اشارہ یا دبانے سے بتا سکیں تو اس صورت میں بھی زبان سے کہنے کی اجازت نہیں۔ (در مختار و رد المحتار و بہار)۔

مسئلہ خطیب نے مسلمانوں کیلئے دعا کی تو سامعین کو ہاتھ اٹھانا یا آمین کہنا منع ہے۔ اگر ایسا کرینگے تو گنہگار ہوں گے۔ خطبہ میں درود شریف پڑھتے وقت خطیب کا دائیں بائیں منہ کرنا بدعت ہے۔ (رد المحتار و بہار)۔

مسئلہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کا نام پاک خطیب نے لیا تو حاضرین دل میں درود شریف پڑھیں زبان سے پڑھنے کی اُس وقت اجازت نہیں یہ ہیں صحابہ کرام کے ذکر پر اُس وقت رضی اللہ عنہم زبان سے کہنے کی اجازت نہیں۔ (در مختار و بہار وغیرہ)۔ مسئلہ خطبہ جمعہ کے علاوہ اور خطبوں کا سننا بھی واجب ہے جیسے عیدین و نکاح وغیرہ کا خطبہ۔ (در مختار و بہار)۔ مسئلہ پہلی اذان کے ہوتے ہی سعی واجب ہے۔ اور بیع وغیرہ ان چیزوں کا جو سعی کے منافی ہوں چھوڑ دینا واجب ہے یہاں تک کہ راستہ چلتے ہوئے اگر خرید و فروخت کی تو یہ بھی ناجائز ہے اور مسجد میں خرید و فروخت تو سخت گناہ ہے۔ کھانا کھا رہا تھا کہ اذان جمعہ کی آواز آئی اگر یہ ڈر ہو کہ کھائے گا تو جمعہ جاتا رہے گا تو کھانا چھوڑ دے اور جمعہ کو جائے۔ جمعہ کیلئے اطمینان و وقار کے ساتھ جائے۔ (دعائے عالمگیری و مختار)۔ مسئلہ خطیب جب ممبر پر بیٹھے تو اُس کے سامنے دوبارہ اذان دیجائے۔ یہ مراد نہیں کہ مسجد کے اندر ممبر کے پاس ہو اس لئے کہ مسجد کے اندر اذان کہنے کو فقہائے کرام مکروہ فرماتے ہیں۔ (خلاصہ دعائے عالمگیری و قاضی خاں)۔ مسئلہ اذان ثانی بھی بلند آواز سے کہیں کہ اس سے بھی اعلان مقصود ہے۔ اور جس نے پہلی نہ سنی اُسے شکر حاضر ہو۔ (بجو وغیرہ)۔ مسئلہ خطبہ ختم ہو جائے تو فوراً اقامت کہی جائے خطبہ و اقامت کے درمیان دنیا کی بات کرنا مکروہ ہے۔ (در مختار و بہار)۔ مسئلہ جس نے خطبہ پڑھا وہی نماز پڑھا ہے دوسرا نہ پڑھا ہے اور اگر دوسرے نے پڑھا دی جب بھی ہو جائیگی جبکہ وہ ماذون ہو مسئلہ نماز جمعہ میں بہتر یہ ہے کہ پہلی رکعت میں سورۃ جمعہ اور دوسری میں سورۃ منافقون یا پہلی میں سبح اسم اور دوسری میں ہل اُتک پڑھے مگر ہمیشہ اسی کو نہ پڑھے کبھی کبھی اور سورتیں بھی پڑھے۔ مسئلہ جمعہ کے دن اگر سفر کیا اور زوال سے پہلے آبادی شہر سے باہر ہو گیا تو حرج نہیں ورنہ ممنوع ہے۔ (در مختار و بہار وغیرہ)

فائدہ۔ جمعہ کے دن رو حیں جمع ہوتی ہیں لہذا زیارت قبور کرنی چاہئے۔ (در مختار و بہار)

عیدین کا بیان

عیدین (یعنی عید و بقر عید) کی نماز واجب ہے مگر سب پر نہیں بلکہ انہیں پر جن پر جمعہ واجب ہے اور

اسکی ادا کی وہی شرطیں ہیں جو جمعہ کیلئے ہیں صرف اتنا فرق ہے کہ جمعہ میں خطبہ شرط ہے اور عیدین میں سنت ہے۔ اگر جمعہ میں خطبہ نہ پڑھا تو جمعہ نہ ہوا اور عیدین میں نہ پڑھا تو نماز ہو گئی مگر بُرا کیا دوسرا فرق یہ ہے کہ جمعہ کا خطبہ نماز سے پہلے ہے اور عیدین کا نماز کے بعد۔ اگر عیدین کا خطبہ نماز سے پہلے پڑھ لیا تو بُرا کیا مگر نماز ہو گئی لوٹائی نہیں جائیگی اور خطبہ کا بھی اعادہ نہیں۔ اور عیدین میں نہ اذان ہے نہ اقامت صرف دوبار اتنا کہنے کی اجازت ہے۔ الصَّلَاةُ جَامِعَةٌ (قاضی عالمگیری در مختار وغیرہ)۔ مسئلہ بلا وجہ عید کی نماز چھوڑنا گمراہی و بدعت ہے۔ (جو ہرہ نیرو بہار)۔ مسئلہ گاؤں میں عید کی نماز پڑھنا مکروہ تحریمی ہے۔ (در مختار و بہار)۔ مسئلہ عید کے دن یہ باتیں مستحب ہیں۔ حجامت بنوانا۔ ناخن کٹوانا۔ غسل کرنا۔ مسواک کرنا۔ اچھے کپڑے پہننا۔ نیا بو تو نیا ورنہ دھلا انگوٹھی پہننا۔ خوشبو لگانا۔ صبح کی نماز محلہ کی مسجد میں پڑھنا۔ عید گاہ جلد چلا جانا۔ نماز سے پہلے صدقہ فطر ادا کرنا۔ عید گاہ کو پیدل جانا۔ دوسرے راستے سے واپس آنا۔ نماز کو جانے سے پہلے چند کھجوریں کھا لینا۔ تین پانچ سات یا کم و بیش مگر طاق ہوں۔ کھجوریں نہ ہوں تو کوئی میٹھی چیز کھالے نماز سے پہلے کچھ نہ کھایا تو گنہگار نہ ہوا لیکن اگر غشائے نہ کھایا تو عتاب کیا جائیگا۔ (رد المحتار وغیرہ) خوشی ظاہر کرنا کثرت سے صدقہ دینا۔ عید گاہ کو اطمینان و وقار سے اور نیچی نگاہ کئے جانا۔ آپس میں مبارک باد دینا یہ سب باتیں مستحب ہیں۔ مسئلہ راستہ میں بلند آواز سے تکبیر نہ کہے۔ (در مختار و رد المحتار و بہار)۔ مسئلہ عید گاہ سواری پر جانے میں بھی حرج نہیں مگر جس کو پیدل جانے پر قدرت ہو اسکے لئے پیدل جانا افضل ہے اور دایسی میں سواری پر آنے میں حرج نہیں۔ (جو ہرہ عالمگیری بہار)۔ مسئلہ عیدین کی نماز کا وقت اس وقت سے شروع ہوتا ہے جبکہ سورج ایک نیزہ کے برابر اونچا ہو جائے اور ضحوة کبریٰ یعنی نصف النہار شرعی تک رہتا ہے۔ لیکن عید الفطر میں دیر کرنا اور عید اضحیٰ میں جلد پڑھ لینا مستحب ہے اور سلام پھیرنے کے پہلے زوال ہو گیا تو نماز جاتی رہی (ہدایہ قاضی خاں در مختار) زوال سے مراد نصف النہار شرعی ہے جس کا بیان وقت کے بیان میں گزرا۔ (بہار)۔ نماز عید کا طریقہ یہ ہے کہ دو رکعت واجب عید الفطر یا عید اضحیٰ کی نیت کر کے کالوں تک ہاتھ اٹھائے اور اللہ اکبر کہہ کے ہاتھ باندھ لے پھر ثنا پڑھے پھر کالوں تک ہاتھ اٹھائے اور اللہ اکبر کہتا ہوا ہاتھ چھوڑ دے پھر کالوں تک ہاتھ اٹھائے اور اللہ اکبر کہہ کر چھوڑ دے۔ پھر ہاتھ اٹھائے اور اللہ اکبر کہہ کر ہاتھ باندھ لے یعنی پہلی تکبیر میں ہاتھ باندھے اسکے بعد دو تکبیروں میں ہاتھ لٹکائے پھر چوتھی تکبیر میں ہاتھ باندھ لے اسکو یوں یاد رکھے کہ جہاں تکبیر کے بعد کچھ پڑھنا ہے وہاں ہاتھ باندھ لئے جائیں اور جہاں

عید مسئلہ مرد کے لئے صرف چاندی کی وزن میں ساڑھے چار ماشہ سے کم ایک انگ کی ایک انگوٹھی پہنی جائز ہے۔ اس کے سوا کسی قسم کی کوئی انگوٹھی جائز نہیں۔ لوبا۔ پیتل اور دھاتوں کی انگوٹھی مردوں اور عورتوں سب کو ناجائز ہے بلکہ عورتوں کو سونے چاندی کے سوا لوبہ تا بنے پیتل وغیرہ کا ہر زیور ناجائز ہے۔ ۱۲ منہ

پڑھنا نہیں وہاں ہاتھ چھوڑ دیئے جائیں۔ جب چوتھی تکبیر پڑھا تو ہاتھ باندھ لے تو امام اعوذ باللہ و بسم اللہ آیت پڑھ کر زور سے الحمد اور سورۃ پڑھے پھر رکوع کر کے ایک رکعت پوری کرے۔ جب دوسری رکعت کیلئے کھڑا ہو تو پہلے الحمد اور سورۃ پڑھے پھر تین بار کان تک ہاتھ لیجا کر اللہ اکبر کہے اور ہاتھ نہ باندھے اور چوتھی بار بغیر ہاتھ اٹھائے اللہ اکبر کہنا ہو رکوع میں جائے۔ اس سے معلوم ہو گیا کہ عیدین میں زائد تکبیریں چھ ہوئیں تین تکبیریں پہلی رکعت میں قرأت سے پہلے اور تکبیر تحریمہ کے بعد اور تین تکبیریں دوسری رکعت میں قرأت کے بعد اور رکوع کی تکبیر سے پہلے اور ان چھ تکبیروں میں ہاتھ اٹھائے جائیں گے اور ہر دو تکبیروں کے درمیان تین قبیلے پڑھنے کے برابر سکتے کرے اور عیدین میں مستحب یہ ہے کہ پہلی رکعت میں الحمد کے بعد سورۃ جمعہ پڑھے اور دوسری میں سورۃ منافقون یا پہلی میں سبح اسم اور دوسری میں صلّٰ اٰتٰک (در مختار و بہار) نماز کے بعد امام دو خطبے پڑھے۔ اور جمعہ کے خطبے میں جو چیزیں سنت ہیں وہ عیدین کے خطبے میں بھی سنت ہیں اور جو باتیں جمعہ کے خطبے میں مکروہ ہیں وہ عیدین کے خطبے میں بھی مکروہ ہیں۔ صرف دو باتوں میں فرق ہے ایک یہ کہ جمعہ کے پہلے خطبے سے قبل خطیب کا بیٹھنا سنت تھا اور اس میں نہ بیٹھنا سنت ہے۔ دوسرے یہ کہ اس میں پہلے خطبے سے قبل نو بار اور دوسرے خطبے سے قبل سات بار اور ممبر سے اترنے کے پہلے چودہ بار اللہ اکبر کہنا سنت ہے اور جمعہ میں نہیں۔ (عالمگیری در مختار و بہار) مسئلہ پہلی رکعت میں امام کی تکبیر کہنے کے بعد کوئی شامل ہوا تو اسی وقت تین تکبیریں کہہ لے اگرچہ امام نے قرأت شروع کر دی ہو (عالمگیری در مختار)۔ مسئلہ امام کو رکوع میں پایا تو پہلے کھڑے ہو کر تکبیر تحریمہ کہے پھر دیکھے کہ اگر عید کی تکبیریں کہہ کر امام کو رکوع میں پایا لگا تو عید کی تکبیریں بھی کہے اور تب رکوع میں شامل ہوا اگر یہ سمجھے کہ عید کی تکبیریں کہتے ہیں تو امام رکوع سے سر اٹھالے گا تو اللہ اکبر کہہ کر رکوع میں شریک ہو جائے اور رکوع میں بلا ہاتھ اٹھائے عید کی تکبیریں کہے پھر اگر اس نے رکوع میں تکبیریں پوری نہ کی تھیں کہ امام نے سر اٹھا لیا تو امام کے ساتھ سر اٹھائے اور باقی تکبیریں چھوڑ دے کہ یہ ساقط ہو گئیں اب انکو نہ کہے گا۔ (عالمگیری وغیرہ) مسئلہ دوسری رکعت میں شامل ہوا تو پہلی رکعت کی تکبیریں اس وقت کہے جب اپنی چھٹی ہوئی رکعت پورا کرنے کھڑا ہو۔ (عالمگیری وغیرہ) مسئلہ امام کے رکوع سے اٹھنے کے بعد شامل ہوا تو اب تکبیریں نہ کہے بلکہ جب اپنی چھٹی ہوئی پڑھے اس وقت کہے۔ (عالمگیری وغیرہ) مسئلہ آخر رکعت میں سلام پھیرنے سے پہلے شریک ہوا تو اپنی دونوں رکعتیں تکبیروں کے ساتھ پوری کرے۔ (عالمگیری وغیرہ) مسئلہ کسی عذر کی وجہ سے عید کے دن نماز نہ ہو سکی (مثلاً سخت بارش ہوئی یا آبر کے سبب سے چاند نہیں دیکھا گیا اور گواہی ایسے وقت گزری کہ نماز نہ ہو سکی یا ابر تھا اور نماز ایسے وقت ختم ہوئی کہ زوال ہو چکا تھا) تو دوسرے دن پڑھی جائے اور دوسرے

دن بھی نہ ہوئی تو عید الفطر کی نماز تیسرے دن نہیں ہو سکتی اور دوسرے دن بھی نماز کا وہی وقت ہے جو پہلے دن تھا یعنی ایک نیزہ آفتاب بلند ہونے سے نصف النہار شرعی تک اور اگر بلا عید الفطر کی نماز پہلے دن نہ پڑھی تو دوسرے دن نہیں پڑھ سکتے۔ (قاضی خاں عالمگیری در مختار و بہار) مسئلہ عید اضحیٰ تمام احکام میں عید الفطر کی طرح ہے صرف بعض باتوں میں فرق ہے اس میں مستحب یہ ہے کہ نماز سے پہلے کچھ نہ کھائے اگرچہ قربانی نہ کرے اور کھالیا تو کراہت نہیں اور راستہ میں بلند آواز سے تکبیر کہتا جائے اور عید اضحیٰ کی نماز عذر کی وجہ سے بارہویں تک بلا کراہت مؤخر کر سکتے ہیں۔ بارہویں کے بعد پھر نہیں ہو سکتی اور بلا عذر دسویں کے بعد مکروہ ہے۔ (قاضی خاں عالمگیری وغیرہ) مسئلہ قربانی کرنی ہو تو مستحب یہ ہے کہ پہلی سے دسویں ذی الحجہ تک نہ حجامت بنوائے نہ ناخن کٹوائے۔ (رد المحتار و بہار) مسئلہ بعد نماز عید مصافحہ و معالقبہ کرنا جیسا کہ عموماً مسلمانوں میں رائج ہے بہتر ہے (و شاح الجید و بہار شریعت) تکبیر تشریق زوین ذی الحجہ کی فجر سے تیرہویں کی عصر تک پانچوں وقت کی ہر فرض نماز کے بعد جو جماعت مستحبہ کے ساتھ ادا کی گئی ہو ایک بار بلند آواز سے تکبیر کہنا واجب ہے اور تین بار کہنا افضل اسے تکبیر تشریق کہتے ہیں اور وہ یہ ہے: اللہ اکبر اللہ اکبر لا الہ الا اللہ واللہ اکبر اللہ اکبر وللہ الحمد (تویر الالبصار و بہار وغیرہ) مسئلہ تکبیر تشریق سلام پھیرنے کے بعد فوراً واجب ہے یعنی جب تک کوئی ایسا فعل نہ کیا ہو کہ اس نماز پر بنا نہ کر سکے۔ اگر مسجد سے باہر ہو گیا یا قصداً وضو توڑ دیا یا کلام کیا اگرچہ سہواً تو تکبیر ساقط ہو گئی اور بلا قصد وضو ٹوٹ گیا تو کہنے (رد المحتار و در مختار و بہار) مسئلہ تکبیر تشریق اُسپر واجب ہے جو شہر میں مقیم ہو یا جس نے مقیم کی اقتدا کی اگرچہ وہ اقتدا کرنے والا عورت یا مسافر یا گاؤں کا رہنے والا ہو۔ اور یہ لوگ اگر مقیم کی اقتدا نہ کریں تو ان پر واجب نہیں۔ (در مختار و بہار) مسئلہ تکبیر تشریق ان ایام میں جمعہ کے بعد بھی واجب ہے اور نقل و سنت و وتر کے بعد نہیں۔ البتہ نماز عید کے بعد بھی کہہ لے۔ (در مختار)

گہن کی نماز

سورج گہن کی نماز سنت مؤکدہ ہے اور چاند گہن کی نماز مستحب ہے۔ سورج گہن کی نماز جماعت سے پڑھنی مستحب ہے اور تنہا تنہا بھی ہو سکتی ہے اگر جماعت سے پڑھی جائے تو خطبہ کے سوا جمعہ کی تمام شرطیں اُسکے لئے شرط ہیں وہی شخص اسکی جماعت قائم کر سکتا ہے جو جمعہ کی کر سکتا ہے وہ نہ ہو تو تنہا تنہا پڑھیں گھر میں یا مسجد میں (در مختار و در المختار) مسئلہ گہن کی نماز اس وقت پڑھیں جب سورج میں گہن لگا

ہو گہن چھوٹنے کے بعد نہیں۔ اور گہن چھوٹنا شروع ہو گیا مگر ابھی باقی ہے اس وقت بھی شروع کر سکتے ہیں اور گہن کی حالت میں اسپر ابر آجائے جب بھی نماز پڑھیں (جوہرہ نیرہ) مسئلہ ایسے وقت گہن لگا کہ اس وقت نماز ممنوع ہے تو نماز پڑھیں بلکہ دعائیں مشغول رہیں اور اسی حالت میں ڈوب جائے تو دعا ختم کر دیں اور مغرب کی نماز پڑھیں۔ (جوہرہ ورد المختار) مسئلہ گہن کی نماز نفل کی طرح دو رکعت پڑھیں یعنی ہر رکعت میں ایک رکوع اور دو سجدے کریں جیسے اور نمازوں میں کرتے ہیں۔ مسئلہ گہن کی نماز میں نہ اذان ہے نہ اقامت نہ بلند آواز سے قرات اور نماز کے بعد دعا کریں یہاں تک کہ آفتاب کھل جائے اور دو رکعت سے زیادہ بھی پڑھ سکتے ہیں خواہ دو دو رکعت پر سلام پھیریں یا چار رکعت پر (رد المختار و در مختار و فتح القدیر) مسئلہ اگر لوگ جمع نہ ہوئے تو ان لفظوں سے پکاریں الصلوۃ جامعۃ (در مختار و فتح القدیر) مسئلہ افضل یہ ہے کہ عید گاہ یا جامع مسجد میں اسکی جماعت قائم کیجائے اور اگر دوسری جگہ قائم کرے جب بھی حرج نہیں۔ (عالمگیری) مسئلہ اگر یاد ہو تو سورہ بقرہ اور آل عمران کی برابر بڑی سورتیں پڑھیں اور رکوع و سجود میں بھی طول دیں اور بعد نماز دعائیں مشغول رہیں یہاں تک کہ پورا آفتاب کھل جائے اور یہ بھی جائز ہے کہ نماز میں تخفیف کریں اور دعائیں طول دیں خواہ امام قبلہ رو دعا کرے یا مقتدیوں کی طرف منہ کر کے کھڑا ہوا اور یہ بہتر ہے۔ اور سب مقتدی آمین کہیں اگر دعا کے وقت عصا یا کمان پر ٹیک لگا کر کھڑا ہو تو یہ بھی اچھا ہے دعا کیلئے نمبر یہ نہ جائے۔ (در مختار و بہار و فتح القدیر) مسئلہ سورج گرہن اور جنازہ دونوں کا اجتماع ہو تو پہلے جنازہ پڑھے۔ (جوہرہ و بہار) مسئلہ چاند گہن کی نماز میں جماعت نہیں امام موجود ہو یا نہ ہو ہر حال تنہا تنہا پڑھیں (در مختار و ہدایہ عالمگیری و فتح القدیر)۔ امام کے علاوہ دو تین آدمی جماعت کر سکتے ہیں (بہار شریعت) مسئلہ تیز آندھی آئے یا دن میں سخت اندھیری چھا جائے یا رات میں خوفناک روشنی ہو یا لگاتار کثرت سے مینہ برسے یا اولے پڑیں یا آسمان سُرخ ہو جائے یا بجلیاں گریں یا بکثرت تارے ٹوٹیں یا طاعون وغیرہ دیا پھیلے یا زلزلے آئیں یا دشمن کا خوف ہو یا اور کوئی دہشت ناک بات پائی جائے۔ ان سب کیلئے دو رکعت نماز مستحب ہے۔ (عالمگیری و در مختار وغیرہ)

کتاب الجنائز

بیماری کا بیان۔ بیماری بھی ایک بہت بڑی نعمت ہے اسکے فائدے بے شمار ہیں اگرچہ آدمی کو دیکھنے میں اس سے تکلیف پہنچتی ہے مگر دراصل راحت و آرام کا ایک بہت بڑا ذخیرہ ہاتھ آتا ہے۔ یہ ظاہری بدنی بیماری جسکو آدمی بیماری اور مصیبت سمجھتا ہے حقیقت میں روحانی بیماریوں کا ایک زبردست علاج ہے حقیقی اصلی بیماری تو روحانی بیماریاں ہیں کہ یہ البتہ بہت خوف کی چیز ہے اور اسی کو مرض مہلک سمجھنا چاہئے۔ چاہئے تو یہ کہ بیماری اور مصیبت کو بھی

حقوق اسلام سے ہے اور فاسق بھی مسلم ہے۔ یہودی یا نصرانی اگر ذمی ہو تو اُسکی عیادت بھی جائز ہے۔ (درورد) مجوسی کی عیادت کو جائے یا نہ جائے اس میں علماء کو اختلاف ہے یعنی جبکہ ذمی ہو۔ (دغایہ) ہنود مجوسی کے حکم میں ہیں انکے احکام وہی ہیں جو مجوسیوں کیلئے ہیں اہل کتاب جیسے ان کے احکام نہیں۔ ہندوستان کے یہودی نصرانی مجوسی بت پرست ان میں کوئی بھی ذمی نہیں (بہار شریعت) **موت آنے کا بیان**۔ آخر ایک دن دنیا چھوٹی ہے۔ موت آنی ہے۔ جب یہاں سے جانا ہی ہے تو وہاں کی تیاری کرنی چاہئے جہاں ہمیشہ رہنا ہے اور اُس وقت کو ہمیشہ دھیان میں رکھنا چاہئے۔ حضور فرماتے ہیں دنیا میں ایسے رہو جیسے مسافر بلکہ راہ چلتا۔ یعنی مسافر جس طرح ایک جنبی شخص ہوتا ہے اور راہ گیر راستہ کے کھیل تماشوں میں نہیں لگتا کہ راہ کھوٹی ہوگی اور منزل مقصود تک نہ پہنچ پائے گا۔ اسی طرح مسلمان کو چاہئے کہ دنیا میں نہ پھنسے اور نہ ایسے تعلقات پیدا کرے کہ اصلی مقصد کے حاصل کرنے میں آڑے آئیں۔ اور موت کو کثرت سے یاد کرے کہ موت کی یاد دنیوی تعلقات کی جڑ کاٹتی ہے۔ حدیث شریف میں ہے کہ **اَلْكَثْرُ وَادْكُرْهَا ذِمَّ اللّٰذَاتِ الْمَوْتِ**۔ یعنی لذتوں کی کاٹنے والی موت کو کثرت سے یاد کرو۔ مگر کسی مصیبت پر موت کی تکرر و نہ کرے کہ اس کی ممانعت آئی ہے اور ناچار کرنی ہی ہے تو یوں کہے کہ الہی مجھے زندہ رکھ جب تک زندگی میرے لئے خیر ہو اور موت دے جب موت میرے لئے بہتر ہو (بخاری و مسلم) اور مسلمان کو چاہئے کہ اللہ تعالیٰ سے نیک گمان رکھے اُسکی رحمت کا اُمیدوار رہے۔ حدیث میں فرمایا کوئی نہ مرے مگر اس حال میں کہ اللہ تعالیٰ سے نیک گمان رکھتا ہو کہ ارشاد الہی ہے **اَنَا عِنْدَ ظَنِّ عَبْدِيْ يَوْمِيْ** میرا بندہ مجھ سے جیسا گمان رکھتا ہے میں اُسی طرح اُسکے ساتھ پیش آتا ہوں۔ حضور علیہ السلام ایک جوان کے پاس تشریف لیگئے اور وہ جوان مرنے کے قریب تھے حضور نے فرمایا تم اپنے کو کس حال میں پاتے ہو عرض کی یا رسول اللہ۔ اللہ سے اُمید ہے اور اپنے گناہوں سے ڈر۔ حضور نے فرمایا یہ دونوں یعنی اُمید اور ڈر اس موقع پر جس بندے کے دل میں ہوں گے اللہ اُسے وہ دے گا جس کی اُمید رکھتا ہے اور اُس سے امن میں رکھے گا جس سے ڈرتا ہے۔ روح قبض ہونے کا وقت بہت سخت وقت ہے اسی پر سارے عمل کا مدار ہے بلکہ ایمان کے تمام اخروی نتائج اسی پر مرتب کہ اعتبار خاتمہ ہی کا ہے اور شیطان لعین ایمان لینے کی فکر میں ہے جس کو اللہ تعالیٰ اس کے مکہ سے بچائے اور ایمان پر خاتمہ نصیب فرمائے وہ مراد کو پہنچا۔ حضور علیہ السلام فرماتے ہیں جس کا آخر کلام **لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ** ہو یعنی کلمہ طیبہ وہ جنت میں داخل ہوا۔ مسئلہ جب موت کا وقت قریب آئے اور نشانیاں پائی جائیں تو سنت یہ ہے کہ داہنی کروٹ پر لٹا کر قبلہ کی طرف مُنہ کر دیں اور یہ بھی جائز ہے کہ چپٹ لٹائیں اور قبلہ کو پاؤں کریں کہ یوں بھی قبلہ کو مُنہ ہو جائیگا مگر اس صورت میں سر کو قدرے اونچا رکھیں۔ اور قبلہ کو مُنہ کرنا دشوار ہو کہ اسکو تکلیف ہوتی ہو تو جس حالت پر ہے چھوڑ دیں (ہدایہ عالمگیری در مختار) مسئلہ جانکنی کی حالت میں جب تک روح گلے کو نہ آئی اُسے تلقین کریں یعنی اس

کے پاس بلند آواز سے پڑھیں اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اللّٰهُ وَ اَشْهَدُ اَنَّ مُحَمَّدًا رَّسُوْلُ اللّٰهِ مگر اسے اس کے کہنے کا حکم نہ دیں۔ (عالمگیری وفتح القدیر و جوہرہ نیرہ وغیرہ) مسئلہ جب اُس نے کلمہ پڑھ لیا تو تلقین موقوف کر دیں ہاں اگر کلمہ پڑھنے کے بعد اُس نے کوئی بات کی تو پھر تلقین کریں کہ اس کا آخری کلام لَا اِلَهَ اِلَّا اللّٰهُ مُحَمَّدٌ رَّسُوْلُ اللّٰهِ ہو۔ (عالمگیری و جوہرہ) مسئلہ تلقین کرنے والا کوئی نیک شخص ہو ایسا نہ ہو جس کو اُس کے مرنے کی خوشی ہو۔ اور اُس کے پاس اُس وقت نیک اور پرہیزگار لوگوں کا ہونا بہت اچھی بات ہے اور اُس وقت وہاں سورۃ یس شریف کی تلاوت اور خوشبو ہونا مستحب ہے۔ جیسے لوبان یا اگر کی بتیاں سلگا دیں۔ (عالمگیری) مسئلہ موت کے وقت حیض و نفاس والی عورتیں اسکے پاس حاضر ہو سکتی ہیں۔ (قاضی خاں فتح القدیر۔ عالمگیری) مگر جس کا حیض و نفاس منقطع ہو گیا اور ابھی غسل نہیں کیا اُسے اور جنب کو آنا نہ چاہئے اور کوشش کرے کہ مکان میں کوئی تصویر یا کتان ہو اگر یہ چیزیں ہوں تو فوراً نکال دیجائیں کہ جہاں یہ ہوتی ہیں رحمت کے فرشتے نہیں آتے۔ اُس کی نذر ع کے وقت اپنے اور اُس کے لئے دعائے خیر کرتے رہیں۔ کوئی بُرا کلمہ زبان سے نہ نکالیں کہ اُس وقت جو کچھ کہا جاتا ہے فرشتے اُس پر آمین کہتے ہیں۔ نذر ع میں سختی دیکھیں تو سورۃ یس و سورۃ رعد پڑھیں (بہار شریعت) مسئلہ مرتے وقت معاذ اللہ اُسکی زبان سے کلمہ کفر نکلا تو کفر کا حکم نہ دینگے کہ ہو سکتا ہے کہ موت کی تکلیف کی وجہ سے عقل جاتی رہی ہو اور بیہوشی میں یہ کلمہ نکل گیا۔ (در مختار فتح القدیر عالمگیری) اور بہت ممکن ہے کہ اُسکی پوری بات سمجھ میں نہ آئی کہ ایسی سختی کچھ حالت میں آدمی پوری بات صاف طور پر ادا کر لے مشکل ہوتا ہے۔ (بہار شریعت) مسئلہ جب روح نکل جائے تو ایک چوڑی پٹی جیڑے کے نیچے سے سر پر لیجا کر گرہ دیدیں کہ منہ کھلا نہ رہے اور آنکھیں بند کر دی جائیں اور انگلیاں اور ہاتھ پاؤں سیدھے کر دیئے جائیں یہ کام اُس کے گھر والوں میں جو زیادہ نرجی کے ساتھ کر سکتا ہو باپ یا بیٹا وہ کرے۔ (عالمگیری و جوہرہ نیرہ) مسئلہ آنکھیں بند کرتے وقت یہ دعا پڑھے بِسْمِ اللّٰهِ وَ عَلٰی مِلَّةِ رَّسُوْلِ اللّٰهِ اَللّٰهُمَّ لَيْسَ عَلَیْہِ اَمْرٌ وَّ سَهْلٌ عَلَیْہِ مَا بَعْدُکَ وَاَسْعَدُ بِلِقَائِکَ وَاَجْعَلْ مَا خَرَجَ اِلَیْہِ خَیْرًا مَّا خَرَجَ عَنْہُ (در مختار عالمگیری و فتح القدیر) مسئلہ مردہ کے پیٹ پر لایا گیلی مٹی یا اور کوئی بھاری چیز رکھ دیں کہ پیٹ پھول نہ جائے۔ (عالمگیری) مگر ضرورت سے زیادہ بھاری نہ ہو کہ تکلیف کا باعث ہے۔ (در مختار و بہار) مسئلہ میت کے سارے بدن کو کسی کپڑے سے چھپا دیں اور اسکو چار پائی یا تخت وغیرہ کسی اونچی چیز پر رکھیں کہ زمین کی سیل نہ پہنچے۔ (عالمگیری) مسئلہ غسل و کفن و دفن میں جلدی چاہئے کہ حدیث میں اسکی بہت تاکید آئی (جوہرہ و فتح القدیر) مسئلہ میت کے ذمہ قرض یا جس قسم کے دین ہوں جلد سے جلد ادا کر دیں کہ حدیث میں ہے کہ میت اپنے دین میں مقید ہے۔ ایک روایت میں ہے کہ اسکی روح معلق رہتی ہے جب تک دین نہ ادا کیا جائے مسئلہ عورت مر گئی اور اسکے پیٹ میں بچہ حرکت

کر رہا ہے تو بائیں جانب سے پیٹ چاک کر کے بچہ نکالا جائے مسئلہ عورت زندہ ہے اور اسکے پیٹ میں بچہ مر گیا اور عورت کی جان پر بنی ہے تو بچہ کاٹ کر نکالا جائے۔ اور بچہ بھی زندہ ہو تو کیسی ہی تکلیف ہو بچہ کاٹ کر نکالنا جائز نہیں۔
(عالمگیری در مختار و بہار)۔

میت کو نہلانے کا بیان۔ میت کو نہلانا فرض کفایہ ہے۔ بعض لوگوں نے غسل دیدیا تو سب سے ساقط ہو گیا (عالمگیری) نہلانے کا طریقہ یہ ہے کہ جس چار پائی یا تخت یا تختہ پر نہلانے کا ارادہ ہو اس کو تین یا پانچ یا سات بار دھونی دیں یعنی جس چیز میں وہ خوشبو سلگتی ہو اسے اتنی بار چار پائی وغیرہ کے گرد پھرائیں اور اُس پر میت کو لٹا کر ناف سے گھٹنے تک کسی کپڑے سے چھپا دیں پھر نہلانے والا اپنے ہاتھ پر کپڑا لپیٹ کر پہلے استنجا کر اٹے پھر نماز کے ایسا وضو کر اٹے یعنی منہ پھر کہنیوں سمیت ہاتھ دھوئیں پھر سر کا مسح کریں پھر پاؤں دھوئیں مگر میت کے وضو میں گٹوں تک پہلے ہاتھ دھونا اور کلی کرنا اور ناک میں پانی ڈالنا نہیں ہے ہاں کوئی کپڑا یا روئی کی پھریری بھگو کر دانتوں اور مسوڑھوں اور ہونٹوں نکتوں پر پھیر دیں پھر سر اور ڈاڑھی کے بال ہوں تو گل خیر سے دھوئیں یہ نہ تو پاک صابن اسلامی کا رخانے کا بنا ہوا یا بیں یا کسی اور چیز سے دھوئیں نہیں تو خالی پانی بھی کافی ہے۔ پھر بائیں کروٹ پر لٹا کر سر سے پاؤں تک بیری کا پانی بہائیں کہ تختہ تک پہنچ جائے پھر دہنی کروٹ پر لٹا کر یوہیں کریں اور بیری کے پتے کا جوش دیا ہوا پانی نہ ہو تو خالص پانی نیم گرم کافی ہے۔ پھر ٹیک لگا کر بٹھائیں اور نرمی کے ساتھ نیچے کو پیٹ پر ہاتھ پھیریں اگر کچھ نکلے تو دھو ڈالیں۔ وضو و غسل دوبارہ نہ کریں پھر آخر میں سر سے پاؤں تک کا فور کا پانی بہائیں پھر اسکے بدن کو کسی کپڑے سے دھیرے دھیرے پونچھ دیں مسئلہ ایک بار سارے بدن پر پانی بہانا فرض ہے اور تین مرتبہ سنت۔ جہاں غسل دیں مستحب یہ ہے کہ پردہ کر لیں کہ سوا نہلانے والوں اور مددگاروں کے دوسرا نہ دیکھے۔ نہلاتے وقت چاہے اُس طرح لٹائیں جیسے قبر میں رکھتے ہیں یا قبلہ کی طرف پاؤں کر کے یا جو آسان ہو کریں (عالمگیری)۔ مسئلہ مرد کو مرد نہلائے اور عورت کو عورت۔ مردہ اگر چھوٹا لڑکا ہے تو اُسے عورت بھی نہلا سکتی ہے اور چھوٹی لڑکی کو مرد بھی نہلا سکتا ہے چھوٹے سے مراد یہ کہ حد شہوت کو نہ پہنچے ہوں۔ (عالمگیری و بہار)۔ مسئلہ عورت مر جائے تو شوہر نہ اُسے نہلا سکتا ہے نہ چھو سکتا ہے اور دیکھنے کی ممانعت نہیں۔ (در مختار)۔ مسئلہ شوہر عورت کے جنازہ کو کندھا دے سکتا ہے قبر میں اتار سکتا ہے منہ بھی دیکھ سکتا ہے البتہ نہلانا اور بلا حائل بدن کو ہاتھ لگانا منع ہے۔ (بہار شریعت)۔ مسئلہ مرد کا انتقال ہوا اور وہاں نہ کوئی مرد ہے نہ اسکی بی بی تو جو عورت وہاں موجود ہے اُسے تیمم کر اٹے پھر اگر عورت محرم ہے یا اسکی باندی تو تیمم میں ہاتھ پر کپڑا لپیٹنے کی حاجت نہیں اور اجنبی ہو تو کپڑا لپیٹ کر تیمم کر اے۔ (عالمگیری)۔ حد شہوت لڑکوں میں یہ ہے کہ اسکا دل عورتوں کی طرف رغبت کرے اور لڑکی میں حد شہوت یہ ہے کہ اُسے دیکھ کر مرد کو اسکی طرف میلان پیدا ہو اور اسکا اندازہ لڑکے میں بارہ سال اور لڑکی میں نو برس ہے۔ (بہار)

مسئلہ ایسی جگہ مرا کہ پانی وہاں نہیں ملتا تو تیمم کر لیں اور نماز جنازہ پڑھیں اور نماز کے بعد اگر دفن سے پہلے پانی مل جائے تو نہلا کر نماز پھرت پڑھیں (عالمگیری در مختار)۔ مسئلہ کا فر مرد کیلئے غسل و کفن و دفن نہیں بلکہ ایک جیتھڑے میں لپیٹ کر تنگ گڑھے میں داب دیں یہ بھی جب کریں کہ اسکا کوئی ہم مذہب نہ ہو یا اُسے لے نہ جائے ورنہ مسلمان ہاتھ نہ لگائے نہ اُسکے جنازے میں جائے۔ (در مختار و رد المحتار) مسئلہ میت کے دونوں ہاتھ کروٹوں میں رکھیں سینہ پر نہ رکھیں کہ سینہ پر رکھنا کافروں کا طریقہ ہے (در مختار) بسن جگہ ناف کے نیچے اس طرح رکھتے ہیں جیسے نماز کے قیام میں یہ بھی نہ کریں (بہار شریعت)۔ مسئلہ میت کے غسل کیلئے کورے گھڑے بدھنے کی ضرورت نہیں گھر کے استعمالی برتن سے بھی غسل دے سکتے ہیں اور بعض لوگ جو یہ جہالت کرتے ہیں کہ غسل کے بعد ان گھڑوں بدھنوں کو توڑ ڈالتے ہیں یہ ناجائز و حرام ہے کہ مال برباد کرنا ہے غریبوں کو دیدیں یا اپنے کام میں لائیں اگر نجس ہو گئے ہوں تو پاک کر لیں اور اگر یہ خیال کریں کہ گھر میں رکھنا نجس ہے تو یہ نری نادانی اور جہالت ہے بعض لوگ گھڑے کا پانی پھینک دیتے ہیں یہ بھی حرام ہے۔ (بہار شریعت)

کفن کا بیان۔ میت کو کفن دینا فرض کفایہ ہے۔ (فتح القدیر) کفن کے تین درجے ہیں۔ ضرورت کفایت۔ سنت۔ مرد کے لئے کفن سنت تین کپڑے ہیں۔ لفافہ۔ ازار۔ قمیص۔ اور عورت کیلئے کفن سنت پانچ کپڑے ہیں۔ لفافہ۔ ازار۔ قمیص۔ اور ٹھنی۔ سینہ بند۔ کفن کفایت مرد کیلئے دو کپڑے ہیں۔ لفافہ و ازار۔ عورت کے لئے کفن کفایت تین کپڑے ہیں۔ لفافہ۔ ازار۔ اور ٹھنی یا لفافہ قمیص اور ٹھنی۔ کفن ضرورت مرد و عورت دونوں کے لئے جو میسر آئے اور کم سے کم اتنا تو ہو کہ سارا بدن ڈھک جائے۔ (ہدایہ در مختار عالمگیری قاضی خاں و کنز) مسئلہ لفافہ یعنی چادر ایسی ہونی چاہئے کہ میت کے قد سے اتنی زیادہ ہو کہ دونوں طرف باندھ سکیں اور ازار یعنی تہ بند چوٹی سے قدم تک ہو یعنی لفافہ سے اتنا چھوٹا جو باندھنے کیلئے لفافہ میں زیادہ تھا۔ اور قمیص جس کو کفنی کہتے ہیں گردن سے گھٹنوں کے نیچے تک کی ہو اور کفنی آگے پیچھے دونوں طرف برابر ہو اور جاہوں میں جو رواج ہے کہ پیچھے کم کھتے ہیں غلطی ہے۔ چاک اور آستین کفنی میں نہ ہوں۔ مرد اور عورت کی کفنی میں فرق ہے مرد کی کفنی مونڈھے پر چھریں اور عورت کیلئے سینہ کی طرف اور ٹھنی تین ہاتھ کی ہونی چاہئے یعنی ڈیڑھ گز کی۔ سینہ بند پستان سے ناف تک ہو اور بہتر یہ ہے کہ ران تک ہو (عالمگیری و رد المحتار و بہار) مسئلہ بلا ضرورت کفن کفایت سے کم کرنا ناجائز و مکروہ ہے۔ (در مختار و بہار) مسئلہ کفن ضرورت کے ہوتے ہوئے کفن مسنون کیلئے سوال کرنا جائز نہیں کہ بلا ضرورت سوال ناجائز ہے اور یہاں ضرورت نہیں البتہ اگر کفن ضرورت میسر نہ ہو تو ضرورت بھر کیلئے سوال کریں۔ زیادہ کیلئے نہیں اگر بغیر مانگے مسلمان خود کفن پورا کر دیں تو انشاء اللہ پورا ثواب پائینگے۔ (فتاویٰ رضویہ) مسئلہ کفن اچھا ہونا چاہئے یعنی مرد عید و جمعہ کیلئے جیسا کپڑا پہنتا تھا اور عورت جیسے کپڑے پہن کر میکے جاتی تھی اُس قیمت کا ہونا چاہئے۔ حدیث شریف میں ہے۔

مردوں کو اچھا کفن دو کہ وہ آپس میں ملاقات کرتے ہیں اور اچھے کفن سے تفاخر کرتے ہیں یعنی خوش ہوتے ہیں۔
سفید کفن بہتر ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اپنے مردے سفید کپڑوں میں کفناؤ (عالمگیری غنیہ رد المحتار)
مسئلہ کسٹم یا زعفران کا رنگا ہوا یا ریشم کا کفن مرد کیلئے منع ہے اور عورت کیلئے جائز ہے۔ یعنی جو کپڑا زندگی میں
پہن سکتا ہے اس کا کفن دیا جاسکتا ہے اور جس کا پہننا زندگی میں ناجائز اس کا کفن بھی ناجائز (عالمگیری و بہار)۔
مسئلہ کفن پرانے کپڑے کا بھی دے سکتے ہیں۔ (عالمگیری جوہرہ)۔ مسئلہ نو برس یا اس سے زیادہ عمر کی لڑکی
کو عورت کے برابر پورا کفن دیا جائے اور بارہ برس یا اس سے زیادہ عمر کے لڑکے کو مرد کے برابر کفن دیں اور
نو برس سے چھوٹی لڑکی کو دو کپڑا اور بارہ برس سے چھوٹے لڑکے کو ایک کپڑا بھی دے سکتے ہیں اور لڑکے کو بھی دو
کپڑے دیئے جائیں تو اچھا ہے اور بہتر یہ ہے کہ دونوں کو پورا کفن دیں چاہے ایک ہی دن کا بچہ ہو۔ قاضی خاں
رد المحتار و بہار وغیرہ) مسئلہ میت نے اگر کچھ مال چھوڑا تو کفن اسی کے مال سے ہونا چاہئے۔ (رد المحتار) مسئلہ
دین۔ وصیت۔ میراث ان سب پر کفن مقدم ہے یعنی میت کے مال سے پہلے کفن دیا جائیگا۔ پھر باقی سے قرض ادا
کیا جائیگا پھر جو باقی بچے گا اسکے تہائی سے وصیت پوری کی جائیگی پھر باقی سے وارثوں کو ملے گا۔ (جوہرہ) مسئلہ
میت نے مال نہ چھوڑا تو کفن اس کے ذمہ ہے جسکے ذمہ زندگی میں نفقہ تھا اور اگر کوئی ایسا نہیں جس پر نفقہ
واجب ہوتا ہے یا ہے مگر نادار ہے تو بیت المال سے دیا جائے اور بیت المال بھی وہاں نہ ہو جیسے یہاں
ہندوستان میں تو وہاں کے مسلمانوں پر کفن دینا فرض ہے اگر معلوم تھا اور نہ دیا تو سب گنہگار ہونگے اگر ان
لوگوں کے پاس بھی نہیں تو ایک کپڑے کے برابر اور لوگوں سے سوال کر لیں۔ (رد مختار جوہرہ و بہار) مسئلہ
عورت نے اگر کچھ مال چھوڑا لیکن اس کا کفن شوہر کے ذمہ ہے بشرطیکہ موت کے وقت کوئی ایسی بات نہ پائی گئی ہو
جس سے عورت کا نفقہ شوہر پر سے ساقط ہو جاتا ہے۔ اور اگر شوہر مرا اور اسکی عورت مالدار ہے جب بھی عورت پر کفن
واجب نہیں۔ (عالمگیری رد مختار) مسئلہ یہ جو کہا گیا کہ فلاں پر کفن واجب ہے اس سے مراد کفن شرعی ہے۔
یوہیں باقی سب سامان تجہیز جیسے خوشبو اور غسال اور لیجانے والونکی اجرت اور دفن کے مصارف سب میں شرعی
مقدار مراد ہے۔ باقی اور باتیں جو میت کے مال سے کی گئیں اگر وارث بالغ ہوں اور سب وارثوں نے اجازت
بھی دیدی ہو تو جائز ہے ورنہ خرچ کرنے والے کے ذمہ ہے۔ (رد المحتار و بہار)

کفن پینانے کا طریقہ یہ ہے کہ میت کو غسل دینے کے بعد بدن کسی پاک کپڑے سے آہستہ پونچھ
لیں تاکہ کفن تر نہ ہو اور کفن کو ایک یا تین یا پانچ یا سات بار دھوئی دے لیں۔ اس سے زیادہ نہیں پھر کفن
یوں بچھائیں کہ پہلے بڑی چادر پھر تہ بند پھر کفنی پھر میت کو اس پر لٹائیں اور کفنی پنائیں اور دائرہ صی اود تمام

نفقہ۔ مزدوری روٹی کپڑے کا خرچ۔

بدن پر خوشبو ملیں اور مواضع سجود یعنی ماتھے، ناک، ہاتھ، گھٹنے، قدم پر کافور لگائیں پھر ازاد یعنی تہ بند لیٹیں۔ پہلے بائیں طرف سے پھر دائیں طرف سے پھر لفافہ لپیٹیں پہلے بائیں طرف سے پھر دائیں طرف سے تاکہ داہنا اوپر رہے اور سر اور پاؤں کی طرف باندھ دیں کہ اڑنے کا ڈر نہ رہے۔ عورت کو کفنی پہنا کر اس کے بال کے دو حصے کر کے کفنی کے اوپر سینہ پر ڈال دیں۔ اور اوڑھنی آدمی پیٹھ کے نیچے سے بچھا کر سر پر لا کر منہ پر مثل نقاب کے ڈال دیں کہ سینہ پر رہے کہ اسکی لمبائی آدمی پیٹھ سے سینہ تک ہے اور چوڑائی ایک کان کی لوسے دوسرے کان کی لوتک ہے اور یہ جو لوگ کیا کرتے ہیں کہ زندگی کی طرح اڑھاتے ہیں یہ محض بیجا و خلاف سنت ہے پھر بدستور ازاد و لفافہ لپیٹیں پھر سب کے اوپر سینہ بند پستان کے اوپر سے ران تک لا کر باندھیں۔ (عالمگیری در مختار و بہار)

جنازہ لے چلنے کا بیان مسئلہ جنازہ کو کندھا دینا عبادت ہے ہر شخص کو چاہئے کہ عبادت

میں کوتاہی نہ کرے حضور علیہ السلام نے سعد بن معاذ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا جنازہ اٹھایا (جو ہرہ و بہار) مسئلہ سنت یہ ہے کہ یکے بعد دیگرے چاروں پایوں کو کندھا دے اور ہر بار دس دس قدم چلے اور پوری سنت یہ ہے کہ پہلے داہنے سر پہنے کو کندھا دے پھر دائیں پائینتی پھر بائیں سرھانے پھر بائیں پائینتی اور دس دس قدم چلے تو کل چالیس قدم ہوئے۔ حدیث میں ہے جو چالیس قدم جنازہ لے چلے اُسکے چالیس کبیرہ گناہ مٹا دیئے جائیں گے اور جو جنازہ کے چاروں پایوں کو کندھا دے اللہ تعالیٰ اسکی حتمی مغفرت فرما دیگا۔ جو ہرہ عالمگیری در مختار

مسئلہ جنازہ لے چلنے میں چار پائی کو ہاتھ سے پکڑ کر ہونڈھے پر رکھے اسباب کی طرح گردن یا پیٹھ پر لا دنا مکروہ ہے

چونکہ یہ پر بھی جنازہ لا دنا مکروہ ہے۔ مسئلہ چھوٹے بچے کو اگر ایک آدمی ہاتھ پر اٹھا لے چلے تو حرج نہیں لوگ ہاتھوں ہاتھ ایک کے بعد دوسرا لیتا رہے۔ مسئلہ جنازہ معتدل تیزی سے لیجائیں مگر نہ اس طرح کہ میت کو جھٹکا لگے۔ (جمع الانہر در مختار و رد المحتار قاضی خاں ہدایہ وقایہ فتح القدیر عالمگیری) مسئلہ ساتھ جانوالوں کے لئے افضل یہ ہے کہ جنازہ کے پیچھے چلیں۔ داہنے بائیں نہ چلیں اور اگر کوئی آگے چلے تو اُسے چاہئے کہ اتنی دور رہے کہ ساتھیوں میں نہ گنا جائے اور سب کے سب آگے ہوں تو مکروہ ہے (عالمگیری رد المحتار و بہار)۔

مسئلہ جنازہ کے ساتھ پیدل چلنا افضل ہے اور سواری پر ہو تو آگے چلنا مکروہ اور آگے ہو تو جنازہ سے دور ہو

(عالمگیری صغیری) مسئلہ جنازہ لے چلنے میں سرھانا آگے ہونا چاہئے۔ (عالمگیری و بحر وغیرہ) مسئلہ جنازہ کے ساتھ آگ لے جانا منع ہے (عالمگیری و بحر) مسئلہ میت اگر پڑوسی یا رشتہ دار ہو یا کوئی نیک شخص ہو تو اس کے جنازہ کے ساتھ جانا نفل نماز پڑھنے سے افضل ہے۔ (عالمگیری و بحر) مسئلہ جو شخص جنازہ کے ساتھ ہو اُسے بغیر نماز پڑھے واپس نہ ہونا چاہئے اور نماز کے بعد اولیاء میت سے اجازت لیکر واپس ہو سکتا ہے اور دفن کے بعد اجازت کی ضرورت نہیں۔ (عالمگیری) مسئلہ جنازہ کے ساتھ چلنے والوں کو دنیا کی باتیں کرنا ہنسنا منع

جنازہ کی نماز کا بیان

جنازہ کی نماز فرض کفایہ ہے کہ ایک نے بھی پڑھ لی تو سب بری الذمہ ہو گئے ورنہ جس جس کو خبر پہنچی تھی اور نہ پڑھی گئی ہو اس کی فرضیت کا جو انکار کرے کافر ہے۔ مسئلہ اسکے لئے جماعت شرط نہیں ایک شخص بھی پڑھے فرض ادا ہو گیا۔ (دعائے لکیری) نماز جنازہ کا طریقہ یہ ہے کہ نماز جنازہ کی نیت کر کے کان تک ہاتھ اٹھا کر اللہ اکبر کہتا ہوا ہاتھ نیچے لائے اور ناف کے نیچے حسب دستور باندھ لے اور ثنا پڑھے یعنی سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ وَتَبَارَكَ اسْمُكَ وَتَعَالَى جَدُّكَ وَجَلَّ شَعَائُكَ وَلَا إِلَهَ غَيْرُكَ پھر بغیر ہاتھ اٹھائے اللہ اکبر کہے اور درود شریف پڑھے۔ بہتر وہی درود ہے جو نماز میں پڑھا جاتا ہے اگر کوئی دوسرا درود پڑھا جب بھی حرج نہیں پھر اللہ اکبر کہہ کر اپنے اور میت کیلئے اور تمام مومنین و مومنات کیلئے یہ دعا پڑھے۔ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِحَيَّتِنَا وَمَيِّتِنَا وَشَاهِدِنَا وَغَائِبِنَا وَصَغِيرِنَا وَكَبِيرِنَا وَذَكَرِنَا وَأَنْتَ اللَّهُمَّ مَنْ أَحْيَيْتَهُ مِنَّْا فَأَحْيِهِ عَلَى الْإِسْلَامِ وَمَنْ تَوَفَّيْتَهُ مِنَّْا فَتَوَفَّهُ عَلَى الْإِيمَانِ پھر اللہ اکبر کہہ کے سلام پھیر دے۔ مسئلہ جسکو یہ دعایا دنہ ہو وہ اور کوئی دعائے ماثور پڑھے جیسے اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي وَلِوَالِدَيَّ وَلِمَنْ تَوَالَدَ وَاجْمَعْ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَالْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ الْأَحْيَاءِ مِنْهُمْ وَالْأَمْوَاتِ إِنَّكَ مُجِيبُ الدَّعَوَاتِ بِرَحْمَتِكَ يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ مسئلہ نماز جنازہ کی چاروں تکبیروں میں سے صرف پہلی تکبیر پر ہاتھ اٹھائیں اور باقی میں نہیں اور جو تھی تکبیر کہتے ہی بلا کچھ پڑھے ہاتھ کھول کر سلام پھریں۔ مسئلہ میت اگر پاگل یا نابالغ ہو تو تیسری تکبیر کے بعد یہ دعا پڑھیں اللَّهُمَّ اجْعَلْهُ لَنَا فَرَطًا وَاجْعَلْهُ لَنَا آخِرًا وَذَخْرًا وَاجْعَلْهُ لَنَا شَفَاعًا وَمُشَفَّعًا اور لڑکی ہو تو اجعلها اور شافعةً وَمُشَفَّعةً کہیں۔ مجنون سے ایسا پاگل مراد ہے کہ بالغ ہونے سے پہلے ہی پاگل ہو گیا (غنیہ و بہار) مسئلہ سلام میں میت اور فرشتوں اور حاضرین نماز کی نیت رہے۔ (در مختار و رد المحتار)۔ مسئلہ تکبیر و سلام کو امام جہر کے ساتھ کہے باقی تمام چیزیں آہستہ پڑھے۔ مسئلہ نماز جنازہ میں رکن یعنی فرض دو ہیں چاروں تکبیریں اور قیام اور سنت مؤکدہ تین چیزیں ہیں۔ اللہ تعالیٰ کی ثنا۔ درود شریف اور میت کے لئے دعا۔ مسئلہ چونکہ قیام فرض ہے لہذا بغیر عذر بیٹھ کر یا سواری پر نماز جنازہ پڑھی تو نہ ہوئی اور اگر ولی میت یا امام بیمار تھا اس نے بیٹھ کر پڑھائی اور مقتدیوں نے کھڑے ہو کر پڑھی تو نماز ہو گئی۔ (در مختار و رد المحتار) مسئلہ جس کی بعض تکبیریں چھوٹ گئیں وہ اپنی چھوٹی ہوئی تکبیریں امام کے سلام پھرنے کے بعد کہے اور اگر یہ ڈر ہو کہ دعائیں پڑھے گا تو پوری کرنے سے پہلے لوگ میت کو کندھے تک اٹھالیں گے تو صرف تکبیریں کہہ لے دعائیں

عہ نماز جنازہ کی یوں نیت کرے۔ نیت کی میں نے نماز کی اللہ کیلئے اور دعا کی اس میت کے لئے اللہ اکبر۔ منہ

چھوڑ دے۔ (درمختار) مسئلہ جو شخص چوتھی تکبیر کے بعد آیا تو جب تک امام نے سلام نہ پھیرا شامل ہو جائے اور امام کے سلام کے بعد تین بار اللہ اکبر کہہ لے۔ (درمختار) مسئلہ جن چیزوں سے تمام نمازیں فاسد ہوتی ہیں نماز جنازہ بھی ان سے فاسد ہو جاتی ہے سوا ایک بات کے کہ عورت مرد کے محاذی ہو جائے تو نماز جنازہ فاسد نہ ہوگی (عالمگیری)۔ مسئلہ جنازہ کی نماز کی بھی وہی شرطیں ہیں جو اور نمازوں کی ہیں یعنی طہارت (نماز کی بدن کیڑے اور نماز کی جگہ کا پاک ہونا نماز کی باغسل و با وضو ہونا) ستر عورت۔ قبلہ کو منہ ہونا۔ نیت۔ البتہ کوئی وقت خاص اسکے لئے معین نہیں اور تکبیر تحریمہ اسکا رکن ہے شرط نہیں۔ (رد المحتار) اور میت کیلئے یہ شرط ہے کہ اسکو غسل دیا گیا ہو اور غسل ناممکن ہونے کی صورت میں تیمم کرایا گیا ہو اور پاک کفن پینا یا گیا ہو اگرچہ بعد میں آلودہ ہو گیا ہو اور جنازہ سامنے ہو اور جنازہ زمین پر رکھا ہو اگر جانور وغیرہ پر لدا ہو نماز نہ ہوگی۔ مسئلہ ہر مسلمان کی نماز پڑھی جائے اگرچہ وہ کیسا ہی گنہگار و مرتکب کبائروں سے چھوٹے قسم کے گنہگاروں کے کہ انکی نماز نہیں۔ باغی جو امام برحق کے خلاف لڑنے کو نکلے اور اسی بغاوت کی حالت میں مارا جائے ڈاکو کہ ڈاکو میں مارا گیا نہ انکو غسل دیا جائے نہ ان کی نماز پڑھی جائے۔ جس نے کئی آدمیوں کو گلا گھونٹ کر مار ڈالا جس نے اپنے ماں یا باپ کو مار ڈالا اسکی بھی نماز نہیں (عالمگیری درمختار و بہار)

مسئلہ نماز جنازہ میں امامت کا حق بادشاہ اسلام کو ہے پھر قاضی کو پھر امام جمعہ کو پھر امام محلہ کو پھر ولی کو۔ امام محلہ کا ولی پر مقدم ہونا مستحب ہے اور یہ بھی جب ہے کہ امام محلہ ولی میت سے افضل ہو نہیں تو ولی افضل ہے۔ (دغنیہ و درمختار) مسئلہ ولی سے مراد میت کے عصبہ ہیں اور نماز پڑھانے میں ولیوں کی وہی ترتیب ہے جو نکاح میں ہے۔ صرف فرق اتنا ہے کہ نماز جنازہ میں میت کے باپ کو بیٹے پر تقدم ہے اور نکاح میں بیٹے کو باپ پر البتہ اگر باپ عالم نہیں اور بیٹا عالم ہے تو نماز جنازہ میں بھی بیٹا مقدم ہے اگر عصبہ نہ ہوں تو ذوی الارحام غیروں پر مقدم ہیں۔ (درمختار و رد المحتار) مسئلہ میت کا ولی اقرب (یعنی سب سے نزدیک کا رشتہ دار) غائب ہے اور ولی البعد (دور کا رشتہ دار) حاضر ہے تو یہی البعد نماز پڑھائے۔ غائب ہونے سے مراد یہ ہے کہ اتنی دور ہو کہ اسکے آنے کے انتظار میں حرج ہو۔ (رد المحتار) مسئلہ عورت کا کوئی ولی نہ ہو تو شوہر نماز پڑھائے وہ بھی نہ ہو تو پڑوسی یا وہی مرد کا ولی نہ ہو تو پڑوسی اور ولی پر مقدم ہے (درمختار و بہار) مسئلہ عورتوں اور بچوں کو نماز جنازہ کی ولایت نہیں۔ مسئلہ بہتر یہ ہے کہ نماز جنازہ میں تین صف کریں کہ ہر صف میں ہے کہ جس کی نماز تین صفوں نے پڑھی اسکی مغفرت ہو جائے گی اور اگر کل سات ہی آدمی ہوں تو ایک امام ہو اور تین پہلی صف میں اور دوسری صف میں اور ایک تیسری میں (دغنیہ و بہار) مسئلہ مستحب یہ ہے کہ میت کے سینے کے سامنے امام کھڑا ہو اور میت سے دور نہ ہو۔ مسئلہ مسجد میں نماز جنازہ مطلقاً مکروہ تحریمی ہے۔

چاہے میت مسجد کے اندر ہو یا باہر یا سب نمازی مسجد میں ہوں یا بعض۔ (درمختار) مسئلہ جمعہ کے دن کوئی مراثی اگر جمعہ سے پہلے تجمیز و تکفین ہو سکے تو پہلے ہی کر لیں۔ اس خیال سے روک رکھنا کہ جمعے کے بعد مجمع زیادہ ہوگا مگر وہ ہے۔ (ردالمحتار) مسئلہ میت کو بغیر نماز پڑھے دفن کر دیا اور مٹی بھی دے دی گئی تو اب اسکی قبر پر نماز پڑھیں جتنک پھٹنے کا گمان نہ ہو اور اگر مٹی نہ دی گئی ہو تو نکالیں اور نماز پڑھ کر دفن کریں۔ (ردالمحتار و درمختار)۔

مسئلہ مسلمان مرد کا بچہ یا مسلمان عورت کا بچہ زندہ پیدا ہوا پھر مر گیا تو اسکو غسل و کفن دیں گے اور اسکی نماز پڑھیں گے اور اگر مرنا ہوا پیدا ہوا تو ویسے ہی نہلا کر ایک پاک کپڑے میں لپیٹ کر دفن کر دیں گے اسکے لئے نہ نماز ہے نہ سنت طریقہ غسل و کفن مسئلہ جو بچہ سر کی جانب سے پیدا ہوا اور سینہ نکلنے تک زندہ رہا پھر مر گیا تو زندہ مانا جائیگا اور جو پاؤں کی طرف سے پیدا ہوا اور کمر نکلنے تک زندہ رہا پھر مراثی تو زندہ مانا جائے۔ اور اگر اتنا اتنا نکلنے سے پہلے مر جائے اگرچہ آواز دی ہو۔ (درمختار و درمختار)

مسئلہ بچہ چاہے زندہ پیدا ہو یا مرنا ہوا ادھر اور ہر صورت میں اسکا نام رکھا جائے اور قیامت کے دن اسکا حشر ہوگا (درمختار و درمختار) مسئلہ مسلمان کا بچہ کافر سے پیدا ہوا اور وہ اسکی منکوحہ نہ تھی یعنی وہ بچہ ناکا ہی تو اسکی نماز پڑھی جائے۔ (ردالمختار)

قبر و دفن کا بیان۔ میت کو دفن کرنا فرض کفایہ ہے مسئلہ قری کی لمبائی میت کے قد کے برابر ہو اور چوڑائی آدھے قد کی اور گہرائی کم سے کم آدھے قد کی اور بہتر یہ ہے کہ گہرائی بھی قد کے برابر ہو اور متوسط درجہ یہ کہ سینہ تک ہو (ردالمختار) اس گہرائی سے مراد یہ ہے کہ لحد یا صندوق اتنا گہرا ہو۔ یہ نہیں کہ جہاں سے کھودنی شروع کی وہاں سے آخر تک یہ مقدار ہو مسئلہ قبر دو طرح کی ہوتی ہے ایک لحد یعنی بغلی جو قبلہ کی طرف اندر قبر میں جگہ کھودتے ہیں میت کو رکھنے کیلئے دوسری صندوق جو حوض کی طرح بنا کر اس میں میت کو رکھ کر تختے لگاتے ہیں لحد سنت ہے اور یہ نہ بن سکے تو صندوق میں بھی حرج نہیں (عالمگیری بحر قاضی خاں جوہرہ تیرہ) مسئلہ قری کے اس حصہ میں جو میت کے جسم کے قریب سے پکی اینٹ لگانا مکروہ ہے۔ (عالمگیری قاضی خاں) مسئلہ قبر میں چٹائی وغیرہ بچھانا ناجائز ہے کہ بے سبب مال ضائع کرنا ہے (درمختار و بہار) مسئلہ قبر میں اُترنے والے دو تین یا جتنے آدمیوں کی ضرورت ہو اتریں یہ لوگ نیک اور امین ہوں کہ کوئی بات نامناسب نہ کہیں تو لوگوں پر ظاہر نہ کریں اور اچھی دیکھیں تو چہرہ چاکریں۔ (عالمگیری وغیرہ)۔

مسئلہ جنازہ قبر سے قبلہ کی جانب رکھنا مستحب ہے کہ مردہ قبلہ کی طرف قبر میں اتارا جائے یوں نہیں کہ قبر کی پائنتی رکھیں اور سر کی طرف سے قبر میں لائیں۔ (درمختار عالمگیری فتح القدیر وغیرہ) مسئلہ عورت کا جنازہ اُتارنے والے محارم ہوں (شرعاً جس پر وہ نہیں) یہ نہ ہوں تو دوسرے رشتہ والے یہ بھی نہیں تو پرہیزگار غیر کے اُتارنے میں حرج نہیں۔ (عالمگیری) مسئلہ میت کو قبر میں رکھتے وقت یہ دعا پڑھیں بِسْمِ اللّٰهِ وَ بِاللّٰهِ وَ عَلٰی مِلَّةِ رَسُوْلِ اللّٰهِ (ردالمختار و عالمگیری) مسئلہ میت کو داہنی کروٹ پر لٹائیں اور اسکا منہ قبلہ کو کریں اگر قبلہ کی طرف منہ کرنا بھول گئے اور تختہ لگانے کے بعد یاد آیا تو تختہ ہٹا کر قبلہ رو کر دیں اور اگر مٹی دینے کے بعد یاد آیا تو نہیں۔ یوں اگر بائیں کروٹ پر رکھا یا جدھر سر ہانا ہونا چاہئے ادھر پاؤں کئے تو اگر مٹی دینے کے پہلے یاد آیا تو ٹھیک کر دیں ورنہ نہیں۔ (عالمگیری درمختار و درمختار) مسئلہ قبر میں رکھنے کے بعد کفن کی بندش

کھولیں کہ اب ضرورت نہیں اور نہ کھولی تو حرج نہیں (جو ہرہ و بہار) مسئلہ میت کو لحد میں رکھنے کے بعد لحد کو کچی اینٹوں سے بند کر دیں اور زمین نرم ہو تو تختے لگانا بھی جائز ہے تختوں کے درمیان جھری رنگینی تو اُسے ڈھیلے وغیرہ سے بند کر دیں۔ صندوق کا بھی یہی حکم ہے (درمختار و ردالمحتار و بہار) مسئلہ عورت کا جنازہ ہو تو قبر میں اتارنے سے تختہ لگانے تک قبر کو کپڑے وغیرہ سے چھپائے رکھیں مرد کی قبر کو دفن کرتے وقت نہ چھپائیں البتہ اگر میتھ وغیرہ کوئی عذر ہو تو چھپانا جائز ہے عورت کا جنازہ بھی ڈھکا رہے (جو ہرہ و بہار) مسئلہ تختہ لگانے کے بعد مٹی دیجائے مستحب یہ ہے کہ سرھانے کی طرف دونوں ہاتھوں سے تین بار مٹی ڈالیں پہلی بار کہیں مِنْهَا خَلَقْتُمْ دوسری بار وَفِيهَا نَعِيدُكُمْ تیسری بار وَمِنْهَا نُخْرِجُكُمْ تَارَةً أُخْرَى پہرانی مٹی کھری بھوڑے وغیرہ جس چیز سے ہو سکے قبر میں ڈالیں اور جتنی مٹی قبر سے نکلی اُس سے زیادہ ڈالنا مکروہ ہے (عالمگیری جو ہرہ و عینی شرح کنز) مسئلہ ہاتھ میں جو مٹی لگی ہے اُسے جھاڑ دیں یا دھو ڈالیں اختیار ہے۔ (بہار شریعت) مسئلہ قبر جو کھنٹی نہ بنائیں بلکہ اس میں ڈھال رکھیں جیسے اونٹ کا کوہان۔ قبر پر پانی چھڑکنے میں حرج نہیں بلکہ بہتر ہے۔ قبر ایک بالشت اونچی ہو یا کچھ تھوڑی سی زیادہ (عالمگیری ردالمحتار) مسئلہ جہاز پر انتقال ہوا اور کنارہ قریب نہ ہو تو غسل و کفن دیکر نماز پڑھ کر سمندر میں ڈبو دیں۔ (غنیہ و ردالمحتار) مسئلہ علماء و سادات کی قبور پر قبہ وغیرہ بنانے میں حرج نہیں اور قبر کو پختہ نہ کیا جائے (درمختار و ردالمحتار) یعنی اندر سے پختہ نہ کیجائے اور اگر اندر کچی ہو اور اوپر سے پختہ تو حرج نہیں (بہار شریعت) مسئلہ اگر ضرورت ہو تو قبر پر نشان کیلئے کچھ لکھ سکتے ہیں مگر ایسی جگہ نہ لکھیں کہ بے ادبی ہو (جو ہرہ و ردالمحتار) مسئلہ ایسے قبرستان میں دفن کرنا بہتر ہے جہاں صالحین کی قبریں ہوں مسئلہ مستحب یہ ہے کہ دفن کے بعد قبر پر سورۃ بقرہ کا اَوَّل وَاٰخِر پڑھیں۔ سرھانے کے مَقْلُوحَات تک اور پائنتی اَمِّنَ الرَّسُولُ سے ختم سورۃ تک پڑھیں (جو ہرہ و بہار شریعت) مسئلہ قبر پر بیٹھنا۔ سونا۔ چلنا۔ پاخانہ پیشاب کرنا حرام ہے۔ قبرستان میں جو نیاراستہ نکالا گیا اُس پر چلنا ناجائز ہے چاہے نیا ہونا معلوم ہو یا اسکا گمان ہو (عالمگیری ردالمحتار و بہار) مسئلہ اپنے کسی رشتہ دار کی قبر تک جانا چاہتا ہے مگر قبروں پر چلنا پڑیگا تو وہاں تک جانا منع ہے۔ دور ہی سے فاتحہ پڑھ دے قبرستان میں جو تیاں ہیں کہ نہ جائے ایک آدمی کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جوتے پہنے دیکھا تو فرمایا جوتے اتار دے نہ قبر والے کو تو تکلیف دے نہ وہ تجھے۔ (بہار شریعت)

زیارت قبور۔ قبروں کی زیارت کو جانا سنت ہے۔ ہر ہفتہ میں ایک دن زیارت کرے جمعہ یا جمعرات یا سنیچر یا دوشنبہ کے دن مناسب ہے سب میں افضل جمعہ کا دن صبح کا وقت ہے۔ اولیائے کرام کے مزارات پر سفر کر کے جانا جائز ہے اولیائے زیارت کہ نبیوالوں کو نفع پہنچاتے ہیں۔ اور اگر وہاں کوئی خلاف شرع بات ہو جیسے عورتوں کا سامنا۔ باجہ وغیرہ تو اسکی وجہ سے زیارت نہ چھوڑی جائے کہ ایسی باتوں سے نیک کام چھوڑنا نہیں جانا بلکہ اُسے بُرا جانے اور ہوسکے تو بُری بات کو دور کرے۔ (ردالمحتار و بہار)۔ مسئلہ سلامتی اسی میں ہے کہ عورتوں کو زیارت قبور سے روکا جائے۔ (ردالمحتار و فتاویٰ رضویہ و بہار)۔

زیارت قبر کا طریقہ یہ ہے کہ پائنتی کی طرف سے جا کر میت کے منہ کے سامنے کھڑا ہوا اور یہ کہے اَلسَّلَامُ عَلَیْکُمْ

أَهْلَ دَارِ قَوْمٍ مُؤْمِنِينَ أَنْتُمْ لَنَا سَلَفٌ وَإِنَّا لَنَشَاءُ اللَّهُ بِكُمْ لَاحِقُونَ نَسْئَلُ اللَّهَ لَنَا وَلَكُمْ الْعَفْوَ وَ
 الْعَافِيَةَ يَرْحَمُ اللَّهُ الْمُسْتَقْدِمِينَ مِنَّا وَالْمُسْتَخِرِينَ اللَّهُمَّ رَبَّ الْأَرْوَاحِ الْفَانِيَةِ وَالْأَجْسَادِ
 الْبَالِيَةِ وَالْعِظَامِ الْخَرَّةِ أَدْخِلْ هَذِهِ الْقُبُورَ مِنْكَ رَوْحًا وَرَيْحَانًا وَمِنَّا تَحِيَّةً وَسَلَامًا مَهْرَفَاتِهِ
 پڑھے۔ اور بیٹھا چاہے تو اتنے فاصلہ پر بیٹھے کہ جتنی دور پر زندگی میں اُسکے پاس بیٹھتا تھا (ردالمحتار) مسئلہ میت کے سرھانے
 سے نہ آئے کہ میت کیلئے تکلیف کا سبب ہے یعنی میت کو گردن پھر کر دیکھنا پڑے گا۔ (ردالمحتار و بہار) مسئلہ قبرستان میں جائے تو
 الحمد شریف اور اَلْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ اور آیتہ الکرسی اور اَمِنْ الرَّسُولِ آخر سورہ تک اور سورہ یسین اور تَبَارَكَ الَّذِي
 اور اَلْهَلْکُمُ التَّکَاثُرُ ایک بار اور قُلْ هُوَ اللَّهُ بَارِعُ الْيَاكِبَارِ یا سات یا تین بار پڑھے اور ان سب کا ثواب مُردوں کو پہنچائے۔
 حدیث میں ہے جو یارہ بار قُلْ هُوَ اللَّهُ شریف پڑھ کر اس کا ثواب مُردوں کو پہنچائے تو مُردوں کی گنتی برابر اُسے ثواب ملے گا
 (درمختار و ردالمحتار و بہار) **ایصالِ ثواب** نماز روزہ حج زکوٰۃ صدقہ و خیرات اور ہر قسم کی عبادت اور ہر عمل
 نیک فرض و نفل کا ثواب مُردوں کو پہنچا سکتا ہے اُن سب کو پہنچے گا اور اس پہنچانے والے کے ثواب میں کچھ کمی نہ ہوگی
 بلکہ اللہ تعالیٰ کی رحمت سے اُمید ہے کہ سب کو پورا ملے یہ نہیں کہ اُسی ثواب کی تقسیم ہو کر ٹکڑا ٹکڑا ملے (شرح عقاید ہدایہ)
 عالمگیری (ردالمحتار) بلکہ یہ اُمید ہے کہ اس ثواب پہنچانے والے کیلئے اُن سب کے مجموعہ کے برابر ملے مثلاً کوئی نیک کام کیا
 جس کا ثواب کم سے کم دس ملے گا اُس نے دس مُردوں کو پہنچایا تو ہر ایک کو دس دس ملیں گے اور اس کو ایک سو دس اور ہزار کو پہنچایا
 تو اُسے دس ہزار علیٰ ہذا القیاس (فتاویٰ رضویہ و بہار) مسئلہ قبر کو بوسہ دینا اور اس کا طواف منع ہے (بہار شریعت و اشعۃ اللمعات)
 مسئلہ قبر پر پھول ڈالنا بہتر ہے کہ جب تک تر رہیں گے تسبیح کرینگے اور میت کا دل بہلے گا (ردالمحتار و بہار) یوں جنائزہ پر
 پھولوں کی چادر ڈالنے میں حرج نہیں (بہار شریعت) مسئلہ قبر پر سے تر گھاس نوچنا نہ چاہئے اسلئے کہ گھاس کی تسبیح سے
 رحمت اُترتی ہے اور میت کو اُنس ہوتا ہے اور گھاس نوچنے میں میت کا حق ضائع کرنا ہے (ردالمحتار و بہار) مسئلہ اولیا اور
 علماء کے مزاروں پر غلاف ڈالنا جائز ہے جبکہ یہ مقصود ہو کہ مزار والے کی وقعت عام لوگوں کی نظر میں ہو لوگ ادب کریں اور
 برکت حاصل کریں (ردالمحتار) **تعزیت** یعنی ماتم پر سی کرنا سنت ہے حدیث میں ہے جو اپنے بھائی مسلمان کی مصیبت
 میں تعزیت کرے قیامت کے دن اللہ تعالیٰ اُسے کرامت کا جوڑا پہنائیگا۔ (ابن ماجہ) ایک اور حدیث میں ہے جو کسی
 مصیبت والے کی تعزیت کریگا اُسے اُسی کے برابر ثواب ملیگا۔ (ترمذی و ابن ماجہ) مسئلہ تعزیت میں یہ کہے اللہ تعالیٰ مرنے
 والے کی مغفرت فرمائے اور اُس کو اپنی رحمت میں ڈھانکے اور تکوین صبر روزی کرے اور اس مصیبت پر ثواب دے حضور علیہ السلام

عہ عقائد نسفہ میں ہے وفی دعاء الاحیاء للاموات وصدقتهم عنہم نفع لہم یعنی مُردوں کیلئے ہماری دعا کرنے سے اور انکے لئے صدقہ دینے سے مُردوں
 کو نفع پہنچتا ہے مخالف اس کا معتزلی فرقہ ہے۔ (شرح عقاید) اور ہدایہ میں ہے ان الانسان لہ ان یجعل ثواب عملہ لغیرہ صلوٰۃ او صوم او صل
 او غیرہا عند اہل السنۃ والجماعۃ یعنی اہل سنت کا عقیدہ ہے کہ آدمی اپنے عمل کا ثواب دوسرے کو بخش سکتا ہے چاہے نماز کا ہو یا روزہ کا یا
 صدقہ یا انکے علاوہ کوئی اور عمل خیر ہو جیسے تلاوت قرآن واذکار وغیرہ۔ شرح فقہ اکبر میں ہے۔ مذہب ابی حنیفہ و احمد و جمہور السلف علی
 وصولہا یعنی امام ابو حنیفہ و امام احمد و سب بزرگوں کا مذہب ہے کہ عبادت بدنی و مالی کا ثواب مُردے کو پہنچتا ہے۔ منہ۔

نے ان غفلتوں سے تعزیت فرمائی **لِلّٰهِ مَا اخَذَ وَاَعْطٰی وَكُلُّ شَيْءٍ عِنْدَہٗ بِاَجَلٍ مُّسَمًّی** خدا ہی کا ہے جو اُس نے لیا اور دیا ہر چیز کے یہاں ایک مقرر عیاد کیا تھا ہے۔ (عالمگیری وغیرہ) مسئلہ مستحب یہ ہے کہ میت کے تمام اقارب کو تعزیت کریں چھوٹے بڑے مرد عورت سب کو مگر عورت کو اسکے محارم ہی تعزیت کریں۔ (عالمگیری و بہار) مسئلہ تعزیت کا وقت موت سے لیکر تین دن تک ہے۔ اسکے بعد مکروہ ہے کہ غم تازہ ہوگا لیکن اگر تعزیت کرنا ایسا جیسا کہ تعزیت کی جائے وہاں موجود نہیں یا اسے علم نہیں تو بعد میں حرج نہیں۔ (جوہرہ رد المحتار) مسئلہ قبرستان میں تعزیت کرنا بدعت ہے۔ (رد المحتار) مسئلہ دفن سے پہلے بھی تعزیت جائز ہے مگر افضل یہ ہے کہ دفن کے بعد ہو لیکن اگر میت کے گھر والے بے صبری کیساتھ رونا پیٹنا کرتے ہوں تو انکی تسلی دفن سے پہلے ہی کرے۔ (جوہرہ) مسئلہ جو ایک بار تعزیت کر آیا اُسے دوبارہ تعزیت کیلئے جانا مکروہ ہے۔ (رد المحتار) مسئلہ میت کے گھر والے تیجہ چالیسواں وغیرہ کے دن دعوت کریں تو ناجائز اور بُری بدعت ہے شرع میں دعوت نوشی کے وقت ہے نہ کہ غم کے وقت لیکن اگر فقروں محتاجوں کو کھلائیں تو بہتر ہے۔ (فتح القدیر) مسئلہ تیجہ وغیرہ کا کھانا کرنا میت کے چھوڑے ہوئے مال سے جائز نہیں۔ البتہ جب وہ مال بٹ جائے تو جو چاہے اپنے حصے سے کرے (خانیہ وغیرہ) مسئلہ میت کے پڑوسی یا دور کے رشتہ دار اگر میت کے گھر والوں کیلئے اُس دن اور رات کیلئے کھانا لائیں تو بہتر ہے اور انھیں اصرار کر کے کھلائیں (رد المحتار و بہار) مسئلہ میت کے گھر والوں کو جو کھانا بھیجا جاتا ہے یہ کھانا صرف گھر والے کھائیں اور انھیں کے لائق بھیجائے زیادہ نہیں اور و نکو وہ کھانا کھانا منع ہے۔ (کشف الغطاء و بہار شریعت) اور صرف پہلے دن کھانا بھیجنا سنت ہے اسکے بعد مکروہ (عالمگیری و بہار)۔ **نَوْحٌ اَوْ بَلْنٌ**۔ نوحہ یعنی میت کی خوبیاں مبالغہ کے ساتھ بیان کر کے آواز سے رونا جسکو **بَلْنٌ** کہتے ہیں یہ بالاجماع حرام ہے یوہیں **واویلاد** مصیبتا مکہ چلانا (جوہرہ تیرہ) مسئلہ کپڑے پھاڑنا منہ نوچنا بال کھولنا سر پر دھول ڈالنا چھاتی پیٹنا ران پر ہاتھ مارنا یہ سب جاہلیت کے کام ہیں اور حرام ہیں (عالمگیری) حدیث میں ہے جو منہ پیٹے گریبان پھاڑے اور جاہلیت کا پکارنا پکارے (یعنی نوحہ کرے) وہ ہم سے نہیں۔ (بخاری و مسلم) دوسری حدیث میں ہے جو سر منڈائے اور نوحہ کرے اور کپڑے پھاڑے میں اُس سے بری ہوں مسئلہ آواز سے رونا منع ہے اور آواز نہ نکلے تو اس میں حرج نہیں ایسا رونا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہے کہ صاحبزادہ رضی اللہ عنہ کی وفات پر حضور کے آنسو نکلے۔ اور فرمایا کہ آنکھ کے آنسو اور دل کے غم پر اللہ تعالیٰ عذاب نہیں دیگا البتہ زبان کی وجہ سے عذاب دیتا ہے یا رحم فرماتا ہے اور رونے والوں کی وجہ سے مردے کو تکلیف ہوتی ہے مردہ بھی روتا ہے۔ (مختص جوہرہ و بہار و بخاری و مسلم وغیرہ) سوگ تین دن سے زیادہ سوگ جائز نہیں مگر عورت شوہر کے مرنے پر چاہئے دس دن سوگ کرے۔ (بخاری و مسلم) مسئلہ مصیبت پر صبر کرے تو اُسے دو ثواب ملتے ہیں۔ ایک مصیبت کا اور دوسرا صبر کا اور جنوع فرزع سے دونوں جاتے رہتے ہیں۔ (رد المحتار) حدیث میں ہے جس مسلمان مرد یا عورت پر کوئی مصیبت آئی اُسے یاد کر کے **اِنَّا لِلّٰہِ وَاِنَّا اِلَیْہِ**

عہ یعنی کسی کے مرنے پر جیسے ہندو سدرہ بھدر کرتے ہیں۔ عہ جزع۔ بے صبری۔ فرزع۔ گھبراہٹ۔ ڈر۔

رَاجِعُونَ كَيْفَ أَكْرَمَ مَصِيبَتِ كُزْمَانَهُ كَزَرِ كَيْفَا هُوَ تَوَالِدُ تَعَالَى اس پر نیا ثواب عطا فرماتا ہے اور ویسا ہی ثواب دیتا ہے جیسا اُس دن کہ جس دن مصیبت آئی تھی۔ (احمد و بیہقی)۔

شہید کا بیان

اللہ تعالیٰ فرماتا ہے وَلَا تَقْتُلُوا مَنَ الْأَيَّةِ یعنی جو لوگ اللہ کی راہ میں قتل کئے گئے انہیں مردہ نہ کہو بلکہ وہ زندہ ہیں مگر تمہیں خبر نہیں۔ اور فرماتا ہے وَلَا تَحْسِبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا... اِلَىٰ اٰخِرِ الْمُؤْمِنِيْنَ یعنی جو لوگ راہ خدا میں قتل کئے گئے انہیں مردہ نہ سمجھو بلکہ وہ اپنے رب کے یہاں زندہ ہیں انہیں روزی ملتی ہے اللہ نے اپنے فضل سے جو انہیں دیا ہے اُس پر خوش ہیں اور جو لوگ بعد والے ابھی اُن سے نہ ملے انکے لئے خوشخبری کے طالب کہ اُن پر نہ کچھ خوف ہے اور نہ وہ غمگین ہونگے اللہ کی نعمت اور فضل کی خوشخبری چاہتے ہیں اور یہ کہ ایمان والوں کا اجر اللہ ضائع نہیں فرماتا۔ حدیثیں تو شہداء کی فضیلت میں بہت آئی ہیں مسئلہ شہید کو غسل دیا جائے نہ اُس کا خون دھویا جائے نہ کفن دیا جائے بلکہ اس طرح اُس پر نماز جنازہ پڑھ کر دفن کر دیا جائے البتہ کفن مسنون میں کچھ کمی ہو تو اتنا بڑھا دیا جائے اور پانچامہ نہ اتارا جائے اور زائد کپڑے جو کفن کی قسم کے نہ ہوں جیسے روٹی دار کپڑا پوسٹین خف اور متھیار ڈھال وغیرہ بھی اتار لئے جائیں۔ (ہدایہ وغیرہ) مسئلہ شہید کو غسل نہ دیئے جانے کی سات شرطیں ہیں اگر ان میں سے کوئی شرط نہ پائی گئی تو غسل دیا جائیگا۔ شہید مسلمان۔ عاقل بالغ طاہر ہوا اور بطور ظلم آلہ جارحہ سے قتل کیا گیا ہو اور نفس قتل سے مال نہ واجب ہوا ہو اور زخمی ہونے کے بعد دنیا سے نفع نہ اٹھایا ہو۔ نکتہ۔ یہ دنیا میں شہید کا اعزاز و اکرام ہے کہ اس کا خون پاک ہے اور اس کا بدن پاک ہے اور اُس کے تن کا کپڑا کفن ہے اور آخرت میں تو اس کے اکرام و انعام کا پوچھنا ہی کیا ہے مسئلہ چور یا ڈاکو یا حربی یا باغی نے کسی کو قتل کر دیا چاہے متھیار سے قتل کریں یا کسی اور چیز سے تو وہ شہید ہے غسل نہ دیا جائے۔ (ہدایہ رد المحتار وغیرہ) دنیا سے نفع اٹھانا یہ کہ گھائل ہونے کے بعد کچھ کھایا یا پییا یا سویا یا علاج کیا یا خیمہ میں ٹھہرایا نماز کا ایک وقت پورا ہوش میں گزارا بشرطیکہ نماز ادا کرنے پر قادر ہو، یا وہاں سے اٹھ کر دوسری جگہ کو چلا یا لوگ اُسے معرکہ سے اٹھا کر دوسری جگہ لیگئے (خواہ زندہ پہنچا ہو یا راستہ ہی میں انتقال ہوا) یا کسی دنیوی بات کی وصیت کی یا کچھ خریدا یا کچھ بیچا یا بہت سی باتیں کیں۔ تو ان سب صورتوں میں غسل دیں گے بشرطیکہ یہ چیزیں جہاد ختم ہونے کے بعد واقع ہوئیں اور اگر درمیان جنگ میں ہوئیں تو یہ چیزیں شہادت سے روکنے والی نہیں یعنی غسل نہ دیا جائیگا۔ مسئلہ اگر کسی مسلمان کو کسی مسلمان نے قتل کیا تو وہ شہید ہے اُسے غسل نہ دیں۔ مسئلہ اپنی جان یا مال یا کسی مسلمان کے بچانے میں لڑا اور مارا گیا تو شہید ہے (یعنی غسل نہ دیا جائیگا) لوہے یا پتھر یا لکڑی جس کسی چیز سے قتل کیا گیا ہو (عالمگیری)۔ مسئلہ شہید کے سب کپڑے اتار کر نئے

عہ بطور ظلم قتل کئے جانے کا یہ مطلب ہے کہ بغاوت یا رجم یا قتل کرنے کی سزا میں نہ قتل کیا گیا ہو بلکہ ناحق کسی نے مار ڈالا ہو۔ (عنایہ) عہ آلہ جارحہ سے مراد وہ چیز ہے جس سے قتل کرنے سے قاتل پر قصاص لازم آتا ہے یعنی جو عضو کو جدا کر دے جیسے تلوار۔ خنجر۔ چھرا۔ برچھا۔ بندوق۔ پستول بھی آلہ جارحہ میں داخل ہے۔ اور آلہ جارحہ کی قید جب ہے کہ مسلمان نے مسلمان کو قتل کیا۔ ورنہ اہل حرب درہ زلوں نے جس چیز سے بھی قتل کیا ہو شہید ہے۔ (بنایہ)۔ عہ یعنی خطا رائے مارا گیا ہو۔ (بنایہ)

روزہ

کپڑے دینا مکروہ ہے۔ (ردالمحتار و عالمگیری)

روزہ بھی مثل نماز کے فرض عین ہے اسکی فرضیت کا منکر کافر اور بلا عذر چھوڑنے والا سخت گنہگار اور دوزخ کا
سزاوار جو بچے روزہ رکھ سکتے ہوں انکو رکھایا جائے اور قوی مضبوط لڑکے لڑکیوں کو مار کر رکھایا جائے۔ (درمختار) پورے
ایک مہینہ رمضان کا روزہ فرض ہے شریعت میں روزہ کے معنی ہیں اللہ کی عبادت کی نیت سے صبح صادق سے لے کر
سورج ڈوبنے تک کھانے پینے اور جماع سے اپنے کو روکے رکھنا۔ روزہ کیلئے عورت کا حیض و نفاس سے خالی ہونا شرط
ہے یعنی حیض و نفاس کی حالت میں روزہ صحیح نہیں حیض و نفاس والی پر فرض ہے کہ پاک ہونے کے بعد ان دنوں کے روزہ
کی قضا رکھے۔ نابالغ پر روزہ فرض نہیں اور مجنون پر بھی فرض نہ ہوگا جبکہ پورا مہینہ رمضان کا جنون کی حالت میں گزر جائے
اور اگر کسی ایک دن میں بھی ایسے وقت میں ہوش آیا کہ وہ وقت روزہ کی نیت کا وقت ہے تو پورے مہینہ کی قضا
لازم ہے مثلاً شروع رمضان سے پاگل ہوا اور انیسویں تاریخ کو صبح صادق سے ضحوة کبریٰ تک کسی وقت میں ہوش آیا
تو پورے رمضان کی قضا لازم ہوئی (ردالمختار) مسئلہ رمضان کے آدھے روزے اور نذر معین اور نفل و سنت و مستحب
و مکروہ روزے ان سب روزوں کی نیت کا وقت سورج ڈوبنے سے لیکر ضحوة کبریٰ تک ہے۔ اسوقت جب نیت
کرے یہ روزے ہو جائیں گے لیکن رات ہی میں کر لینا بہتر ہے۔ ان چھ روزوں کے علاوہ جتنے روزے ہیں (جیسے رمضان
کی قضاء کا روزہ غیر معین نذر کا روزہ نفل کی قضا کا روزہ کفارے کا روزہ اور جنابت کا روزہ
اور تمتع کا روزہ) ان سب روزوں کی نیت کیلئے وقت سورج ڈوبنے کے بعد صبح صادق شروع ہونے تک ہے اسکے
بعد نہیں۔ اور ان میں سے جو روزہ رکھا جائے خاص اسکی نیت بھی ضروری ہے۔ جیسے یوں نیت کرے کہ کل میں اپنے
۲۸ تاریخ رمضان کی قضاء کا روزہ رکھوں گا۔ یا جو میں نے ایک دن کے روزے کی منت مانی تھی کل اُسکا روزہ ہے
اور اسی طرح جو روزہ رکھا ہو اسکو نیت میں مقرر کرے۔ (درمختار) مسئلہ روزہ کی نیت ضحوة کبریٰ شروع ہونے سے پہلے
ہو جانی چاہئے۔ اور اگر خاص اسوقت یعنی جس وقت آفتاب خط نصف النہار شرعی پر پہنچ گیا تب نیت کی تو روزہ نہ ہوا
(درمختار و بہار) مسئلہ جس طرح اور عبادتوں میں بتایا گیا کہ نیت دل کے ارادے کا نام ہے زبان سے کہنا کچھ ضرور نہیں
اسی طرح یہاں روزہ میں بھی وہی مراد ہے۔ البتہ زبان سے کہ لینا اچھا ہے۔ اگر رات میں نیت کرے تو یوں کہے۔ نیت
کی میں نے کہ اللہ تعالیٰ کیلئے اس رمضان کا فرض روزہ کل رکھوں گا اور اگر دن میں نیت کرے تو یہ کہے۔ نیت کی میں نے
کہ اللہ تعالیٰ کیلئے آج رمضان کا فرض روزہ رکھوں گا۔ (جو ہرہ و بہار) مسئلہ دن میں نیت کرے تو ضروری ہے کہ یہ نیت
کرے کہ میں صبح صادق سے روزہ دار ہوں اور اگر یہ نیت ہے کہ اب سے روزہ دار ہوں صبح سے نہیں تو روزہ نہ ہوگا۔

مع روزہ و نمازیں جو مارنے کا حکم ہے اُس سے مراد دو تین تھپڑے لاکھنی ڈنڈے سے نہ ماریں۔ (ردالمختار)

عس یعنی ابتدائے صبح صادق سے لے کر ضحوة کبریٰ شروع ہونے تک ۱۲۰

(جو ہرہ ردالمحتار و بہار) مسئلہ تیسویں شعبان کے بارے میں اگر یہ شک ہو کہ یہ پہلی رمضان ہے یا تیسویں شعبان تو اس دن خالص نفل کی نیت سے روزہ رکھ سکتے ہیں لیکن اس نیت سے نہیں کہ اگر یہ دن رمضان ثابت ہوا تو رمضان کا روزہ ورنہ نفل کا کہ ایسی نیت سے روزہ مکروہ تحریمی ہے۔ ہاں اگر ایسی تیسویں تاریخ اس کی عادت کے دن میں پڑے تو پھر روزہ رکھنا ہی افضل ہے جیسے کوئی شخص ہمیشہ جمعرات کا روزہ رکھا کرتا ہے اور اسی تیسویں شعبان کو جمعرات پڑی تو وہ اپنا نفل روزہ رکھے۔ (درمختار و ردالمحتار وغیرہ) مسئلہ شک کے دن صحوہ کبریٰ کے شروع ہونے تک انتظار کریں اگر اس وقت تک چاند دیکھنا ثابت ہو جائے تو رمضان کے روزے کی نیت کر لیں ورنہ کھائیں پئیں۔ (درمختار) مسئلہ آخر شعبان میں ایک یا دو دن کا روزہ مکروہ ہے اور تین یا تین دن سے زیادہ کا مکروہ نہیں۔ مسئلہ عید کے دن کا روزہ مکروہ تحریمی ہے اور اسی طرح بقرعید کے دن کا اور اسکے بعد گیارہ بارہ تیرہ تاریخ تک کا۔ مسئلہ سنت و نفل روزے کا تنہا رکھنا مکروہ تنزیہی ہے جیسے دسویں محرم کا روزہ سنت ہے لیکن اکیلا روزہ مکروہ ہے اسکے ساتھ ایک اور ملا یا جائے یعنی نویں دسویں رکھیں اور دسویں گیارہویں کا رکھنے میں بھی حرج نہیں۔ مسئلہ عورت کو نفل روزہ بلا اجازت شوہر کے مکروہ تنزیہی ہے۔ مسئلہ روزہ رکھنے کی سنت مانی تو کام پورا ہونے پر اسکا رکھنا واجب ہو گیا۔ مسئلہ نفل روزہ رکھ کر توڑ دیا تو اب اس کی قضا واجب ہے۔

چاند دیکھنے کا بیان

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا چاند دیکھ کر روزہ رکھنا شروع کرو اور چاند دیکھ کر افطار (عید) کرو۔ اور اگر ابر ہو تو شعبان کی گنتی تیس پوری کر لو (بخاری و مسلم) اور فرمایا روزہ نہ رکھو جب تک چاند نہ دیکھ لو اور افطار (عید) نہ کرو جب تک چاند نہ دیکھ لو اور اگر ابر ہو تو مقدار پوری کر لو۔ (یعنی تیس دن) (بخاری و مسلم) مسئلہ پانچ مہینوں کا چاند دیکھنا واجب کفایہ ہے۔ شعبان۔ رمضان۔ شوال۔ ذیقعدہ۔ ذی الحجہ۔ (فتاویٰ رضویہ) مسئلہ شعبان کی انیس کو شام کے وقت چاند دیکھیں۔ دکھائی دے تو کل روزہ رکھیں ورنہ شعبان کے تیس دن پورے کر کے رمضان کا مہینہ شروع کریں (ہدایہ عالمگیری و بہار) مسئلہ مطلع صاف نہ ہونے کی صورت میں یعنی ابر و غبار میں صرف رمضان کا ثبوت ایک مسلمان عادل بالغ مستور یا عادل کی گواہی سے ہو جاتا ہے چاہے مرد ہو یا عورت۔ اور رمضان کے سوا باقی تمام مہینوں کے چاند کیلئے دو مرد یا ایک مرد اور دو عورتیں گواہی دیں اور سب عادل ہوں اور یہ لفظ کہیں کہ گواہی دیتا ہوں کہ میں نے خود چاند دیکھا۔ تب چاند کا ثبوت ہو گا (ہدایہ درمختار و بہار وغیرہ) عادل ہونے کے یہ معنی

ہیں کہ کبیرہ گناہوں سے بچتا ہو اور صغیرہ پر اصرار نہ کرتا ہو اور ایسا کام نہ کرتا ہو جو مروت کے خلاف ہو مثلاً بازار میں کھانا اور مستور سے یہ مراد ہے کہ جس کا ظاہر حال شرع کے مطابق ہے مگر باطن کا حال معلوم نہیں۔ در المختار در مختار و بہار مسئلہ جس عادل شخص نے رمضان کا چاند دیکھا اس پر واجب ہے کہ اُسی رات میں شہادت ادا کرے مسئلہ گاؤں میں چاند دیکھا اور وہاں کوئی شرعی قاضی و حاکم نہیں جس کے پاس گواہی دے تو گاؤں والوں کو جمع کر کے شہادت ادا کرے۔ اور اگر یہ عادل ہے تو لوگوں پر روزہ رکھنا لازم ہے مسئلہ جب مطلع صاف نہ ہو تو عید کے چاند کا ثبوت عاقل بالغ عادل دو مردوں یا ایک مرد و دو عورتوں کی شہادت سے ہوگا۔ (ہدایہ و در مختار وغیرہ) مسئلہ اگر مطلع صاف ہو تو جب تک بہت سے لوگ شہادت نہ دیں چاند کا ثبوت نہیں ہو سکتا (چاہے رمضان کا ہو یا عید کا یا اور کسی مہینہ کا) ہدایہ کہ اس کے لئے کتنے لوگ ہونے چاہئیں تو یہ قاضی کی رائے پر ہے جتنے گواہوں سے اُسے غالب گمان ہو جائے اتنوں کی شہادت سے چاند ہونے کا حکم دے دیگا لیکن اگر شہر باہر سے یا کسی اونچی جگہ سے چاند دیکھنا بیان کرے تو ایک مستور کا بھی قول صرف رمضان کے چاند میں مان لیا جائیگا۔ ہدایہ در مختار و بہار میں یہ کہتا ہوں کہ چاند دیکھنے میں لوگوں کی جو سستی و لاپرواہی کا حال ہے اس کے اعتبار سے تو مطلع صاف ہونے کی حالت میں عید کے سوا اور چاندوں میں بھی بجائے بہت آدمیوں کے دو گواہوں کی گواہی کافی ہونی چاہئے۔ (مکمل ہوا الظاہر من کلام صاحب رد المحتار حیث قال فتعین الافتاء بالروایۃ الاخری وھی ما نقلہ صاحب الدس بقولہ وعن الامام اندہ یکتفی بشاہدین واختارہ فی البحرۃ) مسئلہ شہادت دینے میں یہ کہنا ضروری ہے کہ میں گواہی دیتا ہوں بغیر اس لفظ کے شہادت نہیں مگر اگر میں رمضان کے چاند کی گواہی میں اتنا بھی کافی ہے کہ میں نے اپنی آنکھ سے اس رمضان کا چاند آج یا کل یا فلاں دن دیکھا ہے مسئلہ اگر کچھ لوگ آکر یہ کہیں کہ فلاں جگہ چاند ہوا بلکہ اگر شہادت بھی دیں کہ فلاں جگہ چاند ہوا بلکہ اگر یہ شہادت دیں کہ فلاں فلاں نے دیکھا بلکہ اگر یہ شہادت دیں کہ فلاں جگہ کے قاضی نے روزہ یا افطار کے لئے لوگوں سے کہا یہ سب طریقے نا کافی ہیں (در مختار و رد المحتار و بہار) مسئلہ تنہا امام یا قاضی نے عید کا چاند دیکھا تو انھیں عید کرنا یا عید کا حکم دینا جائز نہیں (در مختار و بہار وغیرہ) مسئلہ کسی شہر میں چاند ہوا اور وہاں سے متعدد جماعتیں دوسرے شہر میں آئیں اور سب نے خبر دی کہ وہاں فلاں دن چاند ہوا ہے اور تمام شہر میں یہ بات مشہور ہے اور وہاں کے لوگوں نے رویت کی بنا پر فلاں دن سے روزے شروع کئے تو یہاں والوں کیلئے بھی ثبوت ہو گیا (در المختار و بہار) مسئلہ کسی نے تنہا رمضان کا یا عید کا چاند دیکھا اور گواہی دی مگر قاضی نے اُسکی گواہی قبول نہ کی تو اُسپر روزہ رکھنا واجب ہے۔ اگر نہ رکھا یا توڑ ڈالا تو قضا لازم ہے۔ (ہدایہ در مختار عالمگیری) مسئلہ اگر دن میں چاند دکھائی

دیا دو پہر سے پہلے یا دو پہر کے بعد ہر حال وہ آنیوالی رات کا مانا جائے گا یعنی اب جو رات آئے گی اُس سے مہینہ شروع ہوگا اگر تیسویں رمضان کے دن میں دیکھا تو یہ دن رمضان ہی ہے شوال کا نہیں اور روزہ پورا کرنا فرض ہے اور اگر شعبان کی تیسویں تاریخ کے دن میں دیکھا تو یہ دن شعبان کا دن ہے۔ رمضان کا نہیں لہذا آج کا روزہ فرض نہیں۔ (عالمگیری در مختار و بہار) مسئلہ ایک جگہ چاند ہوا تو وہ صرف وہیں کے لئے نہیں بلکہ تمام دنیا کے لئے ہے مگر دوسری جگہ کیلئے اس کا حکم اس وقت ہے کہ دوسری جگہ والوں پر اُس دن تاریخ میں چاند ہونا شرعی ثبوت سے ثابت ہو جائے یعنی چاند دیکھنے کی گواہی گزرے یا قاضی کے حکم کی گواہی گزرے یا متعدد جماعتیں وہاں سے آکر خبر دیں کہ فلاں جگہ چاند ہوا ہے اور وہاں لوگوں نے روزہ رکھا یا عید کی مسئلہ تارٹیلیفون۔ لریڈ پوسٹ سے چاند دیکھنا ثابت نہیں ہو سکتا اسلئے کہ اگر انھیں ہر طرح صحیح مان بھی لیا جائے جب بھی محض ایک خبر ہے شہادت نہیں اور محض ایک خبر سے چاند کا ثبوت نہیں ہوتا اور اسی طرح بازاری افواہ سے اور خبریوں اور اخباروں میں چھپنے سے بھی چاند ہونا ثابت نہیں ہو سکتا۔ مسئلہ ہلال دیکھ کر اس کی طرف انگلی سے اشارہ کرنا مکروہ ہے اگرچہ دوسرے کو بتانے کے لئے ہو۔ (عالمگیری۔ سراجیہ بن آزیہ۔ در مختار و بہار)

روزہ توڑنے والی چیزوں کا بیان

مسئلہ کھانے یا پینے یا جماع کرنے سے روزہ ٹوٹ جاتا ہے جبکہ روزہ دار ہونا یا دہو اور اگر روزہ دار ہونا یاد نہ رہا اور بھول کر کھا لیا یا پی لیا یا جماع کر لیا تو روزہ نہ گیا۔ (ہدایہ عالمگیری قاضی خاں وغیرہ) مسئلہ حقہ۔ سگریٹ۔ بیڑی۔ چرٹ۔ سگار پینے سے روزہ ٹوٹ جاتا ہے مسئلہ پان یا تمباکو سرتی کھانے سے بھی روزہ ٹوٹ جاتا ہے اگرچہ پیک تھوک دی ہو۔ مسئلہ شکر چینی گڑ وغیرہ ایسی چیزیں جو منہ میں رکھنے سے گھل جاتی ہیں منہ میں رکھی اور تھوک نکل گیا تو روزہ ٹوٹ گیا۔ مسئلہ دانتوں میں کوئی چیز چبے برابر یا اس سے زیادہ تھی اُسے کھا گیا یا کم ہی تھی مگر منہ سے نکال کر پھر کھالی تو روزہ ٹوٹ گیا۔ مسئلہ دانتوں سے خون نکل کر حلق سے نیچے اُترا اور خون تھوک سے زیادہ یا برابر تھا یا کم تھا مگر اس کا مزہ حلق میں معلوم ہوا تو ان سب صورتوں میں روزہ جاتا رہا۔ اور اگر خون کم تھا اور مزہ بھی معلوم نہ ہوا تو روزہ نہ گیا۔ (در مختار و بہار) مسئلہ حقہ یا یا تھنوں میں دوا چڑھائی یا کان میں تیل ڈالا یا تیل چلا گیا تو روزہ ٹوٹ گیا۔ اور اگر پانی کان میں چلا گیا یا ڈالا تو روزہ نہیں ٹوٹا۔ (عالمگیری و بہار) مسئلہ کلی کر رہا تھا بلا قصد پانی حلق سے اتر گیا یا ناک میں پانی چڑھا رہا تھا پانی دماغ میں چڑھ گیا تو روزہ ٹوٹ گیا لیکن اگر روزہ ہونا بھول گیا ہو تو نہ ٹوٹے گا (عالمگیری و بہار) مسئلہ سوتے میں پانی پی لیا یا کچھ کھا لیا یا منہ کھولا تھا اور پانی کا قطرہ یا اولہ حلق میں چلا گیا تو روزہ

ٹوٹ گیا۔ (جوہرہ عالمگیری و بہار) مسئلہ دوسرے کا تھوک نکل گیا یا اپنا ہی تھوک ہاتھ پر لیکر نکل گیا تو روزہ جاتا رہا۔ (عالمگیری و بہار) مسئلہ منہ میں رنگین ڈورا رکھا جس سے تھوک رنگین ہو گیا پھر تھوک نکل گیا تو روزہ ٹوٹ گیا (عالمگیری و بہار) مسئلہ آنسو منہ میں چلا گیا اور نکل لیا اگر بوند دو بوند ہے تو روزہ نہ گیا اور اگر زیادہ تھا کہ اُسکی نمکینی پورے منہ میں معلوم ہوئی تو روزہ ٹوٹ گیا۔ پسینہ کا بھی یہی حکم ہے۔ (عالمگیری و بہار) مسئلہ مرد نے عورت کا بوسہ لیا یا چھوا یا مباح شرت کی یا گلے لگایا اور انزال ہو گیا تو روزہ جاتا رہا اور اگر عورت نے مرد کو چھوا اور مرد کو انزال ہو گیا تو روزہ نہ ٹوٹا۔ عورت کو کپڑے کے اوپر سے چھوا اور کپڑا اتنا موٹا ہے کہ بدن کی گرمی معلوم نہ ہوئی تو روزہ نہ ٹوٹا اگرچہ انزال ہو گیا ہو۔ مسئلہ مبالغہ کے ساتھ استنجا کیا یا نہ کیا کہ حقہ رکھنے کی جگہ تک پانی پہنچ گیا تو روزہ ٹوٹ گیا۔ اور اتنا مبالغہ چاہئے بھی نہیں کہ اس سے سخت بیماری کا اندیشہ ہے۔ (در مختار و بہار) مسئلہ مرد نے پیشاب کے سوراخ میں پانی یا تیل ڈالا تو روزہ نہ ٹوٹا چاہے مثانہ تک پہنچ گیا ہو۔ اور اگر عورت نے شرمگاہ میں تیل یا پانی ٹپکا یا تو روزہ ٹوٹ گیا۔ (عالمگیری و بہار) مسئلہ عورت نے پیشاب کے مقام میں روئی یا کپڑا رکھا اور بالکل باہر نہ رہا تو روزہ ٹوٹ گیا۔ اور سوکھی انگلی کسی نے پاخانہ کے مقام میں رکھی یا عورت نے شرمگاہ میں رکھی تو روزہ نہ گیا اور اگر انگلی بھگی تھی یا اُس پر کچھ لگا تھا تو روزہ ٹوٹ گیا۔ جبکہ پاخانہ کے مقام میں اُس جگہ رکھی ہو جہاں عمل دیتے وقت حقہ کا سر رکھتے ہیں۔ (عالمگیری و بہار) مسئلہ قصداً بھر مٹنے کی اور روزہ دار ہونا یا دہے تو روزہ ٹوٹ گیا اور اگر منہ بھر سے کم کی تو روزہ نہ ٹوٹا (در مختار وغیرہ) مسئلہ بے اختیار قے ہو گئی تو تھوڑی ہو یا زیادہ روزہ نہ ٹوٹا۔ (در مختار) مسئلہ بے اختیار قے ہوئی اور خود بخود اندر لوٹ گئی تو روزہ نہ ٹوٹا چاہے تھوڑی ہو یا زیادہ روزہ یاد ہو یا نہ ہو۔ (در مختار) مسئلہ قے کے یہ احکام اس وقت ہیں کہ قے میں کھانا آئے یا صفرا یا خون، اور اگر بلغم آیا تو مطلقاً روزہ نہ ٹوٹے گا۔ (عالمگیری)۔

مسئلہ رمضان میں بلا عذر جو شخص علانیہ کھائے پئے تو حکم ہے کہ اُسے قتل کیا جائے (رد المحتار و در مختار و دہبانیہ و بہار)

روزہ ٹوٹنے کی ان صورتوں کا بیان جن میں صرف قضا لازم ہے

مسئلہ یہ گمان تھا کہ ابھی صبح صادق شروع نہیں ہوئی اس لئے کھایا یا پییا یا جماع کیا بعد کو معلوم ہوا کہ صبح ہو چکی تھی تو روزہ نہ ہوا اور صرف قضا لازم ہے۔ (در مختار) مسئلہ کھانے پینے پر مجبور کیا گیا یعنی اکراہ شرعی پایا گیا اگرچہ اپنے ہاتھ سے کھایا ہو تو صرف قضا لازم ہے (در مختار وغیرہ) یعنی اُس روزہ کے بدلے ایک روزہ عہ اکراہ شرعی یہ ہے کہ کوئی شخص کسی کو صبح دھکی دے کہ اگر تو روزہ نہ توڑے گا تو میں تجھے جان سے مار ڈالوں گا یا ہاتھ پاؤں توڑ دوں گا یا ناک کان وغیرہ کوئی عضو کاٹ ڈالوں گا یا سخت مار ماروں گا ۱۲ منہ

رکھنا پڑے گا (بہار شریعت) مسئلہ بھول کر کھایا یا پیایا جماع کیا تھا یا نظر کرنے سے انزال ہوا تھا یا احتلام ہوا
 یا قے ہوئی اور ان سب صورتوں میں یہ گمان کیا کہ روزہ جاتا رہا اب اس گمان پر پھر قصداً کھایا یا پیایا تو صرف
 قضا فرض ہے۔ (در مختار و بہار) مسئلہ کان میں تیل ٹپکا یا یا پیٹ یا دماغ کی جھلی تک زخم تھا اُس میں دوا
 ڈالی کہ پیٹ یا دماغ تک پہنچ گئی یا حقنہ لیا یا ناک سے دوا چڑھائی یا پتھر کنکری بمٹی۔ روئی۔ کاغذ۔
 گھاس وغیرہ ایسی چیز کھائی جس سے لوگ گھن کرتے ہیں یا رمضان میں بلا نیت روزہ۔ روزہ کی طرح رہا
 یا صبح کو نیت نہیں کی تھی دن میں زوال سے پہلے نیت کی اور بعد نیت کھایا یا روزہ کی نیت تھی مگر روزہ رمضان
 کی نیت نہ تھی یا حلق میں مینہ کی بوند یا اولاجارہا یا بہت سا آنسو یا پسینہ نکل لیا یا بہت چھوٹی لڑکی سے جماع
 کیا جو قابل جماع نہ تھی یا مردہ سے یا جانور سے وطی کی یا ران یا پیٹ پر جماع کیا یا بوسہ لیا یا عورت کے ہونٹ
 چوسے یا عورت کا بدن چھوا اگرچہ کپڑا حائل ہو مگر پھر بھی بدن کی گرمی معلوم ہوتی ہو اور ان صورتوں میں
 انزال بھی ہو گیا یا بانٹھ سے منی نکالی یا مباشرت فاحشہ سے انزال ہو گیا یا آدائے رمضان کے علاوہ اور
 کوئی روزہ توڑ دیا چاہے وہ رمضان ہی کی قضا ہو یا عورت روزہ دار سو رہی تھی سوتے میں اُس سے وطی
 کی گئی یا صبح کو ہوش میں تھی اور روزہ کی نیت کر لی تھی پھر یا گل ہو گئی اور اسی حالت میں اُس سے وطی کی
 گئی یا یہ گمان کر کے کہ رات ہے سحری کھالی یا رات ہونے میں شک تھا اور سحری کھالی حالانکہ صبح ہو چکی
 تھی یا یہ گمان کر کے کہ سورج ڈوب گیا ہے افطار کر لیا حالانکہ ڈوبنا نہ تھا یا دو شخصوں نے شہادت دی کہ
 سورج ڈوب گیا اور دو نے شہادت دی کہ دن ہے اور اس پر روزہ افطار کر لیا بعد میں معلوم ہوا کہ ڈوبنا
 نہ تھا۔ ان سب صورتوں میں صرف قضا لازم ہے کفارہ نہیں۔ (در مختار و بہار وغیرہ) مسئلہ مسافر نے
 اقامت کی حیض و نفاس والی پاک ہو گئی یا گل کو ہوش ہو گیا۔ بیمار تھا اچھا ہو گیا جس کا روزہ ٹوٹ گیا
 چاہے جبراً کسی نے تڑوا دیا یا غلطی سے پانی وغیرہ کچھ حلق میں چلا گیا اور اس سے ٹوٹ گیا رات سمجھ کر سحری
 کھائی تھی حالانکہ صبح ہو چکی تھی۔ غروب سمجھ کر افطار کر دیا حالانکہ دن باقی تھا ان سب باتوں میں جو کچھ
 دن باقی رہ گیا ہے اُسے روزے کی طرح گزارنا واجب ہے اور اُس دن کی قضا بھی لازم ہے اور نابالغ جو بالغ
 ہوا اس پر یا کافر تھا مسلمان ہوا اُس پر اُس دن کی قضا تو واجب نہیں البتہ باقی دن روزہ دار کی طرح
 گزارنا انھیں بھی واجب ہے (در مختار) مسئلہ بچہ کی عمر دس سال کی ہو جائے اور اس میں روزہ رکھنے کی
 طاقت ہو تو اُسے روزہ رکھوایا جائے نہ رکھے تو مار کر رکھوائیں۔ اگر پوری طاقت دیکھی جائے اور رکھ کر توڑ دیا
 تو قضا کا حکم نہ دینگے اور نماز توڑے تو پھر پڑھوائیں (رد المحتار و بہار) مسئلہ صبح صادق سے پہلے جماع میں
 مشغول تھا صبح صادق شروع ہوتے ہی فوراً جدا ہو گیا تو کچھ نہیں اور اسی حالت پر رہا تو قضا واجب ہے کفارہ

ہیں۔ (ردالمحتار) مسئلہ بھول کر جماع میں مشغول ہوا یا د آنے پر فوراً الگ ہو گیا تو کچھ نہیں اور اسی حالت پر رہا تو قضا واجب ہے کفارہ نہیں۔ (ردالمحتار) مسئلہ میت کے روزے قضا ہو گئے تھے تو اس کا ولی اس کی طرف سے فدیہ ادا کرے یعنی جبکہ میت نے وصیت کی ہو اور مال چھوڑا ہو ورنہ ولی پر ضروری نہیں کہ دے تو بہتر ہے۔ (بہار شریعت)

روزہ توڑنے کی ان صورتوں کا بیان جن میں کفارہ بھی لازم ہے

رمضان کا روزہ قصداً توڑ ڈالنے سے کفارہ لازم آتا ہے۔ روزہ توڑنے کا کفارہ یہ ہے کہ ایک رقبہ دلوٹنی یا غلام، آزاد کرے۔ اور یہ نہ ہو سکے تو لگاتار برابر ساٹھ روزے رکھے اگر یہ بھی نہ کر سکے تو ساٹھ مسکینوں کو بھر پوٹ دونوں وقت کھانا کھلائے اور روزہ رکھنے کی صورت میں اگر بیچ میں ایک دن کا بھی روزہ چھٹ گیا تو اب سے ساٹھ روزے رکھے پہلے کی گنتی نہیں۔ انسٹھ رکھ چکا تھا اور ساٹھواں نہ رکھ سکا بیماری وغیرہ کسی عذر سے تو پھر سے ساٹھ پرے لگاتار رکھے پہلے کے انسٹھ بیکار گئے البتہ عورت کو اگر حیض آجائے تو حیض کی وجہ سے جتنے ناغے ہوئے یہ ناغے نہیں گنے جائیں گے یعنی پہلے کے روزے اور حیض کے بعد والے روزے دونوں ملکر ساٹھ ہو جانے سے کفارہ ادا ہو جائیگا (ردالمحتار) دہار و عالمگیری وغیرہ) روزہ توڑنے سے کفارہ لازم آنے کی چند شرطیں ہیں جب یہ سب پائی جائیں تب کفارہ لازم آئے گا ورنہ نہیں۔ کفارہ لازم ہونے کی شرطیں۔ ۱۔ رمضان کے مہینہ میں رمضان کا روزہ ادا کرنے کی نیت سے روزہ رکھا ہو۔ ۲۔ روزہ دار مقیم ہو مسافر نہ ہو۔ ۳۔ مکلف ہو (یعنی عاقل بالغ ہو)، تو اگر بچے یا پاگل نے توڑا تو کفارہ نہیں۔ ۴۔ رات ہی سے روزہ رمضان کی نیت کی ہو۔ (تو اگر اُسی روزہ کی جسے توڑا دن میں نیت کی تھی تو اس کا کفارہ نہیں) ۵۔ روزہ توڑنے کے بعد کوئی ایسی بات اپنے اختیار سے نہ پائی گئی ہو جس بات کی وجہ سے روزہ چھوڑنے کی اجازت ہوتی ہے (مثلاً حیض نفاس آگیا یا ایسی بیماری ہو گئی جس میں روزہ نہ رکھنے کی اجازت ہے تو کفارہ لازم نہ آئیگا اور اگر روزہ توڑنے کے بعد ایسی چیز پائی گئی جس سے معذور ہوا لیکن یہ چیز اپنے اختیار سے پائی گئی جیسے اپنے آپ کو زخمی کر لیا کہ معذور ہو گیا روزہ رکھنے کے قابل نہ رہا یا مسافر ہو گیا تو کفارہ سا قطن نہ ہوا اس لئے کہ یہ چیزیں اختیاری ہیں تو کفارہ لازم رہا۔) (رد مختار۔ جوہرہ۔ عالمگیری۔ بہار وغیرہ) مسئلہ روزہ دار نے قصداً کوئی دوا یا غذا کھائی پی یا پانی پیا یا کوئی چیز لذت کے لئے کھائی یا پی یا کسی آدمی (مرد ہو یا عورت) کے ساتھ جو قابل شہوت ہے اُسکے آگے یا پیچھے کے مقام میں جماع کیا انزال ہوا ہو یا نہ ہوا ہو یا اس روزہ دار کے ساتھ جماع

فدیہ۔ بدلہ۔ کفارہ۔ گناہ مٹانے والی چیز۔

کیا گیا تو ان سب صورتوں میں روزہ کی قضا اور کفارہ دونوں لازم ہیں۔ مسئلہ کوئی ایسا کام کیا جس سے افطار کا گمان نہ ہوتا ہو اور اُس نے گمان کر لیا کہ روزہ جاتا رہا پھر قصداً کھاپی لیا مثلاً قصداً پچھٹا لیا یا سرمہ لگایا یا جانور سے وطی کی یا عورت کو چھوا یا بوسہ لیا یا ساتھ لٹایا یا مباشرت فاحشہ کی۔ مگر ان سب صورتوں میں انزال نہ ہونے پایا یا پاخانہ کے مقام میں خشک انگلی رکھی۔ اب ان کاموں کے بعد قصداً کھالیا تو ان سب صورتوں میں روزہ کی قضا اور کفارہ دونوں لازم ہیں۔ اور اگر انھیں صورتوں میں کہ جن میں افطار کا گمان نہ تھا اور اس نے گمان کر لیا اگر کسی مفتی نے فتویٰ دیدیا تھا کہ روزہ جاتا رہا اور وہ مفتی البیہا ہو کہ شہر والوں کا اس پر اعتماد ہے اُس کے فتویٰ دینے پر اُس نے قصداً کھالیا یا اُس نے کوئی حدیث سنی تھی جس کے صحیح معنی سمجھ نہ سکا اور اُس غلط معنی کے لحاظ سے جان لیا کہ روزہ جاتا رہا اور قصداً کھالیا تو اب کفارہ لازم نہیں اگرچہ مفتی نے غلط فتویٰ دیا یا جو حدیث اُس نے سنی وہ ثابت نہ ہو۔ (درمختار و بہار)

ان چیزوں کا بیان جن سے روزہ نہیں ٹوٹتا

مسئلہ بھول کر کھایا یا پییا یا جماع کیا تو روزہ نہ ٹوٹا۔ مسئلہ مکھی یا دھواں یا گرد حلق میں جانے سے روزہ نہیں ٹوٹتا لیکن اگر قصداً خود دھواں پونچا یا تو روزہ ٹوٹ جائے گا جبکہ روزہ دار ہونا یا دھواں مثلاً دھوئی اگر بتی لوبان وغیرہ سلگائی اور اُسے منہ کے قریب کر کے دھوئیں کوناک سے کھینچا تو روزہ جاتا رہا۔ مسئلہ بھری سینگ لگوائی یا تیل یا سرمہ لگایا تو روزہ نہ ٹوٹا اگرچہ تیل یا سرمہ کا مزہ حلق میں معلوم ہوتا ہو بلکہ تھوک میں سرمہ کا رنگ بھی دکھائی دیتا ہو جب بھی نہیں ٹوٹا (ردالمحتار جوہرہ و بہار) مسئلہ مکھی حلق میں چلی گئی تو روزہ نہ ٹوٹا اور اگر قصداً انگلی تو روزہ ٹوٹ گیا۔ (عالمگیری و بہار)۔ مسئلہ بات کرنے میں تھوک سے ہونٹ تر ہو گئے اور اُسے پی گیا یا کھکھا رمنہ میں آیا اور کھایا روزہ نہ ٹوٹا مگر ان باتوں سے احتیاط چاہئے۔ (عالمگیری و درمختار ردالمحتار و بہار)۔ مسئلہ دانت سے خون نکل کر حلق تک پہنچا مگر حلق سے نیچے نہ اُترا تو روزہ نہ ٹوٹا (درمختار و فتح القدیر) مسئلہ بھولے سے کھانا کھا رہا تھا یا داتے ہی فوراً نوالہ تھوک دیا تو روزہ نہ گیا اور نگل لیا تو روزہ جاتا رہا۔ (عالمگیری) مسئلہ صبح صادق شروع ہونے سے پہلے سحری کھانا شروع کیا کھاتے کھاتے صبح صادق شروع ہونے لگی۔ صبح شروع ہوتے ہی اگر نوالہ اگل دیا تو روزہ نہ ٹوٹا اور نگل گیا تو روزہ ٹوٹ گیا۔ (عالمگیری) مسئلہ تیل یا تیل کے برابر کوئی چیز چبائی اور وہ تھوک کے ساتھ حلق سے اتر گئی تو روزہ نہ گیا لیکن اگر اس کا مزہ حلق میں معلوم ہوا تو روزہ جاتا رہا۔ (فتح القدیر) مسئلہ دوا کوٹی یا آٹا پھانا اس کا مزہ حلق میں معلوم ہوا تو روزہ نہ ٹوٹا

(در مختار و فتح القدیر وغیرہ) مسئلہ کان میں پانی چلا گیا تو روزہ نہ ٹوٹا۔ (در مختار و فتح القدیر) مسئلہ غیبت کی تو روزہ نہ ٹوٹا اگرچہ غیبت بہت سخت کبیرہ گناہ ہے۔ قرآن شریف میں غیبت کرنے کے بارے میں فرمایا گیا جیسے اپنے مردہ بھائی کا گوشت کھانا اور حدیث میں آیا کہ غیبت زنا سے بھی بڑھ کر ہے۔ غیبت کی وجہ سے روزہ کی نورانیت جاتی رہتی ہے (در مختار) مسئلہ بوسہ لیا مگر انزال نہ ہوا تو روزہ نہیں ٹوٹا یوہیں عورت کیطرف بلکہ اسکی شرمگاہ کیطرف نظر کی مگر ہاتھ نہ لگایا اور انزال ہو گیا اگرچہ بار بار نظر ڈالنے یا جماع وغیرہ کے خیال کرنے سے انزال ہوا اگرچہ دیر تک خیاں جمانے سے ایسا ہوا ہو ان سب صورتوں میں روزہ نہیں ٹوٹا۔ (جوہرہ در مختار) مسئلہ احتلام ہو گیا تو روزہ نہ ٹوٹا۔ مسئلہ جنابت کی حالت میں صبح کی بلکہ اگر سارے دن جنب بے غسل رہا تو روزہ تو صحیح ہو جائے گا مگر اتنی دیر تک قصداً غسل نہ کرنا کہ نماز قضا ہو جائے گناہ و حرام ہے۔ حدیث میں آیا ہے کہ جنب جس گھر میں ہوتا ہے اُس میں رحمت کے فرشتے نہیں آتے۔ (در مختار و بہار) مسئلہ غیر سبیلین میں جماع کیا تو جب تک انزال نہ ہو روزہ نہ ٹوٹے گا۔ یوہیں ہاتھ سے منی نکلنے میں بھی نہ ٹوٹے گا جب تک منی نہ نکلے اگرچہ یہ کام سخت حرام ہے کہ حدیث میں ایسا کرنے والے کو ملعون فرمایا۔ (در مختار و بہار)

روزہ کے مکروہات کا بیان

مسئلہ جھوٹ۔ غیبت۔ چغلی۔ گالی دینا۔ بیہودہ بات کہنا۔ کسی کو تکلیف دینا۔ یہ چیزیں ویسے بھی ناجائز و حرام ہیں روزہ میں اور زیادہ حرام اور ان کی وجہ سے روزہ بھی مکروہ ہوتا ہے۔ مسئلہ روزہ دار کو بلا عذر کسی چیز کا چکھنا یا چبانا مکروہ ہے چکھنے کیلئے عذر یہ ہے کہ مثلاً شوہر یا آقا بد مزاج ہے نمک کم و بیش ہوگا تو اُس کی ناراضی کا باعث ہوگا تو اس وجہ سے چکھنے میں حرج نہیں چبانے کے لئے یہ عذر ہے کہ اتنا چھوٹا بچہ ہے کہ روٹی نہیں کھا سکتا اور کوئی نرم غذا نہیں جو اُسے کھلائی جائے نہ اور کوئی بے روزہ ایسا ہے جو اُسے چبا کر دیدے تو بچہ کو کھلانے کیلئے روٹی وغیرہ چبانا مکروہ نہیں (در مختار و بہار) چکھنے کے معنی وہ نہیں جو آجکل بولا جاتا ہے کہ کسی چیز کا مزہ معلوم کرنے کے لئے اُس میں سے تھوڑی کھا لیا کہ ایسا چکھنے سے مکروہ ہونا کیسا روزہ ہی جاتا رہے گا بلکہ اگر کفارہ کے شرائط پائے جائیں تو کفارہ بھی لازم ہوگا۔ بلکہ چکھنے سے مراد یہ ہے کہ زبان پر رکھ کر مزہ پہچان لیں اور اُسے تھوک دیں اس میں سے حلق میں کچھ نہ جانے پائے نہیں تو روزہ جاتا رہے گا۔ مسئلہ کوئی چیز خریدی اور اسکا چکھنا ضروری ہے کہ نہ چکھے

گا تو نقصان ہوگا تو چکھنے میں حرج نہیں۔ (در مختار) مسئلہ عورت کا بوسہ لینا اور گلے لگانا اور بدن چھونا مکروہ ہے جبکہ یہ ڈر ہو کہ انزال ہو جائیگا یا جماع میں مبتلا ہو جائے گا اور ہونٹ اور زبان چوسنا تو روزہ میں مطلقاً مکروہ ہے یوں میں مباشرت فاحشہ بھی مکروہ ہے۔ (رد المحتار و بہار) مسئلہ گلاب یا مشک وغیرہ سونگھنا اگرچہ مویچھ میں تیل لگانا اور سرمہ لگانا مکروہ نہیں مگر جبکہ زینت کیلئے سرمہ لگایا یا اسلئے تیل لگایا کہ داڑھی بڑھ جائے۔ حالانکہ ایک مشیت داڑھی ہے تو یہ دونوں باتیں بغیر روزہ کے بھی مکروہ ہیں اور روزہ میں بدرجہ اولیٰ (در مختار) مسئلہ روزہ دار کے لئے کلی کرنے اور ناک میں پانی چڑھانے میں مبالغہ کرنا مکروہ ہے کلی میں مبالغہ کرنے کے یہ معنی ہیں کہ بھرمنہ پانی لے۔ مسئلہ وضو و غسل کے علاوہ ٹھنڈ پینچانے کی غرض سے کلی کرنا یا ناک میں پانی چڑھانا یا ٹھنڈ کے لئے نہانا بلکہ بدن پر بھیگا کپڑا پیٹنا مکروہ نہیں۔ ہاں اگر پریشانی ظاہر کرنے کیلئے بھیگا کپڑا پیٹنا تو مکروہ ہے اسلئے کہ عبادت میں دل تنگ ہونا اچھی بات نہیں (عالمگیری رد المحتار و بہار) مسئلہ منہ میں تھوک اکٹھا کر کے نگل جانا بغیر روزہ کے بھی اچھا نہیں اور روزے میں تو یہ مکروہ ہے۔ (عالمگیری و بہار) مسئلہ روزہ میں مسواک کرنا مکروہ نہیں بلکہ جیسے اور دنوں میں سنت ہے ویسے ہی روزہ میں بھی سنت ہے۔

سحری و افطار کا بیان

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا سحری کھاؤ کہ سحری کھانے میں برکت ہے۔ ہمارے اور اہل کتاب کے روزوں میں فرق سحری کا لقمہ ہے۔ (بخاری و مسلم و ترمذی و نسائی وغیرہ) اللہ اور اس کے فرشتے سحری کھانے والوں پر درود بھیجتے ہیں۔ (طبرانی اوسط و ابن جابر صحیح) سحری کل کی کل برکت ہے اُسے نہ چھوڑنا چاہیے ایک گھونٹ پانی ہی پی لے کیونکہ سحری کھانے والوں پر اللہ اور اس کے فرشتے درود بھیجتے ہیں (امام احمد) حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ میرے بندوں میں مجھے زیادہ پیارا وہ ہے جو افطار میں جلدی کرتا ہے (احمد ترمذی و ابن خزیمہ و ابن جابر) اور فرمایا افطار میں جلدی کرنے اور سحری میں دیر کرنے کو اللہ تعالیٰ پسند کرتا ہے۔ (طبرانی اوسط) مسئلہ سحری کھانا اور اس میں دیر کرنا سنت ہے مگر اتنی دیر کرنا مکروہ ہے کہ صبح صادق شروع ہو جانے کا شک ہو جائے۔ (عالمگیری و بہار) مسئلہ افطار میں جلدی کرنا سنت ہے۔ مگر افطار اس وقت کرے جب سورج ڈوب جانے کا اطمینان ہو جائے۔ جب تک اطمینان نہ ہو افطار نہ کرے چاہے مؤذن

نے اذان کہہ دی ہو۔ اور بادل کے دن افطار میں جلدی نہ چاہئے۔ (ردالمحتار مسئلہ
توپ اور نقارہ کا سحری و افطار میں اس وقت اعتبار ہے جبکہ کسی پرہیزگار محقق عالم تو قیت داں کے حکم
پر چلے بچے۔ آج کل کے عام علماء بھی اس فن سے ناواقف ہیں اور جنتریاں بھی اکثر غلط ہوتی ہیں ان پر
عمل جائز نہیں۔ ہاں اگر کسی دیندار علم تو قیت کے ماہر عالم کا بنایا ہوا نقشہ سحر و افطار ہو تو اس پر عمل ہو
سکتا ہے۔ مسئلہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب کوئی روزہ افطار کرے تو کھجور یا چھوہارے
سے افطار کرے کہ وہ برکت ہے اور اگر نہ ملے تو پانی سے کہ وہ پاک کرنے والا ہے اور حضور افطار
کے وقت یہ دعا پڑھتے اَللّٰهُمَّ لَكَ صُمْتُ وَعَلَى رِزْقِكَ أَفْطَرْتُ (یعنی اے اللہ تیرے ہی لئے روزہ رکھا
میں نے اور تیری ہی دی ہوئی روزی سے افطار کیا میں نے)۔

کِن کِن حالتوں میں روزہ نہ رکھنے کی اجازت ہے

مسئلہ سفر۔ حمل اور بچہ کو دودھ پلانا اور بیماری اور بڑھاپا اور ہلاک ہونے کا ڈر اور اگر اشرفی اور
نقصان عقل اور جہاد یہ سب روزہ نہ رکھنے کے لئے عذر ہیں۔ ان باتوں کی وجہ سے اگر کوئی روزہ نہ رکھے گا
تو گنہگار نہیں لیکن بعد میں جب عذر جاتا رہے تو ان چھوڑے ہوئے روزوں کا رکھنا فرض ہے۔ مسئلہ
سفر سے مراد شرعی سفر ہے یعنی اتنی دور جانے کے ارادہ سے نکلے کہ یہاں سے وہاں تک تین دن کی راہ
ہو اگرچہ وہ سفر کسی ناجائز کام کے لئے ہو۔ (درمختار) مسئلہ دن میں سفر کیا تو اُس دن کا روزہ افطار
کرنے کے لئے آج کا سفر عذر نہیں البتہ اگر توڑے گا تو کفارہ لازم نہ آئے گا مگر گنہگار ہوگا اور اگر سفر
کرنے سے پہلے توڑ دیا پھر سفر کیا تو کفارہ بھی لازم ہوا اور اگر دن میں سفر کیا اور مکان پر کوئی چیز بھول
گیا تھا اُسے لینے واپس آیا اور مکان پر آکر روزہ توڑ ڈالا تو کفارہ واجب ہے۔ (عالمگیری و بہار)
مسئلہ مسافر نے ضحوة کبریٰ سے پہلے اقامت کی اور ابھی کچھ کھایا نہیں تو روزہ کی نیت کر لینا واجب ہے
(جوہرہ و بہار) مسئلہ خود اُس مسافر کو اور اسکے ساتھ والے کو روزہ رکھنے میں ضرر نہ پہونچے تو روزہ رکھنا
سفر میں بہتر ہے ورنہ نہ رکھنا بہتر۔ (درمختار) مسئلہ حمل والی اور دودھ پلانے والی کو اگر اپنی جان یا بچہ کا
صحیح ڈر ہو تو اجازت ہے کہ اس وقت روزہ نہ رکھے خواہ دودھ پلانے والی بچہ کی ماں ہو یا دائی اگرچہ
رمضان میں دودھ پلانے کی نوکری کی ہو۔ (درمختار و ردالمحتار و بہار) مسئلہ مریض کو بیماری بڑھ
جانے یا دیر میں اچھا ہونے کا یا تندرست کو بیمار ہو جانے کا گمان غالب ہو یا خادم خادمہ کو بہت کمزور
ہو جانے کا گمان غالب ہو تو ان سب کو اجازت ہے کہ اُس دن روزہ نہ رکھیں۔ (جوہرہ و درمختار و بہار)

مسئلہ ان صورتوں میں گمان غالب ضروری ہے محض وہم و خیال کافی نہیں۔ گمان غالب کی تین صورتیں ہیں۔ اسکی ظاہر نشانی پائی جاتی ہے یا اس شخص کا اپنا تجربہ ہے یا کسی مسلمان ماہر طبیب نے جو فاسق نہ ہو اُس نے اس کی خبر دی ہو اور اگر نہ کوئی نشانی ہو نہ تجربہ نہ ایسے طبیب نے بتایا۔ تو روزہ چھوڑنا جائز نہیں بلکہ محض وہم و خیال سے یا کافر یا فاسق طبیب کے کہنے سے روزہ توڑ دیا تو کفارہ بھی لازم آئیگا۔ (ردالمحتار و بہار) آجکل کے اکثر اطباء اگر کافر نہیں تو فاسق ضرور ہیں۔ اور نہ سہی تو حاذق و ماہر طبیب نایاب سے ہو رہے ہیں۔ ایسوں کا کہنا کچھ قابل اعتبار نہیں ان کے کہنے پر روزہ نہ رکھنا یا توڑ دینا جائز نہیں۔ ان طبیبوں کو دیکھا جاتا ہے کہ ذرا ذرا سی بیماری میں روزہ کو منع کر دیتے ہیں اتنی بھی تمیز نہیں رکھتے کہ کس مرض میں روزہ مضر ہے کس میں نہیں۔ مسئلہ بھوک اور پیاس ایسی ہو کہ ہلاک ہو جانے کا صحیح ڈر ہو یا عقل خراب ہو جانے کا ڈر ہو تو روزہ نہ رکھے (فتح القدیر و عالمگیری و بہار) مسئلہ سانب نے کاٹا اور جان کا ڈر ہو تو روزہ توڑ دیں (ردالمحتار و بہار) مسئلہ شیخ فانی (یعنی وہ بوڑھا جس کی عمر ایسی ہو گئی کہ اب روز بروز کمزور ہی ہوتا جائیگا) جب روزہ رکھنے سے عاجز ہو یعنی نہ اب رکھ سکتا ہے نہ آئندہ اس میں اتنی طاقت آنے کی امید ہے کہ روزہ رکھ سکے گا۔ تو اُسے روزہ نہ رکھنے کی اجازت ہے اور ہر روزہ کے بدلے میں فدیہ یعنی دو توڑوں وقت ایک مسکین کو بھر پیٹ کھانا کھلانا اُس پر واجب ہے یا ہر روزہ کے بدلے میں صدقہ فطر کے برابر مسکین کو دیدے (ردالمحتار و عالمگیری و بہار) مسئلہ اگر ایسا بوڑھا گرمیوں میں گرمی کی وجہ سے روزہ نہیں رکھ سکتا مگر جاڑوں میں رکھ سکتا ہے تو اب افطار کر لے اور ان کے بدلے کے جاڑوں میں رکھنا فرض ہے۔ (ردالمحتار و بہار) مسئلہ اگر فدیہ دینے کے بعد اتنی طاقت آگئی کہ روزہ رکھ سکے تو ان روزوں کی قضا رکھنا واجب ہے۔ فدیہ صدقہ نفل ہو گیا (عالمگیری)۔ ہدایہ و بہار) مسئلہ کسی کے بدلے کوئی دوسرا نہ روزہ رکھ سکتا ہے۔ نہ نماز پڑھ سکتا ہے۔ البتہ اپنے روزے نماز وغیرہ کا ثواب دوسرے کو پہنچا سکتا ہے (ہدایہ عالمگیری و ردالمحتار وغیرہ)۔ مسئلہ نفل روزہ قصد شروع کرنے سے لازم ہو جاتا ہے اگر توڑے گا تو قضا واجب ہوگی یا کسی وجہ سے ٹوٹ جائیگا جیسے حیض آگیا تو بھی قضا واجب ہے۔ (ہدایہ و ردالمحتار وغیرہ)۔ مسئلہ عیدین یا ایام تشریق میں نفل روزہ رکھا تو اُس روزہ کا پورا کرنا واجب نہیں بلکہ اس روزہ کا توڑ دینا واجب ہے اور اس کے توڑنے سے قضا واجب نہیں اور اگر ان دنوں میں روزہ کی منت مانی تو منت پوری کرنی واجب ہے لیکن ان دنوں میں نہیں بلکہ اور دنوں میں (ردالمحتار و بہار) مسئلہ مہمان کی خاطر سے نفل روزہ توڑنے کی اجازت ہے جبکہ یہ بھروسہ ہو کہ اُس کی قضا رکھ لے گا اور یہ توڑنے کی اجازت ضحوة کبریٰ سے پہلے تک ہے

بعد کو نہیں ہاں ماں باپ کی ناراضی کے سبب سے عصر سے پہلے تک توڑ سکتا ہے عصر کے بعد نہیں (عالمگیری)
 (در المختار) مسئلہ کسی بھائی نے دعوت کی تو صبحہ کبریٰ سے پہلے نفل روزہ توڑنے کی اجازت ہے لیکن بعد
 میں قضا رکھنا ہوگا۔ مسئلہ عورت بغیر شوہر کی اجازت کے نفل اور منت اور قسم کے روزے نہ رکھے اگر
 رکھ لے تو شوہر توڑوا سکتا ہے مگر توڑے گی تو قضا واجب ہوگی۔ اور اسکی قضا میں شوہر سے اجازت لینی
 ہوگی۔ اور اگر شوہر کا ہرج نہ ہو تو قضا میں اسکی اجازت کی ضرورت نہیں بلکہ وہ منع بھی کرے جب بھی قضا
 رکھ سکتی ہے۔ رمضان کیلئے اور رمضان کی قضا کے لئے شوہر کی اجازت کی کچھ ضرورت نہیں بلکہ وہ روکے
 جب بھی رکھے۔ (در مختار و رد المحتار) مسئلہ کسی وجہ سے بھی جو روزہ نہ رکھا بعد میں جب بن پڑے اس کا
 رکھنا فرض ہے (در مختار وغیرہ)

چند نفل روزوں کی فضیلت

عاشورا یعنی دسویں محرم کا روزہ۔ اور بہتر یہ ہے کہ نویں کو بھی رکھے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
 عاشورا کا روزہ خود رکھا اور اس کے رکھنے کا لوگوں کو حکم دیا اور فرمایا رمضان کے بعد افضل روزہ محرم کا
 روزہ ہے۔ (بخاری و مسلم و ابوداؤد و ترمذی) اور فرمایا عاشورہ کا روزہ ایک سال پہلے کا گناہ مٹا دیتا
 ہے (مسلم) عرفہ یعنی نویں ذی الحجہ کا روزہ۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا عرفہ کا روزہ ایک سال
 پہلے اور ایک سال بعد کے گناہ مٹا دیتا ہے (مسلم و ابوداؤد وغیرہ) حضرت صدیقہ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم عرفہ کے روزہ کو ہزاروں کے برابر بتاتے مگر حج والے کو جو عرفات میں ہے اسے اس روزہ
 سے منع فرمایا (بیہقی و طبرانی و ابوداؤد و نسائی) **شوال کے چھ روزے** رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم نے فرمایا جس نے رمضان کے روزے رکھے پھر ان کے بعد چھ دن شوال کے رکھے تو ایسا ہے جیسے
 ہمیشہ روزہ رکھا اور فرمایا جس نے عید کے بعد چھ روزے رکھے تو اُس نے پورے سال کا روزہ رکھا (مسلم
 ابوداؤد ترمذی و ابن ماجہ وغیرہ) مسئلہ بہتر یہ ہے کہ یہ متفرق رکھے بائیں اور اگر عید کے بعد لگاتار
 چھ دن میں ایک ساتھ رکھ لے جب بھی حرج نہیں (در مختار و بہار) **شعبان کا روزہ اور نذر ہویں**
شعبان کی فضیلت۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب شعبان کی پندرہویں رات آئے تو اس
 رات کو قیام کرو اور دن میں روزہ رکھو۔ کہ اللہ تعالیٰ سورج ڈوبنے کے بعد سے آسمان دنیا پر خاص تجلی
 فرماتا ہے اور فرماتا ہے کہ ہے کوئی بخشش چاہنے والا کہ اُسے بخش دوں ہے کوئی روزی طلب کرنے والا کہ اُسے

روزی دوں ہے کوئی گرفتار مصیبت کہ اسکو چھٹی دوں ہے کوئی ایسا ہے کوئی ایسا اور یہ اس وقت تک فرماتا ہے کہ طلوع فجر ہو جائے۔ (ابن ماجہ) اور فرمایا شعبان کی پندرہویں رات میں اللہ تعالیٰ تمام مخلوق کی طرف تجلی فرماتا ہے اور سب کو بخش دیتا ہے مگر کافر اور عداوت والے کو (طبرانی و ابن حبان)

ایام بیض کے روزے - یعنی تیرہ چودہ پندرہ تاریخوں کے روزے - رسول اللہ صلی

اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہر مہینہ میں تین دن کے روزے ایسے ہیں جیسے ہمیشہ کا روزہ (بخاری و مسلم) اور فرمایا جس سے ہو سکے ہر مہینہ میں تین روزے رکھے ہر روزہ دس گناہ مٹاتا ہے اور گناہ سے ایسا پاک کر دیتا ہے۔ جیسے پانی کپڑے کو (طبرانی) حضرت ابن عباس نے فرمایا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سفر و حضر میں ہمیشہ ایام بیض کے روزے رکھتے۔ (نسائی) **دوشنبہ اور جمعرات** کا روزہ - رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا دوشنبہ اور جمعرات کو اعمال پیش ہوتے ہیں تو میں پسند کرتا ہوں کہ میرا عمل اس وقت پیش ہو کہ میں روزہ دار ہوں اور فرمایا ان دونوں دنوں میں اللہ تعالیٰ ہر مسلمان کی مغفرت فرماتا ہے مگر ان دو آدمیوں کی جنہوں نے آپس میں جدائی کر لی ہے۔ ان کے بارے میں فرشتوں سے کہتا ہے۔ انہیں چھوڑ دو جب تک یہ صلح نہ کر لیں (ترمذی و ابن ماجہ) **بدھ اور جمعرات** کا روزہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو بدھ اور جمعرات کو روزے رکھے اس کے لئے دوزخ سے چھٹکارا لکھ دیا جائے گا۔ اور فرمایا جو بدھ جمعرات جمعہ کو روزے رکھے اللہ تعالیٰ اس کے لئے جنت میں ایک ایسا مکان بنائے گا جس کا باہر کا حصہ اندر سے دکھائی دے گا اور اندر کا باہر سے مسئلہ خصوصیت کے ساتھ جمعہ کے دن روزہ رکھنا مکروہ ہے البتہ آگے یا پیچھے اور روزہ ملا کر رکھے کہ نفل و سنت روزہ تنہا مکروہ ہے۔

اعتکاف

اعتکاف کی نیت سے اللہ کے واسطے مسجد میں ٹھہرنے کا نام اعتکاف ہے۔ اعتکاف تین قسم کا ہے واجب۔ سنت موکرہ۔ مستحب۔ **اعتکاف واجب**۔ یہ نذر کا اعتکاف ہے جیسے کسی نے مینت مانی

عہ جن دو آدمیوں میں دنیوی عداوت ہو تو اس رات کے آنے سے پہلے انہیں چاہئے کہ ہر ایک دوسرے سے طحائے اور ہر ایک دوسرے کی خطا معاف کر دے تاکہ مغفرت الہی انہیں بھی شامل ہو جائے۔ اعلیٰ حضرت قدس سرہ کے یہاں لوگ ایسا کرتے ہیں۔ اور جگہ بھی مسلمان ایسا کریں تو بہت اچھا ہے۔ ۱۲ منہ
عہ اعتکاف کے معنی ہیں مسجد میں ذکر الہی کی نیت سے ٹھہرنا۔ ۱۳ منہ

کے فلاں کام ہو جائے گا تو میں ایک دن یا دو دن کا اعتکاف کروں گا تو یہ اعتکاف واجب ہے۔ اس کا پورا کرنا ضروری ہے اعتکاف واجب کے لئے روزہ شرط ہے بغیر روزہ کے صحیح نہیں۔ اعتکاف سنت ماکدہ یہ رمضان کے پورے عشرہ اخیرہ یعنی آخر کے دس دن میں کیا جائے۔ یعنی بیسویں رمضان کو سورج ڈوبتے وقت اعتکاف کی نیت سے مسجد میں موجود ہو اور تیسویں کو سورج ڈوبنے کے بعد یا انتیسویں کو چاند ہونے کے بعد نکلے۔ اگر بیسویں تاریخ کو بعد نماز مغرب اعتکاف کی نیت کی تو سنت ماکدہ ادا نہ ہوگی۔ یہ اعتکاف سنت ماکدہ کفایہ ہے۔ کہ اگر سب چھوڑ دیں تو سب پکڑے جائیں اور اگر ایک نے بھی کر لیا تو سب چھپٹ جائیں۔ اس اعتکاف میں بھی روزہ شرط ہے۔ مگر وہی رمضان کے روزے کافی ہیں (دروہندیہ ہدایہ وغیرہ) **اعتکاف مستحب**۔ اعتکاف واجب اور اعتکاف سنت ماکدہ کے علاوہ جو اعتکاف کیا جاوے مستحب ہے۔ اعتکاف مستحب کی واسطے روزہ شرط نہیں یہ تھوڑی دیر کا بھی ہو سکتا ہے مسجد میں جب جب جائے اس اعتکاف کی نیت کر لے چاہے تھوڑی ہی دیر مسجد میں رہ کر چلا آئے۔ جب چلا آئیگا اعتکاف ختم ہو جائیگا۔ نیت میں صرف اتنا کافی ہے کہ میں نے خدا کی واسطے اعتکاف مستحب کی نیت کی (عالمگیری و بہار وغیرہ) مسئلہ مرد کے اعتکاف کیلئے مسجد ضروری ہے اور عورت اپنے گھر کی اس جگہ میں اعتکاف کرے جو جگہ اس نے نماز کیلئے مقرر کی ہو۔ (ہدایہ رد المحتار و بہار) مسئلہ متکلف (یعنی اعتکاف کرنے والا) کو مسجد سے بغیر عذر نہ نکلنا حرام ہے اگر نکلا تو اعتکاف ٹوٹ جائیگا چاہے بھول کر ہی نکلا ہو جب بھی۔ یوں عورت اگر اپنے اعتکاف کی جگہ سے نکلی تو اعتکاف جاتا رہا چاہے گھر ہی میں رہے (عالمگیری و رد المحتار) اور مسجد سے نکلنے کے دو عذر ہیں ایک طبعی دوسرا شرعی۔ طبعی عذر یہ ہے جیسے پاخانہ پیشاب استنجا فرض غسل وضو (جبکہ غسل وضو کی جگہ مسجد میں نہ بنی ہو۔ مسجد میں بڑا حوض نہ ہو) شرعی عذر یہ ہے جیسے عید یا جمعہ کی نماز کیلئے جانا اگر اعتکاف والی مسجد میں جماعت نہ ہوتی ہو تو جماعت کے لئے بھی جاسکتا ہے۔ ان عذروں کے سوا کسی اور عذر سے اگر تھوڑی دیر کیلئے بھی اعتکاف کی جگہ سے باہر جائیگا تو اعتکاف جاتا رہے گا اگرچہ بھول ہی کر جائے۔ مسئلہ متکلف راتوں دن مسجد ہی میں رہے وہیں کھائے پئے سوئے ان کاموں کیلئے مسجد سے باہر ہوگا تو اعتکاف ٹوٹ جائیگا۔ (رد المحتار ہدایہ وغیرہ) مسئلہ متکلف کے سوا اور کسی کو مسجد میں کھانے پینے سونے کی اجازت نہیں۔ اور اگر یہ کام کرنا چاہے تو اعتکاف کی نیت کر کے مسجد میں جائے اور نماز پڑھے یا ذکر الہی کرے پھر یہ کام کر سکتا ہے۔ مگر کھانے پینے میں یہ احتیاط لازم ہے کہ مسجد آلودہ نہ ہو۔ (رد المحتار و بہار وغیرہ) مسئلہ متکلف کو اپنی ضرورت یا بال بچوں کی ضرورت سے مسجد میں خریدنا یا بیچنا جائز ہے جبکہ وہ چیز مسجد میں نہ ہو یا ہو تو تھوڑی ہو کہ جگہ نہ گھیرے۔ اور اگر خرید و فروخت

تجارت کی نیت سے ہو تو ناجائز ہے چاہے وہ چیز مسجد میں نہ ہو جب بھی (در مختار و رد المحتار و بہار)۔
مسئلہ متکلف نہ چپ رہے نہ بات کرے بلکہ قرآن شریف کی تلاوت حدیث کی قرأت اور درود شریف کی
کثرت کرے اور علم دین کا درس و تدریس کرے انبیاء و اولیاء صالحین کے حالات پڑھے یا دینی باتیں
لکھے۔ (در مختار) مسئلہ اگر نفل اعتکاف توڑ دے تو اس کی قضا نہیں۔ اور سنت مؤکدہ اعتکاف اگر توڑا تو
جس دن توڑا فقط اُس ایک دن کی قضا کرے پورے دس دنوں کی قضا واجب نہیں اور سنت کا اعتکاف
توڑا تو اگر کسی مقرر حینہ کی منت تھی تو باقی دنوں کی قضا کرے ورنہ اگر علی الاقصال واجب ہوا تھا تو
سب سے پہلے اعتکاف کرے اور اگر علی الاقصال واجب نہ تھا تو باقی کا اعتکاف کرے مسئلہ اعتکاف
جس وجہ سے بھی ٹوٹے چاہے قصداً یا بلا قصد ہر حال قضا واجب ہے (رد المحتار وغیرہ)

زکوٰۃ کا بیان

اللہ تعالیٰ فرماتا ہے فلاح پاتے وہ ہیں جو زکوٰۃ ادا کرتے ہیں اور فرماتا ہے جو کچھ تم خرچ کرو گے
اللہ تعالیٰ اس کی جگہ اور دے گا اور اللہ بہتر روزی دینے والا ہے اور فرماتا ہے جو لوگ بخل کرتے ہیں
اُس کے ساتھ جو اللہ نے اپنے فضل سے انہیں دیا وہ یہ گماں نہ کریں کہ یہ انکے لئے اچھا ہے بلکہ یہ ان کے لئے
برائے اسی چیز کا قیامت کے دن اُن کے گلے میں طوق ڈالا جائیگا جسکے ساتھ بخل کیا۔ اور فرماتا ہے جو لوگ
سونا چاندی جمع کرتے اور اُسے اللہ کی راہ میں خرچ نہیں کرتے انہیں دردناک عذاب کی خوشخبری
سنا دو جس دن جہنم کی آگ میں پتائے جائیں گے اور ان سے انکی پیشانیاں اور گردنیں اور پیٹھیں
داغی جائیں گی اور ان سے کہا جائیگا یہ وہ ہے جو تم نے اپنے نفس کیلئے جمع کیا تھا تو اب چلکو جو جمع
کرتے تھے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو مال برباد ہوتا ہے وہ زکوٰۃ نہ دینے سے برباد ہوتا ہے
اور فرمایا زکوٰۃ دیکر اپنے مالوں کو مضبوط قلعوں میں کر لو اور اپنے بیمار و نکاح علاج صدقہ سے کرو اور بلا
نازل ہونے پر دعا اور تضرع سے استعانت کرو۔ اور فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے چار چیزیں فرض کی ہیں جو ان
میں سے تین ادا کرے وہ اسے کچھ کام نہ دیں گی جب تک پوری چاروں کو نہ بجالائے۔ وہ چاروں یہ
یہ ہیں۔ نماز۔ زکوٰۃ۔ روزہ۔ حج۔ اور فرمایا جو زکوٰۃ نہ دے اُسکی نماز قبول نہیں۔ (طبرانی اوسط
ابوداؤد۔ امام احمد۔ طبرانی کبیر) مسئلہ زکوٰۃ فرض ہے اسکا منکر کافر اور نہ دینے والا ناسق اور قتل
کامستحق اور ادا کرنے میں دیر کرنے والا گنہگار و مردود الشہادۃ (عالمگیری و بہار) زکوٰۃ شریعت میں

اسکو کہتے ہیں کہ اللہ کیلئے مال کے ایک حصہ کا جو شرع نے مقرر کیا ہے مسلمان فقیر کو مالک بنادے۔ مسئلہ مباح کر دینے سے زکوٰۃ ادا نہ ہوگی مثلاً فقیر کو زکوٰۃ کی نیت سے کھانا کھلا دیا تو زکوٰۃ ادا نہ ہوگی اسلئے کہ یہ مالک کر دینا نہ ہوا۔ یاں اگر کھانا دیدے کہ چاہے کھائے یا لے جائے تو ادا ہوگئی۔ یوں ہی زکوٰۃ کی نیت سے کپڑا دیدیا تو ادا ہوگئی۔ (درمختار) مسئلہ مالک کرنے میں یہ بھی ضروری ہے کہ ایسے کو زکوٰۃ دے جو قبضہ کرنا جانتا ہو یعنی ایسا نہ ہو جو پھینک دے یا دھوکا کھائے نہیں تو ادا نہ ہوگی جیسے چھوٹے بچے یا پاگل کو زکوٰۃ دینے سے ادا نہ ہوگی۔ جس بچہ کو اتنی عقل نہ ہو تو اُسکی طرف سے اسکا باپ جو فقیر ہو وہ قبضہ کرے یا اُس بچہ کا وصی یا وہ کہ یہ بچہ جس کی نگرانی میں ہے وہ قبضہ کرے۔ (درمختار) و رد المحتار و بہار) مسئلہ زکوٰۃ واجب ہونے کے لئے چند شرطیں ہیں۔ مسلمان ہونا۔ بالغ ہونا۔ عاقل ہونا۔ آزاد ہونا۔ مالک نصاب ہونا۔ پورے طور پر مالک ہونا۔ نصاب کا دین سے فارغ ہونا۔ نصاب کا حاجتِ اصلہ سے فارغ ہونا۔ مال کا نامی ہونا۔ سال گزرنا۔ مسئلہ کافر پر زکوٰۃ واجب نہیں۔ اگر کوئی کافر مسلمان ہوا تو اُسے یہ حکم نہ دیا جائیگا کہ کفر کے زمانہ کی زکوٰۃ ادا کرے (عامہ کتب) مسئلہ نابالغ پر زکوٰۃ واجب نہیں (ہدایہ وغیرہ) مسئلہ مجنون پر زکوٰۃ واجب نہیں جبکہ جنون پورے سال کو گھیر لے اور اگر سال کے اول و آخر میں اچھا ہو جاتا ہے چاہے بیچ سال میں نہ اچھا ہو تو زکوٰۃ واجب ہے اور جنون اگر اصلی ہو یعنی جنون ہی کی حالت میں بلوغ ہوا تو اس کا سال ہوش آنے سے شروع ہو گا یوں ہیں اگر جنون عارضی ہے مگر پورے سال کو گھیر لیا تو جب افاقہ ہوگا اس وقت سے سال کی ابتدا ہوگی۔ (جوہرہ عالمگیری)۔ رد المحتار و بہار) مسئلہ نصاب سے کم میں زکوٰۃ واجب نہیں یعنی جتنے مال میں شریعت نے زکوٰۃ مقرر کی ہے اس سے کم مال کا مالک ہے تو زکوٰۃ واجب نہیں۔ مسئلہ پورے طور پر مال کا مالک ہو یعنی اس پر قبضہ بھی ہو تب زکوٰۃ واجب ہے ورنہ نہیں۔ مسئلہ جو مال گم گیا یا دریا میں گر گیا یا کسی نے غضب کر لیا اور اُس کے پاس غضب کے گواہ نہیں یا جھنگل میں دفن کر دیا تھا اور یہ یاد نہ رہا کہ کہاں دفن کیا تھا یا انجان کے پاس امانت رکھی تھی اور یہ یاد نہ رہا کہ وہ کون ہے یا یتیموں نے دین سے انکار کر دیا اور اسکے پاس گواہ نہیں۔ پھر یہ مال مل گیا تو جب تک نہ ملا تھا اس زمانہ کی زکوٰۃ واجب نہیں (درمختار) و رد المحتار) مسئلہ اگر دین ایسے پر ہے جو دین کا اقرار کرتا ہے مگر ادا میں دیر کرتا ہے یا نادار ہے یا قاضی کے یہاں اس کے مفلس ہونے کا حکم ہو چکا ہے یا وہ منکر ہے مگر اس کے پاس گواہ موجود ہیں تو تب مال ملیگا گزرے ہوئے سالوں کی بھی زکوٰۃ واجب ہے (تتویر و بہار) مسئلہ شی مرہون کی زکوٰۃ نہ مرتہن پر ہے نہ راہن پر اور مرہن چھڑانے کے بعد بھی اُن برسوں کی زکوٰۃ واجب نہیں (درمختار و بہار وغیرہ)

مسئلہ نصاب کا تو مالک ہے مگر اس پر اتنا دین ہے کہ دین ادا کرنے کے بعد نصاب نہیں رہتی تو زکوٰۃ واجب نہیں۔ چاہے دین بندہ کا ہو (جیسے قرض۔ زر ثمن۔ کسی چیز کا تاوان) چاہے خدا کا (جیسے زکوٰۃ خراج) مثلاً کوئی شخص صرف ایک نصاب کا مالک ہے اور دو سال گزر گئے کہ زکوٰۃ نہیں دی تو صرف پہلے سال کی زکوٰۃ واجب ہے دوسرے سال کی نہیں اسلئے کہ پہلے سال کی زکوٰۃ تو اُس پر دین ہے اس کے نکالنے کے بعد نصاب باقی نہیں رہتی لہذا دوسرے سال کی زکوٰۃ واجب نہ ہوئی (عالمگیری در المختار) مسئلہ جو دین میعاد دی ہو وہ زکوٰۃ سے نہیں روکتا (رد المختار) چونکہ عادی دین ہر کا مطالبہ نہیں ہوتا لہذا اگرچہ شوہر کے ذمہ کتنا ہی دین ہر ہو جب وہ مالک نصاب ہے تو زکوٰۃ واجب ہے۔ (عالمگیری و بہار)۔ مسئلہ دین اس وقت زکوٰۃ سے روکتا ہے جب زکوٰۃ واجب ہونے سے پہلے کا ہو اور اگر نصاب پر سال گزرنے کے بعد دین ہو تو زکوٰۃ پر دین کا کچھ اثر نہیں۔ یعنی زکوٰۃ دینی ہوگی۔ (رد المختار و بہار) مسئلہ جو مال حاجت اصلیہ کے علاوہ ہو اس میں زکوٰۃ واجب ہے جبکہ وہ نصاب کے برابر ہو۔ حاجت اصلیہ یعنی زندگی بسر کرنے میں جس چیز کی ضرورت ہو اس میں زکوٰۃ واجب نہیں جیسے رہنے کا مکان چارے گرمیوں میں پہننے کے کپڑے۔ خانہ داری کے سامان سواری کے جانور۔ خدمت کے لوندی غلام۔ آلات حرب۔ پیشہ وروں کے اوزار۔ اہل علم کے لئے حاجت کی کتابیں۔ کھانے کیلئے غلہ۔ (ہدایہ۔ عالمگیری رد المختار) خلاصہ یہ کہ زکوٰۃ تین قسم کے مال پر ہے ثمن یعنی سونا چاندی۔ مال تجارت۔ سامان یعنی چرائی پر چھٹے جانور (عامہ کتب) مسئلہ موتی اور جواہر پر زکوٰۃ واجب نہیں اگرچہ ہزاروں کے ہوں ہاں اگر تجارت کی نیت سے لئے تو زکوٰۃ واجب ہو گئی۔ (عالمگیری در مختار و بہار) مسئلہ جو شخص نصاب کا مالک ہے اگر درمیان سال میں کچھ اور مال بڑھا تو اس سے مال کا سال الگ نہیں بلکہ پہلے مال کا ختم سال اس کیلئے بھی ختم سال ہے اگرچہ سال پورا ہونے سے ایک ہی منٹ پہلے حاصل ہوا ہو۔ مسئلہ زکوٰۃ دیتے وقت یا زکوٰۃ کے لئے مال الگ کرتے وقت زکوٰۃ کی نیت کا ہونا ضروری ہے۔ نیت کے یہ معنی ہیں کہ اگر بوجھ جائے تو بلا تامل بتا سکتے کہ زکوٰۃ ہے (عالمگیری) مسئلہ ہاں بھرتک خیرات کرتا رہا اسکے بعد نیت کی کہ جو کچھ دیا ہے وہ زکوٰۃ ہے تو اس طرح زکوٰۃ ادا نہ ہوئی۔ (عالمگیری) مسئلہ زکوٰۃ کا مال ہاتھ پر رکھا تھا کہ فقروں نے لوٹ لیا تو زکوٰۃ ادا ہو گئی اور اگر ہاتھ سے گر گیا اور فقیر نے اٹھالیا اگر یہ اُسے پہچانتا ہے اور راضی ہو گیا اور مال برباد نہ ہوا تو ادا ہو گئی (عالمگیری) مسئلہ زکوٰۃ کا روپیہ مردہ کی تجہیز و تکفین یا مسجد کی تعمیر میں نہیں لگا سکتا اسلئے کہ اس میں فقیر کو مالک کر دینا نہیں پایا گیا۔

عہ یعنی جانوروں کے علاوہ جو مال ہے۔ جانوروں میں یہ قاعدہ ایک جنس میں جاری ہے مثلاً پہلے اسکے پاس گائیں تھیں اور اب بکریاں ملیں تو بکریوں کا الگ اب سے سال لیا جائیگا۔ (جوہرہ)

اگر ان چیزوں میں خرچ کرنا چاہیں تو اسکا طریقہ یہ ہے کہ فقیر کو مالک کر دیں۔ یہ فقیر خرچ کرے
 ثواب دونوں کو ہوگا حدیث میں آیا اگر سو ہاتھوں میں صدقہ گزرا تو سب کو ویسا ہی ثواب ملیگا جیسا
 دینے والے کو اور اسکے اجر میں کچھ کمی نہ ہوگی۔ (ردالمحتار و بہار وقاضی خاں) مسئلہ زکوٰۃ دینے میں اسکی
 ضرورت نہیں کہ فقیر کو زکوٰۃ کہہ کر دے بلکہ صرف زکوٰۃ کی نیت کافی ہے یہاں تک کہ اگر کوئی اور لفظ جیسے ہدیہ
 نذر۔ یا بچوں کے مٹھائی کھانے کو۔ تمھیں عید کرنے کو کہہ کر دیا اور خود نیت زکوٰۃ کی رکھی تو بھی ادا ہو
 جائیگی بعض محتاج ضرور تمند زکوٰۃ کا روپیہ نہیں لیتے انھیں زکوٰۃ دینے میں زکوٰۃ کا لفظ نہ کہے (بہار) مسئلہ مالک
 نصاب اگر پیشتر سے چند نصابوں کی زکوٰۃ دینا چاہے تو دے سکتا ہے یعنی شروع سال میں ایک نصاب کا مالک
 ہے اور دو تین نصابوں کی زکوٰۃ دیدی اور ختم سال پر جتنی نصابوں کی زکوٰۃ دی ہے اتنی نصابوں کا مالک ہو
 گیا تو سب کی ادا ہو گئی اور اگر سال تمام تک ایک ہی نصاب کا مالک رہا سال کے بعد اور حاصل کیا تو زکوٰۃ
 بعد والے میں محسوب نہ ہوگی (عالمگیری و بہار) مسئلہ ایک ہزار کا مالک ہے اور دو ہزار کی زکوٰۃ دی اور
 نیت یہ ہے کہ سال تمام تک اگر ایک ہزار اور ہو گئے تو یہ اسکی ہے ورنہ آئندہ سال میں محسوب ہوگی تو یہ
 جائز ہے (عالمگیری و بہار) مسئلہ اگر شک ہے کہ زکوٰۃ دی یا نہیں ثواب دے (عالمگیری ردالمحتار و بہار و
 مسراجیہ و بحر الرائق)

سونے چاندی و مال تجارت کی زکوٰۃ کا بیان

سونے کی نصاب بیس مثقال ہے یعنی ساڑھے سات تولہ سونا ہے اور چاندی کی نصاب دو سو درہم ہے
 یعنی ساڑھے باون تولہ چاندی ہے یعنی وہ تولہ جس سے یہ انگریزی روپیہ سوا گیارہ ماشہ ہے سونے چاندی
 کی زکوٰۃ میں وزن کا اعتبار ہے قیمت کا نہیں مثلاً سات تولے سونے یا کم کا زیور یا برتن بنا ہو کہ اس کی
 کاریگری کی وجہ سے دو سو درہم سے زائد قیمت ہو جائے یا سونا ہنسکا ہو کہ ساڑھے سات تولے سے کم
 کی قیمت دو سو درہم سے بڑھ جائے۔ جیسے آجکل کہ ساڑھے سات تولے سونے کی قیمت چاندی کی کئی نصابیں
 ہونگی غرض یہ کہ وزن میں اگر نصاب کے برابر نہ ہو تو زکوٰۃ واجب نہیں چاہے قیمت کچھ بھی ہو۔ یوں ہی سونے کی
 زکوٰۃ میں سونے اور چاندی کی زکوٰۃ میں چاندی کی کوئی چیز دی تو اسکی قیمت کا اعتبار نہ ہوگا بلکہ وزن کا ہوگا
 گرچہ کام اور کاریگری کی وجہ سے قیمت بڑھ گئی ہو فرض کرو کہ دس آنہ بھری چاندی یک رہی ہے اور زکوٰۃ میں
 ایک روپیہ دیا جو سولہ آنے کا مانا جاتا ہے تو زکوٰۃ ادا کرنے میں وہ یہی سمجھا جائیگا کہ سوا گیارہ ماشہ چاندی دی

یعنی جب اس رائج روپیہ سے چاندی تولیں اور چاندی کا وزن چھپن روپیہ بھر ہو تو ایک نصاب ہو اور اسپر زکوٰۃ واجب ہو اور
 سولے کا وزن اس رائج روپیہ سے ۸ روپیہ بھر ہو۔ منہ سئلہ۔

یہ چھ آنے بلکہ کچھ اوپر جو روپے کی قیمت میں زائد ہیں لغو ہیں (در مختار و رد المحتار و بہار) مسئلہ یہ جو کہا گیا کہ زکوٰۃ کے ادا کرنے میں قیمت کا اعتبار نہیں۔ یہ اسی صورت میں ہے کہ اس جنس کی زکوٰۃ اسی جنس سے ادا کی جائے اور اگر سونے کی زکوٰۃ چاندی سے یا چاندی کی سونے سے ادا کی تو قیمت کا اعتبار ہوگا۔ مثلاً سونے کی زکوٰۃ میں چاندی کی کوئی چیز دی جس کی قیمت ایک اشرفی ہے تو ایک اشرفی دینا قرار پائیگا اگرچہ وزن میں اس چیز کی چاندی پندرہ روپیہ بھر بھی نہ ہو (رد المحتار و بہار) مسئلہ سونا چاندی جبکہ نصاب بھر ہوں تو انکی زکوٰۃ ان کا چالیسواں حصہ ہے چاہے وہ ویسے ہی ہوں یا ان کے سکے جیسے روپے اشرفیاں یا انکی کوئی چیز بنی ہو (جیسے زیور۔ برتن۔ گھڑی۔ سرمہ دانی) غرض جو کچھ ہو زکوٰۃ سب کی واجب ہے مثلاً ساڑھے سات تولہ سونا ہے تو سوا دو ماشہ زکوٰۃ واجب ہے یا ساڑھے باون تولہ چاندی ہے تو ایک تولہ تین ماشہ رتی دینا واجب ہے (در مختار بہار وغیرہ) مسئلہ سونے چاندی کے علاوہ تجارت کی کوئی چیز جو جس کی قیمت سونے چاندی کے نصاب کو پہنچے تو اس چیز پر بھی زکوٰۃ واجب ہے یعنی اس چیز کی قیمت کا چالیسواں حصہ اور اگر سامان تجارت کی قیمت تو نصاب کو نہیں پہنچتی مگر اسکے پاس مال تجارت کے علاوہ سونا چاندی بھی ہے تو سامان کی قیمت سونے چاندی کے ساتھ ملا کر مجموعہ کریں اگر مجموعہ نصاب کو پہنچے تو زکوٰۃ واجب ہے اور سامان تجارت کی قیمت اس سکے سے لگائیں جس کا چلن وہاں زیادہ ہو جیسے ہندوستان میں روپیہ کا چلن زیادہ ہے یہاں اسی سے قیمت لگائی جائے۔ اور اگر کہیں سونے چاندی کے سکوں کا یکساں چلن ہو تو اختیار ہے جس سے چاہیں قیمت لگائیں لیکن جبکہ روپے سے قیمت لگائیں تو نصاب نہیں ہوتی اور اشرفی سے ہو جاتی ہے یا اشرفی سے نہیں ہوتی اور روپے سے ہو جاتی ہے تو جس سے نصاب پوری ہوا اسی سے قیمت لگائی جائے۔ اور اگر دونوں سے نصاب پوری ہوتی ہے مگر ایک سے نصاب کے علاوہ نصاب کا پانچواں حصہ زیادہ ہوتا ہے دوسرے سے نہیں تو اسی سے قیمت لگائیں جس سے ایک نصاب اور نصاب کا پانچواں حصہ ہو (در مختار و بہار) مسئلہ نصاب سے زیادہ مال ہے تو اگر یہ زیادتی نصاب کا پانچواں حصہ ہے تو اسکی بھی زکوٰۃ واجب ہے۔ مثلاً دو سو چالیس درم یعنی ۲۳ تولہ چاندی ہو تو زکوٰۃ میں چھ درم واجب یعنی ایک تولہ چھ ماشہ $\frac{1}{2}$ رتی یعنی ساڑھے باون تولہ کے بعد ہر ساڑھے دس تولہ پر تین ماشہ $\frac{1}{2}$ رتی بڑھائیں۔ اور مثلاً سونا تو تولہ ہو تو دو ماشہ $\frac{1}{2}$ رتی زکوٰۃ ہوئی یعنی ساڑھے سات تولہ کے بعد ہر ڈیڑھ تولہ پر $\frac{1}{2}$ رتی بڑھائیں اور اگر پانچواں حصہ نہ ہو تو معاف ہے یعنی مثلاً تولہ سے اگر ایک رتی کم سونا ہے تو زکوٰۃ وہی ساڑھے سات تولہ کی واجب ہے یعنی سوا دو ماشہ اور باقی رتی کم ڈیڑھ تولہ کی معاف ہے۔ یوں اگر چاندی تھوڑی سے ایک رتی بھی کم ہے تو زکوٰۃ وہی

ساڑھے باون تولہ کی ایک تولہ تین مائے چھرتی واجب ہے اور باقی رتی کم ساڑھے دس تولہ کی معاف۔
 یوہیں جو زیادتی ہے اگر وہ بھی پانچواں حصہ ہے تو اسکا چالیسواں واجب ورنہ معاف اور اسی طریقہ سے
 مال تجارت کا بھی یہی حکم ہے (در مختار عالمگیری وقاضی خاں) مسئلہ کسی کے پاس سونا بھی ہے اور چاندی
 بھی اور دونوں کی نصابیں پوری پوری ہیں تو یہ ضرور نہیں کہ سونے کو چاندی یا چاندی کو سونا قرار دیکر زکوٰۃ
 ادا کرے بلکہ ہر ایک کی زکوٰۃ علیحدہ علیحدہ واجب ہے۔ ہاں زکوٰۃ دینے والا اگر صرف ایک چیز سے دونوں
 نصابوں کی زکوٰۃ ادا کرے تو اسے اختیار ہے مگر اس صورت میں یہ واجب ہوگا کہ قیمت وہ لگائے جس میں
 فقیروں کا زیادہ نفع ہو مثلاً ہندوستان میں روپے کا چلن اشرافی سے زیادہ ہے تو سونے کی قیمت
 چاندی سے لگا کر چاندی زکوٰۃ میں دے مسئلہ سونا بھی ہے اور چاندی بھی اور دونوں میں سے کوئی بھی نصاب
 برابر نہیں تو سونے کی قیمت کی چاندی یا چاندی کی قیمت کا سونا فرض کر کے ملائیں پھر اگر ملانے پر بھی
 نصاب نہیں ہوتی تو کچھ نہیں اور اگر سونے کی قیمت کی چاندی چاندی میں ملائیں تو نصاب ہو جاتی ہے
 اور چاندی کی قیمت کا سونا سونے میں ملائیں تو نصاب نہیں ہوتی یا بالعکس تو واجب ہے کہ جس میں نصاب
 پوری ہو وہ کریں اور اگر دونوں صورت میں نصاب ہو جاتی ہے تو اختیار ہے جو چاہیں کریں مگر جبکہ ایک
 صورت میں نصاب پر پانچواں حصہ بڑھ جاتا ہے تو جس صورت میں پانچواں حصہ بڑھ جائے وہی کرنا واجب ہے
 مثلاً سوا چھبیس تولہ چاندی ہے اور پونے چار تولہ سونا ہے اگر پونے چار تولہ سونے کی چاندی سوا چھبیس
 تولہ ملتی ہے اور سوا چھبیس تولہ چاندی کا پونے چار تولہ سونا ملتا ہے تو سونے کو چاندی یا چاندی کو سونا
 جو چاہیں مان لیں اور اگر پونے چار تولہ سونے کے بدلے سینتیس تولہ چاندی ملتی ہے اور سوا چھبیس تولہ
 چاندی کا پونے چار تولہ سونا نہیں ملتا تو واجب ہے کہ سونے کو چاندی قرار دیں اسلئے کہ اس صورت میں
 نصاب ہو جاتی ہے بلکہ پانچواں حصہ زیادہ ہوتا ہے اور اس صورت میں نصاب بھی پوری نہیں ہوتی۔ تو ہیں
 اگر ہر ایک نصاب سے کچھ زیادہ ہے تو اگر زیادتی نصاب کا پانچواں حصہ ہے تو اسکی بھی زکوٰۃ دیں اور اگر
 ہر ایک نصاب میں زیادتی اسکے پانچویں حصہ سے کم ہے تو دونوں زیادتیوں کو ملائیں اگر ملکر بھی کسی نصاب
 کا پانچواں حصہ نہیں ہوتا تو اس زیادتی پر کچھ نہیں اور اگر دونوں میں نصاب یا نصاب کا پانچواں ہو تو
 اختیار ہے مگر جبکہ ایک میں نصاب ہو اور دوسرے میں پانچواں حصہ تو وہ کریں جس میں نصاب ہو اور
 اگر ایک میں نصاب یا پانچواں حصہ ہوتا ہے اور دوسرے میں نہیں تو وہی کرنا واجب ہے جس سے
 نصاب ہو یا نصاب کا پانچواں حصہ (در مختار رد المحتار و بہار) مسئلہ پیسے جب رائج ہوں اور دوسو
 درہم چاندی یا بیس مثقال سونے کی قیمت کے ہوں تو ان کی زکوٰۃ واجب ہے۔ اور اگر چلن اٹھ گیا ہو تو

جب تک تجارت کیلئے نہ ہوں زکوٰۃ واجب نہیں۔ (فتاویٰ قاری الہدایہ و بہار) مسئلہ نوٹ کی بھی زکوٰۃ واجب ہے جب تک انکار وارج اور چلن ہو کہ یہ بھی ثمن اصطلاحی ہیں اور پیسوں کے حکم میں ہیں (بہار) یعنی ساڑھے باون تولہ چاندی یا ساڑھے سات تولہ سونے کی قیمت کے نوٹ پر زکوٰۃ واجب ہے اور اس کے آگے سونے چاندی کے حساب کے قاعدہ سے مسئلہ مال تجارت میں سال گزرنے پر جو قیمت ہوگی اسکا اعتبار ہے مگر شرط یہ ہے کہ شروع سال میں اسکی قیمت دو سو درم سے کم نہ ہو۔ (عالمگیری) مسئلہ کرایہ پر دینے کے لئے دیگیں ہیں تو انکی زکوٰۃ نہیں تو ہیں جو مکان کرایہ پر دینے کیلئے ہے اس کی بھی زکوٰۃ نہیں (عالمگیری قاضی خاں)

سائمہ کی زکوٰۃ کا بیان

تین قسم کے جانوروں میں زکوٰۃ واجب ہے جبکہ سائمہ ہوں۔ اونٹ گائے۔ بکری۔ سائمہ وہ جانور ہے جو سال کے زیادہ حصہ چر کر گزر کرتا ہو اور اس سے مقصود صرف دودھ اور بچے لینا یا فربہ کرنا ہے۔ (تنویر و بہار) اگر گھر گھاس لا کر کھلاتے ہوں یا مقصود بوجھلا دنا یا ہل وغیرہ کسی کام میں لانا یا سواری لینا ہے تو اگرچہ چر کر گزر کرتا ہو وہ سائمہ نہیں اور اس کی زکوٰۃ واجب نہیں تو ہیں اگر گوشت کھانے کیلئے ہے تو سائمہ نہیں اگرچہ جنگل میں چرتا ہو اور اگر تجارت کا جانور چرائی پر ہے تو یہ بھی سائمہ نہیں بلکہ اسکی زکوٰۃ قیمت لگا کر ادا کی جائیگی۔ (درمختار رد المحتار و بہار) اونٹ کی زکوٰۃ۔ پانچ اونٹ سے کم میں زکوٰۃ واجب نہیں اور جب پانچ یا پانچ سے زیادہ ہوں مگر پچیس سے کم تو ہر پانچ میں ایک بکری واجب ہے یعنی پانچ ہوں تو ایک بکری دس ہوں تو دو بکری و علیٰ ہذا القیاس (ہدایہ درمختار وغیرہ) مسئلہ زکوٰۃ میں جو بکری دی جائے وہ سال بھر سے کم کی نہ ہو بکری دیں یا بکرا جو چاہیں (رد المحتار) مسئلہ دو نصابوں کے درمیان میں جو ہوں وہ عفو ہیں یعنی انکی کچھ زکوٰۃ نہیں مثلاً سات آٹھ ہوں جب بھی وہی ایک بکری (درمختار) مسئلہ پچیس اونٹ ہوں تو ایک بنت مخاض (یعنی ایک سال سے کچھ زائد عمر کی اونٹنی) پینتیس تک یہی حکم ہے یعنی وہی ایک بنت مخاض دیں۔ چھتیس سے پینتالیس تک میں ایک بنت لبون (یعنی دو سال سے کچھ اوپر کی اونٹنی)۔ چھیالیس سے ساٹھ تک میں ایک حقہ (تین سال سے کچھ اوپر کی اونٹنی)۔ اسی طرح ایک جذعہ (یعنی چار سال سے کچھ اوپر کی اونٹنی) چھیتر سے نوے تک دو بنت لبون۔ کیا نوے سے ایک سو بیس تک میں دو حقہ آسکے بعد ایک سو پینتالیس تک دو حقہ اور ہر پانچ میں ایک بکری۔ مثلاً ایک سو پچیس میں دو حقہ ایک بکری اور ایک سو تیس میں دو حقہ دو بکریاں و علیٰ

علیٰ ہذا القیاس۔ اسی طرح اسی حساب سے۔ عفو۔ معاف کرنا۔ مٹانا۔

ہذا القیاس پھر ایک سو پچاس^{۱۵۰} میں تین حقہ اگر اس سے زیادہ ہوں تو ان میں ویسا ہی کریں جیسا شروع میں
 کیا تھا یعنی ہر پانچ میں ایک بکری اور پچیس^{۲۵} میں بنت مخاض چھتیس^{۳۶} میں بنت لبون یہ ایک سو چھیالیس بلکہ
 ایک سو پچانوے^{۱۹۵} تک کا حکم ہو گیا یعنی اتنے میں تین حقہ اور ایک بنت لبون پھر ایک سو چھیانوے^{۱۹۶} سے دو سو
 تک چار حقہ اور یہ بھی اختیار ہے کہ پانچ بنت لبون دیدیں پھر دو سو کے بعد وہی طریقہ برتیں جو ایک سو
 پچاس کے بعد ہے یعنی ہر پانچ میں ایک بکری پچیس میں بنت مخاض چھتیس میں بنت لبون پھر دو سو چھیالیس
 سے دو سو پچاس تک پانچ حقہ و علیٰ ہذا القیاس (عامہ کتب) مسئلہ اونٹ کی زکوٰۃ میں جو اونٹ کا بچہ
 دیا جاتا ہے تو ضرور ہے کہ وہ مادہ ہو۔ نزدیں تو مادہ کی قیمت کا ہو ورنہ نہیں لیا جائیگا۔ گائے بھینس
 کی زکوٰۃ مسئلہ تیس سے کم گائیں ہوں تو زکوٰۃ واجب نہیں جب تیس پوری ہوں تو ان کی زکوٰۃ میں
 ایک تبیع (یعنی سال بھر کا بچھڑا) یا تبعہ (یعنی سال بھر کی بھیا) ہے اور چالیس ہو تو ایک مُسن (یعنی دو
 سال کا بچھڑا) یا مُسنہ (دو سال کی بھیا) اُنسٹھ تک یہی حکم ہے پھر ساٹھ میں دو تبیع یا تبعہ پھر تیس
 میں ایک تبیع یا تبعہ اور ہر چالیس میں ایک مُسن یا مُسنہ مثلاً ستر میں ایک تبیع اور ایک مُسن اور اسی
 میں دو مُسن و علیٰ ہذا القیاس (عامہ کتب) مسئلہ گائے بھینس کا ایک حکم ہے اور اگر دونوں ہوں تو
 ملا لیں جیسے بیس گائیں ہیں اور دس بھینسیں تو زکوٰۃ واجب ہو گئی اور زکوٰۃ میں اسکا بچہ لیا جائے
 جو زیادہ ہو یعنی گائے زیادہ ہو تو گائے کا بچہ اور بھینس زیادہ ہو تو بھینس کا بچہ اور کوئی زیادہ نہ
 ہو تو زکوٰۃ میں وہ بچہ لیں جو متوسط درجہ کا ہو (عالمگیری)۔ بھیر بکری کی زکوٰۃ چالیس سے
 کم بھیر بکریاں ہوں تو زکوٰۃ واجب نہیں اور چالیس ہوں تو ایک بکری اور یہی حکم ایک سو بیس تک ہے
 یعنی ان میں بھی وہی ایک بکری ہے اور ایک سو اکیس میں دو بکری اور دو سو ایک میں تین بکری اور
 چار سو میں چار بکری پھر ہر سو پر ایک بکری اور جو دو لصابوں کے بیچ میں ہے انکی زکوٰۃ معاف ہے (عامہ
 کتب) مسئلہ زکوٰۃ میں اختیار ہے کہ بکری دے یا بکرا جو کچھ بھی ہو یہ ضرور ہے کہ سال بھر سے کم کا نہ ہو
 اگر کم کا ہو تو قیمت کے حساب سے دیا جاسکتا ہے۔ (در مختار و بہار) مسئلہ بھیر۔ دنبہ بکری میں داخل
 ہیں کہ ایک قسم سے لصاب پوری نہ ہو تو دوسری قسم کو ملا لیں اور زکوٰۃ میں بھیر دنبہ بھی دے سکتے ہیں
 مگر سال بھر سے کم کے نہ ہوں (در مختار)۔ مسئلہ اگر کسی کے پاس اونٹ گائے بکریاں سب ہیں مگر لصاب
 کسی کا پورا نہیں تو لصاب پوری کرنے کیلئے ملائے نہ جائیں گے اور زکوٰۃ واجب نہ ہوگی (در وہب و غیرہ)
 مسئلہ گھوڑے گدھے خچر اگر چہ چرائی پر ہوں انکی زکوٰۃ نہیں ہاں اگر تجارت کیلئے ہوں تو انکی قیمت لگا کر
 اُسکا چالیسواں حصہ زکوٰۃ میں دیں (در مختار و غیرہ)

کھیتی اور پھلوں کی زکوٰۃ کا بیان

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس زمین کو آسمان یا چشموں نے سیراب کیا یا زمین عشری ہو یعنی نہر کے پانی سے اُسے سینچتے ہوں اس میں عشر ہے (پیداوار کا دسواں حصہ) اور جس زمین کو سیراب کرنے کیلئے جانور پر پانی لا کر لاتے ہیں اس میں نصف عشر یعنی پیداوار کا بیسواں حصہ ہے (بخاری وغیرہ) مسئلہ جو کھیت بارش یا نہر نالے کے پانی سے سیراب کیا جائے اُس میں عشر یعنی پیداوار کا دسواں حصہ واجب ہے اور جس کھیت کی آبپاشی چر سے یا ڈول سے ہو اُس میں نصف عشر یعنی پیداوار کا بیسواں حصہ واجب ہے اور اگر کھیت کچھ دلوں میں کھد کے پانی سے سیراب کیا جاتا ہے اور کچھ دلوں ڈول یا چر سے تو اگر زیادہ میں کھد کے پانی سے کام لیا جاتا ہے اور کبھی کبھی ڈول چر سے سے تو عشر واجب ہے ورنہ نصف عشر (ردالمحتار و درمختار) مسئلہ زمین جو کھیتی کیلئے نقدی پردی جاتی ہے اُس کا عشر کا شتکار ہے۔ (ردالمحتار) مسئلہ عشری زمین بٹائی پردی تو عشر دلوں پر ہے اور اگر خراجی زمین بٹائی پردی تو خراج مالک پر ہے۔ (ردالمحتار) مسئلہ زمین کی تین قسم ہے۔ عشری۔ خراجی۔ نہ عشری نہ خراجی۔ زمین میں خراج دینا واجب ہے اور عشری زمین اور اُس زمین میں جو نہ عشری ہو نہ خراجی ان دونوں قسموں میں عشر دینا واجب ہے عشری زمین وہ ہے جس میں عشر دینا واجب ہوتا ہے یعنی پیداوار کا دسواں حصہ اور خراجی زمین وہ ہے جس میں خراج دینا واجب ہوتا ہے یعنی اتنا دینا واجب ہوتا ہے جو بادشاہ اسلام نے مقرر کیا چاہے پیداوار سے مقرر کیا مثلاً چوتھائی یا تہائی یا نقد مقرر کیا جیسے دس یا بیس روپیہ بیگہ یا کچھ اور جیسا کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے مقرر کیا تھا مسئلہ اگر معلوم ہو کہ سلطنت اسلامیہ میں اتنا خراج مقرر تھا وہی دیں جبکہ یہ اُس مقدار سے زیادہ نہ ہو جو حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے منقول ہے اور جہاں منقول نہیں وہاں نصف پیداوار سے زیادہ نہ ہو اور یہ بھی شرط ہے کہ زمین اتنا دینے کی طاقت بھی رکھتی ہو (درمختار و ردالمحتار) مسئلہ اگر معلوم نہ ہو کہ سلطنت اسلام میں کیا مقرر تھا تو جو حضرت عمر کا مقرر کیا ہوا ہے وہ دیں اور اگر حضرت عمر کا مقرر کیا ہوا بھی معلوم نہ ہو تو نصف دیں۔ (فتاویٰ رضویہ) مسئلہ جہاں اسلامی سلطنت نہ ہو وہاں کے لوگ بطور خود فقراء وغیرہ جو مصارف خراج ہیں ان پر خرچ کریں۔ (ذہب و شریعت) مسئلہ ہندوستان میں مسلمانوں کی زمینیں خراجی نہ سمجھی جائیں گی جب تک کسی خاص زمین کیلئے خراجی ہونا دلیل شرعی سے ثابت نہ ہو جائے (بہار شریعت) مسئلہ عشر واجب ہونے کے لئے عاقل بالغ ہونا شرط نہیں مجنون اور نابالغ کی زمین میں جو کچھ پیدا ہوا

اس میں بھی عشر واجب ہے۔ (عالمگیری و بہار) مسئلہ جس پر عشر واجب ہوا وہ مرگیا اور پیداوار موجود ہے تو اس میں سے عشر لیا جائیگا۔ (عالمگیری و بہار) مسئلہ عشر میں سال گزرنا بھی شرط نہیں بلکہ اگر سال میں چند بار ایک کھیت میں زراعت ہوئی تو ہر بار عشر واجب ہے۔ (درمختار و ردالمحتار) مسئلہ عشر میں نصاب بھی شرط نہیں ایک صاع بھی پیداوار ہو تو عشر واجب ہے (درمختار و ردالمحتار) مسئلہ عشری زمین یا پہاڑ یا جنگل میں شہد ہوا تو اس میں عشر واجب ہے یوں ہی پہاڑ اور جنگل کے پھلوں میں بھی عشر واجب ہے بشرطیکہ بادشاہ اسلام نے خریدیوں اور ڈاکوؤں اور باغیوں سے ان سب کی حفاظت کی ہو ورنہ کچھ نہیں (درمختار و ردالمحتار) مسئلہ گیہوں جو جو آج باجرہ دھان اور ہر قسم کے غلے اور اسی قسم، اخروٹ بادام اور ہر قسم کے میوے روٹی پھول گنا خر بوزہ تر بوز کھیرا کھڑی بیگن اور ہر قسم کی ترکاری سب میں عشر واجب ہے۔ تھوڑا پیدا ہوا یا زیادہ (عالمگیری و بہار) مسئلہ مکان یا مقبرہ میں جو پیداوار ہو اس میں نہ عشر ہے نہ خراج (درمختار و ردالمحتار) مسئلہ مسلمان نے اپنے گھر کو باغ بنالیا اگر اس میں عشری پانی دیتا ہے تو عشری ہے اور خراجی پانی دیتا ہے تو خراجی ہے۔ اور دونوں قسم کے پانی دیتا ہے جب بھی عشری ہے اور ذمی نے اپنے گھر کو باغ بنالیا تو مطلقاً خراج لینے آسمان اور کنوئیں اور چشمہ اور دریا کا پانی عشری پانی ہے اور جو نہر عجمیوں نے کھودی اسکا پانی خراجی پانی ہے۔ کافروں نے کنواں کھودا تھا اور اب مسلمانوں کے قبضہ میں آگیا یا خراجی زمین میں کھودا گیا وہ بھی خراجی ہے۔ (عالمگیری و ردالمحتار) مسئلہ زمین کے عشری ہونے کی بہت سی صورتیں ہیں۔ مثلاً مسلمانوں نے فتح کیا اور زمین مجاہدین پر تقسیم ہو گئی یا وہاں کے لوگ خود بخود مسلمان ہو گئے۔ جنگ کی نوبت نہ آئی یا عشری زمین کے قریب پر تکی زمین تھی اُسے کاشت میں لایا یا اس کھیت کو عشری پانی سے سیراب کیا۔ یہ سب صورتیں زمین کے عشری ہونے کی ہیں اور اور بھی صورتیں ہیں جو بڑی کتابوں میں مذکور ہیں۔ مسئلہ زمین کے خراجی ہونے کی بھی بہت سی صورتیں ہیں مثلاً مسلمانوں نے فتح کر کے وہیں والوں کو احسان کے طور پر دیدی یا دوسرے کافروں کو دیدی یا وہ ملک صلح کے طور پر فتح ہوا یا ذمّی نے مسلمان سے عشری زمین خرید لی یا زمین کو خراجی پانی سے سیراب کیا تو ان سب صورتوں میں زمین خراجی ہے اور اسکے علاوہ بھی بہت صورتیں ہیں۔ مسئلہ خراجی زمین اگر چہ عشری پانی سے سیراب کی جائے خراجی ہی رہے گی۔ مسئلہ اور وہ زمین جو نہ خراجی ہو نہ عشری اسکی مثال یہ ہے کہ مسلمانوں نے فتح کر کے اپنے لئے قیامت تک کیلئے باقی رکھی یا زمین کے مالک مر گئے اور زمین بیت المال کی ملک ہو گئی تو ان صورتوں

سے ان سب سے مراد شہد اور پھل دونوں ہیں کذا فی ردالمحتار ۱۲

میں زمین نہ عشری ہے نہ خراجی۔ مسئلہ گورنمنٹ کو جو مالگزاری دی جاتی ہے اس سے خراج شرعی نہیں ادا ہوتا بلکہ وہ مالک کے ذمہ ہے اسکا ادا کرنا ضروری ہے اور خراج کا مصرف صرف لشکر اسلام ہی نہیں بلکہ تمام مصالح عامہ مسلمین ہیں جن میں تعمیر مسجد و خرچ مسجد و طیفہ امام و مؤذن و تنخواہ مدرسین علم دین و خبر گیری طلبہ علم دین و خدمت علمائے اہل سنت حامیان دین جو وعظ کہتے اور علم دین کی تعلیم کرتے اور فتوے کے کام میں مشغول رہتے ہوں داخل ہیں اور پبل و سرائے بنانے میں بھی صرف کیا جاسکتا ہے۔
(فتاویٰ رضویہ)

زکوٰۃ کن لوگوں کو دیجائے

مسئلہ زکوٰۃ کے مصارف سات ہیں۔ فقیر۔ مسکین۔ عامل۔ رقباب۔ غارم۔ فی سبیل اللہ۔ ابن سبیل۔ مسئلہ فقیر وہ آدمی ہے جسکے پاس کچھ ہو۔ مگر نہ اتنا کہ نصاب کو پہنچ جائے یا نصاب کے برابر ہو تو اسکی حاجت اصل میں متفرق ہو۔ (جیسے رہنے کا مکان۔ پہننے کے کپڑے خدمت کے لونڈی غلام پیشے کے اوزار وغیرہ جو ضرورت کی چیزیں ہیں چاہے کتنی ہی قیمتی ہوں یا اتنے کا قرض دار ہو کہ قرض نکلنے کے بعد جو بچے وہ نصاب کے برابر نہ ہو یہ چیزیں اگر ہوں اور نصاب سے زیادہ کی مالیت میں ہوں جب بھی فقیر ہے) (در المختار وغیرہ) مسئلہ مسکین وہ ہے جس کے پاس کچھ نہ ہو یہاں تک کہ کھانے اور بدن چھپانے کیلئے اسکا محتاج ہے کہ لوگوں سے سوال کرے۔ مسئلہ مسکین کو سوال حلال ہے اور فقیر کو سوال ناجائز ہے اسلئے کہ جس کے پاس کھانے اور بدن چھپانے کو ہو اُسے بغیر ضرورت و مجبوری کے سوال حرام ہے (عالمگیری) مسئلہ عامل وہ ہے جسے بادشاہ اسلام نے زکوٰۃ و عشر وصول کرنے کیلئے مقرر کیا ہو اُسے کام کے لحاظ سے اتنا دیا جائے کہ اس کو اور اس کے مددگاروں کو متوسط طور کافی ہو مگر اتنا نہ دیا جائے کہ جو وصول کر لایا ہے اُسکے آدھے سے زیادہ ہو جائے۔ (در مختار وغیرہ) مسئلہ رقباب سے مراد مکاتب غلام کو دینا کہ اس مال زکوٰۃ سے بدل کتابت دے کر اپنی گردن چھڑائے (عامہ کتب)۔ مسئلہ غارم سے مراد دیون ہے یعنی اس پر اتنا دین ہو کہ اُسے نکالنے کے بعد نصاب باقی نہ رہے (در مختار) مسئلہ فی سبیل اللہ یعنی راہ خدا میں خرچ کرنا اسکی کئی صورتیں ہیں جیسے کوئی جہاد میں جانا چاہتا ہے اور سامان اسکے پاس نہیں تو زکوٰۃ کا مال دے سکتے ہیں اگرچہ وہ کما سکتا ہو۔ یا کوئی حج کو جانا چاہتا ہے اور اسکے پاس مال نہیں اسکو زکوٰۃ دے سکتے ہیں مگر اُسے حج کیلئے سوال کرنا جائز نہیں

عہ زکوٰۃ کے مصارف۔ یعنی جن کو زکوٰۃ دیجائے جہاں خرچ کی جائے۔ ۱۲۔

یا طالب علم جو علم دین پڑھتا ہے اُسے بھی زکوٰۃ دے سکتے ہیں بلکہ یہ طالب علم سوال کر کے بھی مال زکوٰۃ لے سکتا ہے جبکہ اُس نے اپنے آپ کو اسی کام کیلئے فارغ کر رکھا ہو اگرچہ کما سکتا ہو۔ یوہیں ہر نیک کام میں زکوٰۃ خرچ کرنا فی سبیل اللہ ہے جبکہ بطور تملیک ہو۔ بغیر تملیک زکوٰۃ ادا نہیں ہو سکتی۔ درمختار و بہار مسئلہ بہت لوگ زکوٰۃ کا مال اسلامی مدرسوں میں بھیج دیتے ہیں ان کو چاہئے کہ متولی مدرسہ کو بتادیں کہ یہ زکوٰۃ ہے تاکہ متولی اسکو الگ رکھے اور دوسرے مال میں نہ ملائے اور غریب طلبہ پر خرچ کرے۔ کسی کام کی اجرت میں نہ دے ورنہ زکوٰۃ ادا نہ ہوگی (بہار شریعت) مسئلہ ابن السبیل یعنی مسافر جس کے پاس مال نہ رہا وہ زکوٰۃ لے سکتا ہے اگرچہ گھر پر مال موجود ہو مگر اتنا ہی لے جس سے ضرورت پوری ہو جائے زیادہ کی اجازت نہیں مسئلہ زکوٰۃ ادا کرنے میں یہ ضروری ہے کہ جسے اُسے مالک بنادیں۔ اباحت کافی نہیں۔ لہذا زکوٰۃ کا مال مسجد میں لگانا یا اُس سے میت کو کفن دینا یا میت کا دین ادا کرنا یا غلام آزاد کرنا پل۔ سرا سقا یا سڑک بنوا دینا تہریا کنواں کھدوا دینا۔ ان چیزوں میں خرچ کرنا یا کتاب وغیرہ کوئی چیز خرید کر وقف کر دینا کافی نہیں اس سے زکوٰۃ ادا نہ ہوگی۔ جب تک کسی فقیر کو مالک نہ بنادیں البتہ فقیر زکوٰۃ کے مال کا مالک ہو جانے کے بعد خود اپنی طرف سے ان کاموں میں خرچ کرے تو کر سکتا ہے۔ (جوہرہ تنویر عالمگیری وغیرہ) مسئلہ اپنی اصل یعنی ماں باپ دادا دادی نانا نانی وغیرہم جنکی اولاد میں یہ ہے اور اپنی اولاد یعنی بیٹا۔ بیٹی۔ پوتا پوتی۔ نواسا نوآسی وغیرہم کو زکوٰۃ نہیں دے سکتا۔ یوہیں صدقہ فطر و نذر شرعی و کفارہ بھی انہیں نہیں دے سکتا رہا صدقہ نفل تو وہ دے سکتا ہے بلکہ بہتر ہے (عالمگیری و درمختار و بہار) مسئلہ بہو۔ داماد۔ اور سوتیلی ماں یا سوتیلے باپ یا زوجہ کی اولاد یا شوہر کی اولاد کو زکوٰۃ دے سکتا ہے۔ اور رشتہ داروں میں جس کا نفقہ اس کے ذمہ واجب ہے اُسے زکوٰۃ دے سکتا ہے جبکہ نفقہ میں محسوب نہ کرے۔ (ردالمحتار) مسئلہ عورت شوہر کو اور شوہر عورت کو زکوٰۃ نہیں دے سکتا۔ البتہ طلاق دینے کے بعد جبکہ عدت پوری ہو چکی ہو تو بعد عدت ختم ہونے کے دے سکتا ہے۔ (درمختار و ردالمحتار) مسئلہ غنی کی بی بی کو زکوٰۃ دے سکتے ہیں جبکہ نصاب کی مالک نہ ہو۔ یوہیں غنی کے باپ کو دے سکتے ہیں جبکہ فقیر ہے۔ (عالمگیری) مسئلہ غنی مرد کے نابالغ بچے کو زکوٰۃ نہیں دے سکتے اور غنی کی بالغ اولاد کو دے سکتے ہیں جبکہ یہ فقیر ہوں (درمختار و عالمگیری) مسئلہ جو شخص حاجت اصلہ کے علاوہ نصاب کا مالک ہو اسکو زکوٰۃ دینا جائز نہیں یعنی حاجت اصلہ کے سامان کے علاوہ اتنا مال ہو کہ اس کی قیمت دو سو درم ہو۔ چاہے خود اُس مال پر زکوٰۃ واجب

نہ ہو مثلاً چھ تولہ سونا جب دوسو درم کی قیمت کا ہو تو جس کے پاس یہ ہے اگرچہ اس پر زکوٰۃ واجب نہیں
 کہ سونے کی نصاب ساڑھے سات تولہ ہے مگر اس شخص کو زکوٰۃ نہیں دے سکتے۔ یا مثلاً جس کے بیس گائے
 ہیں جنکی قیمت دوسو درم ہے تو اسکو زکوٰۃ نہیں دے سکتے اگرچہ بیس گائے پر زکوٰۃ واجب نہیں۔
 مسئلہ مکان سامان خانہ داری پہننے کے کپڑے خادم سواری کا جانور ہتھیار اہل علم کیلئے کتابیں
 جو اس کے کام میں ہوں یہ سب حاجت اصلیہ سے ہیں۔ مسئلہ صحیح تندرست کو زکوٰۃ دے سکتے ہیں
 اگرچہ کمانے پر قدرت رکھتا ہو مگر سوال کرنا اسے جائز نہیں۔ (عالمگیری) مسئلہ موتی ہیرا وغیرہ جو اہر
 جس کے پاس ہوں اور تجارت کے لئے نہ ہوں تو انکی زکوٰۃ واجب نہیں مگر جب نصاب کی قیمت کے ہوں
 تو زکوٰۃ لے نہیں سکتا (در مختار وغیرہ) مسئلہ بنی ہاشم کو زکوٰۃ نہیں دے سکتے بنی ہاشم سے یہاں
 مراد حضرت علی و حضرت جعفر و عقیل اور حضرت عباس و حارث ابن مطلب کی اولادیں ہیں۔ (عالمگیری
 رد المحتار وغیرہ) مسئلہ ماں ہاشمی بلکہ سیدانی ہو اور باپ ہاشمی نہ ہو تو ہاشمی نہیں اسلئے کہ شرع میں
 نسب باپ سے ہے لہذا ایسے شخص کو زکوٰۃ دے سکتے ہیں جبکہ نہ دینے کی کوئی اور وجہ نہ ہو (بہار شریعت)
 مسئلہ صدقہ نفل اور وقف کی آمدنی بنی ہاشم کو دے سکتے ہیں۔ (در مختار و بہار) مسئلہ ذمی کافر کو نہ
 زکاۃ دے سکتے ہیں نہ کوئی صدقہ واجبہ (جیسے نذر کفارہ صدقہ فطر) اور حرابی کو کسی قسم کا صدقہ دینا
 جائز نہیں نہ واجبہ نہ نفل اگرچہ وہ حرابی دارالاسلام میں بادشاہ اسلام سے امان لیکر آیا ہو (در مختار)
 ہندوستان اگرچہ دارالاسلام ہے مگر یہاں کے کفار ذمی نہیں انھیں صدقات نفل مثلاً
 ہدیہ وغیرہ دینا بھی ناجائز ہے۔ (بہار شریعت) مسئلہ جن لوگوں کی نسبت بیان کیا گیا کہ انھیں زکوٰۃ
 دے سکتے ہیں ان سب کا فقیر ہونا شرط ہے سوا عامل کے کہ اسکے لئے فقیر ہونا شرط نہیں۔ اور ابن السبیل
 اگرچہ غنی ہو حالت سفر میں جبکہ مال نہ ہو تو وہ بھی فقیر کے حکم میں ہے باقی کسی کو جو فقیر نہ ہو زکوٰۃ
 نہیں دے سکتے (در مختار وغیرہ) مسئلہ زکوٰۃ وغیرہ صدقات میں افضل یہ ہے کہ پہلے اپنے بھائیوں
 بہنوں کو دے۔ پھر انکی اولاد کو پھر چچا اور بھوپھیوں کو پھر ان کی اولاد کو پھر ماموں اور خالہ کو پھر
 انکی اولاد کو پھر اپنے گاؤں یا شہر کے رہنے والوں کو (جو ہرہ عالمگیری وغیرہ) حدیث میں ہے کہ اللہ تعالیٰ
 اس شخص کے صدقہ کو قبول نہیں فرماتا جس کے رشتہ دار اسکے سلوک کرنے کے محتاج ہوں اور یہ غیروں کو
 دے (رد المحتار) مسئلہ بد مذہب کو زکوٰۃ دینا جائز نہیں۔ (در مختار) اور اسی طرح ان مرتدین کو بھی
 دینے سے ادا نہ ہوگی جو زبان سے تو اسلام کا دعویٰ کرتے ہیں لیکن خدا و رسول کی شان گھٹاتے یا

کسی اور ضروری دینی کا انکار کرتے ہیں۔ (بہار وغیرہ) مسئلہ جس کے پاس آج کے کھانے کو ہے یا تندرست ہے کہ کما سکتا ہے اُسے کھانے کیلئے سوال حلال نہیں اور بے مانگے کوئی خود دیدے تو لینا جائز ہے اور کھانے کو اس کے پاس ہے مگر کپڑا نہیں تو کپڑے کیلئے سوال کر سکتا ہے۔ یوں میں اگر جہاد یا طلب علم دین میں لگا ہے تو اگرچہ صحیح تندرست کمانے لائق ہو اُسے سوال کی اجازت ہے جسے سوال جائز نہیں اسکے سوال پر دینا بھی ناجائز۔ دینے والا بھی گنہگار (در مختار و بہار) مسئلہ بھیک مانگنا بہت ذلت کی بات ہے بغیر ضرورت سوال نہ کرے حدیثوں سے ثابت ہے کہ بے ضرورت سوال کرنا حرام ہے کہ سوال کرنے والا حرام کھاتا ہے (مسلم و ابوداؤد و نسائی وغیرہ) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو سوال سے بچنا چاہے گا اللہ تعالیٰ اُسے بچائے گا اور جو غنی بننا چاہے گا اللہ تعالیٰ اُسے غنی کر دے گا اور جو صبر کرنا چاہے گا اللہ تعالیٰ اُسے صبر دے گا (بخاری مسلم ترمذی وغیرہ) اور فرمایا جو بندہ سوال کا دروازہ کھولے گا اللہ تعالیٰ اُسے محتاجی کا دروازہ کھولے گا (احمد و ابویعلیٰ بزاز و طبرانی) اور فرمایا جو سوال کرے اور اسکے پاس اتنا ہے جو اُسے بے پرواہ کرے تو وہ آگ کی زیادتی چاہتا ہے لوگوں نے عرض کیا وہ کتنا ہے جس کے ہوتے سوال جائز نہیں فرمایا صبح و شام کا کھانا۔ (ابوداؤد و ابن حبان و ابن خزمہ)

صَدَقَ فِطْرَ کَا بَیَان

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بندہ کا روزہ آسمان و زمین کے بیچ میں رُکاوٹ ہے جب تک صدقہ فطر ادا نہ کرے۔ (دیلمی۔ خطیب۔ ابن عساکر) مسئلہ صدقہ فطر واجب ہے عمر بھر اس کا وقت ہے یعنی اگر ادا نہ کیا ہو تو اب ادا کر دے۔ ادا نہ کرنے سے ساقط نہ ہوگا۔ نہ اب ادا کرنا قضا ہے بلکہ اب بھی ادا ہی ہے اگرچہ سنت عید کی نماز سے پہلے ادا کر دینا ہے۔ (در مختار وغیرہ) مسئلہ عید کے دن صبح صادق شروع ہوتے ہی صدقہ فطر واجب ہو جاتا ہے لہذا جو شخص صبح صادق سے پہلے مر گیا یا فقیر ہو گیا تو اس پر صدقہ فطر واجب نہ ہوا۔ (عالمگیری) مسئلہ صبح صادق شروع ہونے کے بعد جو بچہ پیدا ہوا یا جو کافر مسلمان ہوا یا جو فقیر غنی ہوا اس پر صدقہ فطر واجب نہ ہوا۔ (عالمگیری) مسئلہ صبح صادق شروع ہونے سے پہلے کافر مسلمان ہو گیا یا بچہ پیدا ہوا یا جو فقیر تھا وہ غنی ہو گیا تو صدقہ فطر واجب ہے۔ (عالمگیری) مسئلہ جو صبح صادق شروع ہونے کے بعد مرا اُس پر صدقہ فطر واجب ہے (عالمگیری) مسئلہ صدقہ فطر ہر مسلمان آزاد مالک بے عیب پر (جس کی بے عیب حاجت اصلہ کے علاوہ ہو) واجب ہے اس میں عاقل بالغ اور مال نامی ہونے کی شرط نہیں یعنی مال پر سال گزرنا شرط نہیں

(در مختار) مسئلہ مرد مالک نصاب پر اپنی طرف سے اور اپنے چھوٹے بچے کی طرف سے صدقہ فطر واجب ہے جبکہ بچہ خود نصاب کا مالک نہ ہو اور اگر بچہ نصاب کا مالک ہے تو اسکا صدقہ فطر اسی کے مال سے دیا جائے اور مجنون اولاد اگرچہ بالغ ہو جبکہ غنی نہ ہو تو اسکا صدقہ فطر اس کے باپ پر واجب ہے اور غنی ہو تو خود اس کے مال سے دیا جائے۔ (در مختار و رد المحتار) مسئلہ صدقہ فطر واجب ہونے کیلئے روزہ رکھنا شرط نہیں اگر کسی عذر سفر مرض بڑھاپے کی وجہ سے یا معاذ اللہ بلا عذر روزہ نہ رکھا جب بھی واجب ہے (رد المحتار و بہار) مسئلہ باپ نہ ہو تو دادا باپ کی جگہ ہے یعنی اپنے فقیر و یتیم پوتے پوتی کی طرف سے اس پر صدقہ فطر دینا واجب ہے مسئلہ اپنی عورت اور عاقل بالغ اولاد کا صدقہ فطر اس کے ذمہ نہیں اگرچہ یہ ایسا بیچ ہوں اگرچہ انکا نفقہ اس کے ذمہ ہو۔ (در مختار و بہار وغیرہ)۔ صدقہ فطر کی مقدار یہ ہے گیسوں یا اس کا آٹا یا ستوا آدھا صاع کھجور یا منقیا یا جو یا اس کا آٹا یا ستوا ایک صاع۔ (بدایہ)۔ در مختار عالمگیری وغیرہ) مسئلہ گیسوں اور جو دینے سے ان کا آٹا دینا افضل ہے اور اس سے افضل یہ کہ قیمت دے چاہے گیسوں کی قیمت دے یا جو کی یا کھجور کی مگر گرانی میں خود ان چیزوں کا دینا قیمت دینے سے افضل ہے اور اگر خراب گیسوں یا جو کی قیمت دی تو اچھے کی قیمت سے جو کمی پڑے وہ پوری کرے۔ (رد المحتار)۔

صاع کا وزن اعلیٰ درجہ کی تحقیق اور احتیاط یہ ہے کہ صاع کا وزن تین سو اکیاون روپیہ بھر ہے اور نصف صاع کا وزن ایک سو پچھتر روپیہ اٹھنی بھر اوپر ہے۔ (فتاویٰ رضویہ) یعنی اسی بھر کے نمبری سیر سے (جو آج کل ہندوستان کے اکثر بڑے شہروں میں رائج ہے) ایک صاع چار سیر سو اچھ چھٹانک کا ہوتا ہے اور آدھا صاع دو سیر سواتین چھٹانک کا ہوتا ہے آسانی اور زیادہ احتیاط اس میں ہے کہ گیسوں سوا دو سیر نمبری یا جو ساڑھے چار سیر نمبری ایک ایک شخص کی طرف سے دیں مسئلہ صدقہ فطر کے مصارف وہی ہیں جو زکوٰۃ کے ہیں یعنی جن کو زکوٰۃ دے سکتے ہیں انھیں فطرہ بھی دے سکتے ہیں سوا عامل کے کہ اس کیلئے زکوٰۃ ہے فطرہ نہیں۔ (در مختار و رد المحتار)

قربانی کا بیان

قربانی یہ ایک مالی عبادت ہے جو غنی پر واجب ہے۔ خاص جانور کو خاص دن میں اللہ کے لئے ثواب کی نیت سے ذبح کرنا قربانی ہے۔ مسلمان مقیم۔ مالک نصاب۔ آزاد پر واجب ہے مسئلہ جس طرح قربانی مرد پر واجب ہے اُسی طرح عورت پر بھی واجب ہے۔ (در مختار وغیرہ) مسئلہ مسافر پر

قربانی واجب نہیں لیکن اگر نفل کے طور پر کرے تو کر سکتا ہے۔ ثواب پائے گا۔ (در مختار وغیرہ) مسئلہ
مالک نصاب ہونے سے مراد اتنا مال ہونا ہے جتنا مال ہونے سے صدقہ فطر واجب ہوتا۔ یعنی حاجت
اصلیہ کے علاوہ دوسو درہم (۵۲ ۱/۲ تولہ چاندی) یا بیس دینار (۱۷ ۱/۲ تولہ سونا) کا مالک ہو۔ (در مختار و
عالمگیری وغیرہ) مسئلہ جو شخص دوسو درہم یا بیس دینار کا مالک ہو یا حاجت کے سوا کسی ایسی چیز کا
مالک ہو جس کی قیمت دوسو درہم ہو تو وہ غنی ہے اس پر قربانی واجب ہے (عالمگیری وغیرہ)۔

قربانی کا وقت۔

دسویں ذی الحجہ کی صبح صادق سے بارہویں کے غروب آفتاب تک
ہے یعنی تین دن اور دو راتیں لیکن دسویں سب میں افضل ہے پھر گیارہویں پھر بارہویں۔ مسئلہ
شہر میں قربانی کی جائے تو شرط یہ ہے کہ نماز عید کے بعد ہو اور دیہات میں چونکہ نماز عید نہیں اس لئے
صبح صادق سے ہو سکتی ہے۔ مسئلہ قربانی کے وقت میں قربانی ہی کرنی لازم ہے اتنی قیمت یا اتنی
قیمت کا جانور صدقہ کرنے سے واجب ادا نہ ہوگا (عالمگیری وغیرہ) مسئلہ قربانی کے دن گزر جانے کے
بعد قربانی فوت ہوگئی۔ اب نہیں ہو سکتی لہذا اگر کوئی جانور قربانی کیلئے خرید رکھا ہے تو اسکو صدقہ کرے
ورنہ ایک بکری کی قیمت صدقہ کرے۔ (ردالمحتار عالمگیری وغیرہ) مسئلہ جب قربانی کی شرطیں پائی
جائیں (جن کا اوپر بیان ہوا) تو ایک بکری یا بھیر کا ذبح کرنا یا اونٹ۔ گائے۔ بھینس کا ساتواں
حصہ واجب ہے۔ اس سے کم نہیں ہو سکتا۔ یہاں تک کہ اگر کسی شریک کا حصہ ساتویں سے کم ہے تو
کسی کی قربانی صحیح نہ ہوگی ہاں سات سے کم شریک ہوں اور حصے بھی کم و بیش ہوں لیکن کسی کا حصہ
ساتویں سے کم نہ ہو تو جائز ہے۔ مسئلہ قربانی کے سب شریکوں کی نیت تقرب (یعنی ثواب پانا) ہونا چاہئے
خالی گوشت حاصل کرنا نہ ہو لہذا عقیقہ کرنے والا شریک ہو سکتا ہے کہ عقیقہ بھی تقرب کی ایک صورت ہے۔
(ردالمحتار) قربانی کا طریقہ۔ قربانی کے جانور کو ذبح سے پہلے چارہ پانی دیدیں پہلے سے چھری تیز

کر لیں لیکن جانور کے سامنے نہیں۔ جانور کو بائیں پہلو پر اس طرح لٹائیں کہ قبلہ کی طرف اس کا منہ ہو اور
ذبح کرنے والا اپنا داہنا پاؤں اس کے پہلو پر رکھ کر تیز چھری سے جلد ذبح کر دے اور ذبح سے پہلے
یہ دعا پڑھ لے۔ اِنِّیْ وَجَّهْتُ وَجْهَیْ لِلَّذِیْ فَطَرَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ حَنِیْفًا وَّمَا اَنَا مِنَ
الْمُشْرِکِیْنَ اِنَّ صَلَاتِیْ وَنُسُکِیْ وَمَحِیَّاتِیْ وَمَمَاتِیْ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِیْنَ ؕ لَا شَرِکَ لَہٗ وَ
بِذَ الْاِکْبَارِ ؕ اُحَدِّثُ وَاَنَا مِنَ الْمُسْلِمِیْنَ ؕ اَللّٰهُمَّ لَکَ وَمِنْکَ بِسْمِ اللّٰهِ اللّٰهُ اَکْبَرُ دعا ختم

حاجت اصلیہ۔ رہنے کا مکان۔ سامان خانہ داری۔ کہ کپڑے خادم سواری کا جانور ہتھیار پیشہ کے اسباب اور اہل علم کیلئے
حاجت کی کتابیں یہ چیزیں حاجت اصلیہ سے ہیں۔ منہ۔ عہد میں نے اپنے آپ کو متوجہ کیا اس ذات کی طرف جس نے آسمان و زمین کو پیدا
فرمایا اس حال میں کہ میں دین حق پر ہوں اور شرک کی نیوالوں میں نہیں۔ بلا شکر میری نماز اور میری قربانی اور میرا جینا (بقیہ صفحہ ۱۷۵ پر)

کرتے ہی چھری چلا دے۔ قربانی اپنی طرف سے ہو تو ذبح کے بعد یہ پڑھے۔ اَللّٰهُمَّ تَقَبَّلْ مِنِّيْ کَمَا تَقَبَّلْتَ مِنْ خَلِيْلِكَ اِبْرٰهِيْمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَجَبِيْبِكَ مُحَمَّدٍ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْهِ وَسَلَّم ذبح میں چاروں رگیں کٹیں یا کم سے کم تین اس سے زیادہ نہ کاٹیں کہ چھری ہرہ تک پہنچ جائے کہ یہ بے وجہ کی تکلیف ہے ٹھنڈا ہونے پر پاؤں کاٹیں کھال اتاریں۔ اگر دوسرے کی طرف سے ذبح کیا ہے تو منیٰ کی جگہ من فلان کہے (یعنی اُس کا نام لے) اور اگر مشترک جانور ہو جیسے گائے۔ اُونٹ۔ بھینس تو فلاں کی جگہ سب شریکوں کے نام لے۔ مسئلہ اگر دوسرے سے ذبح کرائے تو بہتر ہے کہ خود بھی حاضر رہے۔

گوشت اور کھال۔ اگر جانور مشترک ہے تو گوشت تول کر تقسیم کیا جائے اُکل سے نہ باٹیں کہ اگر کسی کو زیادہ پہنچ گیا تو دوسرے کے معاف کرنے سے بھی جائز نہ ہو گا کہ حق شرع ہے ردالمحتار (دہار) پھر اپنے حصے کے تین حصے کر کے ایک حصہ فقیروں کو دے دیں اور ایک حصہ دوستوں اور عزیزوں کو دے اور ایک حصہ اپنے گھروالوں کیلئے رکھے خود بھی کھائے بال بچوں کو بھی کھلائے اگر گھروالے زیادہ ہوں تو کل گھر کے صرف میں لاسکتا ہے اور کل صدقہ بھی کر سکتا ہے اگرچہ ایک حصہ اپنے لئے بہتر ہے۔ مسئلہ اگر میت کی طرف سے قربانی کی تو اس کے گوشت کا بھی یہی حکم ہے البتہ اگر میت نے کہا تھا کہ میری طرف سے قربانی کر دینا تو اس صورت میں کل گوشت صدقہ کر دے۔ مسئلہ قربانی اگر میت کی ہے تو اس کا گوشت نہ خود کھا سکتا ہے نہ غنی کو کھلا سکتا ہے بلکہ اُس کو صدقہ کر دینا واجب ہے۔ (ذیلی دہار) مسئلہ قربانی کرنے والا بقر عید کے دن سب سے پہلے قربانی کا گوشت کھائے۔ مستحب ہے (بحر الرائق) مسئلہ قربانی کا گوشت کافر کو نہ دے (کہ یہاں کے کفار حربی ہیں) مسئلہ چمڑا جھول رتنی ہاں سب صدقہ کر دے۔ چمڑے کو خود اپنے کام میں بھی لاسکتا ہے مثلاً ڈول جانا مار بچھونا وغیرہ بنا سکتا ہے لیکن بیچ کر قیمت اپنے کام میں لانا جائز نہیں اگر بیچ دیا تو اُس قیمت کو صدقہ کر دینا واجب ہے (در مختار و ردالمحتار) مسئلہ آج کل اکثر لوگ کھال دینی مدرسہ میں دیا کرتے ہیں یہ جائز ہے۔ اگر مدرسہ میں دینے کی نیت سے کھال بیچ کر قیمت مدرسہ میں دے دیں تو یہ بھی جائز ہے۔ (عالمگیری دہار) مسئلہ قربانی کا گوشت یا چمڑا قصاب یا ذبح کرنے والے کو مزدوری میں نہیں دے سکتا ہاں اگر دوستوں کی طرح ہدیہ حصہ دیا تو دے سکتا ہے جبکہ اُسے اُجرت میں نہ شمار کرے (ہدایہ وغیرہ) مسئلہ بعض جگہ قربانی کا چمڑا مسجد کے امام کو دیتے ہیں اگر تنخواہ میں نہ دیا جائے بلکہ بطور مدد کے دیں تو حرج نہیں۔ (دہار شریعت)

(بقیہ صفحہ ۱۷۴) منا اللہ رب العالمین ہی کے لئے ہے جس کا کوئی شریک نہیں اور مجھے اسی کا حکم دیا گیا ہے اور میں مسلمانوں میں ہوں۔ اے اللہ یہ قربانی تیری ہی عبادت اور خوشنودی کیلئے ہے اور تیری ہی توفیق اور مہربانی اور بخشش سے ہے۔ اللہ کے نام سے ذبح کرتا ہوں جو سب سے بڑا ہے۔ ۱۲۔

عہدے اللہ میری اس قربانی کو قبول فرما جیسا کہ اپنے خلیل ابراہیم علیہ السلام اور اپنے حبیب محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے قبول کیا۔ ۱۲۔

قربانی کا جانور۔ اونٹ گائے بھینس بکری بھڑ۔ نرمادہ۔ خضی غیر خضی سب کی قربانی ہو سکتی ہے۔ (عالمگیری) مسئلہ وحشی جانور جیسے ہرن نیل گائے بارہ شگھا وغیرہ کی قربانی نہیں ہو سکتی۔ (عالمگیری) مسئلہ دنبہ بھیڑی میں داخل ہے مسئلہ اونٹ پانچ سال گائے بھینس دو سال بھیڑ بکری ایک سال کی ہو یا زیادہ کی اس سے کم کی نا جائز ہے۔ ہاں اگر دنبہ یا بھیڑ کا چھ ماہ سے بچہ اتنا بڑا ہو کہ دور سے دیکھنے میں سال بھر کا معلوم ہوتا ہو تو اس کی قربانی جائز ہے۔ (درمختار) مسئلہ قربانی کا جانور موٹا تازہ اور اچھا ہونا چاہئے۔ عیبی نہ ہونا چاہئے۔ اگر تھوڑا سا عیب ہو تو قربانی ہو جائے گی مگر مکروہ ہوگی اور اگر زیادہ عیب ہے تو ہوگی ہی نہیں (ردالمحتار و درمختار و عالمگیری) مسئلہ منڈا جس کے پیدائشی سینگ نہ ہوں جائز ہے البتہ اگر سینگ تھے اور ٹوٹ گئے اور مینگ (گودا) تک ٹوٹ گئے تو جائز نہیں اس سے کم ٹوٹا ہے تو جائز ہے (عالمگیری وغیرہ) مسئلہ اندھا۔ لنگڑا۔ کاننا۔ بچہ دبلا۔ کان کٹا۔ دم کٹا۔ بے دانت کا۔ تھن کٹا۔ تھن سوکھا۔ ناک کٹا۔ پیدائشی بے کان کا۔ بیمار۔ خضی (جس کے دونوں نشانیاں ہوں) جلا لہ (جو صرف غلیظ کھاتا ہو) ان سب کی قربانی جائز نہیں (درمختار و بہار) مسئلہ بیماری اگر خفیف ہے اور لنگڑاپن ہلکا ہے کہ چل پھر لیتا ہے۔ قربان گاؤ تک جاسکتا ہے یا کان ناک دم تہائی سے زیادہ نہیں کٹے تو جائز ہے۔ (درمختار ہدایہ عالمگیری) مسئلہ قربانی کرتے وقت جانور اچھلا کودا اور اس سے عیبی ہو گیا تو حرج نہیں (درمختار و ردالمحتار) مسئلہ قربانی کی اور پیٹ میں زندہ بچہ ہے تو اُسے بھی ذبح کر دے اور کام میں لاسکتا ہے اور مرا ہوا ہو تو اُسے پھینک دے۔ (بہار شریعت) مسئلہ خریدنے کے بعد قربانی سے پہلے جانور نے بچہ دے دیا تو اُسے بھی ذبح کر ڈالے اور اگر بیچ دیا تو اسکی قیمت کو صدقہ کرے۔ اور اگر ایام قربانی میں ذبح نہ کیا تو زندہ صدقہ کرے (عالمگیری و بہار)۔

فائدہ۔ ہمارے آقا و مولیٰ حضرت احمد مجتبیٰ محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کے کرم عظیم کو دیکھو کہ خود اس اُمت مرحومہ کی طرف سے قربانی کی اور اس موقع پر بھی امت کا خیال فرمایا۔ لہذا جس مسلمان سے ہو سکے وہ حضرت کے نام کی قربانی کرے تو کیسی خوش نصیبی ہے۔ (بہار شریعت)

عقیقہ

بچہ پیدا ہونے کے شکریہ میں جو جانور ذبح کیا جاتا ہے اس کو عقیقہ کہتے ہیں۔ مسئلہ عقیقہ مستحب ہے اس کے لئے ساتواں دن بہتر ہے۔ اگر ساتویں دن نہ کر سکیں تو جب میسر ہو کر یہ سنت ادا ہو جائیگی

مسئلہ لڑکے کے لئے دو بکرے اور لڑکی کے لئے ایک بکری ذبح کی جائے یعنی لڑکے میں نہ جانور اور لڑکی میں مادہ مناسب ہے اس کے عکس میں بھی حرج نہیں بلکہ اگر دونہ ہو سکے تو لڑکے میں صرف ایک بکری میں بھی حرج نہیں مسئلہ اگر گائے بھینس ذبح کریں تو لڑکے کے لئے دو حصہ اور لڑکی کے لئے ایک حصہ کافی ہے مسئلہ قربانی میں عقیقہ کی شرکت ہو سکتی ہے عقیقہ کے جانور کیلئے بھی وہی شرطیں ہیں جو قربانی کے جانور کے لئے ہیں مسئلہ عقیقہ کا گوشت فقیروں اور عزیزوں اور دوستوں کو کچا تقسیم کر دیا جائے یا پکا کر دیا جائے یا بطور ضیافت و دعوت کھلا دیا جائے سب صورتیں جائز ہیں مسئلہ نیک فالی کے لئے ہڈیاں نہ توڑیں تو بہتر ہے اور توڑنا بھی ناجائز نہیں گوشت کو جس طرح چاہیں پکا سکتے ہیں مگر بیٹھا پکانا بچہ کے اخلاق اچھے ہونے کی فال ہے مسئلہ عقیقہ کا گوشت ماں باپ دادا دادی وغیرہ سب کھا سکتے ہیں مسئلہ عقیقہ کی کھال کا وہی حکم ہے جو قربانی کی کھال کا ہے کہ اپنے کام میں لائے یا غریبوں کو دیدے یا کسی اور نیک کام مسجد مدرسہ میں صرف کرے مسئلہ عقیقہ کے جانور کو ذبح کرتے وقت یہ دعا پڑھی جاتی ہے۔ اَللّٰهُمَّ هَذِهِ عَقِيْقَةُ ابْنِیْ فُلَانٍ (ابنی فلاں کی جگہ اپنے لڑکے کا نام لے اگر خود ذبح کرے اور اگر دوسرا کرے تو لڑکے اور لڑکی کے باپ کا نام لے) دُمَهَا بَدَمِہَا وَلَحْمُہَا بِالْحَمِیْہِ وَعَظْمُہَا بِعَظْمِہَا وَجِلْدُہَا بِجِلْدِہَا وَشَعْرُہَا بِشَعْرِہَا اَللّٰهُمَّ اجْعَلْہَا فِدَا عَرَبِیٍّ مِّنَ النَّارِ بِسْمِ اللّٰهِ اللّٰهُ اَكْبَرُ اگر لڑکی ہو تو یہی دعایوں پڑھے۔ اَللّٰهُمَّ هَذِهِ عَقِيْقَةُ بِنْتِیْ فُلَانَةَ (فلاں کی جگہ نام لے) دُمَهَا بَدَمِہَا وَلَحْمُہَا بِالْحَمِیْہَا وَعَظْمُہَا بِعَظْمِہَا وَجِلْدُہَا بِجِلْدِہَا وَشَعْرُہَا بِشَعْرِہَا اَللّٰهُمَّ اجْعَلْہَا فِدَا عَرَبِیَّتِیْ (اگر اپنی ہو اور دوسرے کی ہو تو بنت فلاں کہے) مِنَ النَّارِ یہ دعایا دنہ ہو تو بغیر دعا پڑھے بھی فقط بِسْمِ اللّٰهِ اللّٰهُ اَكْبَرُ کہہ کر ذبح کر دے عقیقہ ہو جائیگا (بہار شریعت) فقط واللہ تعالیٰ اعلم وَعَلِمَہُ احکم وَاَتَمَّ وَصَلَّى اللّٰهُ عَلَیْہِ وَسَلَّم۔

الحمد لله کہ بائیس شعبان تیرہ سو اڑسٹھ ہجری کو جلد اول

سم ہوئی

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قانون شریعت

یعنی

دینی ضرورتوں کو پورا کرنے والی کتاب

ہر صحیح العقل سلیم الحواس جب عالم کے نظم و ترتیب پر نظر کرتا ہے تو ہر ہر مخلوق کے وجود میں وہ وہ صنعتیں و حکمتیں ظاہر ہوتی ہیں کہ دنیا و مافیہا کی بنانے والی ہستی اور اس ہستی کی یکتائی - کمال علم و قدرت کا اقرار و اعتراف کرنا ہی پڑتا ہے۔ اور بے اختیار ماننا پڑتا ہے کہ بے شک خالق عالم ہی ہے جو نظام کائنات کو چلا رہا ہے۔ اور صرف وہی واحد - پاک بے مثل ذات خداوندی و پرستش کے لائق ہے۔ اور اب اس کی فطرت اس امر کا تقاضا کرتی ہے کہ وہ جہان کے موجد و مربی کے مشار و مرضی کو جانے تاکہ دنیا و عقبی کے خیار و بوار سے محفوظ رہے۔ انسان کا یہ فطری تقاضا درحقیقت صرف انبیاء ہی کی تعلیم سے پورا ہو سکتا ہے۔ انبیاء و خصوصاً سید الانبیاء علیہم السلام و انبیاء کی تعلیمات کا خلاصہ جانتا چاہتے ہو تو قانون شریعت مطالعہ کرو۔ یہ کتاب تمہاری اس ضرورت کو پورا کر دے گی۔ اس کتاب کے دو حصے ہیں۔ حصہ اول عقائد و عبادات کی بحث میں ہے اور حصہ دوم معاملات و اخلاقیات کے بیان میں

سُر ملنے کا پتہ ۶

کتاب الکتب الخفیہ



بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

حج کا بیان

اسلام میں ایمان لانے کے بعد جو چار عبادتیں فرض ہیں ان میں سے پہلی عبادت تو نماز ہے دوسری روزہ - تیسری زکوٰۃ - اور چوتھی عبادت حج ہے - حج - اس طرح ہوتا ہے کہ احرام باندھ کر شہر کہ شریف میں جا کر مسجد حرام میں کعبہ شریف کے گرد پھیرا لگایا جاتا ہے اور اسی کے قریب ایک جگہ ہے وہاں دوڑ لگائی جاتی ہے اور ایک اور جگہ میں ٹھہرا جاتا ہے اور قربانی کی جاتی ہے اور بال بنوایا جاتا ہے - اور کچھ اور باتیں بھی کی جاتی ہیں جن کو ہم آگے تفصیل کے وقت بیان کریں گے - یہ ہے حج - حج فرض ہے - جو اس کو فرض نہ مانے وہ کافر ہے - ساری عمر میں ایک بار فرض ہے - حج نہ کرنے میں بہت سخت گناہ ہے یہاں تک کہ بے ایمان ہو کر مرنے کا ڈر ہے اور حج کرنے سے علاوہ فرض ادا ہونے کے بہت بہت ثواب اور بہت برکتیں ہیں - رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا - حج کرنے سے پہلے جتنے گناہ ہو چکے ہیں حج سب کو مٹا دیتا ہے - اور فرمایا حج کمزوروں اور عورتوں کے لئے جہاد ہے اور فرمایا حاجی کی مغفرت ہو جاتی ہے اور حاجی جس کی مغفرت کی دعا کرے اس کی بھی اور فرمایا حاجی کے ہر قدم پر سات کروڑ نیکیاں اس کے نامہ اعمال میں لکھی جاتی ہیں اور فرمایا جو حج قبول ہوا اس کا ثواب جنت ہی ہے اور فرمایا جو حج کے لئے چلا اور راستہ میں مر گیا تو وہ بے حساب جنت میں جائے گا اور قیامت تک اس کے لئے حج کرنے کا ثواب لکھا جائے گا - اور بہت فضیلتیں ہیں ہم نے اختصار کی وجہ سے صرف چند حدیثوں کا مضمون لکھا ہے -

جب حج کرنے کے لائق ہو جائے تو حج فوراً فرض ہو جاتا ہے یعنی اسی سال میں اور اب دیر کرنے میں گناہ ہے اور کئی برس تک نہ کیا تو گنہگار ہے اور اس کی گواہی مقبول نہیں لیکن جب بھی کرے گا ادائیگی ہوگا قضا نہیں ہوگا - (درمختار) حج کا وقت - شوال سے دسویں ذی الحجہ تک ہے اس سے پہلے حج کے افعال نہیں ہو سکتے سوا احرام کے کہ احرام اس سے پہلے بھی ہو سکتا ہے لیکن مکروہ ہے (درمختار و رد المحتار) حج کے لئے آٹھ شرطیں ہیں - جب یہ سب پائی جائیں تب حج فرض ہوگا -

عہ - کعبہ یہ ایک چوکور کوٹھری ہے مسجد حرام کے بیچ میں عہ - قال فی الھندیۃ فالْحج فرضیۃ مُحکَمۃ ثَبَت فرضیتھا بدلائل مقطوعۃ حتی یکف جاحدا وان لا تجب فی العمد الا مَرۃ کذا فی محیط السخی ۱۲ منہ سلمہ

وہ آٹھون شرطیں یہ ہیں۔ (۱) مسلمان ہونا۔ (۲) اگر دارالحرب میں ہو تو فرضیت کا علم ہونا۔ (۳) بالغ ہونا۔ (۴) عاقل ہونا (لہذا پاگل پر فرض نہیں) (۵) آزاد ہونا (۶) تندرست ہونا کہ حج کو جاسکے۔ (لہذا اپاہج۔ اندھا اور جس کے پاؤں کٹے ہوں اور اتنا بوڑھا کہ سواری پر خود نہ بیٹھ سکتا ہو اس پر فرض نہیں) مسئلہ۔ پہلے تندرست تھا اور دوسری شرطیں بھی پائی جاتی تھیں لیکن حج نہ کیا پھر اپاہج وغیرہ ہو گیا کہ حج نہیں کر سکتا تو اس پر وہ حج فرض باقی ہے اب خود نہیں کر سکتا تو حج بدل کرائے۔ (عالمگیری وغیرہ) (۷) سفر خرچ کا مالک ہونا اور سواری پر قادر ہونا سفر خرچ اور سواری پر قادر ہونے کا یہ مطلب ہے کہ حاجت اصلیہ چھوڑ کر اتنا مال ہو کہ سواری پر مکہ معظمہ جاسکے اور وہاں سے سواری پر واپس آسکے اور جانے سے لے کر واپس آنے تک اپنے خرچ اور عیال کے خرچ اور مکان کی مرمت کے لئے کافی ہو۔ متوسط درجہ پر عیال سے مراد وہ لوگ ہیں جن کا نفقہ اس پر شرعاً واجب ہے۔ حاجت اصلیہ۔ سے مراد ہے رہنے کا مکان۔ پہننے کے کپڑے۔ خدمت کے غلام۔ سواری کے جانور۔ پیشہ کے اوزار۔ خانہ داری کے سامان۔ دین (جو کسی کا کسی پر کچھ دینا آتا ہو اسے دین کہتے ہیں۔ جیسے ادھار کا روپیہ۔ مہر کا روپیہ۔ باقی دام جس کا دینا ادا کرنا اپنے ذمے ہے یہ دین کہلاتا ہے) (در مختار و عالمگیری) مسئلہ۔ جس کی گذر تجارت پر ہے اور اتنی حیثیت ہو گئی کہ اس میں سے اپنے جانے آنے کا خرچ اور واپسی تک گھر والوں کی خوراک نکال لے تو اتنا بیچ رہے گا کہ جس سے گذر کے لائق تجارت کر سکے گا تو اس پر حج فرض ہے۔ اور اگر کاشتکار ہے تو ان سب اخراجات کے بعد اتنا بچے کہ کھیتی کے سامان بل بیل وغیرہ کے لئے کافی ہو تو حج فرض ہے اور اسی طرح دوسرے پیشہ والوں کے لئے ان کے پیشے کے لائق بچنا ضروری ہے (عالمگیری و در مختار) (۸) وقت۔ یعنی اتنے دن پہلے یہ سب شرطیں پائی جائیں کہ عادتاً اتنے دنوں میں حج کی تاریخوں میں مکہ معظمہ پہنچ جائے گا تب فرض ہوا۔ مسئلہ۔ عورت کو مکہ تک جانے میں تین دن یا زیادہ کا راستہ ہو تو اس کے ساتھ شوہر یا محرم کا ہونا شرط ہے چاہے عورت جوان ہو یا بوڑھی۔ اور شوہر یا محرم جس کے ساتھ سفر کر سکتی ہے اس کا عاقل بالغ غیر فاسق ہونا شرط ہے (سند یہ وقاضی خان و بہار) مسئلہ۔ عورت بغیر محرم یا شوہر کے گئی تو گنہگار ہوئی مگر حج کرے گی تو حج ہو جائے گا یعنی فرض ادا ہو جائے گا۔

عہ محرم سے مراد وہ مرد ہے جس سے ہمیشہ کے لئے اس عورت کا نکاح حرام ہے خواہ نسب کی وجہ سے حرام ہو (جیسے باپ، بیٹا، چچا، بھائی وغیرہ) یا دودھ کی وجہ سے حرام ہو (جیسے رضاعی بھائی رضاعی باپ رضاعی بیٹا وغیرہ) یا سسرالی رشتہ سے حرمت آئی ہو (جیسے خسر شوہر کا بیٹا وغیرہ) (عالمگیری و خلاصہ وغیرہ)

حج کا طریقہ

جب میقات قریب آئے تو وضو و غسل کرے خوشبو لگائے اور احرام باندھے اور دو رکعت نماز بہ نیت احرام پڑھے اور اس نماز کے بعد یہ کہے۔ اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اُرِیدُ الْحَجَّ فَلِیْسَ رُؤِیُّ وَتَقَبَّلْهُ مِنِّیْ نَوِیْتُ الْحَجَّ وَآخِرَتُ بِہِ مُخْلِصًا لِلّٰہِ تَعَالٰی۔ اور اس نیت کے بعد زور سے لَبَّیْکَ کہے۔ لبیک یہ ہے۔ لَبَّیْکَ اَللّٰهُمَّ لَبَّیْکَ لَا شَرِیْکَ لَکَ لَبَّیْکَ اِنَّ الْحَمْدَ وَالنِّعْمَۃَ لَکَ وَالْمُلْکَ لَا شَرِیْکَ لَکَ۔ پھر درود شریف پڑھے پھر یہ دعا مانگے۔ اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْأَلُکَ رِضَاکَ وَالْجَنَّةَ وَاعُوْذُ بِکَ مِنْ غَضَبِکَ وَالنَّارِ۔ پھر آگے لبیک بار بار کہاکرے۔ جب کہے تو تین بار کہے۔ یہ احرام ہوا اب احرام کی حالت میں جو چیزیں منع ہیں ان سے بچے۔ جب حرم مکہ کے پاس پہنچے تو وہاں سے آگے بہت ادب سے سر جھکائے نگاہ نیچی رکھے۔ وضو و خشوع سے جائے۔ اور ہو سکے تو پیدل ننگے پاؤں چلے اور لبیک اور دعا کی کثرت رکھے۔ جب مکہ معظمہ نظر پڑے ٹھہر کر یہ دعا پڑھے۔ اَللّٰهُمَّ اجْعَلْ لِّیْ بِہَا قَرَارًا وَاَوْسَرَ رِزْقًا فِیْہَا رِزْقًا حَلَالًا۔ اور درود شریف کی کثرت کرے اور بہتر یہ ہے کہ نہا کر داخل ہو اور جنت المعلیٰ میں

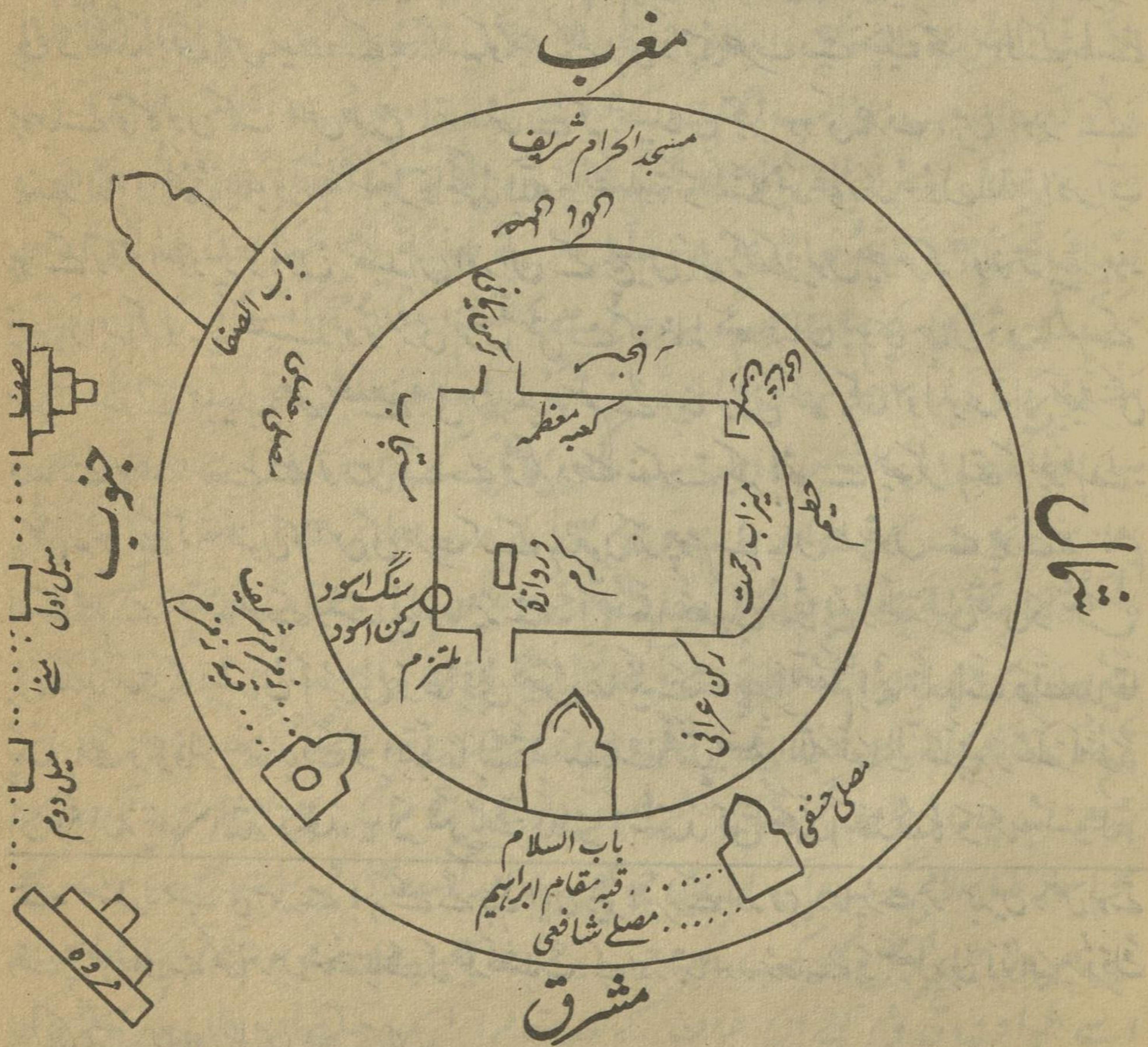
عہ۔ میقات اس جگہ کو کہتے ہیں کہ مکہ جانے والے کو بغیر احرام وہاں سے آگے جانا جائز نہیں۔ یہ پانچ جگہیں ہیں مختلف ملک والوں کے لئے الگ الگ میقات ہیں۔ ہندوستان کی میقات سمندر کے راستہ سے یثلمہ پہاڑ کے بن میں ہے۔ یہ جگہ کا مران سے نکل کر سمندر میں آتی ہے جب جدہ دو تین منزل رہ جاتا ہے جہاز والے آواز دیتے ہیں۔ سہ لیکن خوشبو ایسی ہو کہ جرم باقی نہ رہے۔ للعہ۔ احرام۔ بے سلا ایک تہبند اور ایک چادر تہبند تو جیسے باندھا جاتا ہے ویسے ہی باندھے لیکن چادر اس طرح اوڑھے کہ دونوں مونڈھے اور پیٹھے اور سینہ سب چھپا رہے مسئلہ۔ احرام کی حالت میں مرد کو سلا ہوا کپڑا پہننا جائز نہیں۔ (ہدایہ) ص ۷ طواف قدوم کے سوا احرام کے وقت سے رمی جمرہ تک اکثر اوقات لبیک کی بے شمار کثرت رکھے اٹھتے بیٹھتے چلتے پھرتے وضو ہر حال میں خاص کر چڑھائی پر چڑھتے اترتے دو قافلوں کے ملتے۔ صبح شام پچھلی رات پانچوں نمازوں کے بعد غرض یہ کہ ہر حالت کے بدلنے پر مرد آواز سے کہیں مگر نہ اتنا زور سے کہ اپنے آپ کو یا دوسرے کو تکلیف ہو اور عورت دھیمی آواز سے کہے۔ لیکن اتنی دھیمی نہیں کہ خود بھی نہ سنے (بہار وغیرہ) سہ مکہ شریف کے گرد اگر دکنی کوس تک حرم کا جنگل ہے ہر طرف اس کی حدیں بنی ہوئی ہیں ان حدود کے اندر ترگھاس اکھیرٹنا خود رو پیڑ کاٹنا وہاں کے وحشی جانوروں کو تکلیف دینا حرام ہے یہاں تک کہ اگر سخت دھوپ ہو اور ایک ہی پیڑ اس کے سایہ میں ہرن بیٹھا ہے تو جائز نہیں کہ اپنے بیٹھنے کے لئے اسے اٹھائے۔ اگر وحشی جانور حرم کے باہر کا ہوتا ہے تو اسے لئے ہونے حرم میں داخل ہوا اب وہ جانور حرم کا ہو گیا فرض ہے کہ فوراً چھوڑ دے۔ مکہ معظمہ میں جنگلی کبوتر بہت ہیں ہر گھر میں رہتے ہیں۔ خبردار۔ خبردار ہرگز ہرگز نہ انھیں اڑاؤ نہ ڈراؤ نہ کوئی تکلیف پہنچاؤ۔ بعض ادھر ادھر کے لوگ جو مکہ میں بسے ہیں کبوتروں کا ادب نہیں کرتے ان کی برابر ہی نہ کرے مگر بُرا انھیں بھی نہ کہے جب وہاں کے جانوروں کا ادب ہے تو مسلمان آدمی کا کیا کہنا۔ یہ باتیں جو حرم کے بارے میں بیان کی گئیں احرام کے ساتھ خاص نہیں احرام ہو یا نہ ہو ہر حال میں یہ باتیں حرام ہیں

جو حضرات دفن ہیں ان کے لئے فاتحہ پڑھ لے۔ اس کے بعد جب مکہ شریف میں داخل ہونے لگے تو یہ دعا پڑھے۔ اَللّٰهُمَّ اَنْتَ رَبِّيْ وَ اَنَا عَبْدُكَ وَالْبَدَدُ بَدَلُكَ جِئْتُكَ هَارِياً بِاَمْنِكَ اِلَيْكَ لَا وِدَّيْ قَرَأْتُكَ وَ اَطْلُبُ رَحْمَتَكَ وَ التَّمَسُّ بِرِضْوَانِكَ اَسْأَلُكَ مُسْئَلَةَ الْمُضْطَرِّينَ اِلَيْكَ الْخَائِفِينَ عَقُوبَتِكَ اَسْأَلُكَ اَنْ تَقْبِلَنِي الْيَوْمَ بِعَفْوِكَ وَ تَدْخِلَنِي فِي رَحْمَتِكَ وَ تَجَاوِزَ عَنِّي بِمَغْفِرَتِكَ وَ تَعِينَنِي عَلَى اَدَاءِ قَرَأْتُكَ اَللّٰهُمَّ نَجِّنِيْ مِنْ عَذَابِكَ وَ افْتَحْ لِيْ اَبْوَابَ رَحْمَتِكَ وَ ادْخِلْنِي فِيْهَا وَ اَعِزَّنِيْ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ ۝ اور آگے چلے جب مدغی میں پہونچے تو یہاں ٹھہر کر سچے دل سے اپنے لئے اور تمام عزیزوں، دوستوں اور سب مسلمانوں کے لئے مغفرت اور بلا حساب جنت ملنے کی دعا کرے کہ یہ دعا قبول ہونے کا وقت ہے۔ اور درود شریف کی کثرت اس موقع پر نہایت اہم ہے۔ اس مقام پر تین بار اَللّٰهُ اَكْبَرُ اور تین بار لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ کہے اور یہ پڑھے رَبَّنَا اَتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَ فِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَ قِنَا عَذَابَ النَّارِ ۝ اَللّٰهُمَّ اِنِّيْ اَسْأَلُكَ مِنْ خَيْرِ مَا سَأَلَكَ مِنْهُ نَبِيُّكَ مُحَمَّدٌ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَ سَلَّمَ وَ اَعُوْذُ بِكَ مِنْ شَرِّ مَا اسْتَعَاذَكَ مِنْهُ نَبِيُّكَ مُحَمَّدٌ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَ سَلَّمَ ۝ اور یہ دعا بھی پڑھے اَللّٰهُمَّ اِنَّمَا نَا بَاكَ وَ تَصَدِّقًا بِكِتَابِكَ وَ وِفَاءً بِعَهْدِكَ وَ اِتِّبَاعًا لِّسُنَّةِ نَبِيِّكَ سَيِّدِنَا وَ مَوْلَانَا مُحَمَّدٍ صَلَّى عَلَيْهِ وَ سَلَّمَ اَللّٰهُمَّ زِدْ بَيْتَكَ هَذَا تَعْظِيْمًا وَ تَشْرِيفًا وَ مَهَابَةً وَ زِدْ مِنْ تَعْظِيْمِهِ وَ تَشْرِيفِهِ مِنْ حُجَّةٍ وَ اَعْتَمَرَهُ تَعْظِيْمًا وَ تَشْرِيفًا وَ مَهَابَةً ۝ اور یہ دعائے جامع کم از کم تین بار اس جگہ پڑھے اَللّٰهُمَّ هَذَا بَيْتُكَ وَ اَنَا عَبْدُكَ اَسْأَلُكَ الْعَفْوَ وَ الْعَافِيَةَ فِي الدِّينِ وَ الدُّنْيَا وَ الْآخِرَةِ لِيْ وَ لِوَالِدَيَّ وَ لِمُؤْمِنِيْنَ وَ الْمُؤْمِنَاتِ وَ لِعَبِيدِكَ شَمْسُ الدِّينِ ۝ اَللّٰهُمَّ اَنْصُرْهُ نَصْرًا عَزِيْزًا ۝ اَمِيْن پھر آگے بڑھے جب مکہ منظمہ میں پہونچ جائے تو سب سے پہلے مسجد الحرام میں جائے ذکر خدا و رسول کرتا اپنے اور سب مسلمانوں کے لئے دونوں جہاں کی کامیابی کی دعا کرتا لبیک کہتا ہوا باب السلام تک پہونچے اور اُس پاک چوکھٹ کو چوم کر پہلے دائیں پاؤں اندر رکھے اور یہ پڑھے۔ اَعُوْذُ بِاللّٰهِ الْعَظِيْمِ وَ بِوَجْهِهِ الْكَرِيْمِ وَ سُلْطَانِهِ الْقَدِيْمِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ

لے مدغی یہ وہ جگہ ہے جہاں سے کعبہ نظر آتا تھا جبکہ یہاں مکانات نہ بنے۔

لے ترجمہ۔ میں خدائے عظیم کی پناہ مانگتا ہوں اور اس کے ذات بزرگ کی اور ہمیشہ کی بادشاہت کی مردود شیطان سے اللہ کے نام کی مدد سے سب خوبیاں اللہ کے لئے اور رسول اللہ پر سلام اے اللہ درود بھیج ہمارے آقا محمد اور ان کی آل اور پیہلوں پر انہی میرے گناہ بخش دے اور میرے لئے اپنی رحمت کے دروازے کھول دے۔ منہ

بِسْمِ اللَّهِ - أَحْمَدُ لِلَّهِ وَالسَّلَامُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَعَلَى
 آلِ سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَأَزْوَاجِ سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي ذُنُوبِي وَافْتَحْ لِي أَبْوَابَ
 رَحْمَتِكَ يَا دَعَا خُوب يَاد رَكْهُو جِب كَبْهِي مَسْجِدِ احْرَامِ شَرِيف يَا كَسِي اُور مَسْجِدِ مِيں جَاؤ تُو اُسی طَرَحِ
 دَاخِل هُو اُور يِه دَعَا پَرُھ لِيَا كَرُو اُور اِس وَتِ خَاص كَر اِس دَعَا كے سَا تَه اُتَا اُور مَلَاؤُ اللَّهُمَّ
 أَنْتَ السَّلَامُ وَمِنْكَ السَّلَامُ وَإِلَيْكَ يَرْجِعُ السَّلَامُ حَيَّتَا رَبَّنَا بِالسَّلَامِ وَأَدْخِلْنَا دَارَ
 السَّلَامِ تَبَارَكْتَ رَبَّنَا وَتَعَالَيْتَ يَا ذَا الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ اللَّهُمَّ إِنَّ هَذَا حَرَمُكَ وَ
 مَوْضِعُ أَمْنِكَ فَحَرِّمْ لِحْمِي وَبَشِيرِي وَدَمِي وَفَحْمِي وَعِظَامِي عَلَى النَّاسِ جِب كَعْبَةِ شَرِيفِ پَر



لہ ترجمہ۔ اے اللہ تو سلام ہے اور تجھی سے سلامتی ہے اور تیری ہی طرف سلامتی لوٹی ہے اے ہمارے رب ہم کو
 سلامتی کے ساتھ زندہ رکھ اور دارالسلام (جنت) میں داخل کر اے ہمارے رب تو برکت والا ہے اور بلند ہے اے جلال
 و بزرگی والے الہی یہ تیرا حرم ہے اور تیرے اس کی جگہ ہے میرے گوشت و پوست اور خون اور مغز اور ہڈیوں کو
 جہنم پر حرام کر دے۔ منہ

نظر پڑے تین بار لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ کہے اور درود شریف اور یہ دعا پڑھے۔ رَبَّنَا
 اتِّبْنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ اور درود شریف بھی پڑھے۔
 اب اللہ تعالیٰ کا پاک نام لے کر طواف کرے۔ طواف مطاف میں حجر اسود کے پاس سے شروع ہوگا
 اس طرح کہ حجر اسود کے قریب پہنچ کر یہ دعا پڑھے لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ صَدَقَ وَعْدُهُ
 وَنَصَرَ عَبْدَهُ وَهَزَمَ الْأَحْزَابَ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى
 كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ اور طواف شروع کرنے سے پہلے مردِ اصطباغ کر لے اب کعبہ کی طرف منہ
 کر کے حجر اسود کی داہنی طرف رکن یمانی کی جانب حجر اسود کے قریب یوں کھڑا ہو کہ پورا حجر اپنے
 داہنے ہاتھ کو رہے۔ پھر طواف کی نیت کرے۔ اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اُرِیدُ طَوَافَ بَيْتِکَ الْمُحَرَّمِ نِیْسِرَہُ
 لِّیْ وَتَقْبَلْہُ مِنِّیْ اِس نِیت کے بعد کعبہ کو منہ کئے اپنی داہنی طرف چلے جب حجر اسود کے سامنے
 ہو جائے تو کانوں تک اس طرح ہاتھ اٹھائے کہ ہتھیلیاں حجر اسود کی طرف رہیں اور کہے
 بِسْمِ اللّٰهِ وَالْحَمْدُ لِلّٰهِ وَاللّٰهُ اَکْبَرُ وَالْحَمْدُ لِلّٰهِ وَالصَّلٰوۃُ وَالسَّلَامُ عَلٰی رَسُوْلِ اللّٰهِ اور اب
 ہو سکے تو حجر اسود پر دونوں ہتھیلیاں اور ان کے بیچ میں منہ رکھ کر یوں چومو کہ آواز نہ پیدا ہو۔
 تین بار ایسا کرو۔ یہ نصیب ہو تو بڑی خوش قسمتی ہے کہ ہمارا منہ وہاں پہنچا جہاں دو عالم کے
 سردار اللہ کے حبیب محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنا نورانی منہ رکھا اور بوسہ دیا۔ بھڑکی
 وجہ سے بوسہ نہ دے سکے تو اس کے لئے دھکم دھکا نہ کرے بلکہ ہاتھ سے چھو کر ہاتھ کو چوم لے۔
 یہ بھی نہ ہو سکے تو ہتھوں کو اس کی طرف کر کے ہاتھوں کو چوم لے۔ ان طریقوں سے چومنے کا نام
 استلام ہے استلام کے وقت یہ دعا پڑھے۔ اَللّٰهُمَّ اغْفِرْ لِّیْ ذُنُوْبِیْ وَطَهِّرْ لِّیْ قَلْبِیْ وَاشْرَحْ
 لِّیْ صَدْرِیْ وَیَسِّرْ لِّیْ اُمْرِیْ وَعَافِیْ فِیْمَنْ عَافَیْتَ۔ پھر اَللّٰهُمَّ اِیْمَانًا بِکَ وَتَصَدِّقًا
 بِکِتَابِکَ وَوَفَاءً بِعَهْدِکَ وَاتِّبَاعًا لِّسُنَّةِ نَبِیِّکَ مُحَمَّدٍ صَلَّی اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّم اَشْہَدُ
 اَنْ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ وَحْدَهُ لَا شَرِیْکَ لَہٗ وَ اَشْہَدُ اَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُہٗ وَرَسُوْلُہٗ

عہ مسئلہ۔ جب کسی سجدے سے باہر نکلنے لگے پہلے بایاں پیر باہر رکھے اور وہی دعا پڑھے جو مسجد میں داخل ہوتے
 وقت پڑھی جاتی ہے مگر آخر میں رَحْمَتِکَ کی جگہ فَضْلِکَ کہے اور اتنا اور بڑھائے وَتَسْعِلْ لِّیْ اَبْوَابَ رَحْمَتِکَ
 اس کی برکتیں دین و دنیا میں بے گنتی ہیں۔

کہ ترجمہ۔ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں وہ تنہا ہے اس کا کوئی شریک نہیں اُس نے اپنا وعدہ سچا کیا اور اپنے بندہ
 کی مدد کی اور تنہا اسی نے کفار کی جماعتوں کو شکست دی اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں وہ تنہا ہے اس کا کوئی شریک
 نہیں اسی کے لئے ملک ہے اور اسی کے لئے حمد ہے اور وہ ہر شے پر قادر ہے۔

اَمَنْتُ بِاللّٰهِ وَكَفَرْتُ بِالْجَبْتِ وَالطَّاغُوتِ ۝ کہتے ہوئے کعبہ کے دروازہ کی طرف بڑھے جب
 حجر اسود کے سامنے سے بڑھ جائے تو سیدھا ہو جائے اور ایسے چلے کہ کعبہ بائیں ہاتھ کی طرف
 پڑے۔ چلنے میں کسی کو تکلیف نہ دے۔ اور کعبہ سے جتنا نزدیک رہے بہتر ہے مگر اتنا نہیں کہ
 بدن یا کپڑا دیوار کے پستے سے لگے۔ جب ملتزم کے سامنے آئے یہ دعا پڑھے اَللّٰهُمَّ هَذَا
 الْبَيْتُ بَيْتُكَ وَالْحَرَمُ حَرَمُكَ وَالْاَمْنُ اَمْنُكَ وَهَذَا مَقَامُ الْعَائِدِ يَاكَ مِنَ النَّارِ
 فَاجِرْنِي مِنَ النَّارِ اَللّٰهُمَّ تَقْنِنِي بِمَا رَزَقْتَنِي وَبَارِكْ لِي فِيهِ وَاخْلُفْ عَلَيَّ كُلَّ غَائِبَةٍ
 بِخَيْرٍ لَا اِلَهَ اِلَّا اللّٰهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ
 قَدِيرٌ ۝ اور جب رکن عرفی کے سامنے پہنچے تو یہ دعا پڑھے اَللّٰهُمَّ اِنِّيْ اَعُوْذُ بِكَ مِنَ
 الشَّكِّ وَالشَّرِكِ وَالشَّقَاقِ وَالنِّفَاقِ وَسُوءِ الْاَخْلَاقِ وَسُوءِ الْمُنْقَلَبِ فِي الْمَالِ وَالْاَهْلِ
 وَالْوَلَدِ ۝ اور جب میزاب رحمت کے سامنے آئے یہ دعا پڑھے اَللّٰهُمَّ اَظْلِنِيْ تَحْتَ
 ظِلِّ عَرْشِكَ يَوْمَ لَا ظِلَّ اِلَّا ظِلُّكَ وَلَا بَاقِيَ اِلَّا وَجْهَكَ وَاسْقِنِيْ مِنْ حَوْضِ
 نَبِيِّكَ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شُرْبَةً هَنِيئَةً لَا اَظْمَأُ بَعْدَهَا اَبَدًا ۝ اور
 جب رکن شامی کے سامنے پہنچے یہ دعا پڑھے اَللّٰهُمَّ اجْعَلْهُ حَجًّا مَبْرُورًا وَ سَعْيًا
 مَشْكُورًا وَ ذَنْبًا مَغْفُورًا وَ تَجَارَةً لَّنْ تَبُوْرًا يَا عَالِمَ مَا فِي الصُّدُورِ اٰخِرُ جَنِّيْ
 مِنَ الظُّلُمَاتِ اِلَى النُّوْرِ ۝ اور جب رکن یمانی کے پاس آئے تو اسے دونوں ہاتھوں
 یاد دینے ہاتھ سے چھوئے اور چاہے تو چوم بھی لے اور یہ دعا پڑھے اَللّٰهُمَّ اِنِّيْ اَسْأَلُكَ
 الْعَفْوَ وَالْعَافِيَةَ فِي الدِّينِ وَالْاٰخِرَةِ رُكْنِ یمانی سے آگے بڑھتے ہی مستجاب
 ہے یہاں بھی یہی اوپر والی دعا پڑھے یا سَبَّأْنَا اَتْنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَ فِي الْاٰخِرَةِ حَسَنَةً
 وَ قَنَاءَ عَذَابِ النَّارِ ۝ پڑھے یا صرف درود شریف پڑھ لے۔ دعا۔ درود۔ چلا کر نہ
 پڑھے۔ اب چاروں طرف گھومتا ہوا حجر اسود پر لوٹ آیا تو یہ ایک پھیرا ہوا اس وقت بھی
 حجر اسود کا استلام کرے۔ اب یوں ہی چھ پھیرے اور کرے یعنی کل سات پھیرے کرے۔ پہلے
 تین پھیروں میں رمل بھی کرے۔ اب جب یہ سات پھیرے پورے ہو چکے تو ایک طواف ہوا
 اسے طواف قدوم کہتے ہیں۔ طواف کے بعد مقام ابراہیم پر آئے اور یہاں یہ آیت پڑھ کر
 وَاتَّخِذُوا مِنْ مَّقَامِ اِبْرٰهِيْمَ مُصَلًّیً ۝ دو رکعت نماز طواف پڑھے یہ نماز

عہ بلکہ یہاں اور تمام اُن جگہوں پر جہاں اپنے لئے دعا کرتا ہے بجائے دعاؤں کے درود شریف پڑھ لیا کرے۔ ۱۲۰

واجب ہے۔ اس کی پہلی رکعت میں سورہ قل یا ایہا الکفرؤن ۵ دوسری میں قل ھو اللہ پڑھے۔ یہ نماز پڑھ کر دعا مانگے۔ حدیث میں یہ دعا آئی ہے۔ اَللّٰھُمَّ اِنَّکَ تَعْلَمُ سِرِّیْ وَ عَلَانِیَّتِیْ فَاَقْبِلْ مَعْدَرَتِیْ وَ تَعْلَمْ حَاجَتِیْ فَاَعْطِنِیْ سُوْلِیْ وَ تَعْلَمْ مَا فِیْ نَفْسِیْ فَاغْفِرْ لِیْ ذُنُوْبِیْ اَللّٰھُمَّ اِنِّیْ اَسْأَلُکَ اِیْمَانًا یُّبَاشِّرُ قَلْبِیْ وَ یَقِیْنًا صَادِقًا اَعْلَمُ اَنَّهُ لَا یُصِیْبُنِیْ اِلَّا مَا کَتَبْتَ لِیْ وَ رِیَاضِیْ مِنَ الْمَعِیْشَةِ بِمَا قَسَمْتَ لِیْ یَا اَرْحَمَ الرَّاحِمِیْنَ ۵ اب اس نماز و دعا کے بعد ملتزم کے پاس جائے اور حجر اسود کے قریب ملتزم سے لپٹے۔ سینا۔ داہنا بایاں رخسارہ اس پر رکھے اور دونوں ہاتھ سر سے اونچے کر کے دیوار پر پھیلائے یا داہنا ہاتھ کعبہ کے دروازہ کی طرف اور بایاں حجر اسود کی طرف پھیلائے اور یہ دعا پڑھے یا وَاَجِدُ یا مَاجِدُ لَا تَزِلْ عَنِّیْ نِعْمَةً اَنْعَمْتَھَا عَلَیَّ۔ ملتزم سے لپٹنے کے بعد چاہ زمزم پر آئے۔ ہو سکے خود ایک ڈول کھینچے نہیں تو بھرنے والوں سے لے اور کعبہ کو منہ کر کے تین سانس میں پیٹ بھر کر جتنا پیا جائے کھڑے کھڑے پیئے ہر بار بسم اللہ سے شروع کرے اور الحمد للہ پر ختم کرے۔ اور ہر بار کعبہ شریف کی طرف نگاہ اٹھا کر دیکھ لے۔ باقی پانی بدن پر ڈال لے یا ہاتھ منہ۔ سر۔ بدن پر مل لے اور پیتے وقت دعا کرے کہ قبول ہے حضور نے فرمایا زمزم جس مراد سے پیا جائے اُسی کے لئے ہے۔ اس وقت کی دعا یہ ہے۔ اَللّٰھُمَّ اِنِّیْ اَسْأَلُکَ عِلْمًا نَافِعًا وَ سِرًا قَاطِعًا وَ عَمَلًا مُّتَّقِلًا وَ شِفَاءً مِّنْ کُلِّ دَاءٍ۔ یا وہی دعائے جامع پڑھے چاہ زمزم کے اندر نظر بھی کرو کہ حکم حدیث دافع نفاق ہے۔ اب اگر کوئی عذر مکان وغیرہ کا نہ ہو تو ابھی صفا و مردہ میں سعی کے لئے پھر حجر اسود کے پاس آئے اور اسی طرح تکبیر وغیرہ کہہ کر چومے اور نہ ہو سکے تو اس کی طرف منہ کر کے اَللّٰهُ اَكْبَرُ وَ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ وَ الْحَمْدُ لِلّٰهِ اور درود پڑھتے ہوئے فوراً باب صفا سے صفا کی طرف چلے (مسجد کے دروازے سے بایاں پاؤں پہلے نکالے اور جوتے میں پہلے داہنا ڈالے اور یہ طریقہ ہر مسجد سے آتے ہوئے ہمیشہ کرے اور وہی دعا پڑھے جو مسجد سے نکلتے وقت پڑھنے کے لئے پہلے لکھی گئی) ذکر و درود پڑھتے ہوئے صفا کی پہلی سیڑھی پر چڑھے آگے نہ بڑھے کہ ناجائز ہے اور سیڑھی پر چڑھنے سے پہلے یہ پڑھے۔ اَبْدَعُ بِمَا بَدَا عَالَمٌ بِہِ

رُکِّل۔ سینہ ابھار کر شانہ ہلاتے ہوئے ذرا تیز چلنا رُکِّل صرف تین پھیروں میں سنت ہے آگے نہیں۔

عہ مسئلہ۔ بھیڑ کی وجہ سے مقام ابراہیم میں یہ نماز نہ پڑھ سکے تو مسجد شریف میں کسی اور جگہ پڑھے اور یہاں بھی نہ پڑھی تو کہیں اور پڑھے ہو جائے گی۔ پڑھنا ضرور ہے۔ مسئلہ۔ ملتزم کے پاس نماز طواف کے بعد آنا اس طواف میں جس کے بعد سعی ہے جیسے یہاں اور جس کے بعد سعی نہ ہو اس میں نماز سے پہلے ملتزم سے لپٹے پھر مقام کے پاس جا کر دو رکعت نماز پڑھے (مسکد بہا)

اِنَّ الصَّافَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللّٰهِ فَمَنْ حَجَّ الْبَيْتَ اَوْ اعْتَمَرَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ اَنْ يَّطْوِيَ بِصَافَا وَمَنْ تَطَوَّعَ خَيْرًا فَاتَّ اللّٰهُ شَاكِرٌ عَلِيمٌ ۝ پھر کعبہ معظمہ کی طرف منہ کر کے دونوں ہونڈھوں تک دعا کی طرح پھیلے ہوئے ہاتھ اٹھاؤ اور اتنی دیر ٹھہرو جتنی دیریں ۲۵ آیتیں بقرہ کی پڑھی جاتی ہیں اور تسبیح و تہلیل و تکبیر و درود پڑھو اور اپنے لئے اور اپنے دوستوں عزیزوں اور سب مسلمانوں کے لئے دعا کرو۔ کہ یہاں دعا قبول ہوتی ہے یہاں بھی دعائے جامع پڑھو۔ جب دعا کر چکے تو سعی کی نیت کرے اس کی نیت یوں ہے اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْأَلُكَ السَّعٰی بَيْنَ الصَّافَا وَالْمَرْوَةِ فَاَسْتَسْرِئُ لَیَّ وَتَقْبَلُهُ مِنِّیْ پھر صفا سے اتر کر مروہ کو چلے ذکر و درود پڑھتا رہے جب پہلا میل آئے یہاں سے دوڑنا شروع کرے اور دوسرے میل سے تھوڑا آگے تک دوڑا چلا جائے۔ پھر آہستہ چلے اور یہ پڑھتا ہوا مروہ تک پہنچے یہاں پہلی سیڑھی پر چڑھنے بلکہ اس کے قریب زمین پر کھڑے ہونے سے مروہ پر چڑھنا ہو گیا اس لئے دیوار سے ٹل نہ جائے کہ یہ جاہلوں کا طریقہ ہے یہاں بھی عمارتوں کے بن جانے سے کعبہ دکھائی نہیں دیتا مگر کعبہ کی طرف..... منہ کر کے جیسے صفا پر کیا تھا تسبیح تکبیر حمد و ثنا درود اور دعا یہاں بھی کرے۔ یہ ایک پھیرا ہوا۔ پھر یہاں سے صفا کی طرف چلے ذکر و درود دعا پڑھتے ہوئے۔ جب مروہ کے میل کے پاس پہنچے تو دوڑنا شروع کرے یہاں تک کہ صفا کے میل سے نکل جائے۔ پھر آہستہ ہو جائے اور صفا پر چڑھے۔ یہ دوسرا پھیرا ہوا۔ اسی طرح پھر صفا سے مروہ۔ یہ تیسرا پھیرا ہوا۔ پھر مروہ سے صفا۔ یہ چوتھا پھیرا۔ اسی طرح پانچواں۔ چھٹا۔ ساتواں پھیرا کرے۔ ساتواں پھیرا مروہ پر ختم ہوگا۔ اسی طرح سات پھیرا دوڑنے کا نام سعی ہے۔ صفا سے شروع ہوگی اور مروہ پر ختم ہوگی۔ دو میلوں کے درمیان کل سات دوڑ ہوگی۔ اب سعی کے بعد مکہ میں آٹھویں تاریخ تک ٹھہرے اور لبیک کہا کرے اور خالی طوان بغیر اصطبلع و رکل و سعی کے کیا کرے اور ہر سات پھیرے پورے ہونے پر مقام ابراہیم میں دو رکعت نفل پڑھا کرے۔ ساتویں تاریخ مسجد حرام میں بعد ظہر جو خطبہ امام پڑھے گا اس کو سنے۔ پھر جب آٹھویں تاریخ کی صبح ہو تو سورج نکلنے کے بعد مکہ سے منیٰ کی طرف چلے راستہ بھر لبیک و دعا و درود و ثنا پڑھتا رہے۔ جب منیٰ دکھائی پڑے یہ پڑھے

تنبیہ۔ یہاں بھی دعائیں ہاتھ ایسے ہی رہیں جیسے نماز کے بعد ہوتے ہیں یعنی تھیلی آسمان کی طرف ہو ہاتھ پھیلے ہوئے سینے کے سامنے ہوں اس کے خلاف نہ کرے جیسا کہ بعض مطون کرتے ہیں (عائگیری و بہار) جیسے میل کا پتھر ہوتا ہے ایسے ہی ہرے رنگ کا ایک پتھر ہے جو مسجد شریف کے پاس گڑا ہوا ہے۔ صفا سے تھوڑی ہی دور بایں رہے۔ اس کی لبیک دسویں تاریخ رمی جمرہ کے وقت ختم ہوگی۔ آٹھویں تاریخ کو یوم الترویہ کہتے ہیں۔

اَللّٰهُمَّ هِدْنِيْ مِّنْ اَفْئُتْنِ عَلٰی بِمَا مَنَنْتَ بِہِ عَلٰی اَوْلِيَآءِکَ۔ منی پہنچ کر یہاں رات کو ٹھہرے
 آج ظہر سے نویں کی صبح تک پانچوں نمازیں یہیں مسجد خیف میں پڑھے۔ شبِ عرفہ یعنی نویں
 رات منی میں ذکر و عبادت میں گزارے۔ جب نویں کی صبح ہو تو فجر پڑھ کر ذکر و درود میں
 لگا رہے کہ سورج شہیر کی پہاڑی کے سامنے چمکے تو عرفات کی طرف چلے۔ راستہ بھر لبیک درود
 و دعا پڑھتا رہے۔ جب جبلِ رحمت دکھائی دے ذکر و دعا زیادہ کرے کہ وقت قبول ہے۔
 عرفات میں جبلِ رحمت کے پاس یا جہاں جگہ ملے راستے سے ہٹ کر ٹھہرے۔ جب دوپہر قریب ہو
 نہائے کہ سنت موکدہ ہے اور نہ ہو سکے تو صرف وضو کرے۔ دوپہر ڈھلتے ہی مسجدِ عمرہ پہنچے
 سنت پڑھ کر خطبہ سنے اور امام کے ساتھ ظہر پڑھے۔ اس کے بعد ہی فوراً عصر کی تکبیر ہوگی
 ساتھ ہی جماعت سے عصر پڑھے آج یہاں ظہر اور عصر کے بیچ میں سلام و کلام کیسا سنتیں
 بھی نہ پڑھے اور عصر کے بعد بھی نفل نہیں۔ اب عصر پڑھتے ہی موقوف میں جائے اور سورج
 ڈوبنے تک ذکر و درود و دعا میں لگا رہے۔ جب سورج ڈوب جائے فوراً مزدلفہ جائے
 امام کے ساتھ۔ اگر امام دیر کرے تو اس کا انتظار نہ کرے۔ راستہ بھر لبیک۔ دعا۔ درود میں
 لگے رہو۔ راستہ میں اگر ہو سکے تیز چلے چاہے پیدل ہو یا سواری پر۔ جب مزدلفہ دکھائی
 پڑے تو پیدل ہو جانا بہتر ہے اور نہا کر داخل ہونا اچھا ہے۔ داخل ہوتے وقت یہ دعا
 پڑھے۔ اَللّٰهُمَّ هَذَا جَمْعٌ نَسْئَلُکَ الْعَفْوَ وَالْعَافِیَۃَ فِی الدُّنْیَا وَالْاٰخِرَۃِ یہاں پہنچ کر
 جبلِ قُزَح کے پاس راستہ سے بچ کر اترے یہ نہ ہو سکے تو جہاں جگہ ملے۔ اب یہاں مغرب و عشا
 ساتھ پڑھے چاہے مغرب کا وقت باقی ہی کیوں نہ ہو۔ یہاں عشا کے وقت میں مغرب و عشا
 دونوں ادا کی نیت سے پڑھی جائیں گی۔ پہلے مغرب کی فرض پڑھے۔ اس کے فوراً بعد عشا
 کی فرض پھر مغرب و عشا کی سنتیں۔ پھر وتر۔ ان نمازوں کے بعد باقی رات لبیک۔ ذکر و
 دعا و درود میں گزارنا بہتر ہے کہ یہ بہت افضل جگہ اور بہت افضل رات ہے۔ صبح بہت
 اندھیرے فجر پڑھی جائے۔ اور بعد فجر مشعر الحرام میں یعنی خاص پہاڑی پر اور نہ ہو سکے تو
 اس کے دامن میں اور یہ بھی نہ ہو سکے تو وادیِ محسر کے سوا جہاں جگہ ملے وقوف کرو یعنی
 ٹھہر کر جیسے عرفات میں کیا تھا لبیک دعا و درود میں لگے رہو۔ اس وقوف کا وقت طلوع فجر

للعہ منی ایک گاؤں ہے کہ سے ایک فرسخ (ساڑھے تین میل) (جوہرہ) موقف یعنی وہ جگہ جہاں کھڑے ہو کر ذکر و دعا کا حکم ہے
 آج موقف میں ٹھہر کر عصر سے سورج ڈوبنے تک ذکر و دعا میں مشغول ہونا حج کی جان اور ایک بڑا رکن ہے مسئلہ۔ وقوف کا وقت نویں
 ذی الحجہ کے سورج ڈھلنے سے دسویں کی فجر تک ہے اس وقت کے علاوہ کسی اور وقت میں وقوف کیا تو حج نہ ملا سوا چاند کے اختلا
 کے۔ ۱۲۱ منہ

سے اُجالا ہونے تک ہے۔ اس وقت میں یہاں نہ آیا تو وقوف نہ پایا۔ اب جب طلوع آفتاب میں دو رکعت پڑھنے کا وقت باقی رہ جائے امام کے ساتھ منیٰ کو جائے اور یہاں سے سات چھوٹی چھوٹی کنکریاں کھجور کی گٹھلی برابر کی پاک جگہ سے اٹھا کر تین بار دھو کر ساتھ رکھ لے راستہ بھر لیک درود دعائیں لگا رہے۔ جب وادی محسّر پہنچے بہت جلد تیزی کے ساتھ چل کر نکل جائے اور یہ دعا پڑھتا جائے اَللّٰهُمَّ لَا تَقْتُلْنَا بِغَضَبِكَ وَلَا تَهْلِكْنَا بِعَذَابِكَ وَعَافِنَا قَبْلَ ذَالِكَ۔ جب منیٰ دکھائی دے یہ پڑھے اَللّٰهُمَّ هَذِيْ مِنْ اَمْنٍ عَلَيَّ بِمَا مَنَنْتَ بِهٖ عَلٰى اَوْلِيَائِكَ ۝ اور منیٰ پہنچ کر سب کاموں سے پہلے جمرہ العقبہ جائے جمرہ سے کم سے کم پانچ ہاتھ دور یوں کھڑا ہو کہ مکہ معظمہ سے پہلے نالے کے بیچ میں سواری پر رہے منیٰ دانے ہاتھ پر اور کعبہ بائیں ہاتھ کو ہو۔ اور منہ جمرہ کی طرف رہے۔ ایک کنکری چٹکی میں لے اور اچھی طرح خوب ہاتھ اٹھا کر بغل کی رنگت ظاہر ہو یہ پڑھ کر مارے۔ بِسْمِ اللّٰهِ اللّٰهُ اَكْبَرُ رَغْمًا لِلشَّيْطَانِ بِرَضًا لِلرَّحْمَنِ اَللّٰهُمَّ اجْعَلْهُ حَجًّا مَبْرُورًا وَ سَعْيًا مَشْكُورًا وَ ذَنْبًا مَغْفُورًا۔ بہتر یہ ہے کہ کنکریاں جمرہ تک پہنچیں نہیں تو تین ہاتھ کی دوری تک رہیں اس سے زیادہ دور جو گرے گی اس کی گنتی نہ ہوگی۔ اسی طرح سات کنکری ایک ایک کر کے مارے پہلے ہی کنکری سے لیک بند کر دے جب ساتوں مار چکے تو وہاں نہ ٹھہرے۔ اسی دم ذکر و دعا کرتے لوٹ آئے۔ اب رمی کر چکنے کے بعد قربانی کرے۔ قربانی کر کے اپنے اور سب مسلمانوں کے حج اور قربانی قبول ہونے کی دعا مانگے پھر قربانی کے بعد قبلہ منہ بیٹھ کر حلق کریں یعنی پورا سر منڈائیں یا بال کتروائیں۔ لیکن منڈانا بہتر ہے۔ مگر عورت کو بال منڈانا حرام ہے وہ ایک پورا برابر کتروادے۔ بال کو دفن کر دیں اور ہمیشہ بدن سے جو چیز بال۔ ناخن۔ کھال الگ ہو دفن کر دیا جائے۔ یہاں بال بنوا سے پہلے ناخن کٹائے۔ نہ ڈاڑھی مونچھ بنوائے نہیں تو دم لازم آئے گا۔ ہاں اگر سر منڈانے کے بعد

مسئلہ۔ عفات میں ظہر و عصر کے لئے ایک اذان اور دو اقامتیں ہوں گی اور مزدلفہ میں مغرب و عشا کے لئے ایک اذان اور ایک اقامت۔ (در مختار و بہار) عہ اور یہ دعا بھی پڑھے۔ اَللّٰهُمَّ اِيَّاكَ اَفْضَتُ وَمِنْ عَذَابِكَ اَشْفَقْتُ وَ اِيَّاكَ رَجَعْتُ وَمِنْكَ رَهْبْتُ فَاَقْبِلْ نُسُكِيْ وَ عَظِّمْ جُرْحِيْ وَ اَرْحَمْ تَضَرُّعِيْ وَ اَقْبِلْ تَوْبَتِيْ وَ اسْتَجِبْ دُعَائِيْ۔ عہ یہ جگہ جہاں تیزی سے نکل جانا ہے پانچ سو پینتالیس ہاتھ ہے یعنی تقریباً سواتین سو قدم۔ جمرہ۔ منیٰ اور مکہ کے بیچ میں تین جگہ ستون بنے ہیں ان کو جمرہ کہتے ہیں پہلا جو منیٰ سے قریب ہے جمرہ اولیٰ کہلاتا ہے اور بیچ کا جمرہ وسطیٰ اور اخیر کا جو مکہ سے قریب ہے جمرہ العقبہ کہلاتا ہے۔ اس رمی کا وقت دسویں کی فجر سے گیارھویں کی فجر تک ہے۔ لیکن سنت یہ ہے کہ سورج نکلنے کے بعد سے زوال تک کر لے۔ (در مختار و رد المحتار) لہٰذا یہ قربانی وہ نہیں جو بقرعید میں ہوا کرتی ہے بلکہ یہ حج کا شکرانہ ہے جو قارن اور متمتع پر واجب ہے چاہے فقیر ہی ہو اور مفرد کے لئے مستحب ہے۔

مونچھ کٹائے۔ نان کے بال بنائے۔ تو جائز بلکہ مستحب ہے۔ لیکن ڈاڑھی پھر بھی نہ کٹائے۔ پہلے داہنی طرف کا بال منڈائے۔ پھر بائیں کا اور منڈاتے وقت **اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ - وَاللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ** الحمد شروع سے آخر تک بار بار کہتے جاؤ۔ اور بعد میں بھی کہو۔ اور منڈاتے وقت یہ دعا بھی پڑھو **اللَّهُمَّ عَلَيَّ مَا هَذَا أَنَا وَأَنْعَمَ عَلَيْنَا وَقَضَىٰ عَنَّا نَسْكِنَا اللَّهُمَّ هَذِهِ نَاصِيَتِي بِيدِكَ فَأَجْعَلْ لِي بِكُلِّ شَعْرَةٍ نُومًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَأَمْحُ عَنِّي بِحَاسِيَتِهِ وَأَسْرِعْ لِي بِعَاقِبَتِهِ فِي الْجَنَّةِ الْعَالِيَةِ - اللَّهُمَّ بَارِكْ لِي فِي نَفْسِي وَتَقَبَّلْ مِنِّي اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي وَلِلْمُحَلِّقِينَ وَالْمُقَصِّرِينَ يَا وَاسِعَ الْغَفْفَةِ آمِينَ** ہ اور سب مسلمانوں کی بخشش کی دعا کرے۔ اب بال بنوانے کے بعد احرام کی وجہ سے جو باتیں حرام تھیں وہ سب حلال ہو گئیں۔ سوا عورت کی صحبت اور اسے بشہوت ہاتھ لگانے بوسہ لینے شرم گاہ دیکھنے کے کہ یہ باتیں اب بھی حرام رہیں گی۔ اب بال بنوانے کے بعد بہتر یہ ہے کہ آج دسویں کو مکہ پہنچو فرض طواف کے لئے یہ طواف حج کا دوسرا رکن ہے یہ طواف بھی ویسے ہی ہوگا جیسے پہلا ہوا تھا مگر اس میں اصطباع نہیں۔ اس کے بعد بھی دو رکعت بدستور پڑھیں۔ اس طواف کے بعد اپنی عورتیں حلال ہو جائیں گی اور اصل حج پورا ہو گیا۔ لیکن ابھی پھر منیٰ واپس آئے اور گیارہویں بارہویں راتیں منیٰ میں گزارے کہ سنت ہے جیسا کہ دسویں رات منیٰ میں رہنا سنت ہے۔ گیارہویں تاریخ۔ بعد نمازِ ظہر امام کا خطبہ سن کر پھر رمی کو جائے۔ ان ایام میں رمی، حمرۃ اولیٰ سے شروع کرے جو مسجد خیف کے قریب ہے اس رمی کے لئے مکہ کے راستہ کی طرف سے آکر چڑھائی پر چڑھے یہاں قبلہ رو ہو کر سات کنکریاں مارے جیسے دسویں کو رمی کی تھی۔ ساتویں کنکری مار کر جمرہ سے کچھ آگے بڑھ جائے اور کعبہ کی طرف منہ کر کے دعا کے لئے یوں ہاتھ اٹھائے کہ ہتھیلیاں قبلہ کو رہیں اور کم سے کم بنیں آیتیں پڑھنے کے برابر دیر تک حمد درود استغفار و دعا کرتا رہے یا زیادہ دیر تک اتنا کہ سورہ بقرہ پڑھی جاسکے۔ پھر حمرۃ وسطیٰ پر جا کر یوں ہی رمی اور دعا کرے پھر حمرۃ عقبہ پر۔ مگر یہاں رمی کر کے نہ ٹھہرے۔ اسی دم پلٹ آئے پلٹتے ہیں دعا کرے پھر بارہویں

عہ اگرچہ سر منڈانے کے بعد ڈاڑھی کٹانے میں دم وغیرہ لازم نہ آئے گا لیکن کٹانا نہیں چاہئے (عالمگیری و بہار) لہذا عورتوں سے مراد اپنی بیویاں اور شرعی باندیاں صہ یعنی حج کے دنوں رکن وقوف اور طواف زیارت ادا ہو گئے مسئلہ سات کنکریوں سے کم جائز نہیں اگر تین ماریں یا بالکل نہ ماریں تو دم لازم آئے گا اور اگر چار ماریں تو باقی ہر کنکری کے بدلے صدقہ دے۔ (رد المحتار و بہار) فرض طواف کو طواف زیارت اور طواف افاضہ بھی کہتے ہیں۔ مسئلہ جمرہ کے پاس سے کنکریاں اٹھانا مکروہ ہے مسئلہ۔ سر منڈانے یا بال کترانے کا وقت ایامِ نحر ہے یعنی ۱۰-۱۱-۱۲ اور بہتر پہلا دن یعنی دسویں ذی الحجہ ہے اگر بارہویں تک بال نہ بنو یا تو دم لازم آئے گا (عالمگیری و رد المحتار و بہار)

تاریخ بالکل اسی طرح زوال کے بعد تینوں جمروں کی رمی کرے۔ بارھویں کی رمی کر کے سورج
ڈوبنے سے پہلے مکہ کو روانہ ہو جائے اور چاہے تو رہے۔ تیرھویں کو واپس ہو۔ لیکن پھر تیرھویں
کو دوپہر ڈھلے رمی کر کے جانا ہوگا۔ یہی افضل ہے۔ اخیر دن یعنی بارھویں کو یا تیرھویں کو جب منی سے
رخصت ہو کر مکہ کو چلے تو وادی محصب میں جو جنتہ المعلیٰ کے قریب ہے سواری سے اتر کر
یاب اترے کچھ دیر ٹھہر کر دعا کرے۔ اور افضل یہ ہے کہ عشا تک نمازیں یہیں پڑھے ایک نیند
لے کر مکہ داخل ہو۔ اب تیرھویں کے بعد جب تک جی چاہے مکہ میں ٹھہرے لیکن جب تک ٹھہرے رہو
عمرے اور مقامات مقدسہ کی زیارت کرتے رہو۔ جب ارادہ مکہ سے رخصت کا ہو تو طواف و داع
بے رمل و سعی کے بجالائے۔ یہ طواف باہر والوں پر واجب ہے طواف کے بعد بدستور دو رکعت
مقام ابراہیم میں پڑھے۔ پھر چاہ زمزم پر آکر اسی طرح پانی پئے اور بدن پر ڈالے۔ پھر کعبہ کے دروازہ
کے سامنے کھڑا ہو کر اس کی پاک چوکھٹ کو چومے اور حج و زیارت کے قبول ہونے اور بار بار حاضر
ہونے کی دُعا مانگے۔ اور دُعاے جامع پڑھے یا یہ پڑھے السَّائِلُ بِبَابِكَ يُسْأَلُكَ مِنْ فَضْلِكَ وَ
مَعْرُوفِكَ وَ يَرْجُو رَحْمَتَكَ ۝ پھر ملتزم پر آکر غلاف کعبہ تھام کر اسی طرح لپٹو ذکر درود و دعا کی
کثرت کرو یہ دعا پڑھو۔ اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا وَ مَا كُنَّا لَنَهْتَدِيَ لَوْلَا اَنْ هَدَانَا اللّٰهُ
اَللّٰهُمَّ فَلَمَّا هَدَيْتَنَا لِهَذَا اَقْبَلْتَهُ مِنَّا وَ لَا تَجْعَلْ هَذَا اَخِرَ الْعَمَلِ مِنْ بَيْتِكَ الْحَرَامِ وَ اَسْرُرْ قُنِي
الْعُودَ اِلَيْهِ حَتّٰى تَرْضٰى بِرَحْمَتِكَ يَا اَرْحَمَ الرَّاحِمِيْنَ وَ اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِيْنَ وَ صَلَّى اللّٰهُ
عَلٰى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَ اٰلِهِ وَ صَحْبِهِ اَجْمَعِيْنَ ۝ پھر حجر اسود کو بوسہ دو اور رو رو کر یہ پڑھو۔ يَا يَمِيْنُ
اللّٰهُ فِيْ اَرْضِهِ اِنِّيْ اُشْهِدُكَ وَ كَفٰى بِاللّٰهِ شَهِيدًا اِنِّيْ اُشْهِدُ اَنْ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ وَ اَشْهَدُ اَنْ
مُحَمَّدًا رَسُوْلُ اللّٰهِ وَ اَنَا اَوْدَعَاكَ هَذِهِ الشَّحَادَةُ لِتَشْهَدَ لِيْ بِمَا عِنْدَ اللّٰهِ تَعَالٰى فِيْ يَوْمِ الْقِيَامَةِ
يَوْمَ الْفَرَجِ اِلَّا كِبْرًا لِّلّٰهِ اِنِّيْ اُشْهِدُكَ عَلٰى ذٰلِكَ وَ اُشْهِدُ مَلَائِكَتَكَ الْكَرَامَ وَ صَلَّى اللّٰهُ عَلٰى
سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَ اٰلِهِ وَ صَحْبِهِ اَجْمَعِيْنَ ۝ پھر اٹے پاؤں کعبہ کی طرف منہ کر کے یا سیدھے چلنے میں
پھر پھر کر حسرت سے دیکھتے اس کی جدائی پر روتے مسجد حرام کے دروازہ سے بایاں پیر پہلے نکالو
اور دعا مسجد سے نکلنے والی پڑھو۔ باب الخزوة سے نکلنا بہتر ہے عین پھر مکہ کے فقیروں کو جو کچھ ہو سکے
علہ بعض لوگ زوال یعنی دوپہر سے پہلے آج یہ رمی کر کے مکہ کو چلے جاتے ہیں ایسا نہ کرنا چاہئے لہٰذا خلافت اہل المذہب
وقد جاء في رواية ضعيفة فلا يعمل عليه كما قال اسنادي صمد الشريعة رحمته الله تعالى عليه۔
عمرے اس طرح کرو کہ تنعيم جاؤ اور وہاں سے عمرہ کا احرام باندھ کر آؤ۔ طواف اور سعی کر کے خلق یا تقصير کرو عمرہ ہو گیا۔
تنعيم مکہ سے تین میل اتر جگہ ہے۔ یہ مقامات مقدسہ کی زیارت میں جنتہ المعلیٰ وغیرہ کی زیارت ہے۔ علہ حیض و نفاس والی
عورت اندر نہ جائے دروازہ مسجد پر کھڑی ہو کر بے نگاہ حسرت دیکھے اور دعا کرتی پلٹے۔

دے۔ اور مدینہ شریف کی طرف چلے۔ وہاں پہنچ کر دربار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت کرے۔ یہ طریقہ حج کا جو اوپر بیان کیا اس میں کچھ باتیں فرض ہیں اور کچھ واجب اور کچھ سنت فرضوں میں سے اگر کوئی فرض چھٹ گیا تو حج ہی نہ ہوگا اور واجب کے چھٹ جانے سے حج تو ہو جائے گا مگر ادھورا اور دم دینا لازم آئے گا اور سنت کے چھٹنے سے ثواب کم ہو جائے گا۔ حج میں یہ باتیں فرض ہیں احرام۔ وقوف عرفہ (یعنی نویں ذی الحجہ دوپہر کو سورج ڈھلنے سے لے کر دسویں کی صبح صادق ہونے سے پہلے تک اتنے وقت میں کسی وقت کچھ دیر عرفات میں ٹھہرنا) طواف زیارت کا اکثر حصہ یعنی چار پھیر۔ نیت۔ تیّب یعنی پہلے احرام باندھنا پھر وقوف عرفہ پھر طواف زیارۃ ہر فرض کا اپنے وقت پر ہونا یعنی وقوف اس وقت ہو جو وقت اس کے لئے مقرر ہے (یعنی نویں ذی الحجہ دوپہر بعد سے دسویں کی صبح صادق سے پہلے تک) وقوف عرفہ کے بعد طواف زیارۃ ہو۔ جگہ یعنی وقوف زمین عرفات میں ہو سو ابطنِ عرنتہ کے اور طواف کی جگہ مسجد حرام شریف میں ہو۔ حج میں یہ چیزیں واجب ہیں۔ میقات سے احرام باندھنا یعنی میقات سے بغیر احرام کے آگے نہ بڑھنا۔ اور اگر میقات سے پہلے ہی احرام باندھ لیا تو جائز ہے۔ صفا و مروہ کے درمیان دوڑنا اس کو سعی کہتے ہیں سعی کو صفا سے شروع کرنا پیدل سعی کرنا۔ سعی کا طواف کے بعد ہونا۔ دن میں وقوف عرفہ کیا تو اتنی دیر تک وقوف کرے کہ آفتاب ڈوب جائے اور رات کا کچھ حصہ آجائے اور زوال کے بعد سے دن کے کسی حصہ سے وقوف شروع کرنا واجب ہے۔ عرفات سے واپسی میں امام کی پیروی کرنا یعنی جب تک امام وہاں سے نہ چلے۔ ہاں اگر امام نے وقت سے دیر کی تو یہ امام کے پہلے جاسکتا ہے اور اگر بھڑ وغیرہ کی ضرورت سے امام کے چلے جانے کے بعد ٹھہر گیا ساتھ نہ گیا جب بھی جائز ہے۔ مزدلفہ میں ٹھہرنا۔ مغرب اور عشا کی نماز کو وقت عشا میں مزدلفہ آکر پڑھنا دسویں گیارھویں بار تینوں دن کنکریاں مارنا یعنی دسویں کو صرف حمرۃ العقبہ پر اور گیارھویں بار تینوں کو تینوں پر رمی کرنا۔ حمرۃ عقبہ کی رمی پہلے دن بال بنوانے سے پہلے کرنا۔ ہر روز کی رمی کا اسی دن ہونا۔ سرمندانا یا بال کتر وانا۔ بال بنوانا ایام نحر میں اور حرم شریف میں۔ فترۃ ان اور تمتع والے کو قربانی کرنا اور اس قربانی کا حرم اور ایام نحر میں ہونا طواف افاضہ کا اکثر حصہ ایام نحر میں ہونا۔ طواف حطیم کے بعد سے ہونا دہنی طرف سے طواف کرنا یعنی کعبہ منظمہ طواف کرنے والے کے بائیں طرف ہو۔ پاؤں سے چل کر

ص۔ جب مکہ سے نکلے تو مکہ کے اسفل سے شنیۃ سفلی سے نکلے (فتح القدیر و ہندیہ) للہ وقوف کا وقت نویں ذی الحجہ دوپہر بعد سے دسویں کی صبح صادق سے پہلے تک ہے۔ ۱۲ منہ عرفات سے واپسی کے بعد جو طواف کیا جاتا ہے جو فرض ہے اسی کا نام طواف زیارۃ اور طواف افاضہ بھی ہے۔

طواف کرنا۔ طواف کرنے میں با وضو اور با غسل ہونا اگر بے وضو یا بے غسل طواف کیا تو اعادہ کرے۔
 طواف کرتے وقت ستر کا چھپا رہنا۔ طواف کے بعد دو رکعت نماز پڑھنا یہ واجب تو ہے لیکن ایسا
 واجب ہے کہ اس کے ترک سے دم واجب نہیں) کنکریاں پھینکنے اور ذبح کرنے اور سرمندانے اور طواف
 میں ترتیب یعنی پہلے کنکریاں پھینکے پھر غیر مفرد قربانی کرے پھر سرمندانے پھر طواف کرے طواف
 صدر یعنی میقات سے باہر رہنے والے کے لئے رخصتی طواف (اگر حج کرنے والی حیض یا نفاس سے ہے
 اور پاک ہونے سے پہلے قافلہ روانہ ہو جائے گا تو اس پر رخصتی طواف نہیں)۔ وقوف عرفہ کے بعد
 سرمندانے تک جماع نہ ہونا۔ احرام کی حالت میں جو چیزیں منع ہیں (جیسے سلا کیڑا پہننا یا سر
 چھپانا) ان سے بچنا۔ یہ سب چیزیں حج میں واجب ہیں۔

حج کی سنتیں | طوافِ قدوم یعنی میقات کے باہر سے آنے والا شخص مکہ معظمہ میں حاضر ہو کر
 سب میں پہلا جو طواف کرے اسے طوافِ قدوم کہتے ہیں۔ طوافِ قدوم مفرد اور قارن کے لئے
 سنت ہے۔ متمتع کے لئے نہیں۔ طواف کا حجر اسود سے شروع کرنا۔ طوافِ قدوم یا طوافِ فرض میں
 رمل کرنا۔ صفاء مروہ کے درمیان جو دو میل اخضر ہیں ان کے درمیان دوڑنا۔ امام کا مکہ میں
 ساتویں کو اور عرفات میں نویں کو اور منیٰ میں گیارھویں کو خطبہ پڑھنا۔ آٹھویں کی فجر کے بعد
 مکہ سے روانہ ہونا تاکہ منیٰ میں پانچ نمازیں لی جائیں۔ نویں رات منیٰ میں گزارنا سورج نکلنے
 کے بعد منیٰ سے عرفات کو روانہ ہونا۔ وقوفِ عرفہ کے لئے غسل کرنا۔ عرفات سے واپسی میں
 مزدلفہ میں رات کو رہنا اور سورج نکلنے سے پہلے یہاں سے منیٰ کو چلے جانا۔ دس اور گیارہ
 کے بعد جو دونوں راتیں ہیں ان کو منیٰ میں گزارنا۔ اور اگر تیرھویں کو بھی منیٰ میں رہا تو بارھویں
 کے بعد کی رات کو بھی منیٰ میں رہے۔ ابطح میں وادیِ محصب میں اترنا۔ اگرچہ تھوڑی ہی دیر
 کے لئے ہو۔ ان کے علاوہ اور بھی سنتیں ہیں جن میں سے اکثر کا ذکر طریقہ میں آپکا ہے وعلیٰ
 هَذَا الْمُسْتَحَبَّات۔

عمرہ کا بیان

عمرہ یہ ہے کہ احرام باندھ کر طواف وسعی کرے اور اس کے بعد سرمندانے کو احرام کھول دے۔

عمرہ اعادہ کرنا یعنی دہرانا پھرئے سرے سے کرنا۔ عمرہ یعنی نماز کے لئے جتنا ضروری ہے اتنا طواف کے لئے بھی لہذا جہاں جہاں ستر
 کھلنے سے نماز فاسد ہوتی ہے یہاں دم واجب ہوگا۔ عمرہ ترک یعنی چھٹ جانا۔ عمرہ اس کے علاوہ چند اور واجب بھی ہیں کہ
 جن کے ترک سے دم لازم نہیں آتا جیسے کسی مجبوری سے سرمندانے یا مغرب کی نماز کا عشا تک موخر نہ کرنا یا کسی واجب کا ترک ایسے عذر سے
 جس کو شرع نے معتبر رکھا ہو یعنی وہاں اجازت دی ہو اور کفارہ ساقط کر دیا ہو۔ عمرہ رخصتی کا طواف جس کو طوافِ وداع
 بھی کہتے ہیں۔ جماع یعنی عورت سے صحبت کرنا۔ رمل قرآن والے کے لئے عمرہ ہی کے طواف میں سنت ہے۔

احرام شرط ادا ہے اور بال بنوانا شرط خروج۔ (جوہرہ) عمرہ سنت ہے واجب نہیں اور سال میں کئی کئی بار ہو سکتا ہے اس کا وقت تمام سال ہے سوا پانچ دنوں کے۔ عمرہ میں فرض صرف طواف ہے اور واجب سعی اور حلق یا تقصیر ہے۔ اس کے شرائط وہی ہیں جو شرائط حج کے ہیں سوا وقت کے اس کے سنن و آداب بھی وہی ہیں جو حج کے ہیں۔ عمرہ کو فاسد کرنے والی چیز طواف کا چار پھیرا پورا کرنے سے پہلے جماع کر لینا ہے۔ عمرہ کا طریقہ۔ جو نرا عمرہ کرنا چاہتا ہے وہ عمرہ کا احرام میقات سے یا میقات کے پہلے سے کسی جگہ سے باندھے۔ اور عمرہ کی نیت یوں کرے کہ پہلے دو رکعت نماز نیت احرام پڑھے اور سلام کے بعد یہ کہے۔ اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اُرِیدُ الْعُمْرَةَ فَلَیْسَ لَیْ وَتَقَبَّلْهَا مِنِّیْ فَوَیْتُ الْعُمْرَةَ وَ اَحْرَمْتُ بِهَا مُخْلِصًا لِلّٰهِ تَعَالٰی۔ اور اس کے بعد زور زور سے پوری لبیک کہے درود شریف پھر دعا مانگے۔ ایک دعا یہ ہے اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْأَلُكَ بِرِضَاکَ وَ اَعُوْذُ بِکَ مِنْ غَضَبِکَ وَ النَّارِ۔ اور اب ان تمام چیزوں سے بچے جن سے حج کا احرام باندھنے والا بچتا ہے۔ پھر طواف کرے۔ طواف کے بعد سعی کرے۔ اور یہ طواف سعی بھی ویسے ہی کرے جیسے حج کرنے والا کرتا ہے اور دخول مکہ وغیرہ میں بھی وہی آداب بجالائے جو حج کرنے والا کرتا ہے۔ جب طواف اور سعی کر چکے تو سعی کے بعد بال بنوائے۔ عمرہ ختم ہوا عمرہ کا احرام کھول دے۔ عمرہ میں طواف شروع کرتے وقت حجر اسود کا بوسہ لیتے ہی لبیک کہنا چھوڑ دے۔ (جوہرہ دعا لکیری وغیرہ)

قرآن اور نمتع کا بیان

حج تین طرح کا ہوتا ہے۔ ایک یہ کہ نہراج کرے اسے افراد کہتے ہیں اور حاجی کو مفرد اس میں بعد سلام نیت یوں کرے۔ اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اُسَیْدُ الْحَجِّ فِیْسَیْءُ لِّیْ وَ تَقَبَّلْ مِنِّیْ ذُو یَتِ الْحَجِّ وَ اَحْرَمْتُ بِہٖ مُخْلِصًا لِلّٰہِ تَعَالٰی۔ دوسرا یہ کہ نئے عمرہ کی نیت کر کے احرام باندھے اور مکہ معظمہ میں حج کا احرام باندھے۔ اسے متمتع اور حاجی کو متمتع کہتے ہیں۔ اس میں بعد سلام نیت یوں کرے

۱۔ ۹ ذالحجہ ۱۰ ذالحجہ یومِ عرۃ یومِ نحر ۱۱۔ ۱۲۔ ۱۳۔ ذالحجہ ایام تشریق۔ یعنی ۹ سے ۱۳ ذالحجہ تک۔ ۱۴ ترجمہ۔ ۱۔ اللہ میں عمرہ کرنا چاہتا ہوں تو تو اسے مجھ پر آسان کر دے اور قبول فرما۔ نیت کی میں نے عمرہ کی اور احرام باندھا عمرے کا خالص اللہ تعالیٰ کے لئے ۱۵۔ بال بنوائے یعنی سر نہائے کہ سُنْدَانَا سنت ہے یا ایک پورا بال کتروائے کہ یہ بھی جائز ہے۔ ۱۶۔ اور احرام باندھنے والے چار طرح کے ہیں ایک وہ جو صرف حج کا احرام باندھے اس کو مفرد بالحج کہتے ہیں دوسرا وہ جو فقط عمرہ کا احرام باندھے اس کو متمتع فقط یا مفرد العمرۃ کہتے ہیں۔ تیسرا وہ جو حج اور عمرہ دونوں کی نیت سے ایک ہی احرام باندھے اس کو قارن کہتے ہیں۔ چوتھا وہ جو عمرہ کی نیت سے احرام باندھے اور عمرہ ختم کر کے حلال ہو جائے اور اس کے بعد گھر لوٹنے سے پہلے پھر حج کا احرام باندھ کر اسی سال حج کرے۔ (جوہرہ وقاضی خاں)

اللّٰهُمَّ اِنِّیْ اُسْرِیْدُ الْعُمْرَةَ فَیَسِّرْهَا لِیْ وَتَقَبَّلْهَا مِنِّیْ تَوْیْتُ الْعُمْرَةَ وَ اَخْرَمْتُ بِهَا مُخْلِصًا
 لِلّٰهِ تَعَالٰی۔ تیسرا یہ ہے کہ حج و عمرہ دونوں کی یہیں سے نیت کرے۔ اس کو قرآن کہتے ہیں۔ اور یہ نیت
 افضل ہے۔ اور ایسے حاجی تارن کہتے ہیں۔ اس میں بعد سلام یوں نیت کرے۔ اللّٰهُمَّ
 اِنِّیْ اُسْرِیْدُ الْعُمْرَةَ وَ اَحْجُّ فِیْسِرًا هَمَّ لِیْ وَ تَقَبَّلْهَا مِنِّیْ تَوْیْتُ الْعُمْرَةَ وَ اَحْجُّ وَ اَحْرَمْتُ بِهَمَّ
 مُخْلِصًا لِلّٰهِ تَعَالٰی۔ اور ہر صورت میں نیت کے بعد لبیک آواز سے کہے عین قرآن کا طریقہ جب
 قرآن کا ارادہ ہو تو احرام کی ویسی ہی تیاری کرے جیسے کہ مفرد کرتا ہے وضو یا غسل کر کے دو
 رکعتیں بہ نیت احرام پڑھے اور بعد سلام قرآن کی یوں نیت کرے۔ اللّٰهُمَّ اِنِّیْ اُسْرِیْدُ الْعُمْرَةَ
 وَ اَحْجُّ فِیْسِرًا هَمَّ لِیْ وَ تَقَبَّلْهَا مِنِّیْ تَوْیْتُ الْعُمْرَةَ وَ اَحْجُّ وَ اَحْرَمْتُ بِهَمَّ مُخْلِصًا لِلّٰهِ تَعَالٰی پھر
 لبیک کہے۔ حج اور عمرہ دونوں کو ساتھ ادا کرنے کی نیت سے اور درود پڑھے اور دعائے پھر
 عمرہ کے افعال شروع کر دے کہ جب مکہ پہنچے عمرہ کے لئے خانہ کعبہ کا سات پھیرا طواف
 کرے۔ جیسے مفرد کرتا ہے۔ اس کے بعد صفا و مروہ میں سعی کرے۔ یہ عمرہ کے افعال ہو گئے۔
 لیکن ابھی نہ سرمنڈائے نہ احرام کھولے بلکہ اب حج کے لئے طواف قدوم کرے اور سعی کرے
 اور باقی افعال حج کے بجائے جیسا کہ حاجی مفرد کرتا ہے۔ مسئلہ۔ تارن کو اگر قربانی للہ
 نہ آئے کہ اس کے پاس ضرورت سے نہ زیادہ مال نہیں نہ اتنا اسباب کہ اسے بیچ کر جانور خریدے
 تو دس روزے رکھے ان میں تین تو وہیں یعنی یکم شوال سے ذی الحجہ کی نویں تک احرام باندھنے
 کے بعد رکھے۔ خاص سات آٹھ نو کو رکھے یا اس سے پہلے۔ اور بہتر یہ ہے کہ نویں سے
 پہلے ختم کر دے۔ اور یہ بھی اختیار ہے کہ متفرق طور پر رکھے۔ تینوں کا لگاتار رکھنا ضروری
 نہیں۔ اور سات روزے حج کا زمانہ گزارنے کے بعد یعنی تیرھویں گزر جانے کے بعد رکھے تیرہ گویا
 اس سے پہلے نہیں ہو سکتا۔ ان سات روزوں میں اختیار ہے کہ وہیں رکھے یا گھر واپس آکر۔
 اور بہتر گھر پر واپس ہو کر رکھنا ہے۔ اور ان دسوں روزوں میں رات ہی سے نیت ضروری ہے۔
 (عالمگیری در مختار و المختار و بہار) مسئلہ۔ اگر پہلے تین روزے نویں تک نہیں رکھے تو اب روزے
 کافی نہیں بلکہ دم واجب ہوگا۔ دم دے کر احرام سے باہر ہو جائے۔ اور اگر دم دینے پر قادر نہیں تو
 عمنہ لیکن عورت اتنے روزے نہ کہے کہ نامحرم ہوں۔ اس طواف کے پہلے تین پھیروں میں رمل بھی کرے کہ سنت ہے۔
 للہ مسئلہ۔ تارن دسویں کو جو قربانی کرے گا اس قربانی کو دم قرآن کہتے ہیں یہ قربانی واجب ہے۔ اس قربانی میں
 بھی جانور کی وہی قسمیں اور شرطیں ہیں جو بقرعید کی قربانی کے جانور کی ہیں اس قربانی کے لئے ضرور ہے کہ حرم
 میں ہو۔ حرم سے باہر نہیں ہو سکتی۔ سنت ہے کہ منی میں ہو اور رمی کے بعد ہو اس سے پہلے کرے گا تو دم لازم
 آئے گا (ملک)

سرمند اگر یا بال کتر و اگر احرام سے جدا ہو جائے۔ اور اب دو دم واجب ہے۔ (در مختار و بہار) تمتع کا طریقہ۔ میقات سے یا اس سے پہلے کہیں سے عمرہ کا احرام باندھے اور مکہ پہنچ کر عمرہ کے لئے سات پھیرے کا طواف کرے اور اس کے بعد سعی کرے۔ اور سعی کے بعد حلق یا تقصیر کرے اب عمرہ سے حلال ہو گیا۔ یعنی عمرہ پورا ہو گیا احرام کھول دے۔ اور مکہ میں ٹھہرا رہے پھر آٹھویں کو مسجد حرام سے یا حرم سے حج کا احرام باندھے اور حج پورا کرے جیسے حاجی مفرد کرتا ہے سوا طواف قدوم کے۔ مسئلہ۔ اس پر دم تمتع واجب ہے۔ تو جب یوم نحر میں رمی کے بعد قربانی کر چکے تب حلق یا تقصیر کرائے۔ مسئلہ۔ اگر قربانی کی استطاعت نہ ہو تو روزہ رکھے جیسے قرآن والے کے لئے ہیں۔ (جوہرہ عالمگیری در مختار و بہار) مسئلہ۔ تمتع اگر اپنے ساتھ قربانی کا جانور نہ لایا تو عمرہ سے فارغ ہو کر حلال ہو جائے گا اور اگر ہدیٰ متعۃ لایا ہے تو محرم رہے گا۔ جب تک کہ افعال حج سے فارغ نہ ہو جائے (قاضی خاں) مسئلہ۔ جو جانور لایا اور جو نہ لایا دونوں میں فرق یہ ہے کہ اگر جانور نہ لایا اور عمرہ کے بعد احرام کھول دیا اور اب حج کا احرام باندھا اور کوئی جنایت ہوئی تو جرمانہ مثل مفرد کے ہے۔ اور اگر عمرہ کا احرام باقی تھا تو جرمانہ مثل قارن کے ہے اور اگر جانور لایا ہے تو ہر حال میں قارن کے مثل ہے (در المختار و بہار) مسئلہ۔ تمتع کرنے والے نے حج و عمرہ فاسد کر دیا تو اس کی قضا دے اور جرمانہ میں دم دے اور تمتع کی قربانی اس کے ذمہ میں نہیں۔ (در مختار و بہار)

وہ باتیں جو احرام میں حرام ہیں | عورت سے صحبت۔ بوسہ۔ مساس۔ گلے لگانا۔ اسکے اندام نہانی پر نگاہ جبکہ یہ چاروں باتیں شہوت

سے ہوں۔ عورتوں کے سامنے اس کام کا نام لینا۔ فحش۔ گناہ۔ کسی سے دنیوی لڑائی۔ جھگڑا۔ جنگل کا شکار۔ اس کی طرف شکار کرنے کو اشارہ کرنا۔ یا کسی طرح بتانا۔ بندوق یا بارود یا اس کے فرج کرنے کو چھری دینا۔ اس کے انڈے توڑنا۔ پر اکھیرنا۔ پاؤں یا بازو توڑنا۔ اس کا دودھ دہنا۔ اس کا گوشت یا انڈے پکانا۔ بھوننا۔ بیچنا۔ خریدنا۔ کھانا۔ اپنا یا دوسرے کا ناخن کترنا۔ یا دوسرے سے اپنا کترانا۔ سر سے پاؤں تک کہیں سے کوئی بال کترنا۔ منہ یا سر کسی کیڑے وغیرہ سے چھپانا

عہ طواف شروع کرتے ہی یعنی حجر کا بوسہ لیتے وقت بیک ختم کر دے۔ عہ آٹھویں یا اس سے پہلے یا بعد انہیں کو بھی باندھ سکتا ہے مگر پہلے افضل ہے۔ لہ فحش اور گناہ ہمیشہ حرام ہے اب اور سخت حرام ہو گئے۔ لہ لیکن عورت کو سر چھپانا جائز ہے بلکہ نامحرم کے سامنے اور نماز میں تو فرض ہے البتہ منہ چھپانا عورت کو بھی حرام ہے مگر نامحرم کے آگے کوئی ہیکھا وغیرہ منہ سے بچا ہوا سامنے رکھے۔

بستہ یا کپڑے کی بچی یا گٹھری سر پر رکھنا۔ عمامہ باندھنا۔ برقع و دستان پہننا۔ موزے یا جرابیں
 وغیرہ جو وسط قدم کو چھپائے (جہاں عربی جوتے کا قسمہ ہوتا ہے) پہننا۔ اگر جوتیاں نہ ہوں تو موزے
 کاٹ کر پہنے کہ وہ قسمہ کی جگہ نہ چھپے۔ سلا کپڑا پہننا۔ خوشبو بالوں یا بدن یا کپڑوں میں لگانا۔ ملاگیری
 یا گسم کیس غرض کسی خوشبو کے رنگے کپڑے پہننا جبکہ ابھی خوشبو دے رہے ہوں۔ خالص خوشبو مشک
 عنبر۔ زعفران۔ جاوتری۔ لونگ۔ الاچی۔ دارچینی۔ زنجبیل وغیرہ۔ کھانا۔ ایسے خوشبو کا آئیل میں
 باندھنا۔ جس میں فی الحال مہک ہو جیسے مشک۔ عنبر۔ زعفران۔ سریا داڑھی کو خطمی یا کسی خوشبودار
 ایسی چیز سے دھونا جس سے جوہیں مرجائیں۔ دسمہ یا مہندی کا خضاب لگانا۔ گوند وغیرہ سے
 بال جمانا۔ زیتون یا تیل کا تیل اگرچہ بے خوشبو ہو بالوں یا بدن میں لگانا کسی کا سر مونڈنا اگرچہ اس کا
 احرام نہ ہو جوں مارنا۔ پھینکنا کسی کو اس کے مارنے کا اشارہ کرنا۔ کپڑا اس کے مارنے کو دھونا۔
 دھوپ میں ڈالنا۔ بالوں میں پارہ وغیرہ اس کے مارنے کو ڈالنا۔ غرض جوں کے ہلاک پر کسی طرح باعث ہونا
 بدن کا میل چھڑانا۔ بال یا بدن کھلی یا صابن وغیرہ بے خوشبو
احرام میں یہ باتیں مکروہ ہیں | کی چیز سے دھونا۔ کنگھی کرنا۔ اس طرح کھجانا کہ بال ٹوٹنے یا

جوں کے گرنے کا اندیشہ ہو۔ انگر کھا۔ کرتا۔ چونا پہننے کی طرح کندھوں پر ڈالنا۔ خوشبو کی دھونی دیا ہوا
 کپڑا کہ ابھی خوشبودے رہا ہو پہننا۔ اوڑھنا۔ قصداً خوشبو سونگھنا اگرچہ خوشبودار پھل یا پتہ ہو جیسے
 لیموں نارنگی پودینہ۔ عطر دانہ۔ عطر فروش کی دکان پر اس غرض سے بیٹھنا کہ خوشبو سے دماغ
 معطر ہوگا۔ سریا منٹھ پر پٹی باندھنا۔ غلاف کعبہ معظمہ کے اندر اس طرح داخل ہونا کہ غلاف شریف
 سریا منٹھ سے لگے۔ ناک وغیرہ منٹھ کا کوئی حصہ کپڑے سے چھپانا۔ کوئی ایسی چیز کھانا۔ پینا جس میں
 خوشبو پڑی ہو اور نہ وہ پکائی گئی ہو نہ بو دور ہو گئی ہو۔ بے سلا کپڑا رفو کیا ہوا یا پیوند لگا ہوا پہننا
 تکیہ پر منٹھ رکھ کر اونڈھا لیٹنا۔ مہکتی خوشبو ہاتھ سے چھونا جبکہ ہاتھ میں لگ نہ جائے ورنہ حرام
 ہے۔ بازو یا گلے پر تنوید باندھنا اگرچہ بے سلا کپڑے میں لپیٹ کر ہو۔ بلا غدر بدن پر پٹی باندھنا۔
 سنگار کرنا۔ چادر اوڑھ کر اس کے آنچلوں میں گرہ دے لینا جیسے گانتی باندھتے ہیں اس طرح پر یا کسی

لے لیکن عورت رکھ سکتی ہے۔ مہ سر پر سینی یا بوری اٹھانے میں ہرج نہیں یہ جائز ہے مہ لیکن عورت دستانے موزے
 پہن سکتی ہے۔ مہ لیکن عورت سلا کپڑا پہن سکتی ہے اور مرد نے بھی اگر سلا کپڑا جیسے اچکن شیردانی چغہ لیٹ کر اوپر اس طرح
 ڈال لیا کہ منٹھ اور سر کھلا دیا تو ہرج نہیں مہ لیکن جس کھانے کے پکنے میں مشک وغیرہ پڑی ہو اس کے کھانے میں ہرج نہیں
 اگرچہ خوشبو دیں یوں ہی بے پکائے جس میں کوئی خوشبو ڈالی اور وہ مہکتی نہیں تو اس کا کھانا پینا جائز ہے۔ مہ لیکن
 گھٹی۔ چربی۔ کرودا تیل۔ ناریل کا تیل۔ بادام کدو۔ کا ہو کا تیل جو بسایا نہ ہو بالوں یا بدن میں لگانا جائز ہے۔

اور طرح پر جبکہ سرگھلا ہو ورنہ حرام ہے۔ تہبند کے دونوں کناروں میں گرہ دینا۔ تہبند باندھ کر کمر بند یا رسی سے کسنا۔ مسئلہ۔ جو باتیں احرام ناجائز ہیں وہ اگر کسی عذر سے یا بھول کر ہوں تو گناہ تو نہیں مگر ان پر جو جرمانہ مقرر ہے وہ ہر طرح دینا آئے گا چاہے جان بوجھ کر ہوں یا بھول کر ہو یا کسی کی زبردستی سے ہو یا سوتے میں ہو۔

جرم اور اس کے کفارے کا بیان | مسئلہ۔ محرم اگر قصداً بلا عذر جرم کرے تو کفارہ بھی واجب ہے اور گنہگار بھی ہوا لہذا اس صورت میں توبہ

بھی واجب ہے۔ کہ خالی کفارہ سے پاک نہ ہو گا جب تک کہ توبہ نہ کرے اور اگر بھول کر یا کسی عذر سے ہے تو کفارہ کافی ہے جرم کا کفارہ بہر حال لازم ہے۔ یاد سے ہو یا بھول چوک سے اس کا جرم ہونا جانتا ہو یا نہ جانتا ہو خوشی سے ہو یا مجبوراً سوتے میں ہو یا جاگتے میں نشہ یا بیہوشی میں ہو یا ہوش میں اس نے اپنے آپ کیا ہو یا دوسرے نے اس کے حکم سے کیا ہو۔ تنبیہ۔ اس بیان میں جہاں دم کہا جائیگا اس سے مراد ایک بکری یا بھیڑ ہوگی اور بد نہ سے مراد اونٹ یا گائے ہوگی یہ سب جانور انھیں شرائط کے ہوں گے جو شرطیں قربانی میں ہیں اور صدقہ سے مراد نصف صاع گیسوں یا ایک صاع جو یا کھجور یا ان کی قیمت ہے مسئلہ۔ جہاں دم کا حکم ہے اور وہ جرم مجبوراً کرنا پڑا ہے تو اس میں یہ بھی ہو سکتا ہے کہ دم کے بدلے چھ مسکینوں کو ہر ایک کو ایک ایک صدقہ دے یا چھ مسکینوں کو دو دو دقت پیٹ بھر کھلائے یا تین روزے رکھے اور جس جرم میں صدقہ کا حکم ہے اور مجبوراً کرنا پڑا ہے تو اس میں صدقہ کے بدلے ایک روزہ رکھے۔ مسئلہ۔ جہاں ایک دم یا ایک صدقہ ہے قارن پر دو ہیں۔

مسئلہ۔ شکرانے کی قربانی سے آپ کھائے غنی کو کھلائے مساکین کو دے اور کفارہ کی صرف محتاجوں کا حق ہے۔ **خوشبو اور تیل لگانا** | مسئلہ۔ خوشبو اگر بہت سی لگائی جسے دیکھ کر لوگ بہت بتائیں چاہے عضو کے تھوڑے ہی حصہ پر یا کسی بڑے عضو پر جیسے سر منہ آن پٹلی

پر۔ چاہے خوشبو تھوڑی ہی ہو۔ تو ان دونوں صورتوں میں دم ہے۔ اور اگر تھوڑی سی خوشبو عضو کے تھوڑے سے حصے میں لگائی تو صدقہ ہے (عالمگیری) مسئلہ۔ کپڑے یا بچھونے پر خوشبو ملی تو خود خوشبو کی مقدار دیکھی جائے گی۔ زیادہ ہے تو دم اور کم ہے تو صدقہ۔ (عالمگیری) مسئلہ۔ خوشبو سونگھی پھل ہو یا پھول جیسے لیموں نارنگی۔ گلاب چینیلی۔ بیلے جوہی وغیرہ کے پھول تو کچھ کفارہ نہیں لیکن محرم کو خوشبو

لے صاع کا وزن انگریزی روپیہ سے ۳۵۱ بھر ہے یعنی نمبری چار سیر سوا چھ چھٹانک۔ ۲۔ مجبوراً جرم کرنے کی مثال جیسے بیماری یا سخت گرمی یا سخت سردی یا زخم یا پھوڑے یا جوڑوں کی سخت تکلیف۔ ۳۔ لہذا اگر چھ صدقے ایک ہی مسکین کو دیا تو کفارہ ادا نہ ہو گا بلکہ شرط یہ ہے کہ چھ مسکینوں کو دے اور افضل یہ ہے کہ یہ مسکین محرم کے ہوں۔

سوگھنا مکروہ ہے۔ (ردالمحتار) مسئلہ۔ احرام سے پہلے بدن پر خوشبو لگائی تھی اب احرام کے بعد پھیل کر اور اعضاء کو لگی تو کفارہ نہیں ہے (ردالمحتار) مسئلہ۔ خوشبودار سرمہ ایک یا دو بار لگایا تو صدقہ دے اس سے زیادہ میں دم دے اور جس سرمہ میں خوشبو نہ ہو اس کے استعمال میں حرج نہیں جبکہ ضرورت سے ہو اور بلا ضرورت مکروہ ہے۔ (نسک و عالمگیری و بہار) مسئلہ۔ اگر خالص خوشبو جیسے مشک زعفران لونگ الائچی دارچینی اتنی کھائی کہ منہ کے اکثر حصہ میں لگ گئی تو دم ہے ورنہ صدقہ۔ مسئلہ۔ پینے کی چیز میں خوشبو ملائی۔ اگر خوشبو غالب ہے۔ یا تین بار یا زیادہ پیا تو دم ہے ورنہ صدقہ۔ (ردالمحتار) مسئلہ۔ تمباکو کھانے والے اس کا خیال رکھیں کہ احرام میں خوشبودار تمباکو نہ کھائیں کہ پیوں میں تو ویسے ہی کچی خوشبو ملائی جاتی ہے اور قوام میں بھی اکثر پکانے کے بعد مشک وغیرہ ملا تے ہیں۔ مسئلہ۔ خمیرہ تمباکو نہ پینا بہتر ہے کہ اس میں خوشبو ہوتی ہے مگر پیا تو کفارہ نہیں۔ مسئلہ۔ روغن جنبیلی وغیرہ خوشبودار تیل لگانے کا وہی حکم ہے جو خوشبو استعمال کرنے میں تھا۔ (عالمگیری) مسئلہ۔ تل اور زیتون کا تیل خوشبو کے حکم میں ہے۔ اگر ان میں خوشبو نہ ہو تو البتہ ان کے کھانے اور ناک میں چڑھانے اور زخم پر لگانے اور کان میں ٹپکانے سے صدقہ واجب نہیں (ردالمحتار) مسئلہ۔ مشک۔ عنبر زعفران وغیرہ جو خود ہی خوشبو ہیں خالص ان کے استعمال سے مطلقاً کفارہ لازم ہے چاہے دوا کے طور پر ہی کیوں نہ استعمال کیا ہو۔ مسئلہ۔ خالص خوشبو مشک عنبر وغیرہ دوسری بے خوشبو چیز میں ملا کر استعمال کیا تو دیکھیں گے کہ اگر خوشبو دار چیز زیادہ ہے تو کل خوشبودار کے حکم میں ہوگی۔ مسئلہ۔ خوشبو لگانا جب جرم قرار پایا تو بدن یا کپڑے سے دور کرنا واجب ہے اور کفارہ دینے کے بعد دور نہ کیا تو پھر دم وغیرہ واجب ہوگا۔ (عالمگیری) سِلے کپڑے پہننا۔ محرم نے سلا کپڑا چار پہر کامل پہننا تو دم واجب ہے اور اگر اس سے کم تو صدقہ۔ چاہے تھوڑی ہی دیر پہننا۔ اور اگر لگاتار کئی دن تک پہنے رہا جب بھی ایک ہی دم واجب ہے جبکہ یہ لگاتار پہننا ایک طرح کا ہو یعنی عذر سے یا بلا عذر اور اگر مثلاً ایک دن بلا عذر تھا اور دوسرے دن عذر سے یا بالکسب تو دو کفارے واجب ہوں گے (عالمگیری وغیرہ) مسئلہ۔ باری کے ساتھ بخار آتا ہے اور جس دن بخار آیا کپڑے پہن لئے دوسرے دن اُٹھاڑ ڈالے تیسرے دن پھر پہنے تو جب تک یہ بخار آئے ایک ہی جرم ہے۔ (نسک و بہار) مسئلہ۔ اگر سلا کپڑا پہننا اس کا کفارہ ادا کر دیا مگر اُتارا نہیں دوسرے دن بھی پہنے رہا تو دوسرا کفارہ واجب ہے۔ یوں ہی اگر احرام باندھتے وقت سلا کپڑا نہ اُتارا تو یہ جرم ہے (درمختار عالمگیری و بہار) مسئلہ محرم نے دوسرے محرم کو سلا ہوا یا خوشبودار کپڑا پہنایا تو اس پہنانے والے کو

یعنی ایک دن عذر سے اور دوسرے دن بلا عذر۔

کچھ نہیں۔ (عالمگیری) مسئلہ۔ مرد یا عورت نے منہ کی ٹکلی پوری یا چوتھائی چھپائی۔ یا مرد نے پورا یا چوتھائی سر چھپایا تو چار پہر یا زیادہ لگاتار چھپانے میں دم ہے اور کم میں صدقہ۔ اور چوتھائی سے کم کو چار پہر تک چھپایا تو صدقہ ہے۔ اور چار پہر سے کم میں کفارہ نہیں۔ مگر گناہ ہے (عالمگیری وغیرہ) مسئلہ۔ محرم نے سر پر کپڑے کی گٹھری رکھی تو کفارہ ہے۔ اور غلہ کی گٹھری یا تختہ یا لکڑی سینی وغیرہ کوئی برتن رکھ لیا تو نہیں۔ اور اگر سر پر مٹی تھوپ لی تو کفارہ ہے۔ (منسک عالمگیری بہار) مسئلہ۔ کان اور گدی کے چھپانے میں حرج نہیں یوں ہی ناک پر خالی ہاتھ رکھنے میں کچھ نہیں اور اگر ہاتھ میں کپڑا ہے اور کپڑے سمیت ناک پر ہاتھ رکھا تو کفارہ نہیں مگر مکروہ و گناہ ہے۔ مسئلہ۔ پننے کا مطلب یہ ہے کہ وہ کپڑا اس طرح پہنے جیسے عادتاً پہنا جاتا ہے ورنہ اگر گرتے کا تہبند باندھ لیا یا پانچامہ کو تہبند کی طرح لپیٹا پاؤں پائے میں نہ ڈالے تو کچھ نہیں۔

بال دور کرنا۔ مسئلہ۔ سر یا داڑھی کے چوتھائی بال یا زیادہ کسی طرح دور کئے تو دم ہے اور کم میں صدقہ۔ مسئلہ۔ پوری گردن یا پوری ایک بغل میں دم ہے اور کم میں صدقہ۔ چاہے آدھی یا زیادہ ہی کیوں نہ ہو یہی حکم زیر ناف کا ہے۔ دونوں بغلیں پوری منڈائے تب بھی ایک ہی دم ہے (در مختار و رد المختار و بہار) مسئلہ۔ مونچھ اگر چہ پوری منڈائے یا کتروائے صدقہ ہے۔ مسئلہ۔ روٹی پکانے میں کچھ بال جل گئے تو صدقہ ہے وضو کرنے یا کھجی جانے یا لنگھا کرنے میں بال گرے تو اس پر بھی پورا صدقہ ہے۔ اور بعض نے کہا کہ دو تین بال تک ہر بال کے لئے ایک ٹھی آناج ایک ٹکڑا روٹی یا ایک چھو ہارا ہے۔ (عالمگیری رد المختار و بہار) مسئلہ۔ اپنے آپ بے ہاتھ لگائے بال گر جائے یا بیماری سے تمام بال گر پڑیں تو کچھ نہیں (منسک و بہار) مسئلہ۔ عورت پورے یا چوتھائی سر کے بال ایک پورے برابر کترے تو دم دے اور کم میں صدقہ (منسک و بہار) ناخن کترنا۔ مسئلہ۔ ایک ہاتھ ایک پاؤں کے پانچوں ناخن کترے یا بیسوں ایک ساتھ تو ایک دم ہے اور اگر کسی ہاتھ یا پاؤں کے پورے پانچ نہ کترے تو ہر ناخن پر ایک صدقہ یہاں تک کہ اگر چاروں ہاتھ پاؤں کے چار چار کترے تو سولہ صدقے دے مگر یہ کہ صدقوں کی قیمت ایک دم کے برابر ہو جائے تو کچھ کم کرے یا دم دے اور اگر ایک ہاتھ یا پاؤں کے پانچوں ایک جلسہ میں اور دوسرے کے پانچوں دوسرے جلسہ میں کترے تو دو دم لازم ہیں اور چاروں ہاتھ پاؤں کے چار جلسوں میں تو چار دم (عالمگیری) مسئلہ۔ کوئی ناخن ٹوٹ گیا کہ بڑھنے کے قابل نہ رہا اس کا بقیہ اس نے کاٹ لیا تو کچھ نہیں۔ (عالمگیری) بوس و کنار وغیرہ۔ مسئلہ۔ مباشرت فاحشہ اور شہوت کے ساتھ بوس و کنار اور بدن چھونے میں دم ہے۔ اگر چہ انزال نہ ہوا اور بلا شہوت میں کچھ نہیں یہ باتیں عورت کے ساتھ ہوں یا مرد کے ساتھ دونوں کا ایک حکم ہے۔

(درمختار و ردالمحتار) مسئلہ۔ مرد کی ان باتوں سے عورت کو لذت آئے تو وہ بھی دم دے (جوہر و بہار) مسئلہ۔ اندام نہانی پر نگاہ کرنے سے کچھ نہیں۔ چاہے انزال ہی ہو جائے چاہے بار بار نگاہ کی ہو۔ یوں ہی خیال جانے سے اگر انزال ہو جائے تب بھی کچھ نہیں۔ (ہندیہ و ردالمحتار) مسئلہ۔ حلق سے اگر انزال ہو جائے تو دم دے ورنہ مکروہ۔ اور احتلام سے کچھ نہیں (ہندیہ و بہار) جماع۔ مسئلہ۔ وقوف عرفہ سے پہلے جماع کیا تو حج فاسد ہو گیا اسے حج کی طرح پورا کر کے دم دے اور سال آئندہ ہی میں اس کی قضا کرے۔ عورت بھی احرام حج میں تھی تو اس پر بھی یہی لازم (ہندیہ و بہار) مسئلہ۔ وقوف کے بعد جماع سے حج تو نہ جائے گا مگر حلق و طواف سے پہلے کیا تو بد نہ دے اور حلق کے بعد کیا تو دم دے۔ اور بہتر اب بھی بد نہ ہی ہے اور طواف کے بعد جماع کیا تو کچھ نہیں۔ مسئلہ۔ عمرہ میں چار پھیرے سے پہلے جماع کیا تو عمرہ جاتا رہا۔ دم دے اور عمرہ کی قضا اور چار پھیروں کے بعد کیا تو دم دے عمرہ صحیح ہے۔ (درمختار و بہار) مسئلہ جماع سے احرام نہیں جاتا اور جو چیزیں محرم کے لئے ناجائز ہیں وہ اب بھی ناجائز ہیں اور وہی سب احکام ہیں (ردالمحتار)

طواف میں غلطیاں | فرض طواف کے چار پھیرے یا اس سے زیادہ جنابت یا حیض و نفاس کی حالت میں کیا تو بد نہ دینا واجب ہے۔ اور طہارت کے ساتھ اعادہ واجب ہے۔ بارہویں تاریخ تک کامل طور پر اعادہ کر لیا تو جرمانہ ساقط ^{بد نہ ساقط} اور بارہویں کے بعد کیا تو بد نہ ساقط ہو جائے گا لیکن دم لازم رہے گا۔ مسئلہ۔ اگر فرض طواف بے وضو کیا تھا تو دم لازم ہے اور اعادہ مستحب اور اعادہ کر لینے سے دم ساقط ہو جاتا ہے چاہے بارہویں کے بعد ہی کیا ہو۔ (جوہر و ہندیہ) مسئلہ۔ تین پھیرے یا اس سے کم بے طہارت کیا تو ہر پھیرے کے بدلے ایک صدقہ مسئلہ۔ طواف فرض کل یا اکثر بلا عذر سواری پر یا گود میں یا گھسٹ کر یا بے ستر کیا (مثلاً عورت کی چوتھائی کلانی یا چوتھائی سر کے بال کھلے تھے) یا الشا طواف کیا یا حکیم کے اندر سے طواف میں گذرا یا بارہویں کے بعد کیا تو آن سب صورتوں میں دم دے اور صحیح طور پر اعادہ کر لیا تو دم ساقط اور بغیر اعادہ کئے چلا آیا تو بکری یا اس کی قیمت بھیج دے کہ حرم میں ذبح کر دی جائے واپس آنے کی ضرورت نہیں۔ (ردالمحتار ہندیہ و بہار) مسئلہ۔ فرض طواف چار پھیرے کر کے چلا گیا یعنی تین یا دو یا ایک پھیرا باقی رہ گیا تو دم واجب ہے۔ اگر خود نہ آیا بھیج دیا تو کافی ہے (ہندیہ و بہار) مسئلہ فرض کے سوا کوئی اور طواف کل یا اکثر جنابت میں کیا تو دم دے اور بے وضو کیا تو صدقہ۔ اور تین

پھیرے یا اس سے کم جنابت میں کئے تو ہر پھیرے کے بدلے ایک صدقہ پھر اگر مکہ معظمہ میں ہے تو سب صورتوں میں اعادہ کر لے کفارہ ساقط ہو جائے گا۔ (عائلیگیری) مسئلہ۔ طواف رخصت کل یا اکثر ترک کیا تو دم لازم اور چار پھیروں سے کم چھوڑا تو ہر پھیرے کے بدلے میں ایک صدقہ۔ اور طواف تہنوم ترک کیا تو کفارہ نہیں۔ مگر بُرا کیا اور طواف عمرہ کا ایک پھیرا بھی ترک کرے گا تو دم لازم آئے گا اور بالکل نہ کیا یا اکثر ترک کیا تو کفارہ نہیں بلکہ اس کا ادا کرنا لازم ہے (منسک) مسئلہ۔ قارن نے طواف تہنوم و طواف عمرہ دونوں بے وضو کئے تو دسویں سے پہلے طواف عمرہ کا اعادہ کرے۔ اور اگر اعادہ نہ کیا یہاں تک دسویں تاریخ کی فجر طلوع ہو گئی تو دم واجب اور طواف فرض میں رمل اور سعی کرے (منسک و بہار) مسئلہ۔ نجس کپڑوں میں طواف مکروہ ہے۔ کفارہ نہیں۔

سعی میں غلطیاں سعی کے چار پھیرے یا زیادہ بلا عذر چھوڑ دئے یا سواری پر کئے تو دم دے حج ہو گیا۔ اور چار سے کم میں ہر پھیرے کے بدلے صدقہ دے۔ اور اگر اعادہ کر لیا تو دم اور صدقہ ساقط اور اگر عذر کی وجہ سے ایسا ہوا تو معاف ہے۔ یہی ہر واجب کا حکم ہے کہ صحیح عذر سے چھوڑا جاسکتا ہے (سندیہ و رد المحتار) مسئلہ۔ طواف سے پہلے سعی کر لی اور پھر اعادہ بھی نہ کیا تو دم ہے (در مختار) مسئلہ۔ جنابت میں یا بے وضو طواف کر کے سعی کی تو سعی کے اعادہ کی ضرورت نہیں (در مختار) مسئلہ۔ سعی کے لئے احرام یا حج کا زمانہ شرط نہیں۔ نہ کی ہو تو جب کرے ادا ہو جائے گی (جوہرہ)

وقوف میں غلطی جو شخص سورج ڈوبنے سے پہلے عرفات سے چلا گیا وہ دم دے پھر اگر ڈوبنے سے پہلے واپس آیا تو دم ساقط ہو گیا اور اگر ڈوبنے کے بعد واپس ہوا تو دم دینا ہوگا۔ اور عرفات سے چلا آنا چاہے اپنے اختیار سے ہو یا بے اختیار (جیسے اونٹ پر سوار تھا وہ اسے لے بھاگا) دونوں صورت میں دم ہے۔ (سندیہ و جوہرہ نیرہ) وقوف مزدلفہ دسویں کی صبح کو مزدلفہ میں بلا عذر وقوف نہ کیا تو دم دے ہاں کمزور یا عورت بھیڑ کے ڈر سے وقوف چھوڑ سکتی ہے۔ جرمانہ نہیں۔ (جوہرہ نیرہ)

رمی کی غلطیاں کسی دن بھی رمی نہیں کی یا ایک دن رمی بالکل یا اکثر چھوڑ دی (جیسے دسویں کو تین کنکریاں تک ماریں یا گیارہویں وغیرہ کو دس کنکریاں تک ماریں یا کسی دن کی کل یا اکثر رمی دوسرے دن کی تو ان پانچوں صورتوں میں دم ہے۔ اور اگر کسی دن نصف سے کم چھوڑ دی (جیسے دسویں کو چار کنکریاں ماریں تین چھوڑ دیں یا اور دنوں کی گیارہ باریں دس چھوڑ دیں)

یا نصف سے کم چھوڑی ہوئی رمی دوسرے دن کی تو ان سب صورتوں میں ہر کنکری پر ایک صدقہ دے
اگر صدقوں کی قیمت دم کے برابر ہو جائے تو کچھ کم دے۔ (ہندیہ درمختار و ردالمحتار و بہار)

قربانی اور حلق میں غلطی | قارن و متمتع نے رمی سے پہلے قربانی کی تو دم دے۔ مسئلہ۔ حرم
میں حلق نہ کیا بلکہ حرم کی حد سے باہر کیا۔ یا بارہویں کے بعد کیا۔

یا رمی سے پہلے کیا۔ یا قارن اور متمتع نے قربانی سے پہلے کیا۔ تو ان سب صورتوں میں دم دے
(درمختار وغیرہ) مسئلہ۔ عمرہ کا حلق بھی حرم ہی میں ہونا ضروری ہے اس کا حلق بھی حرم سے باہر
ہوا تو دم ہے مگر اس میں وقت کی شرط نہیں۔ (درمختار) مسئلہ۔ حج کرنے والے نے بارہویں کے
بعد حرم سے باہر سرمنڈایا تو دو دم ہیں۔ ایک حرم سے باہر حلق کرنے کا دوسرا بارہویں کے بعد
ہونے کا۔ (ردالمحتار و بہار) شکار کرنا۔ خشکی کا جانور شکار کرنا یا اس کی طرف شکار کرنے کو اشارہ
کرنا یا اور کسی طرح بتانا یہ سب کام حرام ہیں۔ اور سب میں کفارہ واجب اگرچہ اس کے کھانے میں
مضطر ہو یعنی بھوک سے مرا جاتا ہو اور کفارہ اس جانور کی قیمت ہے یعنی دو عادل وہاں کے حساب
سے جو قیمت بتائیں وہ دینی ہوگی۔ اور اگر وہاں اس کی کوئی قیمت نہ ہو تو وہاں سے قریب جگہ میں جو
قیمت ہو وہ ہے۔ اور اگر ایک ہی عادل نے بتا دیا جب بھی کافی ہے۔ (درمختار وغیرہ) مسئلہ۔ جنگل
کے جانور سے مراد وہ ہے جو خشکی میں پیدا ہوتا ہے اگرچہ پانی میں رہتا ہو۔ لہذا مرغابی اور وحشی بٹا
کے شکار کرنے سے کفارہ لازم آئے گا۔ پانی کا جانور وہ ہے جس کی پیدائش پانی میں ہوتی ہے اگرچہ
کبھی کبھی خشکی میں رہتا ہو۔ گھریلو جانور جیسے گائے بھینس بکری اگر جنگل میں رہنے کے سبب انسان
سے وحشت کریں تو وحشی نہیں۔ اور اگر وحشی جانور کسی نے پال لیا تو اب بھی جنگل ہی کا جانور
گنا جائے گا۔ لہذا اگر پلاؤ ہرن شکار کیا تو کفارہ دینا ہوگا۔ (ہندیہ جوہرہ ردالمحتار و بہار)
مسئلہ۔ جنگل کا جانور اگر کسی کی ملک ہو جائے مثلاً کپڑا لایا یا پکڑنے والے سے مول لیا تو اس کے
شکار کرنے پر بھی کفارہ ہے۔ (ہندیہ جوہرہ ردالمحتار و بہار) مسئلہ۔ پانی کے جانور کو شکار کرنا جائز
ہے یعنی جو پانی میں پیدا ہوا اگرچہ خشکی میں بھی کبھی کبھی رہتا ہو (منسک و بہار) مسئلہ۔ شکار کا کفارہ
ادا کرنے کے لئے۔ چاہے تو شکار کی قیمت کی بھیڑ بکری وغیرہ مول لے کر حرم میں ذبح کر کے فقیروں کو
بانٹ دے اور چاہے تو اس قیمت کا غلہ لے کر مسکینوں کو دیدے مگر ہر مسکین کو صدقہ فطر کے
برابر دے۔ اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ اس قیمت کے غلہ میں جتنے صدقے ہو سکتے ہوں ہر صدقہ

عہ یہ جانور حلال ہو یا حرام دونوں میں کفارہ ہے مگر حرام جانور میں ایک بکری سے زیادہ کفارہ نہیں چاہے اس کی
قیمت بکری سے زائد ہو۔ مثلاً ہاتھی کو قتل کیا تو ایک بکری کفارہ میں واجب ہے۔ (درمختار۔ ردالمحتار و بہار)

کے بدلے ایک روزہ رکھے۔ اور اگر کچھ غلہ بیچ جائے جو پورا صدقہ نہیں تو چاہے اسے کسی مسکین کو دیدے یا اس کے بدلے ایک روزہ رکھے۔ اور اگر پوری قیمت ایک صدقہ کے برابر بھی نہیں تو بھی چاہے تو اتنے کا غلہ مول لے کر ایک مسکین کو دیدے یا اس کے بدلے ایک روزہ رکھے۔ (در مختار و ہندیہ وغیرہ)

مسئلہ۔ کفارہ کے جانور کو حرم کے اندر ذبح کرنا چاہئے۔ حرم کے باہر ذبح کیا تو کفارہ ادا نہ ہوا۔ (در مختار و ہندیہ وغیرہ) مسئلہ۔ اگر کفارہ کے جانور میں سے خود بھی کھالیا تو اتنے کا تاوان دے (ہندیہ و رد و بہار)

مسئلہ۔ کفارہ کا جانور چوری گیا۔ یا زندہ جانور ہی صدقہ کر دیا۔ تو یہ کافی نہیں۔ یعنی کفارہ ادا نہ ہوا۔ اور اگر ذبح کر دیا گوشت چوری گیا تو ادا ہو گیا (رد المحتار و بہار) مسئلہ۔ جانور کو زخمی کر دیا مگر وہ مرا نہیں یا اس کے بال یا پیر نوچے یا کوئی عضو کاٹ ڈالا تو اس کی وجہ سے جو کچھ اس جانور میں کمی ہوئی اتنے کا کفارہ واجب ہے اور اگر زخم کی وجہ سے مر گیا تو پوری قیمت واجب ہے۔ مسئلہ۔ محرم نے جنگل کا جانور پکڑا تو لازم ہے کہ جنگل میں یا کسی ایسی جگہ چھوڑ دے جہاں وہ پناہ لے سکے۔ اگر شہر میں لاکر چھوڑا جہاں اس کے پکڑے جانے کا ڈر ہے تو جرمانہ دینا ہوگا۔ (منسک و بہار) مسئلہ۔ چند محرموں نے مل کر شکار کیا تو سب پر پورا پورا کفارہ ہے (ہدایہ و جوہرہ) مسئلہ۔ ٹڈی بھی خشکی کا جانور ہے اسے مارے تو کفارہ دے۔

ایک کھجور کافی ہے۔ (ہدایہ و جوہرہ) مسئلہ۔ غیر محرم نے شکار کیا تو محرم اسے کھا سکتا ہے جبکہ اس محرم نے نہ اسے بتایا نہ حکم کیا نہ کسی طرح اس کام میں مدد کی۔ اور یہ بھی شرط ہے کہ حرم سے باہر اسے ذبح کیا گیا ہو۔ مسئلہ۔ جو حرم میں داخل ہوا اور اس کے پاس وحشی جانور ہے چاہے بچرے ہی میں ہو تو حکم ہے کہ اسے چھوڑ دے۔ (در مختار وغیرہ) مسئلہ۔ گھوڑے وغیرہ کسی جانور پر سوار جارہا تھا یا اسے ہانکتا یا کھینچتا لے جا رہا تھا اس کے ہاتھ پاؤں سے کوئی جانور دب کر مر گیا یا اس نے کسی جانور کو دانت کاٹا اور مر گیا تو تاوان دے۔ (ہندیہ و بہار) مسئلہ۔ جانور کو بھگایا وہ کنوئیں میں گر پڑا یا پھسل کر گرا اور مر گیا یا کسی چیز کی ٹھوک لگی وہ مر گیا تو تاوان دے۔ (ہندیہ) مسئلہ۔ کوا۔ چیل۔ بھیریا۔ چھو۔ سب۔ چوہا۔ گھونس۔ چھموند۔ کاٹنے والا کتا۔ پسو۔ چھر۔ کلی۔ کچھوا۔ کیگڑا۔ پتنگا۔ کاٹنے والی چینوٹی۔ مکھی۔ چھپکلی۔ بر اور تمام حشرات الارض بجز۔ کو مڑی جب کہ یہ درندے حملہ کریں یا جو درندے ایسے ہوں جن کی عادت ابتداء حملہ کرنے کی ہوتی ہے۔ (جیسے تیندوا چیتا) ان سب کے مارنے میں کچھ نہیں۔ یوں ہی پانی کے تمام جانوروں کے قتل میں کفارہ نہیں (ہندیہ و رد و بہار وغیرہ) حرم کے پیڑ وغیرہ کاٹنا۔ حرم کی جنگلی خود رو ہری تر جڑی بوٹی گھاس پیڑ پالو کے کاٹنے یا توڑنے میں جرمانہ دینا پڑے گا جبکہ یہ اس قسم کا درخت ہو کہ نہ اسے کسی نے بویا ہو۔ نہ بویا جاتا ہو۔ اور تر ہو۔ اور ٹوٹا یا اکھیرا ہوا نہ ہو۔ جرمانہ یہ ہے کہ اس کی قیمت کا غلہ لے کر مسکینوں کو دے۔ ہر مسکین کو ایک صدقہ اگر قیمت کا

غلہ پورے صدقے سے کم ہے تو ایک ہی مسکین کو دے اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ قیمت ہی دیدے۔ اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ اس قیمت کا جانور خرید کر حرم میں ذبح کر دے۔ اس کے بدلے روزہ نہیں رکھ سکتا (ہندیہ و درمختار وغیرہ) مسئلہ۔ درخت اکھیڑا اور اس کی قیمت بھی دے دی جب بھی اسے کام میں لانا جائز نہیں اور اگر بیچ ڈالا ہے تو قیمت صدقہ کر دے۔ (ہندیہ و بہار) مسئلہ جو درخت سوکھ گیا اسے اکھاڑ سکتا ہے اور کام میں بھی لاسکتا ہے۔ (ہندیہ و بہار) مسئلہ۔ درخت کے پتے توڑے اگر اس سے درخت کو نقصان نہ پہونچا تو کچھ نہیں۔ یوں ہی جو درخت پھلتا ہے اسے بھی کاٹنے میں تاوان نہیں جبکہ مالک سے اجازت لے لی یا اسے قیمت دے دی۔ (درمختار و بہار) مسئلہ۔ چند آدمیوں نے مل کر درخت کاٹا تو ایک ہی تاوان ہے جو سب پر تقسیم ہو جائے گا۔ چاہے سب محرم ہوں یا بعض محرم بعض غیر محرم (ہندیہ و بہار) مسئلہ۔ حرم کے کسی درخت کی مسواک بنانا جائز نہیں (ہندیہ و بہار) مسئلہ۔ اپنے چلنے یا جانور کے چلنے میں یا خیمہ گاڑنے میں کچھ درخت جاتے رہے تو کچھ نہیں (درمختار و رد المحتار و بہار) مسئلہ۔ ضرورت کی وجہ سے فتویٰ اس پر ہے کہ وہاں کی گھاس جانوروں کو چرا ناجائز ہے۔ باقی کاٹنے اکھاڑنے کا وہی حکم ہے جو پیڑ کا ہے سوائے اذخر اور سوکھی گھاس کے کہ ان کو ہر طرح سے کام میں لانا جائز ہے کھیتی توڑنے اکھاڑنے میں کچھ حرج نہیں۔ جوں مارنا اپنی جوں اپنے بدن یا کپڑوں میں ماری یا پھینک دی تو ایک جوں میں روٹی کا ایک ٹکڑا کفارہ دے۔ اور دو یا تین جوں ہوں تو ایک مٹھی اناج دے۔ اور اس سے زیادہ میں صدقہ ہے۔ (درمختار و بہار) مسئلہ۔ جو بچے مارنے کو سر یا کپڑا دھویا یا دھوپ میں ڈالا جب بھی یہی کفارہ ہیں جو مارنے میں تھے۔ (درمختار و بہار) مسئلہ کپڑا بھیک گیا تھا سو کھانے کے لئے دھوپ میں رکھا اس سے خود جوئیں مرگئیں مارنا مقصود نہ تھا تو کچھ حرج نہیں۔ (منک و بہار) بغیر احرام میقات سے گزرنا۔ میقات کے باہر سے جو شخص آیا اور بغیر احرام کہ معظمہ کو گیا تو چاہے نہ حج کا ارادہ ہو نہ عمرہ کا مگر حج یا عمرہ واجب ہو گیا۔ اب چاہئے کہ میقات کو واپس جائے اور احرام باندھ کر آئے۔ اگر میقات کو نہ گیا اور مکہ ہی میں احرام باندھ لیا تو دم واجب ہو گیا۔ مسئلہ۔ میقات سے بغیر احرام گزرا پھر عمرہ کا احرام باندھا اس کے بعد حج کا۔ یا قرآن کیا تو دم لازم ہے اور اگر پہلے حج کا احرام باندھا پھر حرم میں عمرہ کا تو وہ دم۔ (ہندیہ و بہار) احرام ہوتے ہوئے دوسرا احرام باندھنا۔ حج کا احرام باندھا پھر عرفہ کے دن یا رات میں دوسرے حج کا احرام باندھا بعد حلق کے تو بدستور احرام میں رہے۔ اور دوسرے کو آئندہ سال میں پورا کرے اور دم واجب نہیں۔ اور حلق نہیں کیا ہے تو دم واجب (رد المحتار و بہار) مسئلہ۔ عمرہ کے تمام افعال کر چکا تھا صرف حلق باقی تھا کہ دوسرے عمرہ کا احرام باندھا تو دم واجب ہے اور گھنگار بھی ہوا۔ مسئلہ۔ دسویں سے تیرھویں تک حج کرنے والے کو عمرہ کا احرام باندھنا منع ہے۔

اور اگر باندھا تو توڑ دے اور اس کی قضا کرے۔ اور دم دے اور کر لیا تو ہو گیا مگر دم واجب ہے۔

مُحْصَر کا بیان جس نے حج یا عمرہ کا احرام باندھا مگر کسی وجہ سے پورا نہ کر سکا اسے مُحْصَر کہتے ہیں۔ جن سببوں سے حج یا عمرہ نہ کر سکے وہ یہ ہیں۔ دشمنی۔ درندہ۔ مرض ایسا کہ سفر

کرنے یا سوار ہونے میں اس کے زیادہ ہونے کا گمان غالب ہے۔ ہاتھ پاؤں ٹوٹ جانا۔ قید۔ عورت کے مُحْرَم یا شوہر جس کے ساتھ جاری تھی اس کا انتقال ہو جانا۔ عدت۔ خرچ یا سواری کا ہلاک ہو جانا شوہر حج نفل میں عورت کو منع کر دے۔ مُحْصَر کا حکم یہ ہے کہ اس کا احرام نہیں کھل سکتا جب تک کہ معطلہ پہنچ کر طواف و سعی و حلق نہ کر لے۔ اگر اس سے پہلے احرام کھولنا چاہے تو حرم کو قربانی بھیجے جب قربانی ہو جائے گی اس کا احرام کھل جائے گا یا قربانی کی قیمت بھیج دے کہ وہاں جانور خرید کر ذبح کر دیا جائے۔ اس میں یہ بھی ضروری ہے کہ جس کے ہاتھ قربانی بھیجے اس سے یہ ٹھہرا لے کہ فلاں دن فلاں وقت قربانی ذبح ہو۔ اور وہ وقت گزرنے کے بعد احرام سے باہر ہوگا۔ پھر اگر اسی وقت قربانی ہوئی جو ٹھہرایا تھا۔ یا اس سے پہلے ہوئی تو ٹھیک ہے اور اگر بعد میں ہوئی اور اسے اب معلوم ہوا تو دم دے اس لئے کہ ذبح سے پہلے احرام سے باہر ہوا ہے۔ مُحْصَر کو احرام سے باہر آنے کے لئے حلق شرط نہیں لیکن بہتر ہے۔ (ہندیہ و ردالمحتار و بہار) مسئلہ۔ مُحْصَر اگر مُفْرِد ہو (یعنی صرف حج یا صرف عمرہ کا احرام باندھا ہے) تو ایک قربانی بھیجے اور اگر قارن ہو تو دو بھیجے۔ (درمختار و بہار وغیرہ) اور اس قربانی کے لئے حرم شرط ہے۔ حرم سے باہر نہیں ہو سکتی۔ تاریخ کی کوئی شرط نہیں۔ مسئلہ۔ قارن نے اپنے خیال سے دو قربانیوں کے دام بھیجے اور وہاں ان داموں کی ایک ہی ملی اور ذبح کر دی تو یہ کافی نہیں۔ (ردالمحتار و بہار) مسئلہ۔ قارن نے عمرہ کا طواف کیا اور وقوف عرفہ سے پہلے مُحْصَر ہو گیا تو ایک قربانی بھیجے اور حج کے بدلے ایک حج اور ایک عمرہ کرے دوسرا عمرہ اس پر نہیں۔ (ہندیہ و بہار) مسئلہ۔ وہ دو کئے والی بات جس کی وجہ سے رُکنا ہوا تھا وہ جاتی رہی اور ابھی وقت اتنا ہے کہ حج اور قربانی دونوں کر لے گا تو جانا فرض ہے۔ اور اگر گیا اور حج مل گیا تو ٹھیک ہے نہیں تو عمرہ کر کے احرام سے باہر ہو جائے اور قربانی کا جو جانور بھیجا تھا مل گیا تو چاہے کہے۔ (درمختار و بہار وغیرہ) مسئلہ۔ وقوف عرفہ کے بعد احصار نہیں ہو سکتا اور اگر مکہ ہی میں ہے مگر طواف اور وقوف عرفہ دونوں پر قادر نہ ہو تو مُحْصَر ہے اور دونوں میں سے ایک پر قادر ہو تو نہیں۔ (ہندیہ و بہار وغیرہ) مسئلہ۔ مُحْصَر قربانی بھیج کر جب احرام سے

علہ۔ یہاں قربانی کے بجائے روزہ رکھنے یا عہدہ دینے سے کام نہ چلے گا اگرچہ قربانی کرنے کی استطاعت نہ ہو (ہندیہ و ردالمحتار) علہ۔ یعنی احصار کی قربانی کے لئے دس گیارہ بارہ ذی الحجہ شرط نہیں بلکہ پہلے اور بعد کو بھی ہو سکتی ہے (درمختار)

باہر ہو گیا اب اس کی قضا کرنا چاہتا ہے تو اگر صرف حج کا احرام تھا تو ایک حج اور ایک عمرہ کرے اور اگر قرآن کا احرام تھا تو ایک حج اور دو عمرے کرے اور یہ اختیار ہے کہ قضا میں قرآن کرے پھر ایک عمرہ یا تینوں الگ الگ کرے۔ اور اگر احرام عمرہ کا تھا تو صرف ایک عمرہ کرنا ہوگا (ہند یہ و بہار وغیرہ)

حج فوت ہونے کا بیان

جس کا حج فوت ہو گیا یعنی وقوف عرفہ اسے نہ ملا تو طواف وسعی کر کے سر منڈا کر یا بال کترا کر احرام سے باہر ہو جائے اور سال آئندہ حج کرے۔ اور اس پر دم واجب نہیں۔ (ہدایہ جوہرہ نیرہ و بہار)۔ مسئلہ۔ قارن کا حج فوت ہو گیا تو عمرہ کے لئے سعی و طواف کرے۔ پھر ایک اور طواف وسعی کر کے حلق کرے اور دم قرآن جاتا رہا اور پہلا طواف جسے کر کے احرام سے باہر ہوگا اُسے شروع کرتے ہی بلیک چھوڑ دے اور آئندہ سال حج کی قضا کرے۔ عمرہ کی قضا نہیں کیونکہ عمرہ تو ہو چکا۔ (نسک و ہند یہ و بہار) مسئلہ۔ تمتع والا قربانی کا جانور لایا تھا اور تمتع باطل ہو گیا تو جانور کو جو چاہے سو کرے۔ مسئلہ۔ عمرہ فوت نہیں ہو سکتا اس لئے کہ اس کا وقت عمر بھر ہے البتہ پانچ دنوں میں مکہ وہ ہے یعنی نو سے تیرہ ذی الحجہ تک۔ (ہند یہ وغیرہ) مسئلہ۔ جس کا حج فوت ہو گیا اس پر طواف صدر نہیں۔ (ہند یہ وغیرہ) مسئلہ۔ جس کا حج فوت ہوا اس نے سعی کر کے احرام نہ کھولا اور اسی احرام سے آئندہ سال حج کیا تو یہ حج صحیح نہ ہوا (نسک و بہار)

حج بدل کا بیان | حج بدل کے لئے چند شرطیں ہیں۔ ۱۔ جو حج بدل کرانا ہو اس پر حج فرض ہو (یعنی اگر فرض نہیں تھا اور حج بدل کر لیا تو حج فرض ادا نہ ہوا لہذا اگر بعد میں حج اس پر فرض ہوا تو یہ حج اس کے لئے کافی نہ ہوگا بلکہ اگر عاجز ہو تو پھر حج کراے اور قادر ہو تو خود کرے) ۲۔ جس کی طرف سے حج کیا جائے وہ عاجز ہو (یعنی وہ خود حج نہ کر سکتا ہو۔ اگر اس قابل ہو کہ خود کر سکتا ہے تو اس کی طرف سے نہیں ہو سکتا اگرچہ بعد میں عاجز ہو گیا لہذا اس وقت اگر عاجز نہ تھا پھر عاجز ہو گیا تو دوبارہ حج کرائے) ۳۔ حج کے وقت سے مرنے تک عذر برابر باقی رہے (اگر بیچ میں اس قابل ہو جائے کہ خود حج کرے تو پہلے جو حج کیا جا چکا ہے وہ کافی نہیں ہے۔ ہاں اگر وہ کوئی ایسا عذر تھا جس کے جانے کی امید ہی نہ تھی اور اتفاقاً جاتا رہا تو وہ پہلا حج جو اس کی طرف سے کیا گیا کافی ہے جیسے وہ اندھا تھا اور حج کرانے کے بعد اکھیا را ہو گیا تو اب دوبارہ حج کرانے کی ضرورت نہ رہی۔ ۴۔ جس کی طرف سے حج کیا جائے اُس نے حکم دیا ہو یا بغیر اس کے حکم کے نہیں ہو سکتا ہاں وارث مورث کی طرف سے کیا تو اس میں حکم کی ضرورت نہیں) ۵۔ خرچ اس کے مال سے ہو جس کی طرف سے حج کیا جائے۔ ۶۔ جس کو حکم دیا ہے وہی حج کرے (دوسرے سے اُس نے حج کرایا تو نہ ہوا البتہ اگر میت نے وصیت کی تھی کہ میری طرف سے فلاں آدمی حج

کرے اور وہ آدمی مر گیا یا انکار کر گیا۔ اب دوسرے سے حج کرایا گیا تو جائز ہے (ردالمحتار و بہار)۔ سواری پر حج کو جائے (پیدل حج کیا تو نہ ہوا لہذا سواری میں جو کچھ خرچ ہوا دینا پڑے گا ہاں اگر خرچ میں کمی پڑی تو پیدل بھی ہو جائے گا۔ سواری سے مراد یہ ہے کہ اکثر راستہ سواری پر طے کیا ہو)۔ ۸۔ اس کے وطن سے حج کو جائے۔ ۹۔ میقات سے حج کا احرام باندھے اگر اس نے اس کا حکم کیا ہو۔ ۱۰۔ اس کی نیت سے حج کرے (اور بہتر یہ ہے کہ زبان سے بھی لیتے عَنْ فُلَانٍ کہہ لے۔ اگر اس کا نام بھول گیا ہے تو یہ نیت کرے کہ جس نے مجھے بھیجا ہے اس کی طرف سے کرتا ہوں) ان شرطوں کے علاوہ کچھ اور شرطیں بھی ہیں جو آگے ضمناً بیان کی جائیں گی۔ یہ سب شرطیں جو اوپر لکھی گئیں فرض حج کے بدل کی ہیں۔ حج نفل ہو تو ان میں سے کوئی شرط نہیں۔ (ردالمحتار و بہار) مسئلہ۔ دو آدمیوں نے ایک ہی آدمی کو حج بدل کے لئے بھیجا اس نے ایک حج میں دونوں کی طرف سے لبیک کہا تو دونوں میں سے کسی کی طرف سے نہ ہوا۔ (ہندیہ و بہار) مسئلہ جس پر حج فرض ہو یا قضاء یا منت کا حج اس کے ذمہ ہو اور موت کا وقت آگیا تو واجب ہے کہ وصیت کر جائے (منسک و بہار) مسئلہ۔ جس پر حج فرض ہے اور نہ ادا کیا نہ وصیت کی بالا جماع گنہگار ہے۔ اگر وارث اس کی طرف سے حج بدل کرانا چاہے تو کر سکتا ہے انشاء اللہ تعالیٰ اُمید ہے کہ ادا ہو جائے اور اگر وصیت کر گیا تو تہائی مال سے کرایا جائے اگرچہ اُس نے وصیت میں تہائی کی قید نہ لگائی مثلاً یہ کہہ مرا کہ میری طرف سے حج بدل کرایا جائے (عالمگیری وغیرہ) مسئلہ۔ تہائی مال کی مقدار اتنی ہے کہ وطن سے حج کے مصارف کے لئے کافی ہے تو وطن ہی سے آدمی بھیجا جائے ورنہ بیرون میقات جہاں سے بھی اُس تہائی سے بھیجا جاسکے۔ یوں ہی اگر وصیت میں کوئی رقم معین کر دی ہو تو اس رقم میں اگر وہاں سے بھیجا جاسکتا ہے تو بھیجا جائے ورنہ جہاں سے ہو سکے۔ اور اگر وہ تہائی یا وہ رقم معین بیرون میقات کہیں سے بھی کافی نہیں تو وصیت باطل۔ (عالمگیری و درمختار و ردالمحتار) مسئلہ۔ کوئی شخص حج کو چلا اور راستہ میں یا کہ معظمہ میں وقوف عرفہ سے پہلے اس کا انتقال ہو گیا تو اگر اسی سال اُس پر حج فرض ہوا تھا تو وصیت واجب نہیں اور اگر وقوف کے بعد انتقال ہوا تو حج ہو گیا تھے اگر طواف فرض باقی ہے اور وصیت کر گیا کہ اس کا حج پورا کر دیا جائے تو اس کی طرف سے بدنہ کی قربانی کر دی جائے۔ (ردالمحتار و بہار) مسئلہ۔ بہتر یہ ہے کہ حج بدل کے لئے ایسا شخص بھیجا جائے جو خود حجۃ الاسلام یعنی حج فرض ادا کر چکا ہو اور اگر ایسے کو بھیجا جس نے خود نہیں کیا ہے جب بھی حج بدل ہو جائے گا اور اگر خود اس پر حج فرض ہو اور ادا نہ کیا تو ایسے کو بھیجنا مکروہ تحویلی ہے۔ (ہندیہ منسک و بہار) ہدی کا بیان ہدی اُس جانور کو کہتے ہیں جو قربانی کے لئے حرم لے جایا جائے۔ یہ تین قسم کے جانور ہیں۔ ۱۔ شات یعنی بکری بھیرا اور دنبہ۔ ۲۔ بقر یعنی گائے بھینس ۳۔ اونٹ۔ ہدی کا ادنیٰ درجہ بکری ہے۔ تو اگر کسی نے حرم کو قربانی بھیجنے کی منت مانی اور کسی خاص قسم کی نیت نہ کی تو بکری کافی ہے۔ (ردالمحتار و بہار وغیرہ)

مسئلہ۔ قربانی کے جانور میں نہ اور مادہ کا ایک حکم ہے۔ جس طرح سے نہ کی اجازت ہے اسی طرح سے مادہ کی بھی۔ مسئلہ قربانی کے جانور میں جو شرطیں ہیں وہی ہدی کے جانور میں بھی ہیں۔ جیسے اونٹ کم سے کم پانچ سال کا ہو گائے بھینس کم سے کم دو سال کی ہو۔ بکری کم سے کم ایک سال کی ہو لیکن بھیڑ دنبہ چھ مہینہ کا اگر سال بھر والی کے مثل ہو تو ہو سکتا ہے اور اونٹ گائے میں یہاں بھی سات آدمی شریک ہو سکتے ہیں۔ (در مختار و بہار وغیرہ) مسئلہ ہدی اگر قرآن یا تمتع کا ہو تو اس میں سے کچھ کھا لینا بہتر ہے یوں ہی اگر ہدی نقل ہو اور حرم میں پہنچ گیا ہو۔ اور اگر حرم کو نہ پہنچا تو خود نہیں کھا سکتا۔ فقرا کا حق ہے۔ اور ان تین کے علاوہ نہیں کھا سکتا۔ اور جس ہدی کا گوشت خود کھا سکتا ہے اس میں سے مالداروں کو بھی کھا سکتا ہے اور جس کو کھا نہیں سکتا اس کی کھال وغیرہ سے بھی نفع نہیں لے سکتا۔ (در مختار و بہار) مسئلہ۔ تمتع اور قرآن کی قربانی دسویں ذی الحجہ سے پہلے نہیں ہو سکتی اور دسویں کے بعد کی تو ہو جائے گی۔ مگر دم لازم آئے گا۔ اس وجہ سے کہ دیر کرنا جائز نہیں۔ اور ان دو کے علاوہ کے لئے کوئی دن مقرر نہیں لیکن بہتر دسویں ہے۔ حرم میں ہونا سب میں ضروری ہے۔ متی کی خصوصیت نہیں۔ ہاں دسویں کو ہو تو منی میں ہونا سنت ہے۔ اور دسویں کے بعد مکہ میں۔ منت کے بد نہ کا حرم میں ذبح ہونا شرط نہیں جبکہ منت میں حرم کی شرط نہ لگائی ہو (در رد و ہندیہ و بہار) مسئلہ۔ ہدی کا گوشت حرم کے مساکین کو دینا بہتر ہے۔ اس کی نکیل اور جھول کو خیرات کر دیں اور قصاب کو اس کے گوشت میں سے کچھ نہ دیں۔ ہاں اگر اسے بطور تصدق دیں تو کوئی حرج نہیں (در مختار و بہار وغیرہ) مسئلہ۔ ہدی کے جانور پر بلا ضرورت سوار ہونا۔ سامان لادنا جائز نہیں اور اگر ضرورت سے ایسا کیا تو جانور میں جو کچھ کمی آئی اتنا محتاجوں پر تصدق کرے۔ (ہندیہ) مسئلہ۔ ہدی کے جانور کا دودھ نہ دے اور اگر کسی مجبوری سے دہا تو وہ دودھ مسکینوں کو دیدے اگر نہ دیا تو اتنا ہی دودھ یا اس کی قیمت مسکینوں پر تصدق کرے۔ (ہندیہ و در المختار) مسئلہ۔ اگر وہ بچہ جنی تو بچے کو تصدق کر دے یا اسے بھی اس کے ساتھ ذبح کر دے اور اگر بچے کو بیچ ڈالا یا ہلاک کر دیا تو قیمت کو تصدق کرے۔ اور اگر اس قیمت سے قربانی کا جانور خرید لیا تو بہتر ہے۔ (ہندیہ) مسئلہ غلطی سے اس نے دوسرے کے جانور کو ذبح کر دیا اور دوسرے نے اس کے جانور کو تو دونوں کی قربانیاں ہو گئیں (مسک و بہار) مسئلہ۔ اگر جانور حرم کو لے جا رہا تھا راستہ میں مرنے لگا تو اسے وہیں ذبح کر ڈالے اور خون سے اس کا ہار رنگ دے اور کوہان پر چھاپا لگا دے تاکہ اسے مالدار لوگ نہ کھائیں فقرا ہی کھائیں۔ پھر اگر وہ نفل تھا تو اس کے بدلے کا دوسرا جانور لے جانا ضروری نہیں۔ اور اگر واجب تھا تو اس کے بدلے کا دوسرا جانور لے جانا واجب ہے۔ اور اگر اس میں کوئی ایسا عیب آگیا کہ قربانی کے قابل نہ رہا تو اسے جو چاہے کرے اور اس کے بدلے دوسرا لے جائے جبکہ

واجب ہو۔ (در مختار و بہار وغیرہ) مسئلہ۔ جانور حرم کو پہنچ گیا اور وہاں مرنے لگا تو اسے ذبح کر کے مسکینوں پر تصدق کرے خود نہ کھائے اگرچہ نفل ہو اور اگر اس میں تھوڑا سا نقصان پیدا ہوا ہے کہ ابھی قربانی کے قابل ہے تو قربانی کرے اور خود بھی کھا سکتا ہے۔ (ہندیہ و بہار)۔

مدینہ شریف کی حاضری

مدینہ شریف کی بڑائی | رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس سے ہو سکے کہ مدینہ میں مرے تو وہ مدینہ ہی میں مرے کہ جو شخص مدینہ میں مرے گا میں اس کی شفاعت کروں گا (ترمذی وابن ماجہ وغیرہ) اور فرمایا جو آدمی مدینہ والوں کو تکلیف دے گا اللہ تعالیٰ اسے تکلیف میں ڈالے گا اور اس پر اللہ اور فرشتوں اور تمام آدمیوں کی لعنت اور اس کا نہ فرض قبول کیا جائے نہ نفل (طبرانی کبیر) اور فرمایا جو شخص اہل مدینہ کے ساتھ فریب کرے گا ایسا گھل جائے گا جیسے نمک پانی میں گھلتا ہے۔ (بخاری و مسلم) اور فرمایا مدینے کے راستوں پر فرشتے پہرہ دیتے ہیں اس میں نہ دجال آئے نہ طاعون (بخاری و مسلم) اور حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے مدینہ طیبہ کے واسطے دعا کی کہ مکہ سے دو فی کتیں ہوں (مسلم) دربار اقدس کی حاضری کے فائدے اور برکتیں اور زیارت نہ کرنے کا نقصان۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے وَكُنُوا أَنْتَهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ جَاؤُكَ فَاسْتَغْفِرُوا اللَّهَ وَاسْتَغْفِرَ لَهُمُ الرَّسُولُ كَوْجَدُ وَاللَّهُ تَوَّابٌ رَّحِيمٌ اگر لوگ اپنی جانوں پر ظلم کریں اور (اے نبی) تمہارے حضور حاضر ہو کر اللہ سے مغفرت چاہیں اور رسول (آپ بھی ان کے لئے استغفار کریں تو اللہ کو توبہ قبول کرنے والا رحم کرنے والا پائیں گے۔ حضور علیہ السلام فرماتے ہیں جو میری قبر کی زیارت کرے اس کے لئے میری شفاعت واجب (دارقطنی و بیہقی) اور فرمایا جس نے حج کیا اور بعد میری وفات کے میری قبر کی زیارت کی تو ایسا ہے جیسے میری حیات میں زیارت کی (دارقطنی و طبرانی) اور فرمایا جس نے حج کیا اور میری زیارت نہ کی اس نے مجھ پر جفا کی۔ مسئلہ۔ حضور علیہ السلام کے مزار مبارک کی حاضری اور زیارت قریب واجب کے ہے (مناسک الفارسی و شرح المختار کما فی فتح القدیر) تنبیہ۔ بہت لوگ دوست بن کر طرح طرح ڈراتے ہیں کہ راہ میں خطرہ ہے وہاں بیماری ہے یہ ہے وہ ہے۔ خبردار کسی کی نہ سنو اور ہرگز محرومی کا داغ لے کر نہ پلٹو۔ جان ایک دن ضرور جانی ہے اس سے کیا بہتر کہ ان کی راہ میں جائے اور تجربہ ہے کہ جو ان کا دامن تھام لیتا ہے اُسے اپنے سایہ میں آرام سے لے جاتے ہیں کیل کا کھٹکا نہیں ہوتا ہے ہم کو تو اپنے سایہ میں آرام ہی سے لائے ہو چیلے بہانے والوں کو یہ راہ ڈر کی ہے۔ والحمد للہ۔

حاضری کے آداب | ۱۔ حاضری میں خالص زیارت اقدس کی نیت کرے۔ یہاں تک کہ امام

ابن ہمام فرماتے ہیں کہ اس بار مسجد شریف کی نیت بھی نہ کرے۔ ۲۔ حج اگر فرض ہے تو حج کر کے مدینہ طیبہ حاضر ہو۔ ہاں اگر مدینہ طیبہ راستہ میں ہو تو بغیر زیارت حج کو جانا سخت مجرومی و قیادت قلبی ہے۔ اور اس حاضری کو قبول حج اور دینی و دنیوی سعادت کے لئے ذریعہ اور وسیلہ قرار دے۔ اور اگر حج نفل ہو تو اختیار ہے پہلے حج سے پاک صاف ہو کر محبوب کے دربار میں حاضر ہو۔ یا سرکار میں پہلے حاضری دے کر حج کی مقبولیت و نورانیت کے لئے وسیلہ کرے۔ غرض جو پہلے اختیار کرے اُسے اختیار ہے۔ مگر نیت خیر درکار ہے کہ اِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ وَلِكُلِّ امْرِئٍ مَا نَوَىٰ اَعْمَالُ کا مدار نیت پر ہے اور ہر ایک کے لئے وہ ہے جو اُس نے نیت کی۔ ۳۔ راستہ بھر درود اور ذکر شریف میں ڈوب جاؤ اور جس قدر مدینہ طیبہ قریب آتا جائے شوق و ذوق اور زیادہ ہوتا جائے۔ ۴۔ جب حرمِ مدینہ آئے بہتر یہ کہ پیادہ ہو جائے روتے سر جھکائے آنکھیں نیچی کئے درود شریف کی اور کثرت کرے اور ہو سکے تو ننگے پاؤں چلے بلکہ ۵۔

جائے سرست این کہ تو پا می نہی پائے نہ بینی کہ کجا می نہی

حرم کی زمیں اور قدم رکھ کے چلنا ارے سر کا موقع ہے اوجانے والے

جب قبہ انور پر نظر پڑے درود و سلام کی خوب کثرت کرو۔ ۵۔ شہر اقدس تک پہنچو جلال و جمال محبوب صلی اللہ علیہ وسلم کے تصور میں غرق ہو جاؤ اور دروازہ شہر میں داخل ہوتے وقت پہلے داہنا قدم رکھو اور یہ پڑھو۔ بِسْمِ اللّٰهِ مَا شَاءَ اللّٰهُ لَا قُوَّةَ اِلَّا بِاللّٰهِ سَابَّ اَذْخَلْنِي مَدْخَلَ صِدْقٍ وَّاَخْرِجْنِي مَخْرَجَ صِدْقٍ اَللّٰهُمَّ افْتَحْ لِيْ اَبْوَابَ رَحْمَتِكَ وَاَسْرِزُقْنِيْ مِنْ زِيَارَةِ سُرْمُولِكَ صَلَّی اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّم مَا سَرَقْتَ اَوْلِيَائَكَ وَاَهْلَ طَاعَتِكَ وَاَنْقِذْنِيْ مِنَ النَّارِ وَاغْفِرْ لِيْ وَاَسْرِحْمْنِيْ يَا خَيْرَ مُسْتَوِلٍ ۶۰۔ مسجد شریف میں حاضر ہونے سے پہلے جلد ایسی تمام ضروریات سے فارغ ہو لے جن سے دل بٹنے کا ڈر ہو ان کے سوا کسی اور کام میں نہ لگے اور جلدی ہی وضو اور مسواک کر کے اور بہتر یہ ہے کہ غسل کر کے سفید صاف کپڑے پہنے۔ نئے ہوں تو اور اچھا۔ سرمہ اور خوشبو لگائے۔ مشک ہو تو اور اچھا۔ ۷۔ اب فوراً آستانہ اقدس کی طرف نہایت خشوع و خضوع سے متوجہ ہو۔ روزانہ آئے تو رونے کا منہ بنائے اور دل کو بزور رونے پر لائے اور اپنی سنگ دلی سے حضور علیہ السلام کی طرف التجا کرے۔ ۸۔ مسجد کے سب دروں پر حاضر ہو۔ صلوٰۃ و سلام عرض کر کے تھوڑا ٹھہرو جیسے سرکار سے حاضری کی اجازت مانگتے ہو۔ بسم اللہ کہہ کر داہنا پاؤں پہلے رکھ کر ہمہ تن

لے اللہ کے نام سے میں شروع کرتا ہوں۔ جو اللہ نے چاہا۔ نیکی کی طاقت نہیں مگر اللہ سے اے رب سچائی کے ساتھ مجھ کو داخل کر اور سچائی کے ساتھ باہر لے جا الہی تو اپنی رحمت کے دروازے میرے کھول دے اور اپنے رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی زیارت سے مجھے وہ نصیب کر جو اپنے ادب اور فرماں بردار بندوں کے لئے تو نے نصیب کیا اور مجھے جہنم سے نجات دے اور مجھ کو بخش دے اور مجھ پر رحم فرما۔ اے بہتر سوال کئے گئے ۱۲ منہ

ادب ہو کر داخل ہو۔ ۹۔ اس وقت جو ادب و تعظیم فرض ہے ہر مسلمان کا دل جانتا ہے۔ آنکھ کان زبان ہاتھ پاؤں۔ دل۔ سب خیال غیر سے پاک کرو۔ مسجد اقدس کے نقش و نگار نہ دیکھو۔ ۱۰۔ اگر کوئی ایسا سامنے آجائے جس سے سلام و کلام ضرور ہو تو جہاں تک بنے کترا جاؤ ورنہ ضرورت سے زیادہ نہ نہ بڑھو پھر بھی دل سرکار ہی کی طرف ہو۔ ۱۱۔ ہرگز ہرگز مسجد اقدس میں کوئی حرف چلا کر نہ نکلے۔ ۱۲۔ یقین جانو کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم سچی حقیقی دنیاوی جسمانی حیات سے ویسے ہی زندہ ہیں جیسے وفات شریف کے پہلے تھے ان کی بلکہ تمام انبیاء علیہم السلام کی موت صرف وعدہ خدا کی تصدیق کو ایک آن کے لئے تھی۔ ان کا انتقال صرف نظر عوام سے چھپ جانا ہے۔ امام محمد ابن حاج کئی اپنی کتاب داخل میں اور امام احمد قسطلانی مؤاثر لب لدنیہ میں اور دیگر آئمہ دین رحمہم اللہ اپنی اپنی تصانیف میں فرماتے ہیں۔ لا فَرْقَ بَيْنَ مَوْتِهِ وَحَيَاتِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي مَشَاهِدَتِهِ لِأَمَّتِهِ وَمُعْرِفَتِهِ بِأَحْوَالِهِمْ وَبِنِيَّتِهِمْ وَعَنَائِهِمْ وَخَوَاطِرِهِمْ وَذَلِكَ عِنْدَ جَلِيٍّ لَا خَفَاءَ بِهِ يَعْنِي حُضُورَ اِقْدَسَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كِي حَيَاتٍ وَوَفَاتٍ فِيهِ اس بات میں کچھ فرق نہیں کہ حضور اپنی امت کو دیکھ رہے ہیں۔ اور ان کی حالتوں اور انکی نیتوں ان کے ارادوں ان کے دلوں کے خیالوں کو پہچانتے ہیں۔ اور یہ سب حضور پر ایسا روشن ہے جس میں اصلاً پوشیدگی نہیں۔ امام رحمۃ اللہ علیہ شاگرد امام محقق ابن الہمام فسک متوسط میں اور علی قاری مکی اس کی شرح مسلک متقسط میں فرماتے ہیں إِنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَالِمٌ بِحُضُورِكَ وَتِيَامُكَ وَسَلَامِكَ اِي بِلِ بِمَجْمِيعِ اَفْعَالِكَ وَاحْوَالِكَ وَاسْرَتِحَالِكَ وَمَقَامِكَ يَعْنِي بِشَيْءٍ رَسُولُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَبْرِي حَاضِرٍ اَوْ تَبْرِي كَهْطَرٍ ہونے اور تیرے سلام بلکہ تیرے تمام افعال و احوال۔ کوچ و مقام سے آگاہ ہیں۔ ۱۳۔ اب اگر جماعت قائم ہو شریک ہو جاؤ تو اس میں تحیۃ المسجد بھی ادا ہو جائے گی ورنہ اگر غلبہ شوق مہلت دے اور وقت کراست نہ ہو تو دو رکعت تحیۃ المسجد و شکرانہ حاضری دربار اقدس صرف قل یا اود قل ھو اللہ سے بہت ہلکی مگر رعایت سنت کے ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نماز پڑھنے کی جگہ جہاں اب بیچ مسجد میں محراب نبی ہے اور وہاں نہ ملے تو جہاں تک ہو سکے اس کے نزدیک ادا کرو۔ پھر سجدہ شکر میں گر دو اور دعا کرو کہ الہی اپنے حبیب صلی اللہ علیہ وسلم کا ادب اور ان کا اور اپنا قبول نصیب آمین۔ ۱۴۔ اب کمال ادب میں ڈوبے ہوئے گردن جھکائے آنکھیں نیچی کئے لرزے کا نیتے گناہوں کی ندامت سے پسینہ پسینہ ہوتے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے عفو و کرم کی امید رکھتے حضور والا کی پائیں یعنی مشرق کی طرف سے مواجہہ عالیہ میں حاضر ہو کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم مزار انور میں رو قبیل جلوہ فرما ہیں اس سمت سے حاضر ہو گے تو حضور کی نگاہ بکیں پناہ تمھاری طرف ہوگی اور یہ بات

تمہارے لئے دینوں جہاں میں کافی ہے وَالْحَمْدُ لِلّٰہ - ۱۵۔ اب کمال ادب و ہیبت و خوف و اُمید کے ساتھ قندیل کے نیچے اس چاندی کی کیل کے سامنے جو حجرہ مطہرہ کی جنوبی دیوار میں چہرہ انور کے سامنے لگی ہے کم از کم چار ہاتھ کے فاصلہ سے قبلہ کو پیٹھ اور مزار انور کو منہ کر کے نماز کی طرح ہاتھ باندھے کھڑے ہو۔ ۱۶۔ خبردار جالی شریف کو بوسہ دینے یا ہاتھ لگانے سے بچو کہ خلاف ادب ہے بلکہ چار ہاتھ فاصلہ سے زیادہ قریب نہ جاؤ یہ ان کی رحمت کیا کم ہے کہ تم کو اپنے حضور بلایا اپنے مواجہہ اقدس میں جگہ بخشی ان کی نگاہ کریم اگرچہ ہر جگہ تمہاری طرف تھی مگر اب خصوصیت اور اس درجہ قرب کے ساتھ ہے وَلِلّٰہِ الْحَمْد۔ ۱۷۔ الْحَمْدُ لِلّٰہ اب کہ دل کی طرح تمہارا منہ بھی اُس پاک جالی کی طرف ہو گیا جو اللہ عز و جل کے محبوب عظیم الشان کی آرام گاہ ہے تو نہایت ادب و وقار کے ساتھ باوازِ حزیں و صورتِ درد آگیں و دلِ شرمناک و جگر چاک چاک معتدل آواز سے نہ بلند و سخت (کہ ان کے حضور آواز بلند کرنے سے عمل اکارت ہو جاتے ہیں) نہ نہایت نرم و پست (کہ سنت کے خلاف ہے اگرچہ وہ تمہارے دلوں کے خطروں تک سے آگاہ ہیں جیسا کہ ابھی تصریحات آئمہ سے گذرا) مجرا و تسلیم بجا لاؤ کہ عرض کرو۔ اَسْلَامٌ عَلَیْکَ اَیُّهَا النَّبِیُّ وَ رَحْمَةُ اللّٰہِ وَ بَرَکَاتُہ۔ اَسْلَامٌ عَلَیْکَ یا رَسُوْلَ اللّٰہِ۔ اَسْلَامٌ عَلَیْکَ یا خَیْرُ خَلْقِ اللّٰہِ وَ اَسْلَامٌ عَلَیْکَ یا شَفِیْعَ الْمَذْنِبِیْنَ وَ اَسْلَامٌ عَلَیْکَ وَ عَلٰی اٰلِکَ وَ اَصْحَابِکَ وَ اٰمَنَیْکَ اَجْمَعِیْنَ ط ۱۸۔ جہاں تک ممکن ہو زبان یاری دے اور ملاں و کسل نہ ہو صلوٰۃ و سلام کی کثرت کرو۔ حضور سے اپنے اور اپنے ماں باپ پیر و استاد اولاد عزیزوں دوستوں اور سب مسلمانوں کے لئے شفاعت مانگو۔ بار بار عرض کرو اَسْلَامٌ الشَّفَاعَۃَ یا رَسُوْلَ اللّٰہِ - ۱۹۔ پھر جن لوگوں نے سلام کہلایا ہے اسے عرض کر دو کہ شرعاً اس کا حکم ہے اور اس فقیر کی اُن مسلمانوں سے جو اس کتاب کو دیکھیں یہ عرض ہے کہ اس مسکین کی طرف سے بھی سلام پہونچا دیں بڑا احسان ہوگا۔ ۲۰۔ پھر اپنے داہنے ہاتھ یعنی پورب کی طرف ہاتھ بھرہٹ کر حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے چہرہ نورانی کے سامنے کھڑے ہو کر عرض کرو۔ اَسْلَامٌ عَلَیْکَ یا خَلِیْفَۃَ رَسُوْلِ اللّٰہِ اَسْلَامٌ عَلَیْکَ یا وَزِیْرَ رَسُوْلِ اللّٰہِ اَسْلَامٌ عَلَیْکَ یا صَاحِبَ رَسُوْلِ اللّٰہِ فی الْغَایْبِ وَ رَحْمَةُ اللّٰہِ وَ بَرَکَاتُہ۔ ۲۱۔ پھر اتنا ہی اور ہٹ کر حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ کے رو برو کھڑے ہو کر عرض

لے لبّاب و شرح لبّاب و اختیار شرح مختار و فتاویٰ عالمگیری وغیرہ متمد کتابوں میں اس ادب کی تصریح فرمائی یقف کما یقف فی الصلوٰۃ یعنی حضور کے سامنے ایسا کھڑا ہو جیسا نماز میں کھڑا ہوتا ہے یہ عبارت عالمگیری و اختیار کی ہے اور لبّاب میں واضعاً یمینہ علی شمالہ یعنی دست بستہ داہنا ہاتھ بائیں پر رکھ کر کھڑا ہو۔ ۲۲ ترجمہ۔ اے نبی آپ پر سلام اور اللہ کی رحمت اور برکتیں اے اللہ کے رسول آپ پر سلام اے اللہ کی تمام مخلوق سے بہتر آپ پر سلام اے گنہگاروں کی شفاعت کرنے والے آپ پر سلام آپ پر اور آپ کی آل و اصحاب پر اور آپ کی تمام امت پر سلام ۱۲۔ ۲۳ خلیفہ رسول اللہ آپ پر سلام اے غار ثور میں رسول اللہ کے رفیق آپ پر سلام اور اللہ کی رحمت اور برکتیں۔

کرو اَلسَّلَامُ عَلَیْكَ يَا اَمِیْرَ الْمُؤْمِنِیْنَ اَلسَّلَامُ عَلَیْكَ يَا مُتَمِّمَ الْاَنْبِیَیْنِ وَ اَلسَّلَامُ عَلَیْكَ
 يَا عِزَّ الْاِسْلَامِ وَالْمُسْلِمِیْنَ وَ رَحْمَةُ اللهِ وَ بَرَکَاتُہ ۲۲۰۔ پھر باشت بھر کچھم کی طرف پلٹو اور
 حضرت ابوبکر و عمر کے درمیان کھڑے ہو کر کہو اَلسَّلَامُ عَلَیْکُمَا يَا خَلِیْفَتَیْ رَسُوْلِ اللهِ اَلسَّلَامُ عَلَیْکُمَا
 يَا وَزِیْرَیْ رَسُوْلِ اللهِ وَ اَلسَّلَامُ عَلَیْکُمَا يَا صُجَّعَیْ رَسُوْلِ اللهِ وَ رَحْمَةُ اللهِ وَ بَرَکَاتُہ اَسْأَلُکُمَا
 الشَّفَاعَةَ عِنْدَ رَسُوْلِ اللهِ صَلَّی اللهُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَ عَلَیْکُمَا وَ بَارَکَ وَ سَلَّمَ ۲۲۱۔ یہ سب
 حضریاں محل اجابت ہیں لہذا دعائیں کوشش کرے دُعاے جامع کرے اور درود پر قناعت بہتر
 اور چاہے تو یہ دعا پڑھے اَللّٰھُمَّ اِنِّیْ اُشْھِدُکَ وَ اُشْھِدُ رَسُوْلَکَ وَ اَبَا بَکْرَکَ وَ عُمَرَ وَ اُشْھِدُ الْمَلَائِکَۃَ
 النَّازِلِیْنَ عَلٰی هَذِهِ السَّوْضَةِ الْکَرِیْمَةِ الْعَالِیْفِیْنَ عَلَیْھَا اِنِّیْ اُشْھِدُ اَنْ لَا اِلٰهَ اِلَّا اَنْتَ
 وَحْدَکَ لَا شَرِیْکَ لَکَ وَ اَنْ مُحَمَّدًا عَبْدُکَ وَ رَسُوْلُکَ اَللّٰھُمَّ اِنِّیْ مُقَرَّبٌ بِجَنَابَتِیْ
 وَ مَعْصِیَتِیْ فَاعْفُ عَنِّیْ وَ اَمُنْ عَلَیَّ يَا لَذِیْ مَنْتَ عَلٰی اَوَّلِیَّائِکَ وَ اٰثَکَ الْکَثٰثِ الْغَفُوْرُ
 السَّحِیْمُ سَبَّأْنَا اِتْنَا فِی الدُّنْیَا حَسَنَةً وَ فِی الْاٰخِرَةِ حَسَنَةً وَ قَنَّا عَذَابَ النَّارِ ۲۲۵۔ پھر
 ممبر شریف کے قریب دُعا مانگے۔ ۲۵۔ پھر جنت کی کیا رہی میں آکر دو رکعت نفل اگر وقت مکروہ
 نہ ہو پڑھ کر دُعا مانگے۔ ۲۶۔ یوں ہی مسجد شریف کے ہر ستون کے پاس نماز پڑھے۔ دُعا مانگے۔
 کہ یہ سب برکت کی جگہیں ہیں خاص کر بعض میں خاص خصوصیت ہے۔ ۲۷۔ جب تک مدینہ شریف
 میں رہو ایک سانس بھی بیکار نہ جانے دو ضرورتوں کے سوا اکثر وقت مسجد شریف میں طہارت کے ساتھ
 حاضر رہو۔ نماز۔ تلاوت۔ درود میں وقت گزارو۔ دُنیا کی بات کسی مسجد میں نہ چاہئے نہ کہ یہاں پہنچ کر
 ۲۸۔ مسجد شریف میں جاتے وقت اعتکاف کی نیت کرو بلکہ ہر مسجد میں جاتے وقت اعتکاف کی

۱۔ ترجمہ۔ اے امیر المؤمنین آپ پر سلام اے چالیس کا عدد دیوار کرنے والے آپ پر سلام اے اسلام و مسلمین کی عزت
 آپ پر سلام اور اللہ کی رحمت اور برکتیں ۱۲۔ اے رسول اللہ کے دونوں خلیفہ آپ لوگوں پر سلام ہو۔ اے رسول اللہ
 کے دونوں وزیر آپ لوگوں پر سلام ہو۔ اے رسول اللہ کے پہلو میں آرام کرنے والے آپ دونوں پر سلام ہو
 اور اللہ کی رحمت اور برکتیں آپ دونوں صاحبوں سے عرض ہے کہ رسول اللہ کے دربار میں ہماری شفاعت کجئے
 اللہ تعالیٰ ان پر اور آپ دونوں پر درود و برکت و سلام نازل فرمائے۔ ۱۳۔ اے اللہ میں تجھ کو اور تیرے رسول اور
 ابوبکر و عمر کو اور تیرے فرشتوں کو جو اس روضہ پر نازل و مستکف ہیں ان سب کو گواہ کرتا ہوں کہ میں گواہی دیتا ہوں کہ
 تیرے سوا کوئی معبود نہیں تو تھا ہے تیرا کوئی شریک نہیں اور محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تیرے بندہ اور تیرے رسول ہیں اے اللہ
 میں اپنے گناہ و معصیت کا اقرار کرتا ہوں تو میری مغفرت فرما اور مجھ پر وہ احسان کر جو تو نے اپنے اولیاء پر کیا بیشک تو
 احسان کرنے والا بخشنے والا مہربان ہے۔ ۱۴۔ رب ہمارے ہمیں دُنیا و آخرت میں بھلائی دے اور ہمیں آگ کے عذاب سے بچا
 لے جنت کی کیاری وہ جگہ ہے جو ممبر شریف اور حجرہ شریف کے بیچ میں ہے اتنی جگہ کو حضور نے جنت کی کیاری فرمایا ہے
 ۱۵۔ اعتکاف کے معنی ہیں مسجد میں بالقصد نیت کر کے ٹھہرنا اس لئے کہ ذکر الہی کروں گا۔

نیت کر لینی چاہئے۔ ۲۹۔ مدینہ طیبہ میں روزہ نصیب ہو خصوصاً گرمی میں تو کیا کہنا کہ اس پر وعدہ شفاعت ہے۔ ۳۰۔ یہاں ہر نیکی ایک کی پچاس ہزار لکھی جاتی ہے۔ لہذا عبادت میں زیادہ کوشش کرو۔ کھانے پینے کی کمی ضرور کرو اور جہاں تک ہو سکے صدقہ کرو۔ خصوصاً یہاں والوں پر خاص کر اس زمانہ میں کہ اکثر لوگ ضرورت مند ہیں۔ ۳۱۔ قرآن مجید کا کم سے کم ایک ختم یہاں اور حکیم کعبہ میں کر لو۔ ۳۲۔ روضہ انور کو دیکھنا بھی عبادت ہے جیسے کعبہ معظمہ یا قرآن مجید کا دیکھنا۔ تو ادب کے ساتھ اس کی کثرت کرو اور درود و سلام عرض کرو۔ ۳۳۔ پانچوں نمازوں کے بعد یا کم سے کم صبح شام مواجہہ شریف میں سلام عرض کرنے کے لئے حاضر ہو۔ ۳۴۔ شہر میں خواہ شہر کے باہر جہاں کہیں گنبد مبارک پر نظر پڑے فوراً دست بستہ اُدھر منہ کر کے صلاۃ و سلام عرض کرو بے اس کے ہرگز نہ گذرو کہ خلاف ادب ہے۔ ۳۵۔ بلا عذر جماعت چھوڑنا ہر جگہ گناہ ہے اور کئی بار ہو تو سخت حرام و گناہ کبیرہ اور یہاں تو گناہ کے علاوہ کیسی سخت محرومی ہے۔ خدا پناہ میں رکھے۔ حضور علیہ السلام نے فرمایا جسے میری مسجد میں چالیس نمازیں فوت نہ ہوں اس کے لئے دوزخ اور نفاق سے آزادی لکھی جائے ۳۶۔ جہاں تک ہو سکے کوشش کرو کہ مسجد اول میں یعنی حضور کے زمانہ میں جتنی تھی اس میں نماز پڑھو اور اس کی مقدار ستواہاتھ لمبی اور ستواہاتھ چوڑی ہے اگرچہ بعد میں کچھ اضافہ ہوا ہے اس میں نماز پڑھنا بھی مسجد نبوی ہی میں پڑھنا ہے۔ ۳۷۔ حضور کی قبر شریف کی طرف ہرگز پیٹھ نہ کرو اور جہاں تک ہو سکے نماز میں بھی ایسی جگہ نہ کھڑے ہو کہ پیٹھ کرنی پڑے۔ ۳۸۔ روضہ انور کا نہ طواف کرو نہ سجدہ نہ اتنا جھکو کہ رکوع کے برابر ہو۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تعظیم ان کی اطاعت میں ہے۔ ۳۹۔ بقیع کی زیارت سنت ہے۔ روضہ شریف کی زیارت کر کے بقیع جائے خاص کر جمعہ کے دن۔ اس قبرستان میں قریب دس ہزار صحابہ دفن ہیں اور تابعین و تبع تابعین اور اولیاء و علما اور صلحا وغیرہم کی گنتی نہیں۔ یہاں جب حاضر ہوں پلے تمام مدفون مسلمانوں کی زیارت کا ارادہ کرے اور یہ پڑھے اَلسَّلَامُ عَلَیْکُمْ دَا سَاقُوْمَ مُؤْمِنِیْنَ اَنْتُمْ لَنَا سَلَفٌ وَاِنَّا اِنْشَاءُ اللّٰهُ تَعَالٰی بِکُمْ لِاَحِقُّوْنَ اَللّٰهُمَّ اَغْفِرْ لِاَهْلِ الْبَقِیْعِ بَقِیْعِ الْغَرْقَدِ اَللّٰهُمَّ اَغْفِرْ لَنَا وَلِاٰلِہٖ وَسَلٰمِہٖم۔ اور اگر کچھ اور پڑھنا چاہے تو پڑھے سَابَّحْنَا اِغْفِرْ لَنَا وَ لِوَالِدِیْنَا وَ لِاَسْتَاذِیْنَا وَ لِاِخْوَانِنَا وَ لِاِخْوَاتِنَا وَ لِاَوْلَادِنَا وَ لِاَحْفَادِنَا وَ لِاَصْحَابِنَا وَ لِاَحْبَابِنَا وَ لِمَنْ لَّہٗ حَقٌّ عَلَیْنَا صحابہ جمع صحابی کی۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دیکھنے والے کو صحابی کہتے ہیں اور صحابی کے دیکھنے والے کو تابعی کہتے ہیں اور تابعی کے دیکھنے والے کو تبع تابعی کہتے ہیں۔

۱۔ تم پر سلام اے قوم مومنین کے گھر والو تم ہمارے پیشوا ہو اور ہم انشاء اللہ تم سے ملنے والے ہیں اے اللہ بقیع والوں کی مغفرت فرما اے اللہ ہمیں اور انھیں بخش دے ۱۲

وَلَمَنْ أَوْصَانَا وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَالْمُسْلِمَاتِ ۝ اور درود شریف و سورہ فاتحہ
 و آیۃ الکرسی و قل ھو اللہ وغیرہ جو کچھ ہو سکے پڑھ کر ثواب اس کا نذر کرے۔ اس کے بعد بقیع شریف میں
 جو مزارات معروف و مشہور ہیں ان کی زیارت کرے۔ تمام اہل بقیع میں افضل امیر المؤمنین سیدنا
 عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہیں۔ ان کے مزار پر حاضر ہو کر سلام عرض کرے السَّلَامُ عَلَیْكَ يَا
 أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ السَّلَامُ عَلَیْكَ يَا ثَالِثَ الْخُلَفَاءِ الرَّاشِدِينَ السَّلَامُ عَلَیْكَ يَا صَاحِبَ
 الشَّجَرَتَيْنِ السَّلَامُ عَلَیْكَ يَا مُجَبِّزَ جَيْشِ الْعُسْرَةِ ۝ بِالنَّقْهِ وَالْعَيْنِ جَزَاكَ اللَّهُ عَنْ رَسُولِهِ
 وَعَنْ سَائِرِ الْمُسْلِمِينَ وَرَضِيَ اللَّهُ عَنْكَ وَعَنِ الصَّحَابَةِ أَجْمَعِينَ ۝ یہیں جناب رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم کے صاحبزادے حضرت سیدنا ابراہیم اور ام المؤمنین حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا اور
 دیگر ازواج مطہرات اور عجمین مکرمین حضرت حمزہ و عباس و حضرت عبداللہ ابن مسعود و حضرت
 امام حسن و امام حسین و حضرت امام مالک وغیرہ صحابہ و تابعین و دیگر آئمہ دین آرام فرما ہیں ان سب کی
 خدمت میں حاضری دے۔ سلام عرض کرے اور فاتحہ پڑھے۔ ۴۰۔ قبا شریف کی زیارت کرے اور
 مسجد شریف میں دو رکعت نماز پڑھے۔ ۴۱۔ شہداء احد کی زیارت کرے۔ حدیث میں ہے کہ حضور
 صلی اللہ علیہ وسلم ہر سال کے شروع میں احد کے شہیدوں کی قبروں پر آتے اور یہ فرماتے السَّلَامُ عَلَیْكُمْ
 بِمَا صَبَرْتُمْ فَنِعْمَ عُقْبَى الدَّارِ اور احد کے پہاڑ کی بھی زیارت کرے۔ کہ حضور نے فرمایا احد ہمیں
 دوست رکھتا ہے اور ہم اُسے دوست رکھتے ہیں اور فرمایا جب تم احد پر جاؤ تو اس کے درخت سے کچھ
 کھاؤ چاہے بول ہی ہو۔ بہتر یہ ہے کہ جمعرات کے دن صبح کے وقت جائے اور سب سے پہلے سید الشہداء
 حضرت حمزہ کے مزار پر حاضر ہو کر سلام عرض کرے۔ اور ایک روایت کے مطابق حضرت عبداللہ ابن جحش
 و مُصْعَبُ بْنُ عُمَيْرٍ بھی یہیں ہیں لہذا انھیں بھی سلام عرض کرے۔ اور پھر آگے بڑھے یہاں تک کہ قبۃ
 عصفیہ پر زیارت ختم ہو ۴۲۔ اگر کوئی بتانے والا ملے تو ان کنوؤں کی بھی زیارت کرے اُن سے وضو کرے
 ان کا پانی پئے جن کے متعلق یہ نسبت ہے کہ حضور نے اُن میں سے کسی کا پانی پیا ہے کسی میں لعاب ڈالا

۱۔ اے اللہ ہم کو اور ہمارے والدین کو اور ہمارے استادوں اور بھائیوں بہنوں کو اور ہماری اولاد۔ بچوں۔ ساتھیوں۔ دوستوں کو
 اور اس کو جس کا ہم پر حق ہے اور جس نے ہمیں وصیت کی اور تمام مؤمنین و مؤمنات و مسلمین و مسلمات کو بخش دے۔ ۲۔ ترجمہ۔ اے
 امیر المؤمنین آپ پر سلام اور اے خلفائے راشدین میں تیسرے خلیفہ آپ پر سلام اے دو ہجرت کرنے والے آپ پر
 سلام اے غزوہ تبوک کی نقد و جنس سے تیاری کرنے والے آپ پر سلام اللہ آپ کو اپنے رسول اور تمام مسلمانوں کی طرف سے بدلا
 دے آپ سے اور تمام صحابہ سے اللہ راضی ہو ۱۲۔ ۳۔ ترمذی کی حدیث میں ہے کہ مسجد قبا میں نماز عمرہ کے برابر ہے۔ اور
 حدیثوں میں آیا ہے کہ حضور علیہ السلام ہر ہفتہ کو قبا شریف تشریف لے جاتے اور اپنی زبان مبارک سے اس کی بزرگی بھی بیان فرمائی
 ہے ۱۲۔ ۴۔ رضی اللہ تعالیٰ عنہا حضور کی پھو بھی تھیں۔

ہے۔ ۴۳۔ مدینہ شریف سے رخصت ہوتے وقت حضور کے سامنے حاضر ہوا اور بار بار حاضری کی نعمت کا سوال کرو۔ اور تمام آداب کہ کعبہ شریف سے رخصت ہونے کے بارے میں بیان کئے گئے اُن سب کا یہاں بھی خیال رکھو اور سچے دل سے دعا کرو کہ اے اللہ ایمان اور سنت پر مدینہ پاک میں مرزا اور بقیع شریف میں دفن ہونا نصیب ہو اَللّٰهُمَّ ارْزُقْنَا اَمِيْنًا اَمِيْنًا اَمِيْنًا يَا اَرْحَمَ الرَّاحِمِيْنَ وَ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰی عَلٰی سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَآلِهِ اَجْمَعِيْنَ اَمِيْنًا وَ اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِيْنَ ۵ بحمد اللہ حج کا بیان ختم ہوا اب انشاء اللہ اس کے بعد نکاح و طلاق کا بیان شروع ہوگا۔

نکاح کا بیان

چونکہ آدمی کی نسل کا باقی رہنا نکاح پر موقوف ہے اور آدمی کی طبعی خواہش بھی ہے اس لئے اللہ تعالیٰ نے نکاح کرنے کا حکم دیا اور اس کے احکام قرآن میں بیان فرمائے۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نکاح کی ترغیب دی اور اس کے فائدے و قاعدے ارشاد فرمائے۔ بخاری و مسلم وغیرہ حدیث کی کتابوں میں لکھا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اے جوانو تم میں جو نکاح کر سکتا ہے وہ نکاح کرے کہ نکاح بُری نظر اور بُرے کام سے روکنے والا ہے اور جس سے نہ ہو سکے وہ روزہ رکھے کہ روزہ شہوت کو توڑنے والا ہے اور فرمایا جو خدا سے پاک و صاف ہو کر ملنا چاہتا ہے وہ حُرّہ عورتوں سے نکاح کرے اور فرمایا جو میرے طریقہ کو دوست رکھے وہ میری سنت پر چلے۔ اور میری سنت سے نکاح ہے اور فرمایا دنیا کی سب سے اچھی پونجی نیک عورت ہے۔ اور فرمایا جو اتنا مال رکھتا ہے کہ نکاح کر لے پھر نکاح نہ کرے وہ ہم میں سے نہیں۔ مسئلہ۔ نکاح اس عقد کو کہتے ہیں کہ مرد کو عورت سے جماع وغیرہ حلال ہو جائے۔ مسئلہ۔ اعتدال کی حالت میں یعنی نہ شہوت کا بہت زیادہ غلبہ ہو نہ عنین ہو اور مہر و نفقہ پر قدرت بھی ہو تو نکاح سنت مودہ ہے کہ نکاح نہ کرنے پر اڑا رہنا گناہ ہے۔ اور اگر حرام سے بچنا اتباع سنت و تعمیل حکم یا اولاد ہونا مقصود ہے تو ثواب بھی پائے گا اور اگر محض لذت یا قضائے حاجت منظور ہو تو ثواب نہیں۔ (در مختار و رد المحتار و بہار) مسئلہ۔ شہوت کا غلبہ ہے کہ نکاح نہ کرے تو ڈر ہے کہ زنا ہو جائے اور مہر و نفقہ کی قدرت بھی ہے تو نکاح واجب ہے۔ یوں ہی جبکہ پرانی عورت کی طرف دیکھنے سے رُک نہیں سکتا یا ہاتھ سے کام لینا پڑے گا تو نکاح واجب ہے (در مختار و رد المحتار و بہار) مسئلہ یہ یقین ہو کہ نکاح نہ کرنے سے زنا ہو جائے گا تو فرض ہے کہ نکاح کرے۔ (در مختار و بہار) مسئلہ۔ اگر یہ ڈر ہے کہ نکاح کرے گا تو نان نفقہ نہ دے سکے گا۔ جو ضروری باتیں ہیں ان کو پورا نہ کر سکے گا۔ تو ایسی حالت میں نکاح کرنا مکروہ ہے۔ اور اگر ان باتوں کا یقین ہو تو نکاح کرنا حرام ہے۔ مگر نکاح بہر حال ہو جائے گا۔ (در مختار) مسئلہ۔

گواہ اسے نکاح سمجھیں۔ (در مختار و ہندیہ و بہار) مسئلہ۔ نکاح میں خیار رویت خیار عیب مطلقاً نہیں (ہندیہ و بہار وغیرہ) مسئلہ۔ نکاح کے لئے چند شرطیں ہیں (۱) عاقل ہونا (لہذا مجنون یا ناسمجھ بچہ نے نکاح کیا تو نہ ہوا) (۲) بالغ ہونا (لیکن اگر نابالغ سمجھدار ہے تو ہو جائے گا مگر دلی کی اجازت پر موقوف رہے گا) (۳) گواہ ہونا (یعنی ایجاب و قبول دو مرد یا ایک مرد اور دو عورتوں کے سامنے ہو۔ گواہ آزاد عاقل بالغ ہوں اور سب نکاح کے الفاظ ساتھ سنیں۔ بچوں اور پاگلوں کی گواہی سے نکاح نہیں ہو سکتا نہ غلام کی گواہی سے اگرچہ مدبر یا مکاتب ہو مسلمان مرد کا نکاح مسلمان عورت کے ساتھ ہو تو گواہوں کا مسلمان ہونا بھی شرط ہے لہذا اگر کتابیہ سے مسلمان مرد کا نکاح ہو تو اس نکاح کے گواہ ذمی کافر بھی ہو سکتے ہیں)۔ (بہار وغیرہ) مسئلہ۔ صرف عورتوں یا خفنی کی گواہی سے نکاح نہیں ہو سکتا جب تک ان میں کے دو کے ساتھ ایک مرد نہ ہو۔ (خانہ و بہار) مسئلہ۔ نکاح کے گواہ فاسق ہوں یا اندھے یا محدود فی القذف تو ان کی گواہی سے نکاح منعقد تو ہو جائے گا مگر عاقدین میں سے اگر کوئی انکار کر بیٹھے تو ان کی شہادت سے نکاح ثابت نہ ہوگا (در مختار رد المحتار و بہار) مسئلہ۔ گواہوں کا ایجاب و قبول کے وقت ہونا شرط ہے۔ لہذا اگر نکاح اجازت پر موقوف ہے اور ایجاب و قبول گواہوں کے سامنے ہوئے اور اجازت کے وقت نہ تھے تو ہو گیا اور اس کا عکس ہوا تو نہیں (ہندیہ و بہار) مسئلہ۔ گواہ اسی کو نہیں کہتے جو دو شخص مجلس عقد میں مقرر کر لئے جاتے ہیں بلکہ وہ تمام حاضرین گواہ ہیں جنہوں نے ایجاب و قبول سنا اگر قابل شہادت ہوں۔ مسئلہ۔ عورت سے اذن لیتے وقت گواہوں کی ضرورت نہیں یعنی اگر اس وقت گواہ نہ بھی ہوں لیکن نکاح پڑھاتے وقت ہوں تو نکاح ہو گیا البتہ اذن کے لئے گواہوں کی یوں ضرورت ہے کہ اگر اس نے انکار کر دیا اور یہ کہا کہ میں نے اذن نہیں دیا تھا تو اب گواہوں سے اس کا اذن لینا ثابت کیا جائے گا۔ مسئلہ۔ یہ جو تمام ہندوستان میں عام طور پر رواج پڑا ہوا ہے کہ عورت سے ایک شخص اذن لے کر آتا ہے جسے وکیل کہتے ہیں وہ نکاح پڑھانے والے سے کہہ دیتا ہے کہ میں فلاں کا وکیل ہوں آپ کو اجازت دیتا ہوں کہ نکاح پڑھا دیجئے۔ یہ طریقہ محض غلط ہے وکیل کو یہ اختیار نہیں ہے کہ اس کام کے لئے دوسرے کو وکیل بنادے اگر ایسا کیا تو نکاح فضولی ہوا اور اجازت پر موقوف ہے اجازت سے پہلے مرد و عورت ہر ایک کو توڑ دینے کا اختیار حاصل ہے۔ بلکہ یوں چاہئے کہ جو پڑھائے وہ عورت کا یا اس کے ولی کا وکیل بنے۔ چاہے خود اس کے پاس جا کر وکالت حاصل کرے یا دوسرا اس کی وکالت کے لئے اذن لائے کہ فلاں بن فلاں کو تو نے وکیل کیا کہ وہ تیرا نکاح فلاں بن فلاں سے کر دے عورت کہے یا مسئلہ۔ یہ امر بھی ضروری ہے کہ منکوحہ گواہوں کو معلوم ہو جائے یعنی یہ کہ فلاں عورت سے نکاح ہوتا ہے اس کے دو طریقے ہیں ایک یہ کہ اگر عورت مجلس عقد میں موجود ہے تو اس کی طرف نکاح پڑھانے والا اشارہ کر کے کہے کہ

میں نے اس کو تیرے نکاح میں دیا اگرچہ عورت کے منہ پر نقاب پڑا ہو بس اشارہ کافی ہے دوسری صورت معلوم کرنے کی یہ ہے کہ عورت اور اس کے باپ اور دادا کے نام لئے جائیں کہ فلاں بنت فلاں۔ اور اگر صرف عورت ہی کے نام لینے سے گواہوں کو معلوم ہو جائے کہ فلاں عورت سے نکاح ہوا تو باپ دادا کے نام لینے کی ضرورت نہیں لیکن احتیاطاً لینا چاہئے۔ مسئلہ عورت سے اجازت لیں تو اسے مرد کا نام اور اس کے باپ دادا کا نام بتاؤ تاکہ عورت جان لے کہ فلاں کے ساتھ اس کا نکاح ہو رہا ہے۔ (۴) ایجاب و قبول دونوں کا ایک مجلس میں ہونا (تو اگر دونوں ایک مجلس میں موجود تھے ایک نے ایجاب کیا دوسرا قبول سے پہلے اٹھ کھڑا ہوا یا کوئی ایسا کام شروع کر دیا جس سے مجلس بدل جاتی ہے تو ایجاب باطل ہو گیا اب قبول کرنا بیکار ہے پھر سے ایجاب و قبول ہونا چاہئے)۔ (ہندیہ و بہار) (۵) قبول ایجاب کے مخالف نہ ہو (مثلاً کہا ہزار روپیہ مہر پر تیرے نکاح میں دی اس نے کہا نکاح تو قبول کیا اور مہر قبول نہیں۔ تو نکاح نہ ہوا اور اگر نکاح قبول کیا اور مہر کی نسبت کچھ نہ بولا تو ہزار پر نکاح ہو گیا)۔ (۶) لڑکی بالغہ ہے تو اس کا راضی ہونا شرط ہے (وہی کو یہ اختیار نہیں کہ بغیر اس کی رضا کے نکاح کر دے)۔ (۷) کسی آئندہ زمانہ کی طرف نسبت نہ کی ہو نہ کسی شرط نامعلوم پر معلق کیا ہو (مثلاً میں نے تجھ سے آئندہ روز میں نکاح کیا یا میں نے نکاح کیا اگر زید آئے) ان صورتوں میں نکاح نہ ہوا۔ (۸) نکاح کی اضافت کل کی طرف ہو یا ان اعضا کی طرف جن کو بول کر کل مراد لیتے ہیں۔ (تو اگر یہ کہا فلاں کے ہاتھ سے یا پاؤں سے یا نصف سے نکاح کیا تو ان صورتوں میں صحیح نہ ہوا) (ہندیہ و بہار)

محرمات کا بیان

محرمات وہ عورتیں ہیں جن سے نکاح حرام ہے۔ اور حرام ہونے کے چند سبب ہیں انھیں سببوں کی وجہ سے حرام ہونے والی عورتوں کی نو قسمیں ہیں پہلی قسم میں وہ عورتیں ہیں جو نسب کی وجہ سے حرام ہیں اور اس قسم میں سات عورتیں ہیں مائیں۔ بیٹی بہن۔ پھوپھی۔ خالہ۔ بھتیجی۔ بھانجی۔ مائیں سے مراد وہ عورت ہے جس کی اولاد میں یہ ہے واسطہ سے یا بلا واسطہ۔ لہذا دادی۔ نانی۔ پرزانی چاہے کتنے ہی اوپر کی ہوں سب حرام ہیں اور یہ سب ماں میں داخل ہیں اس لئے کہ یہ باپ یا ماں یا دادا دادی نانا نانی کی مائیں ہیں۔ بیٹی سے مراد وہ عورتیں ہیں جو اس کی اولاد ہیں لہذا پوتی پر پوتی نو آسی پر نو آسی چاہے بیچ میں کتنے ہی پشتوں کا فاصلہ ہو سب حرام ہیں۔ مسئلہ بہن چاہے حقیقی ہو یعنی ایک ماں باپ سے ہو یا سوتیلی ہو کہ باپ دونوں کا ایک ہے اور مائیں دو یا مائیں ایک ہے باپ دو سب حرام ہیں مسئلہ۔ باپ۔ مائیں۔ دادا۔ دادی۔ نانا۔ نانی وغیرہم اصول کی پھوپھی یا خالائیں۔ اپنی پھوپھی اور خالہ کے حکم میں ہیں چاہے یہ سگی ہوں یا سوتیلی۔ یوں ہی پھوپھی کی پھوپھی اور خالہ کی خالہ یعنی یہ سب حرام ہیں۔ مسئلہ۔ بھتیجی بھانجی سے بھائی بہن کی اولاد مراد ہیں ان کی پوتیاں نو آسیاں بھی اسی شمار میں ہیں یعنی یہ سب بھی حرام ہیں۔ مسئلہ۔ زنا سے بیٹی پوتی بہن بھتیجی بھانجی بھی

محرمات میں ہیں۔ (ہدایہ وغیرہ) مسئلہ جس عورت سے اس کے شوہر نے لعان کیا اگرچہ اس کی لڑکی اپنی ماں کی طرف منسوب ہوگی مگر پھر بھی اس شخص پر وہ لڑکی حرام ہے۔ (ردالمحتار و بہار) دوسری قسم میں وہ عورتیں ہیں جو رشتہ مصاہرت کی وجہ سے حرام ہیں اور وہ یہ ہیں زوجہ موطوہ کی لڑکیاں زوجہ کی ماں۔ دادیاں۔ نانیاں۔ باپ دادا وغیرہما اصول کی بیویاں۔ بیٹے پوتے وغیرہما فروع کی بیویاں مسئلہ خلوت صحیحہ بھی وطی ہی کے حکم میں ہے یعنی اگر خلوت صحیحہ عورت کے ساتھ ہوگئی تو اس کی لڑکی حرام ہوگئی چاہے وطی نہ کی ہو (ردالمحتار و بہار) مسئلہ جس عورت سے نکاح کیا اور وطی نہ کی تھی کہ جدائی ہوگئی اس کی لڑکی اس پر حرام نہیں۔ (ردالمحتار و بہار) مسئلہ نکاح فاسد سے حرمت مصاہرت ثابت نہیں ہوتی جب تک وطی نہ ہو۔ (ہندیہ و ردالمحتار) مسئلہ وطی چاہے حلال طور پر ہو یا حرام بہر حال حرمت مصاہرت ثابت ہو جائے گی۔ (ہندیہ و ردالمحتار و بہار) مسئلہ حرمت مصاہرت جس طرح وطی سے ہوتی ہے یوں ہی شہوت سے چھونے اور بوسہ لینے اور فرج داخل کی طرف نظر کرنے سے بھی ہوتی ہے چاہے قصداً ہو یا بھول کر یا غلطی سے یا مجبوراً بہر حال مصاہرت ثابت ہو جائے گی۔ (ہندیہ و ردالمحتار) مسئلہ حرمت مصاہرت کے لئے شرط یہ ہے کہ عورت مشہاتہ ہو یعنی نو برس سے کم عمر کی نہ ہو اور یہ کہ زندہ ہو تو اگر نو برس سے کم عمر کی لڑکی یا مردہ عورت کو شہوت سے چھوا تو حرمت ثابت نہ ہوگی (ردالمحتار و بہار) مسئلہ کسی مرد نے ایک عورت سے نکاح کیا اور اس مرد کے لڑکے نے اس عورت کی لڑکی سے نکاح کیا جو لڑکی دوسرے شوہر سے ہے تو حرج نہیں۔ یوں ہی اگر اُس مرد کے لڑکے نے عورت کی ماں سے نکاح کیا جب بھی یہی حکم ہے۔ (ہندیہ و بہار) تیسری قسم میں وہ عورتیں ہیں کہ جن میں سے ایک تو مرد کے نکاح میں رہ سکتی ہے اور ان میں کی دو ایک ساتھ ایک مرد کے نکاح میں نہیں رہ سکتیں اور یہ وہ عورتیں ہیں کہ جن عورتوں میں آپس میں ایسا رشتہ ہو کہ اگر ایک کو مرد فرض کرے تو دوسری کے ساتھ اُس کا نکاح حرام ہو (جیسے دو بہنیں کہ ایک کو اگر مرد فرض کریں تو دوسری سے اس کا بھائی بہن کا رشتہ ہو۔ یا جیسے پھوپھی۔ بھتیجی کہ پھوپھی کو مرد فرض کریں تو چچا بھتیجے کا رشتہ ہو اور بھتیجی کو مرد فرض کریں تو پھوپھی بھتیجے کا رشتہ ہو۔ یا جیسے خالہ بھانجی کہ اگر خالہ کو مرد فرض کریں تو ماموں بھانجے کا رشتہ ہو۔ اور بھانجی کو مرد فرض کریں تو بھانجے خالہ کا رشتہ ہو ایسی دو عورتوں کو نکاح میں جمع نہیں کر سکتے بلکہ اگر طلاق دے دی ہو تو جب تک عدت نہ گزر لے دوسری سے نکاح نہیں کر سکتا (ہدایہ وغیرہ)

عہ نیز حرمت اُس صورت میں ہے کہ وہ مشہاتہ ہو عہ یہاں شہوت کے معنی یہ ہیں کہ اس کی وجہ سے انتشار آئے ہو جائے اور اگر پہلے سے انتشار موجود تھا تو اب زیادہ ہو جائے یہ جوان کے لئے ہے۔ بوڑھے کے لئے اور عورت کے لئے شہوت کی حد یہ ہے کہ دل میں حرکت پیدا ہو۔ اور پہلے سے ہو تو زیادہ ہو جائے خالی میلان نفس کا نام شہوت نہیں۔ (ردالمحتار و بہار)

مسئلہ۔ ایسی دو عورتیں جن میں اس قسم کا رشتہ ہو (جو ابھی اوپر بیان کیا گیا) وہ نسب کے ساتھ خالص نہیں ہے بلکہ اگر دودھ کے بھی اس طرح کے رشتہ ہوں جب بھی دونوں کا جمع کرنا حرام ہے جیسے عورت اور اس کی رضاعی بہن یا رضاعی خالہ یا رضاعی پھوپھی۔ (ہندیہ و بہار) مسئلہ دو عورتوں میں اگر ایسا رشتہ پایا جائے کہ ایک کو مرد فرض کریں تو دوسری اس کے لئے حرام ہو اور دوسری کو مرد فرض کریں تو پہلی حرام نہ ہو تو ایسی دو عورتوں کے جمع کرنے میں حرج نہیں۔ جیسے عورت اور اس کے شوہر کی لڑکی کہ اس لڑکی کو مرد فرض کریں تو وہ عورت اس پر حرام ہوگی کہ اس کی سوتیلی ماں ہوئی اور اگر عورت کو مرد فرض کریں تو لڑکی سے کوئی رشتہ پیدا نہ ہوگا یوں ہی عورت اور اس کی بہو۔ (در مختار و بہار) چوتھی قسم میں وہ عورتیں ہیں جو اپنی ملک میں ہونے کی وجہ سے حرام ہیں جیسے اپنی باندی چاہے ام ولد یا مکاتبہ یا مدبتہ ہی چاہے صاحبہ کی ہو۔ مگر متاخرین کے نزدیک احتیاطاً نکاح کر لینا اچھا ہے لیکن اس پر ثمرات نکاح از قسم مہر و طلاق وغیرہ مرتب نہیں۔ (ہندیہ و بہار) مسئلہ عورت اپنے غلام سے نکاح نہیں کر سکتی چاہے تنہا اسی کی ملک میں ہو یا کوئی اور بھی اس میں شریک ہو۔ (ہندیہ و در مختار و بہار) مسئلہ عورت اپنے غلام سے نکاح نہیں کر سکتی چاہے تنہا اسی کی ملک میں ہو یا کوئی اور بھی اس میں شریک ہو۔ (ہندیہ و در مختار و بہار) یا انچوس قسم میں وہ عورتیں ہیں جن کے ساتھ نکاح شرک کی وجہ سے حرام ہے۔ مسئلہ مسلمان کا نکاح مجوسیہ ^{سورنی پوجنے والا} بت پرست۔ آفتاب پرست۔ ستارہ پرست عورت سے نہیں ہو سکتا بلکہ کتابیہ کے سوا کسی کافر عورت سے مسلمان کا نکاح نہیں ہو سکتا (فتح القدیر و بہار وغیرہ) مسئلہ یہودیہ اور نصرانیہ سے مسلمان کا نکاح ہو سکتا ہے مگر چاہئے نہیں کہ اس میں بہت سے مفاسد کا دروازہ کھلتا ہے۔ (ہدایہ عالمگیری) مگر یہ جائز ہونا اسی وقت تک ہے جبکہ اپنے اسی مذہب یہودیت یا نصرانیت پر ہوں اور اگر صرف نام کے یہودی نصرانی ہوں اور حقیقتاً نیچری اور دہریہ مذہب رکھتی ہو جیسے آجکل کے عموماً نصرانی کا کوئی مذہب ہی نہیں تو ان سے نکاح نہیں ہو سکتا۔ نہ ان کا ذبیحہ جائز۔ اور اب تو ان کے یہاں ذبیحہ ہوتا بھی نہیں (بہار) مسئلہ مسلمان عورت کا نکاح مسلمان مرد کے سوا کسی مذہب والے سے نہیں ہو سکتا (ہندیہ و بہار) مسئلہ مرتد و مرتدہ کا نکاح کسی سے نہیں ہو سکتا (نہجانیہ و بہار وغیرہ) مسئلہ مرد و عورت کافر تھے دونوں مسلمان ہوئے تو وہی پہلا نکاح باقی ہے نئے نکاح کی ضرورت نہیں۔ اور اگر صرف

(یعنی کفر کی حالت کا بیاہ)

لے جو مسلمان اسلام سے پھر جائے اس کو مرتد کہتے ہیں۔ یعنی اسلام کو چھوڑ کر کوئی اور دین اختیار کر لے۔ یا ایسی بات کہے یا ایسا کام کرے جس سے کسی ضروری دینی کارکنار ثابت ہو مثلاً کہے خدا ظالم ہے۔ خدا جھوٹا ہے۔ جنت۔ دوزخ۔ قیامت نبوت سب ٹھکوسلا ہے۔ سب مذہب سچے ہیں۔ قرآن بھار کے پھینک دے۔ پیر سے روندے۔ بت کے آگے سجدہ کرے تو ایسا شخص مرتد ہے اگرچہ دعویٰ اسلام کا کرتا ہو۔ مسئلہ جو ہنسی دل لگی کے طور پر بھی کفر کرے گا وہ بھی مرتد ہے چاہے کہتا ہو کہ ایسا اعتقاد نہیں رکھتا۔ (در مختار)

مرد مسلمان ہوا تو عورت سے اسلام لانے کو کہا جائے گا اگر مسلمان ہو گئی تو وہ اس کی بیوی ہے اور اگر اسلام نہ لائی تو اب تفریق کر دیں گے یوں ہی اگر عورت پہلے مسلمان ہوئی تو مرد سے اسلام لانے کو کہا جائے گا اگر تین حیض آنے سے پہلے مرد مسلمان ہو گیا تو پہلا نکاح باقی ہے۔ اور اگر اسلام قبول نہ کیا تو پھر اس کے بعد عورت جس سے چاہے نکاح کر لے کوئی اسے روک نہیں سکتا۔ (ہدایہ و بہار وغیرہ) چھٹی قسم میں وہ باندی ہے جس سے نکاح حرمہ پر کیا جائے مسئلہ حرمہ نکاح میں ہے اور باندی سے نکاح کیا تو یہ نکاح صحیح نہ ہوا۔ (ہندیہ و بہار) مسئلہ پہلے باندی سے نکاح کیا پھر آزاد سے تو دونوں نکاح صحیح ہو گئے۔ (ہندیہ ردالمحتار و بہار) ساتویں قسم میں وہ عورتیں ہیں جو اس وجہ سے حرام ہیں کہ ان سے غیر کا حق متعلق ہے۔ مسئلہ دوسرے کی منکوحہ سے نکاح نہیں ہو سکتا بلکہ اگر دوسرے کی عدت میں ہو جب بھی نہیں ہو سکتا چاہے عدت طلاق کی ہو یا عدت موت کی یا شبہ نکاح یا نکاح فاسد میں دخول کی وجہ سے (فتح القدیر و ہدایہ وغیرہ) مسئلہ جس عورت کو زنا کا حمل ہے اس سے نکاح ہو سکتا ہے پھر اگر اسی کا وہ حمل ہے تو وطی بھی کر سکتا ہے اور اگر دوسرے کا ہے تو جب تک بچہ نہ پیدا ہوئے وطی جائز نہیں (درمختار و بہار) مسئلہ جس عورت کا حمل ثابت النسب ہے اس سے نکاح نہیں ہو سکتا۔ (ہندیہ و بہار) آٹھویں قسم میں وہ عورتیں ہیں جو مقرر گنتی سے زائد ہونے کی وجہ سے حرام ہیں۔ مسئلہ آزاد مرد کو ایک وقت میں چار عورتوں سے اور غلام کو دو سے زیادہ سے نکاح کرنے کی اجازت نہیں اور آزاد مرد کو کثیر کا اختیار ہے اس کے لئے کوئی حد نہیں۔ (درمختار و بہار) مسئلہ متعہ حرام ہے۔ یوں ہی اگر کسی خاص وقت تک کے لئے نکاح کیا تو یہ نکاح بھی نہ ہوا اگرچہ دو سو برس کے لئے ہو۔ (درمختار و بہار) نویں قسم میں وہ عورتیں ہیں جو دودھ کے رشتہ کی وجہ سے حرام ہیں۔ مسئلہ جو عورتیں نسب کے رشتہ کی وجہ سے حرام ہوتی ہیں وہ دودھ کے رشتہ کی وجہ سے بھی حرام ہوتی ہیں سوا چند کے جن کا بیان آگے آتا ہے۔

دودھ کے رشتہ کا بیان

مسئلہ بچہ کو دو برس تک دودھ پلایا جائے اس سے زیادہ کی اجازت نہیں دودھ پینے والا لڑکا ہو یا لڑکی دونوں برابر ہیں۔ یہ حکم دودھ پلانے کا ہے مگر نکاح حرام ہونے کے لئے ڈھائی برس کا زمانہ ہے۔ یعنی دو برس کے بعد اگرچہ دودھ پلانا حرام ہے مگر ڈھائی برس کے اندر اگر دودھ پلاوے گی نکاح حرام ہونا ثابت ہو جائے گا اور اگر ڈھائی برس کی عمر کے بعد پیا تو نکاح حرام نہیں ہوگا اگرچہ پلانا جائز نہیں (بہار وغیرہ) مسئلہ دو برس کی مدت پوری ہونے کے بعد علاج کے لئے بھی دودھ پینا یا پلانا جائز نہیں۔ مسئلہ رضاع (یعنی دودھ کا رشتہ) عام اور یہ جو بعض عوام میں مشہور ہے کہ لڑکی کو دو برس تک اور لڑکے کو ڈھائی برس تک پلا سکتے ہیں یہ صحیح نہیں ہے بلکہ لڑکا لڑکی دونوں کے لئے دو برس سے زیادہ کی اجازت نہیں۔ (بہار وغیرہ)

عورت کا دودھ پینے سے ثابت ہوتا ہے مرد یا جانور کا دودھ پینے سے ثابت نہیں۔ اور دودھ پینے سے مراد یہی طریقہ نہیں بلکہ اگر حلق یا ناک میں دودھ ٹپکایا گیا جب بھی یہی حکم ہے اور تھوڑا پیا یا زیادہ ہر حال میں حرمت ثابت ہو جائے گی جبکہ اندر پہنچ جانا معلوم ہو۔ اور اگر چھاتی منہ میں لی مگر یہ نہیں معلوم کہ دودھ پیا تو حرمت ثابت نہیں۔ (رہایہ و جوہرہ و بہار وغیرہ) مسئلہ عورت کا دودھ اگر حقنہ سے اندر پہنچایا گیا یا کان میں ٹپکایا گیا یا پیشاب کے مقام سے پہنچایا گیا یا پیٹ یا دماغ میں زخم تھا اس میں ڈالا گیا کہ اندر پہنچ گیا تو ان صورتوں میں رضاع ثابت نہیں۔ (جوہرہ و بہار) مسئلہ عورتوں کو چاہئے کہ بلا ضرورت ہر بچہ کو دودھ نہ پلا دیا کریں۔ اور پلائیں تو خود بھی یاد رکھیں اور لوگوں سے یہ بات کہہ بھی دیں۔ عورت کو بلا اپنے مرد سے پوچھے کسی بچہ کو دودھ نہ پلانا چاہئے مگر وہ ہے۔ البتہ اگر اس بچہ کے ہلاک ہونے کا ڈر ہو تو مکر وہ نہیں۔ مگر میعاد کے اندر رضاعت ہر صورت میں ثابت ہوگی (ردالمحتار و بہار) مسئلہ بچہ نے جس عورت کا دودھ پیا وہ عورت اس بچہ کی ماں ہو جائے گی اور اس کا شوہر جس کا یہ دودھ ہے یعنی اس کی دلی سے بچہ پیدا ہوا جس سے عورت کو دودھ اُترا اس دودھ پینے والے بچہ کا باپ ہو جائے گا۔ اور اس عورت کی تمام اولادیں اس بچہ کے بھائی بہن ہو جائیں گے چاہے یہ سب اسی شوہر سے ہوں یا دوسرے شوہر سے اس بچہ کے دودھ پینے سے پہلے کی اولادیں ہیں یا بعد کی یا ساتھ کی ہر حال میں بھائی بہن ہو جائیں گے اور عورت کے بھائی اس بچہ کے ماموں ہو جائیں گے اور بہن خا کہ ہو جائے گی یوں ہی اس شوہر کی اولادیں چاہے اسی عورت سے ہوں یا دوسری سے سب اس بچہ کے بھائی بہن ہو جائیں گے اور اس شوہر کے بھائی اس بچہ کے چچا ہو جائیں گے اور اس شوہر کی بہنیں اس بچہ کی پھوپھیاں ہو جائیں گی یوں ہی اس مرد کے باپ ماں اس بچہ کے دادا دادی اور عورت کے باپ ماں نانا نانی ہو جائیں گے (ہندیہ و بہار) مسئلہ جو نسب میں حرام ہے رضاع میں بھی حرام ہے مگر بھائی یا بہن کی ماں کہ یہ نسب میں حرام ہے کہ وہ یا اس کی ماں ہوگی یا باپ کی موطوہ اور دونوں حرام اور رضاع میں کوئی حرمت کی وجہ نہیں لہذا حرام نہیں۔ اور اس کی تین صورتیں ہیں۔ رضاعی بھائی کی رضاعی ماں یا رضاعی بھائی کی حقیقی ماں یا حقیقی بھائی کی رضاعی ماں۔ یوں ہی بیٹے یا بیٹی کی بہن یا دادی۔ کہ نسب میں پہلی صورت میں بیٹی ہوگی یا ریبہ ہوگی اور دوسری صورت میں ماں ہوگی یا باپ کی موطوہ ہوگی یوں ہی چچا یا پھوپھی کی ماں یا ماموں یا خالہ کی ماں کہ نسب میں دادی نانی ہوتی اور رضاع میں حرام نہیں اور ان میں بھی وہی تین صورتیں ہیں (درمختار ہندیہ بہار) مسئلہ حقیقی بھائی کی رضاعی بہن یا رضاعی بھائی کی حقیقی بہن یا رضاعی بہن سے نکاح جائز ہے اور بھائی کی بہن سے نسب میں بھی ایک صورت جواز کی ہے یعنی سوتیلے بھائی کی بہن جو دوسرے باپ سے

ہو۔ (در مختار) مسئلہ ایک عورت کا دو بچوں نے دودھ پیا اور ان میں ایک لڑکا ہے اور ایک لڑکی ہے تو یہ بھائی بہن ہیں اور ان میں نکاح حرام ہے۔ چاہے دونوں نے ایک وقت میں نہ پیا ہو بلکہ دونوں کے پینے میں برسوں کا فاصلہ ہو چاہے ایک وقت میں ایک شوہر کا دودھ تھا اور دوسرے وقت میں دوسرے کا (در مختار) مسئلہ دودھ پینے والی لڑکی کا نکاح پلانے والی کے بیٹوں پوتوں سے نہیں ہو سکتا کہ یہ ان کی بہن یا چھوٹی بہن ہے۔ (در مختار) مسئلہ جس عورت سے زنا کیا اور بچہ پیدا ہوا اس عورت کا دودھ جس لڑکی نے پیا وہ لڑکی زانیہ پر حرام ہے۔ (جوہرہ نیرہ) مسئلہ پانی یا دوا میں عورت کا دودھ ملا کر پلایا تو اگر دودھ غالب ہے یا برابر تو رضاعت ثابت ہے۔ اگر مغلوب ہے تو نہیں۔ یوں ہی اگر بکری وغیرہ کسی جانور کے دودھ میں عورت کا دودھ ملا کر دیا تو اگر جانور کا دودھ غالب ہے تو رضاعت ثابت نہیں اور کم اور برابر میں رضاعت ثابت ہے اور اسی طرح اگر دو عورتوں کا دودھ ملا کر پلایا تو جس کا دودھ زیادہ ہے اس سے رضاعت ثابت ہے اور دونوں برابر ہوں تو دونوں سے ثابت ہے اور ایک روایت یہ ہے کہ بہر حال دونوں سے رضاعت ثابت ہے۔ (جوہرہ بہار) مسئلہ کھانے میں عورت کا دودھ ملا کر دیا اگر وہ پتلی چیز پینے کے قابل ہے اور دودھ غالب یا برابر ہے تو رضاعت ثابت ہو جائے گی۔ نہیں تو نہیں اور اگر پتلی چیز نہیں ہے تو مطلقاً ثابت نہیں۔ (رد المحتار و بہار) مسئلہ رضاعت کے ثبوت کے لئے دو مرد یا ایک مرد اور دو عورتیں عادل گواہ ہوں چاہے وہ عورت خود دودھ پلانے والی ہی ہو۔ فقط عورتوں کی شہادت سے ثبوت نہ ہو گا مگر بہتر یہ ہے کہ عورتوں کے کہنے سے بھی جدائی کر لے۔ (جوہرہ بہار) مسئلہ مرد نے اپنی عورت کی چھاتی چوسی تو نکاح میں کوئی خرابی نہ آئی چاہے دودھ منہ میں آگیا ہو بلکہ حلق سے اتر گیا ہو تب بھی نکاح نہ ٹوٹے گا (در مختار بہار) ولی کا بیان۔ ولی وہ ہے جس کا قول دوسرے پر نافذ ہو دوسرا چاہے یا نہ چاہے۔ ولی کا عاقل بالغ ہونا شرط ہے اور مجنون ولی نہیں ہو سکتا مسلمان کے ولی کا مسلمان ہونا بھی شرط ہے اس لئے کہ کافر کو مسلمان پر کوئی اختیار نہیں۔ متقی ہونا شرط نہیں۔ فاسق بھی ولی ہو سکتا ہے ولایت کے اسباب چار ہیں قرابت۔ ملک۔ ولایت۔ امامت۔ (در مختار بہار وغیرہ) مسئلہ قرابت کی وجہ سے ولایت عصبہ بنفسہ کے لئے ہے یعنی وہ مرد جس کو اس سے قرابت کسی عورت کے رشتہ سے نہ ہو۔ یا یوں سمجھو کہ عصبہ وہ وارث ہے کہ ذوی الفروض کے بعد جو کچھ بچے سب لے لے اور جب ذوی الفروض نہ ہوں تو سارا مال یہی لے لے۔ قرابت والا ولی ہے اور نکاح میں بھی وہی ترتیب ہے جو وراثت میں ہے یعنی سب میں مقدم بیٹا پھر پوتا۔ پھر پوتہ پوتا چچا کی پشت نیچے کا ہو۔ یہ نہ ہوں تو باپ۔ پھر دادا۔ پھر پردادا وغیرہم اصول اگرچہ کئی پشت اوپر کا ہو۔ پھر حقیقی بھائی۔ پھر سوتیلے بھائی کا بیٹا۔ پھر حقیقی چچا۔ پھر

سوتیلہ چچا۔ پھر حقیقی چچا کا بیٹا۔ پھر سوتیلے چچا کا بیٹا۔ پھر باپ کا حقیقی چچا۔ پھر سوتیلے چچا۔ پھر باپ کے حقیقی چچا کا بیٹا۔ پھر سوتیلے چچا کا بیٹا۔ پھر دادا کا حقیقی چچا۔ پھر دادا کا سوتیلہ چچا۔ پھر دادا کے حقیقی چچا کا بیٹا۔ خلاصہ یہ کہ اس خاندان میں سب سے زیادہ قریب کا رشتہ دار جو مرد ہو وہ ولی ہے۔ جب بیٹا نہ ہو تو جو حکم بیٹے کا ہے وہی پوتے کا ہے پوتا نہ ہو تو پیر پوتے کا ہے اور عصبہ کے ولی ہونے میں اس کا آزاد ہونا شرط ہے اگر غلام ہے تو اس کو ولایت نہیں بلکہ اس صورت میں ولی وہ ہوگا جو اس کے بعد ولی ہو سکتا۔ (ہندیہ در مختار و بہار وغیرہ) مسئلہ جب عصبہ نہ ہو تب ماں ولی ہے۔ پھر دادی۔ پھر نانی۔ پھر بیٹی۔ پھر پوتی۔ پھر نواسی۔ پھر بر پوتی۔ پھر نواسی کی بیٹی۔ پھر نانا۔ پھر حقیقی بہن۔ پھر سوتیلی بہن پھر خیاہنی بھائی بہن یہ دونوں ایک درجہ کے ہیں۔ ان کے بعد بہن وغیرہ کی اولاد۔ اسی ترتیب سے ان کی اولاد (خانیہ و در و بہار) مسئلہ جب رشتہ دار موجود نہ ہوں تو ولی مؤالی الموالاة ہے یعنی وہ جس کے ہاتھ پر اس کا باپ مشرف باسلام ہوا اور یہ عہد کیا کہ اس کے بعد یہ اس کا وارث ہوگا۔ یا دونوں نے ایک دوسرے کا وارث ہونا ٹھہرا لیا ہو۔ (خانیہ و در المختار) مسئلہ ان سب کے بعد بادشاہ اسلام ولی ہے۔ پھر قاضی مجاز بشرائط مذکورہ فی المطولات۔ مسئلہ وصی کو یہ اختیار نہیں کہ یتیم کا نکاح کر دے چاہے اس یتیم کے باپ دادا نے یہ وصیت بھی کی ہو کہ میرے بعد تم اس کا نکاح کر دینا البتہ اگر وہ قریب کا رشتہ دار یا حاکم ہے تو کر سکتا ہے کہ وہ ولی بھی ہے۔ (در مختار و بہار) مسئلہ نابالغ بچہ کی کسی نے پرورش کی مثلاً اسے متبنی کیا۔ یا لا وارث بچہ کہیں پڑا ملا اسے پال لیا تو یہ پرورش کرنے والا اس بچہ کا ولی نہیں (ہندیہ و بہار) مسئلہ نوٹڈی غلام کے نکاح کا ولی ان کا مولیٰ ہے اس کے سوا کسی کو ولایت نہیں چاہے بالغ ہوں یا نابالغ اگر کسی اور نے یا نوٹڈی غلام نے خود نکاح کر لیا تو نکاح مولیٰ کی اجازت پر موقوف رہے گا جائز کر دے گا جائز ہو جائے گا۔ رد کر دے گا باطل ہو جائے گا۔ اور غلام مشترک میں اب شرکار کی اجازت پر موقوف ہوگا۔ (خانیہ) مسئلہ کافر اصلی کا فر اصلی کا ولی ہے اور مرتد کسی کا بھی ولی نہیں نہ مسلم کا نہ کافر کا یہاں تک کہ مرتد مرتد کا بھی ولی نہیں۔ (ہندیہ و بہار) مسئلہ ولی اگر پاگل ہو گیا تو اس کی ولایت جاتی رہی لیکن اگر اس قسم کا پاگل ہے کہ کبھی پاگل رہتا ہے کبھی ہوش میں تو ولایت باقی ہے ^{بہن} اتفاقہ کی حالت میں جو کچھ تصرفات کرے گا نافذ ہوں گے۔ (ہندیہ و بہار) مسئلہ ولی اقرب ولایت کے لائق نہیں (جیسے بچہ ہے یا پاگل) تو ولی ابعد ہی نکاح کا ولی ہے۔ (ہندیہ و بہار) مسئلہ دو برابر کے ولی نے نکاح کر دیا جیسے اس کے دو سنگے بھائی ہیں دونوں نے نکاح کر دیا تو جس نے پہلے کیا وہ صحیح ہے (در مختار) مسئلہ دلی اقرب فائز ہے اس وقتہ دور والے ولی نے نکاح کر دیا تو صحیح ہے اور اگر اس کی موجودگی

لیکن اس ولایت سے بادشاہ خود اپنے ساتھ نہیں کر سکتا۔ ۱۲۔ لے وصی وہ ہے جس کو وصیت کی جائے کہ تم ایسا کرنا

میں کیا تو بلا اس کی اجازت نہ ہوگا۔ (درمختار و ردالمحتار) مسئلہ ولی کے غائب ہونے سے مراد یہ ہے کہ اگر اس کا انتظار کیا جائے تو جس نے پیغام دیا ہے اور کفو بھی ہے ہاتھ سے جاتا رہے گا۔ ولی قریب مفقود انجبر ہو یا کہیں دورہ کرتا ہو کہ اس کا پتہ معلوم نہ ہو یا اسی شہر میں چھپا ہوا ہے مگر لوگوں کو اس کا حال معلوم نہیں اور ولی بعد نے نکاح کر دیا اور وہ اب ظاہر ہوا تو نکاح صحیح ہو گیا۔ (خانہ وغیرہ) مسئلہ کفو نے پیغام دیا اور وہ مہر مثل بھی دینے پر تیار ہے مگر ولی اقرب لڑکی کا نکاح اس سے نہیں کرتا بلکہ بلا وجہ انکار کرتا ہے تو ولی بعد نکاح کر سکتا ہے (درمختار و بہار) مسئلہ نابالغ اور مجنون اور لونڈی غلام کے نکاح کے لئے ولی شرط ہے بغیر ولی ان کا نکاح نہیں ہو سکتا اور حرہ بالغہ عاقلہ نے بغیر ولی کفو سے نکاح کیا تو نکاح ہو گیا اور غیر کفو سے کیا تو نہ ہوا اگرچہ نکاح کے بعد راضی ہو گیا البتہ اگر ولی نے سکوت کیا اور کچھ جواب نہ دیا اور عورت کے بچہ بھی پیدا ہو گیا تو اب نکاح صحیح مانا جائے گا۔ (درمختار و ردالمحتار) مسئلہ جس عورت کا کوئی عصبہ نہ ہو وہ اگر اپنا نکاح جان بوجہ کر غیر کفو سے کرے تو نکاح ہو جائے گا۔ (ردالمحتار و بہار) مسئلہ عورت بالغہ عاقلہ کا نکاح بغیر اس کی اجازت کے کوئی نہیں کر سکتا نہ اس کا باپ نہ بادشاہ اسلام کنواری ہو یا شیبہ۔ یوہیں مرد بالغ آزاد اور مکتبہ و مکاتبہ کا عقد نکاح بلا ان کی مرضی کے کوئی نہیں کر سکتا۔ (ہندیہ درمختار و بہار) مسئلہ کنواری عورت سے اُس کے ولی اقرب نے یا ولی کے وکیل یا قاصد نے اذن مانگا اور عورت چپ رہی یا مسکرائی یا ہنسی یا بلا آواز روئی تو یہ سب اذن دینا سمجھا جائے گا۔ (ہندیہ درمختار) مسئلہ ولی الشرب نے بلا اجازت لئے نکاح کر دیا اب اُس کے قاصد نے یا کسی فضولی عادل نے خبر دی اور عورت چپ رہی۔ یا ہنسی یا مسکرائی یا بغیر آواز روئی۔ تو ان سب صورتوں میں اذن سمجھا جائے گا کہ کیا ہوا نکاح منظور ہے۔ (ہندیہ درمختار) مسئلہ ولی بعید یا اجنبی نے نکاح کا اذن طلب کیا تو سکوت اذن نہیں بلکہ اگر عورت کنواری ہے تو صراحت اذن کے الفاظ کہے۔ یا کوئی فعل ایسا کرے جو قول کے حکم میں ہو۔ جیسے مہر یا نفقہ طلب یا قبول کرنا۔ خلوت پر راضی ہونا وغیرہ۔ (درمختار) مسئلہ

۱۔ کنواری عورت اس کو کہتے ہیں جس سے نکاح کے ساتھ وطی نہ کی گئی ہو لہذا اگر بیماری یا زیادتی عمر کی وجہ سے یا زنا کی وجہ سے بکارت زائل ہو گئی جب بھی کنواری ہی کہلائے گی۔ یوہیں اگر نکاح ہوا اور شوہر کے نامرد ہونے کی وجہ سے تفریق ہو گئی یا شوہر نے وطی سے پہلے طلاق دے دی یا مر گیا تب بھی کنواری ہے اگرچہ ان صورتوں میں خلوت بھی ہو چکی ہو جب بھی کنواری ہے لیکن اگر چند بار زنا کیا کہ لوگوں کو حال معلوم ہو گیا یا زنا کی حد لگی تو چاہے ایک ہی بار زنا ہو تو اب کنواری نہ ٹھہرائی جائے گی۔ ۲۔ شیبہ جو عورت کنواری نہ ہو اس کو شیبہ کہتے ہیں (درمختار) ۳۔ مکاتبہ اس غلام کو کہتے ہیں جس کو آقا نے اس شرط پر آزاد کیا ہو کہ تواتی رقم دیدے تو آزاد ہے۔ ۴۔ مگر یہ ہنسنا استہزاء نہ ہو کہ استہزاء ہنسی انکار پر دلالت کرتی ہے اور اسی طرح آواز سے ردنا منہ

اذن لینے میں یہ بھی ضروری ہے کہ جس کے ساتھ نکاح کرنے کا ارادہ ہو اس کا نام اس طرح لیا جائے کہ
 عورت جان سکے۔ اگر یوں کہا کہ ایک مرد سے تیرا نکاح کر دوں یا یوں کہ فلاں قوم کے ایک شخص سے
 نکاح کر دوں تو یہ اذن نہیں ہو سکتا۔ مسئلہ اذن لینے میں مہر کا ذکر ہو جانا چاہئے اور اگر ذکر نہ کیا تو ضرور
 ہے کہ جو مہر باندھا جائے وہ مہر مثل سے کم نہ ہو اور کم ہو تو بغیر عورت کے راضی ہوئے عقد صحیح نہ ہوگا۔
 (در مختار) مسئلہ نابالغ لڑکا اور لڑکی اور مجنون اور معتوہ کے نکاح پر ولی کو ولایت اجبار حاصل ہے یعنی
 اگرچہ یہ لوگ نہ چاہیں ولی نے جب نکاح کر دیا ہو گیا پھر اگر باپ دادا یا بیٹے نے نکاح کر دیا ہے تو
 یہ نکاح لازم ہو جائے گا کہ ان کو بالغ ہونے کے بعد یا مجنون کو ہوش آنے کے بعد اس نکاح کے
 توڑنے کا اختیار نہیں ہاں اگر باپ دادا یا لڑکے کا سوئے اختیار معلوم ہو چکا ہو مثلاً اس سے پیشتر
 اس نے اپنی لڑکی کا کسی غیر کفو فاسق وغیرہ سے کر دیا اور اب یہ دوسرا نکاح غیر کفو سے کرے گا تو
 صحیح نہ ہوگا یوں اگر نشہ کی حالت میں غیر کفو سے یا مہر مثل میں زیادہ کمی کے ساتھ نکاح کیا تو
 صحیح نہ ہوا اور اگر باپ دادا یا بیٹے کے سوا کسی اور نے کیا تو غیر کفو یا مہر مثل میں زیادہ کمی بیشی
 کے ساتھ ہوا تو مطلقاً صحیح نہیں اور اگر کفو سے مہر مثل کے ساتھ کیا ہے تو صحیح ہے مگر بالغ ہونے کے
 بعد اور مجنوں کو افاقہ کے بعد اور معتوہ کو عاقل ہونے کے بعد نسخ کا اختیار ہوگا اگرچہ خلوت بلکہ
 وطن ہو چکی ہو یعنی اگر نکاح ہونا پہلے سے معلوم ہے تو بکر بالغ ہوتے ہی فوراً اور اگر معلوم نہ
 تھا تو جس وقت معلوم ہوا اسی وقت فوراً نسخ کر سکتی ہے۔ اگر کچھ بھی وقفہ ہوا تو اختیار نسخ جاتا
 رہا۔ یہ نہ ہوگا کہ آخر مجلس تک اختیار باقی رہے۔ مگر نکاح نسخ اس وقت ہوگا جب قاضی نسخ کا حکم
 بھی دیدے لہذا اسی اثنا میں قبل حکم قاضی اگر ایک مرگیا تو دوسرا وارث ہوگا اور پورا مہر لازم ہوگا
 (در مختار خانہ جوہرہ بہار وغیرہ) مسئلہ عورت جس وقت بالغ ہوئی اسی وقت کسی کو گواہ بنا
 کہ میں ابھی بالغ ہوئی اور اپنے نفس کو اختیار کرتی ہوں۔ اور رات میں اگر اسے حیض آیا تو اسی
 وقت اپنے نفس کو اختیار کرے اور صبح کو گواہوں کے سامنے اپنا بالغ ہونا اور اختیار کرنا بیان
 کرے مگر یہ نہ کہے کہ رات میں بالغ ہوئی بلکہ یہ کہ میں اس وقت بالغ ہوئی اور اپنے نفس کو اختیار کیا
 اور اس لفظ سے یہ مراد لے کہ میں اس وقت بالغ ہوں تاکہ جھوٹ نہ ہو۔ (بزار یہ و بہار وغیرہ)۔
 مسئلہ عورت کو یہ معلوم نہ تھا کہ اسے خیار بلوغ حاصل ہے اس بنا پر اس نے عمل بھی نہ کیا اب
 اسے یہ مسئلہ معلوم ہوا تو اب کچھ نہیں کر سکتی اس لئے کہ جہل عذر نہیں۔ اس لئے کہ نہ سیکھا ہو
 اسی کا قصور ہے لہذا قابل معذوری نہیں۔ (ہدایہ در مختار وغیرہ) مسئلہ لڑکا یا ثیب بالغ
 ہوئے تو سکوت سے خیار بلوغ باطل نہ ہوگا جب تک صاف طور پر اپنی رضا یا کوئی ایسا فعل جو

رضایہ دلالت کرے نہ پایا جائے۔ یہاں مجلس سے اٹھ جانا بھی خیال کو باطل نہیں کرتا اس لئے کہ اس خیال کا وقت عمر بھر ہے یہی بات کہ اس نسخہ نکاح سے مہر لازم آئے گا یا نہیں۔ تو اگر وطی ہو چکی ہے تو مہر لازم آئے گا۔ نہیں تو نہیں۔ (خانیہ و جوہرہ وغیرہ) اور اگر وطی ہو چکی ہے تو نسخہ کے بعد عورت کے لئے عدت بھی ہے اور اس زمانہ عدت میں اگر شوہر اسے طلاق دے دے تو واقعہ نہ ہوگی۔ اور یہ نسخہ طلاق نہیں لہذا پھر اگر انھیں دونوں کا باہم نکاح ہو تو شوہر تین طلاق کا مالک ہوگا۔ (ردالمحتار و بہار)

کفو کا بیان کفو سے یہاں مراد یہ ہے کہ مرد عورت سے نسب وغیرہ میں اتنا کم نہ ہو کہ اس سے نکاح عورت کے ولیوں کے لئے منگ و عار کا سبب ہو۔ کفارت صرف مرد کی طرف لی جاتی ہے عورت چاہے کم درجہ کی ہو اس کا کچھ اعتبار نہیں۔ (ردالمحتار و بہار وغیرہ) مسئلہ باپ دادا کے سوا کسی اور ولی نے نابالغ لڑکے کا نکاح غیر کفو سے کر دیا تو صحیح نہیں۔ اور اگر بالغ اپنا خود نکاح کرنا چاہے تو غیر کفو سے کر سکتا ہے کہ عورت کی طرف سے اس صورت میں کفارت معتبر نہیں۔ اور نابالغ میں دونوں طرف سے کفارت کا اعتبار ہے۔ (ردالمحتار و بہار وغیرہ) مسئلہ کفارت میں چھ چیزوں کا اعتبار ہے۔ نسب۔ اسلام۔ حرفہ۔ حریت۔ دیانت۔ مال۔ قریش میں جتنے خاندان ہیں وہ سب آپس میں کفو ہیں یہاں تک کہ قرشی غیر ہاشمی کا کفو ہے۔ اور کوئی غیر قرشی قریش کا کفو نہیں۔ قریش کے علاوہ عرب کی تمام قومیں ایک دوسرے کی کفو ہیں انصار و مہاجرین سب اس میں برابر ہیں۔ عجمی النسل عربی کا کفو نہیں۔ مگر عالم دین کہ اس کی شرافت نسب کی شرافت پر فوقیت رکھتی ہے۔ (خانیہ و ہندیہ و بہار) مسئلہ جو خود مسلمان ہوا یعنی اس کے باپ دادا مسلمان نہ تھے وہ اُس کا کفو نہیں جس کا باپ مسلمان ہو اور جس کا صرف باپ مسلمان ہو اس کا کفو نہیں جس کا دادا بھی مسلمان ہو اور باپ دادا دو پشت سے اسلام ہو تو اب دوسری طرف اگرچہ زیادہ پشتوں سے اسلام ہو کفو ہیں مگر باپ دادا کے اسلام کا اعتبار غیر عرب میں ہے عربی کے لئے خود مسلمان ہوا یا باپ دادا سے اسلام چلا آتا ہو سب برابر ہیں۔ (خانیہ و درمختار و بہار) مسئلہ فاسق شخص متقی کی لڑکی کا کفو نہیں اگرچہ وہ لڑکی خود متقیہ نہ ہو۔ (درمختار وغیرہ) اور یہ ظاہر ہے کہ فسق اعتقادی فسق علی سے بدرجہا بدتر ہے لہذا سنی عورت کا کفو وہ بد مذہب نہیں ہو سکتا جس کی بد مذہبی حد کفر کو نہ پہنچی ہو۔ اور جو بد مذہب ایسے ہیں کہ ان کی بد مذہبی کفر کو پہنچی ہو ان سے تو نکاح ہی نہیں ہو سکتا کہ وہ مسلمان ہی نہیں کفو ہونا تو بڑی بات ہے جیسے روافض و وہابیہ زمانہ کہ ان کے عقائد و اقوال کفریہ ہیں جیسا کہ ان کی کتابوں سے ظاہر ہے۔ مسئلہ مال میں کفارت کے یہ معنی ہیں کہ مرد کے پاس اتنا مال ہو کہ مہر معجل و نفقہ دینے پر قادر ہو۔

لے رضایہ دلالت کرنے والے فعل کی مثال یہ ہے۔ بوسہ لینا۔ بدن چھونا۔ مہر لینا مہر دینا۔ وطی پر راضی ہونا۔ ۱۲۔

کفو۔ جوڑ کا۔ برابر کا۔ میل کا۔ منگ و عار۔ شرم و غیرت۔ ذلت

اگر پیشہ نہ کرتا ہو تو ایک مہینہ کا نفقہ دینے پر قادر ہو ورنہ روز کی مزدوری اتنی ہو کہ عورت کے روز کے ضروری خرچ روز دے سکے اس کی ضرورت نہیں کہ مال میں یہ اس کے برابر ہو۔ (خانہ و درختار و بہار) مسئلہ عورت محتاج ہے اور اس کے باپ دادا بھی ایسے ہی ہیں تو اس کا کفو بھی مال کے اعتبار سے وہی ہوگا جو مہر متحمل اور نفقہ دینے پر قادر ہو۔ (خانہ و بہار) مسئلہ مالدار کا نابالغ لڑکا چاہے خود مال کا مالک نہ ہو مگر کفارت میں مالدار سمجھا جائے گا۔ (خانہ و بہار وغیرہ) مسئلہ جن لوگوں کے پیشے ذلیل سمجھے جاتے ہیں وہ اچھے پیشے والوں کے کفو نہیں جیسے جوتا بنانے والے۔ چمڑا پکانے والے۔ سائیس چرواہے یہ ان کے کفو نہیں جو کپڑے بیچتے عطر فروشی کرتے تجارت کرتے ہیں۔ اور اگر خود جوتا نہ بناتا ہو بلکہ کارخانہ دار ہے کہ اس کے یہاں لوگ نوکریں یہ کام کرتے ہیں یا وہ دوکاندار ہے کہ بنے ہوئے جوتے لیتا اور بیچتا ہے تو تاجر وغیرہ کا کفو ہے۔ یوہیں اور کاموں میں۔ (درختار و درختار و بہار) مسئلہ نکاح کے وقت کفو تھا بعد میں کفارت جاتی رہی تو نکاح فسخ نہ کیا جائے گا۔ (درختار و بہار) مسئلہ پہلے کسی کا پیشہ کم درجہ کا تھا جس کی وجہ سے کفو نہ تھا اور اس نے اس کام کو چھوڑ دیا۔ اگر عار باقی ہے تو اب بھی کفو نہیں اور اگر عار باقی نہیں رہا تو کفو ہو جائے گا۔ (درختار) مسئلہ حسن و جمال امراض و عیوب کا اعتبار نہیں۔ لیکن ولی کو چاہئے کہ ان باتوں کا بھی خیال رکھے تاکہ بعد میں فساد کا سبب نہ ہو (ہندیہ درختار و درختار)۔

مہر کا بیان | مہر کم سے کم دس درہم ہے اس سے کم نہیں ہو سکتا جس کی مقدار آجکل کے حساب سے دو روپے بارہ آنے ۹۰ پائی ہے۔ چاہے سکھ ہو یا ویسی ہی چاندی یا اس قیمت کا کوئی سامان ہو۔ (ہندیہ وغیرہ) مسئلہ نکاح میں دس درہم یا اس سے کم مہر باندھا گیا تو دس درہم واجب اور اگر زیادہ باندھا ہو تو جو مقرر ہوا وہ واجب۔ (ہدایہ وغیرہ) مسئلہ وکلی یا خلوت صحیح ہو جائے یا دونوں میں سے کوئی مرجائے تو ان صورتوں سے مہر موکد ہو جائے گا کہ جو مہر اب ہے اس میں کمی نہیں ہو سکتی یوہیں اگر عورت کو طلاق بائن دی تھی اور عدت کے اندر اس سے پھر نکاح کر لیا تو یہ مہر بغیر دخول وغیرہ کے موکد ہو جائے گا۔ ہاں اگر صاحب حق نے گل یا جڑ منا کر دیا تو معاف ہو جائے گا اور اگر مہر موکد نہ ہوا تھا اور شوہر نے طلاق دے دی تو نصف واجب ہوگا اور اس صورت میں اگر طلاق سے پہلے پورا مہر ادا کر چکا تھا تو آدھا شوہر کو واپس ملے گا (درختار و درختار) مسئلہ جو چیز مال متقوم نہیں وہ مہر نہیں ہو سکتی۔ لہذا اگر ایسی چیز کو مہر ٹھہرایا تو وہ چیز نہیں بلکہ مثل واجب ہوگا۔ جیسے مہر یہ ٹھہرا کہ آزاد شوہر عورت کی سال بھر خدمت کرے گا یا قرآن شریف پڑھا دے یا حج و عمرہ کرادے گا۔ یا مسلمان مرد کا نکاح مسلمان عورت سے ہوا اور

مہر میں خون یا شراب یا خنزیر کا ذکر آیا۔ یا یہ مہر ٹھہرایا کہ شوہر اپنی پہلی بیوی کو طلاق دے دے۔ تو ان سب صورتوں میں مہر مثل واجب ہوگا۔ (ہندو در مختار) مسئلہ نکاح شغار میں مہر مثل واجب ہوتا ہے۔ شغار یہ ہے کہ ایک آدمی نے اپنی لڑکی یا بہن کا نکاح دوسرے سے کر دیا اور دوسرے نے اپنی لڑکی یا بہن کا نکاح اس سے کر دیا اور ہر ایک نے مہر دوسرے کا نکاح ٹھہرایا۔ ایسا کرنا اگرچہ گناہ ہے لیکن نکاح ہو جائے گا اور مہر مثل واجب ہوگا۔ (در مختار) مسئلہ نکاح میں مہر کا ذکر ہی نہ ہوا یا مہر کی نفی کہ دی کہ بلا مہر نکاح کیا تو نکاح ہو جائے گا۔ اور اگر خلوت صحیح ہوگئی یا دونوں میں سے کوئی مر گیا تو مہر مثل واجب ہے۔ اور اگر بعد عقد آپس میں کوئی مہر طے پا گیا تو وہی طے شدہ ملے گا۔ یوں اگر قاضی نے مقرر کر دیا تو جو مقرر کر دیا ہے وہی ملے گا۔ اور ان دونوں صورتوں میں مہر جس چیز سے موکد ہوتا ہے موکد ہو جائے گا۔ اور اگر موکد نہ ہو بلکہ خلوت صحیح سے پہلے طلاق ہوگئی تو ان دونوں صورتوں میں بھی ایک جوڑا کپڑا واجب ہے یعنی کرتا۔ پانچامہ۔ دوپٹہ جن کی قیمت نصف مہر مثل سے زیادہ نہ ہو۔ اور اگر زیادہ ہو تو مہر مثل کا نصف دیا جائے گا اگر شوہر مالدار ہو اور ایسا جوڑا بھی نہ ہو جو پانچ درہم سے کم قیمت کا ہو اگر شوہر محتاج ہو۔ اگر مرد عورت دونوں مالدار ہوں تو جوڑا اعلیٰ درجہ کا ہو اور دونوں محتاج ہوں تو معمولی اور ایک مالدار ہو اور ایک محتاج تو درمیانی۔ (جوہرہ در مختار ہندیہ) مسئلہ جوڑا دینا اس وقت واجب ہے جب فرقت زوج کی جانب سے ہو جیسے طلاق دے یا ایلا کرے یا مرتد ہو جائے وغیرہ اور اگر فرقت جانب زوجہ سے ہو تو واجب نہیں جیسے عورت مرتد ہو جائے شوہر کے لڑکے کو بشہوت بوسہ دیدے وغیرہ (ہندیہ) مسئلہ جس عورت کا مہر معین ہے اور خلوت سے پہلے اسے طلاق دی گئی اسے جوڑا دینا مستحب بھی نہیں اور دخول کے بعد طلاق ہوئی تو مہر مقرر ہو یا نہ ہو جوڑا دینا مستحب ہے (در مختار دیہات) عورت کل مہر یا جز معاف کر دے تو معاف ہو جائے گا بشرطیکہ شوہر نے انکار نہ کر دیا ہو اور اگر عورت نابالغہ ہے اور اس کا باپ معاف کرنا چاہتا ہے تو نہیں کر سکتا اور بالغہ ہے تو اس کی اجازت پر معافی موقوف ہے۔ (در مختار در المختار) خلوت صحیح خلوت صحیح یہ ہے کہ زوج و زوجہ ایک مکان میں جمع ہوں اور کوئی چیز مانع جماع نہ ہو۔ یہ خلوت جماع ہی کے حکم میں ہے اور موانع تین قسم ہیں۔ ۱۔ حسی۔ ۲۔ طبعی۔ ۳۔ شرعی مانع حسی جیسے مرض کہ شوہر بیمار ہے تو مطلقاً خلوت صحیح نہ ہوگی۔ اور زوجہ بیمار ہو تو اس حد کی بیمار ہو کہ دلی سے نقصان کا اندیشہ صحیح ہو۔ اور ایسی بیماری نہ ہو تو خلوت صحیح ہو جائے گی۔ مانع طبعی جیسے وہاں کسی تیسرے کا

۱۵ اس عورت کے خاندان کی ایسی عورتوں کا جو مہر ہے وہ اس کے لئے مہر مثل ہے۔ ۱۲ مال مقوم جس مال سے نفع اٹھانا جائز ہو

ہونا۔ چاہے وہ سوتا ہو یا اندھا یا اس کی دوسری بیوی ہی ہو۔ ہاں اگر اتنا چھوٹا بچہ ہو کہ کسی سے بیان نہ کر سکے گا تو یہ مانع نہ ہوگا اور خلوت صحیحہ ہو جائے گی اور باقیوں میں نہ ہوگی۔ مانع شرعی جیسے عورت حیض یا نفاس میں ہے یا دونوں میں سے کوئی احرام باندھے ہو یا کسی کا رمضان کا ادارہ وزہ ہو یا فرض نماز میں ہو تو خلوت صحیحہ نہ ہوگی۔ (ہندیہ در مختار وقاضی خاں وغیرہ) خلوت فاسدہ۔ اگر دونوں ایک جگہ تنہائی میں جمع ہو گئے مگر کوئی مانع شرعی یا حسی یا طبعی پایا جاتا ہے تو یہ خلوت فاسدہ ہے (ہندیہ در مختار وغیرہ) مسئلہ لڑکا جو اس قابل نہیں کہ صحبت کر سکے اپنی عورت کے ساتھ تنہائی میں رہا یا زوجہ اتنی چھوٹی لڑکی ہے کہ اس قابل نہیں۔ اس کے ساتھ اس کا شوہر رہا تو ان دونوں صورتوں میں خلوت صحیحہ نہ ہوئی۔ (ہندیہ و بہار) مسئلہ عورت کے اندام تنہائی میں کوئی ایسی چیز پیدا ہوگئی جس کی وجہ سے وطی نہیں ہو سکتی مثلاً وہاں گوشت آگیا یا مقام جڑ گیا یا ہڈی پیدا ہوگئی یا غدود آگیا تو ان صورتوں میں خلوت صحیحہ نہیں ہو سکتی۔ (در مختار و بہار) مسئلہ ایسی جگہ جمع ہوئے جو اس لائق نہیں کہ وہاں وطی کی جائے تو خلوت صحیحہ نہ ہوگی۔ جیسے مسجد اور راستہ اور میدان وغیرہ۔ (جوہرہ و در مختار وغیرہ) مسئلہ خلوت صحیحہ کے بعد عورت کو طلاق دی تو مہر پورا واجب ہوگا جبکہ نکاح بھی صحیح ہو اور اگر نکاح فاسد ہے تو فقط خلوت سے مہر واجب نہیں ہاں اگر وطی ہوگئی تو مہر مثل واجب ہوگا۔ (جوہرہ۔ ہندیہ۔ در مختار و بہار) مسئلہ مہر مقرر نہ تھا تو خلوت صحیحہ سے نکاح صحیح میں مہر مثل ہو کہ ہو جائے گا۔ (جوہرہ و ہندیہ وغیرہ) خلوت صحیحہ کے کچھ اور احکام۔ خلوت صحیحہ کے بعد طلاق دی تو عورت پر عدت واجب ہے بلکہ اس عدت میں بھی نان و نفقہ اور رہنے کو مکان دینا بھی واجب ہے بلکہ نکاح صحیح میں عدت تو مطلقاً خلوت سے واجب ہوتی ہے صحیحہ ہو یا فاسدہ۔ البتہ نکاح فاسد ہو تو بغیر وطی کے عدت واجب نہیں۔ خلوت صحیحہ کے بعد طلاق دی تو جب تک یہ عدت میں ہے اس کی بہن سے نکاح نہیں کر سکتا اور اس کے علاوہ چار عورتیں نکاح میں نہیں ہو سکتیں۔ اگر وہ آزاد ہے تو اس کی عدت میں باندی سے نکاح نہیں کر سکتا۔ اور اس عورت کو جس سے خلوت صحیحہ ہوئی اس زمانہ میں طلاق دے جو موطوہ کے طلاق کا زمانہ ہے اور عدت میں اسے طلاق بائن دے سکتا ہے مگر اس سے رجعت نہیں کر سکتا۔ نہ طلاق رجعی دینے کے بعد فقط خلوت صحیحہ سے رجعت ہو سکتی ہے۔ اور اسکی عدت کے زمانہ میں شوہر مر گیا تو وارث نہ ہوگی۔ خلوت سے جب مہر ہو کہ ہو چکا تو اب ساقط نہ ہوگا اگرچہ جدائی عورت کی جانب سے ہو۔ (جوہرہ۔ ہندیہ در مختار وغیرہ) مسئلہ اگر میاں بیوی میں تفریق ہوگئی مرد کہتا ہے خلوت صحیحہ نہیں ہوئی عورت کہتی ہے ہوگئی تو عورت کا قول مستبرح ہے اور اگر خلوت ہوئی مگر

لے البتہ اگر بیہوش ہو اور بالکل پاگل بے عقل ہو تو خلوت صحیحہ ہو جائے گی۔ یوں اگر مرد کا کتا ہے لیکن کٹکھنا نہیں ہے تو خلوت صحیح ہو جائے گی اور اگر کٹکھنا ہے یا عورت کا کتا ہے لیکن کٹکھنا ہو یا نہ ہو تو خلوت صحیحہ نہ ہوگی ۱۲ منہ

عورت مرد کے قابو میں نہ آئی تو اگر کنواری ہے تو مہر پورا واجب ہو جائے گا اور شیب ہے تو مہر موکد نہ ہوا۔ (در مختار و بہار) نکاح فاسد۔ اگر نکاح کی کوئی شرط چھوٹ جائے تو یہ نکاح فاسد ہے جیسے بغیر گواہوں کے نکاح ہو یا دو بہنوں سے ایک ساتھ نکاح کیا۔ یا عورت کی عدت میں اس کی بہن سے نکاح کیا یا جو عورت کسی کی عدت میں ہے اس سے نکاح کیا یا چوتھی کی عدت میں پانچویں سے نکاح کیا یا حستہ نکاح میں ہوتے ہوئے باندی سے نکاح کیا ان سب صورتوں میں نکاح فاسد ہے۔ (بہار شریعت وغیرہ) مسئلہ نکاح فاسد میں جب تک و طی نہ ہو مہر لازم نہیں یعنی خلوت صحیحہ کافی نہیں اور و طی ہو گئی تو مہر مثل واجب ہے جو مہر مقرر سے زائد نہ ہو اور اگر اس سے زیادہ ہے تو جو مقرر ہوا وہی دیں گے۔ نکاح فاسد کا حکم یہ ہے کہ ان میں سے ہر ایک پر فسخ کر دینا واجب ہے اس کی بھی ضرورت نہیں کہ دوسرے کے سامنے فسخ کرے۔ اگر خود فسخ نہ کریں تو قاضی پر واجب ہے کہ فسخ کر دے۔ اور تفریق ہو گئی یا شوہر مر گیا تو عورت پر عدت واجب ہے جبکہ و طی ہو چکی ہو۔ لیکن یہاں نکاح فاسد میں موت کی عدت میں بھی تین حیض ہے۔ چار مہینے دس دن نہیں۔ (در مختار و بہار) مسئلہ نکاح فاسد میں تفریق یا متارکہ کے وقت سے عدت ہے اگرچہ عورت کو اس کی خبر نہ ہو۔ متارکہ یہ ہے کہ اُسے چھوڑ دے مثلاً یہ کہے کہ میں نے اسے چھوڑا۔ یا چلی جا یا نکاح کر لے۔ یا کوئی اور لفظ اسی طرح کا کہے اور فقط جانا آنا چھوڑ دینے سے متارکہ نہ ہوگا جب تک زبان سے نہ کہے (ہندیہ در مختار رد المحتار و بہار) مسئلہ اگرچہ تفریق و متارکہ میں عورت کا وہاں ہونا ضروری نہیں مگر کسی نہ کسی کا جانا ضروری ہے اگر کسی نے نہ جانا تو عدت پوری نہ ہوگی۔ (ہندیہ در مختار و رد المحتار) مسئلہ نکاح فاسد میں نفقہ واجب نہیں اگر نفقہ پر مصالحت ہوئی جب بھی نہیں (ہندیہ و بہار) مہر مثل عورت کے خاندان کی اُس جیسی عورت کا جو مہر ہو وہ اس کے لئے مہر مثل ہے جیسے اس کی بہن بھوپھی چچا کی بیٹی وغیرہ کا مہر۔ اس کی ماں کا مہر اس کے لئے مہر مثل نہیں جبکہ وہ دوسرے گھرانے کی ہو اور اگر اس کی ماں اسی خاندان کی ہو مثلاً اس کے باپ کی چچا زاد بہن ہے تو اُس کا مہر اُس کے لئے مہر مثل ہے۔ اور وہ عورت جس کا مہر اس کے لئے مہر مثل ہے وہ کن باتوں میں اس جیسی ہو ان کا بیان یہ ہے عمر۔ جمال۔ مال میں مشابہ ہو دونوں ایک شہر میں ہوں ایک زمانہ ہو۔ عقل و تمیز و دیانت و پارسائی و علم و ادب میں یکساں ہوں۔ دونوں کنواری ہوں یا دونوں شیب اولاد ہونے نہ ہونے میں ایک سی ہوں کہ ان چیزوں کے اختلاف سے مہر میں اختلاف ہوتا ہے۔ شوہر کا حال بھی ملحوظ ہوتا ہے مثلاً جوان اور بوڑھے کے مہر میں اختلاف ہوتا ہے۔ عقد کے وقت ان امور میں یکساں ہونے کا اعتبار ہے بعد میں کسی بات کی کمی بیشی ہوئی تو اُس کا اعتبار نہیں مثلاً ایک کا جب نکاح ہوا تھا اس وقت جس حیثیت کی تھی دوسری بھی اپنے نکاح

لے تفریق۔ الگ کرنا۔ جدا کرنا۔ متارکہ۔ ایک دوسرے کو چھوڑنا۔ ترک کرنا۔

کے وقت اسی حیثیت کی ہے مگر پہلی میں بعد کو کمی ہوگئی اور دوسری میں زیادتی یا برعکس ہوا تو اس کا اعتبار نہیں۔ (در مختار و بہار) مسئلہ اگر اس خاندان میں کوئی ایسی عورت نہ ہو جس کا مہر اس کے لئے مہر مثل ہو سکے تو کوئی دوسرا خاندان جو اس کے خاندان کے مثل ہے اس میں کوئی عورت اس جیسی ہو اس کا مہر اس کیلئے مہر مثل ہوگا۔ (ہندیہ و بہار) مسئلہ مہر مثل کے ثبوت کے لئے دو مرد یا ایک مرد اور دو عورتیں گواہان عادل چاہئے جو بلفظ شہادت بیان کریں۔ اور اگر گواہ نہ ہوں تو زوج کا قول قسم کے ساتھ معتبر ہے۔ (ہندیہ و بہار) مہر مستثنیٰ تین قسم کا ہے پہلی قسم مجہول الجنس والوصف جیسے کپڑا یا چوپایہ یا مکان یا بکری کے پیٹ میں جو بچہ ہے یا اس سال باغ میں جتنے پھل آئیں گے۔ اگر اس طرح کوئی چیز مہر ٹھہرائی تو اس میں ٹھہری ہوئی چیز نہیں بلکہ مہر مثل واجب ہوگا۔ دوسری قسم معلوم الجنس مجہول الوصف جیسے غلام یا گھوڑا یا گائے یا بکری۔ ان سب میں جسے کہا ہے اس کے متوسط درجہ کا واجب ہے۔ یا متوسط کی قیمت۔ تیسری قسم معلوم الجنس والوصف اس میں جو کہا ہے وہی واجب ہے۔ (ہندیہ و بہار وغیرہ) مسئلہ جلدی یا دیر میں ادا کرنے کے اعتبار سے مہر تین قسم کا ہوتا ہے۔ معجل۔ مؤجل۔ مطلق۔ معجل یہ ہے کہ خلوت سے پہلے مہر دنیا قرار پایا ہے اور مؤجل وہ ہے کہ جس کے لئے کوئی میعاد مقرر ہو۔ مطلق وہ ہے کہ جس میں نہ جلد نہ دیر ہو نہ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ کچھ حصہ معجل ہو کچھ مؤجل یا مطلق اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ کچھ مؤجل ہو کچھ مطلق یا کچھ معجل اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ کچھ مؤجل اور کچھ مطلق۔ مہر معجل وصول کرنے کے لئے عورت اپنے شوہر سے روک سکتی ہے یعنی یہ اختیار ہے کہ وطی اور مقدمات وطی سے باز رکھے خواہ کل معجل ہو یا بعض اور شوہر کو حلال نہیں کہ عورت کو مجبور کرے اگرچہ اس کے پیشتر عورت کی رضامندی سے وطی و خلوت ہو چکی ہو یعنی یہ حق عورت کو ہمیشہ حاصل ہے جب تک وصول نہ کرے۔ یوہیں اگر شوہر سفر میں لے جانا چاہتا ہے تو مہر معجل وصول کرنے کے لئے جانے سے انکار کر سکتی ہے۔ یوہیں اگر مہر مطلق ہو اور وہاں کا عرف ہے کہ ایسے مہر میں کچھ قبل خلوت ادا کیا جاتا ہے تو اس کے خاندان میں جتنا پیشتر ادا کرنے کا رواج ہے اس کا حکم مہر معجل کا ہے۔ یعنی اس کے وصول کرنے کے لئے وطی و سفر سے منع کر سکتی ہے۔ اور اگر مہر مؤجل یعنی میعاد دی ہے اور میعاد مجہول ہے جب بھی فوراً دینا واجب ہے ہاں اگر مؤجل ہے اور میعاد یہ ٹھہری کہ موت یا طلاق پر وصول کرنے کا حق ہے تو جب تک طلاق یا موت واقع نہ ہو وصول نہیں کر سکتی جیسے عموماً ہندوستان میں یہی رائج ہے کہ مہر مؤجل سے یہی سمجھتے ہیں (عائلیہ در مختار و بہار) مسئلہ نابالغہ کی رخصت ہو چکی مگر مہر معجل وصول نہیں ہوا ہے تو اس کا دلی روک سکتا ہے

۱۔ قولہ معلوم الجنس الوصف کما لو تزوجھا علی مکمل اوموزون موصوف فی الذمہ صحت التسمیہ و یلزمہ تسلیمہ لھذا فی الھندیۃ وان سمي جنسہ وصفہ لا ینحیر ۱۲ منہ معلوم الجنس والوصف کی مثال جیسے عربی گھوڑا۔ چمنیاری گائے۔

اور شوہر کچھ نہیں کر سکتا جب تک مہر معجل ادا نہ کرے (ہندیہ و بہار) مسئلہ مہر مؤجل یعنی میعاد دی
تھا اور میعاد پوری ہوگئی تو عورت اپنے کو روک سکتی ہے یا بعض معجل تھا بعض میعاد دی اور میعاد
پوری ہوگئی تو عورت اپنے کو روک سکتی ہے۔ (ہندیہ در مختار و بہار) مسئلہ مہر معجل لینے کے لئے عورت
اگر وٹلی سے انکار کرے تو اس کی وجہ سے نفقہ ساقط نہ ہوگا اور اس صورت میں بلا اجازت شوہر کے
گھر سے باہر بلکہ سفر میں بھی جاسکتی ہے جبکہ ضرورت سے ہو اور اپنے میکے والوں سے ملنے کے لئے بھی
بلا اجازت جاسکتی ہے اور جب مہر وصول کر لیا تو اب بلا اجازت نہیں جاسکتی۔ مگر صرف ماں باپ کی ملاقات
کو ہر ہفتہ میں ایک بار دن بھر کے لئے جاسکتی ہے اور محارم کے یہاں سال بھر میں ایک بار۔ اور محارم
کے سوا دوسرے رشتہ داروں یا غیروں کے یہاں غمی یا شادی کسی تقریب میں نہیں جاسکتی نہ شوہران
موقعوں پر جانے کی اجازت دے۔ اگر اجازت دی تو دونوں گنہگار ہوئے۔ (در مختار و بہار) مسئلہ شوہر
نے کوئی چیز عورت کے یہاں بھیجی اگر یہ کہہ دیا کہ یہ ہدیہ ہے تو اب نہیں کہہ سکتا کہ وہ مہر میں تھی۔ اور اگر
کچھ نہ کہا تھا اور اب کہتا ہے کہ مہر میں بھیجی اور عورت کہتی ہے کہ ہدیہ ہے اور وہ چیز کھانے کی قسم
سے ہے (مثلاً روٹی گوشت حلوہ مٹھائی وغیرہ) تو عورت سے قسم لے کر اس کا قول مانا جائے۔ اور اگر کھانے
کی قسم سے نہیں یعنی باقی رہنے والی چیز ہو (جیسے کپڑے۔ بکری۔ گھسی۔ شہد وغیرہ) تو شوہر کو حلف دیا جائے قسم
کھائے تو اس کی بات مانے۔ اور عورت کو اختیار ہوگا کہ اگر وہ چیز از قسم مہر نہیں اور باقی ہے تو واپس
دے اور اپنا مہر وصول کرے۔ (ہندیہ در مختار و بہار) مسئلہ لڑکی کو جو کچھ جہیز میں دیا ہے واپس
نہیں لے سکتا اور وارثوں کو بھی اختیار نہیں جبکہ مرض الموت میں نہ دیا ہو یوہیں جو کچھ سامان نابالغہ
لڑکی کے لئے خریدا اگرچہ ابھی دیا نہ ہو یا مرض الموت میں دیا۔ اس کی مالک بھی تنہا لڑکی ہے (در مختار
و بہار) مسئلہ لڑکی والوں نے نکاح یا رخصت کے وقت شوہر سے کچھ لیا ہو یعنی بغیر لئے نکاح یا
رخصت سے انکار کرتے ہوں اور شوہر نے دے کر نکاح یا رخصت کرایا تو شوہر اس چیز کو واپس
لے سکتا ہے اور وہ نہ رہی تو اس کی قیمت لے سکتا ہے کہ یہ رشوت ہے (بجز وغیرہ) رخصت کے وقت
جو کپڑے بھیجے اگر بطور تملیک ہیں جلیسا ہندوستان میں عموماً رواج ہے کہ ڈالبری میں جوڑے بھیج جاتے
ہیں اور عرف یہی ہے کہ لڑکی کو مالک کر دیتے ہیں تو انھیں واپس نہیں لے سکتا اور تملیک نہ ہو تو لے سکتا
ہے۔ (ہندیہ و بہار) مسئلہ لڑکی کو جہیز دیا۔ پھر یہ کہتا ہے کہ میں نے بطور عاریت دیا ہے۔ اور
لڑکی یا اس کے مرنے کے بعد شوہر کہتا ہے کہ بطور تملیک دیا ہے۔ تو اگر وہ چیز ایسی ہے کہ عموماً لوگ
اسے جہیز میں دیا کرتے ہیں تو لڑکی یا اس کے شوہر کا قول مانا جائے۔ اور اگر عموماً یہ بات نہ ہو بلکہ
عاریت و تملیک دونوں طرح دی جاتی ہو تو اس کے باپ یا ورثہ کا قول معتبر ہے۔ (در مختار) مسئلہ جس

صورت میں لڑکی کا قول معتبر ہے اگر اس کے باپ نے گواہ پیش کئے جو اس بات کی گواہی دیتے ہیں کہ دیتے وقت اُس نے کہہ دیا تھا کہ عاریت ہے تو گواہ مان لئے جائیں گے۔ (ہندو دہیار) مسئلہ جس گھر میں دونوں میاں بیوی رہتے ہیں اس میں کچھ اسباب ہے جس کا ہر ایک مدعی ہے تو اگر وہ ایسی چیز ہے جو عورتیں برتنی ہیں جیسے ڈوپٹہ۔ سنگار دان۔ خاص عورتوں کے پہننے کے کپڑے۔ تو ایسی چیز عورت کو دی جائے گی۔ ہاں اگر شوہر ثبوت دے کہ یہ چیز اس کی ہے تو اُسے دیدیں گے۔ اور اگر وہ خاص مردوں کے برتن کی ہے جیسے ٹوپی۔ عمامہ۔ انگرکھا اور ہتھیار وغیرہ ایسی چیز مرد کو دیدیں گے مگر جب عورت گواہ سے اپنی ملک ثابت کرے تو اسے دیں گے۔ اور اگر دونوں کے کام کی وہ چیز ہے جیسے بچھونا تو یہ بھی مرد ہی کو دیں۔ مگر جب عورت گواہ پیش کرے تو اسے دے دیں۔ اور اگر ان دونوں میں سے ایک مرچکا ہے اس کے ورثہ اور اس میں اختلاف ہو جب بھی یہی صورتیں ہیں۔ مگر جو چیز دونوں کے برتن کی ہو وہ اُسے دیں جو زندہ ہے وارث کو نہیں۔ اور اگر مکان میں مال تجارت ہے اور مشہور ہے کہ وہ شخص اس چیز کی تجارت کرتا تھا تو مرد کو دیں (ہندو دہیار) مسئلہ نابالغہ کے باپ کو حق ہے کہ اپنی لڑکی کا مہر جمل شوہر سے طلب کرے۔ اور اگر لڑکی قابل جماع ہے تو شوہر رخصت کر سکتا ہے۔ اور اس کے لئے کسی بن کی تخصیص نہیں۔ اور اگر اس قابل نہیں اگرچہ بالغ ہو تو رخصت پر جبر نہیں کیا جاسکتا (درمختار ردالمحتار دہیار)۔

کافر کا نکاح جس قسم کا نکاح مسلمانوں میں جائز ہے اگر اسی طرح کافر نکاح کریں تو ان کا نکاح بھی صحیح ہے مگر اس قسم کے بھی نکاح ہیں کہ مسلمان کے لئے ناجائز اور کافر کرے تو ہو جائے گا اس کی صورت یہ ہے کہ نکاح کی کوئی شرط مفقود ہو (جیسے بغیر گواہ نکاح ہو یا عورت کافر کی عدت میں تھی اس سے نکاح کیا) مگر شرط یہ کہ کفار ایسے نکاح کے جائز ہونے کے معتقد ہوں پھر ایسے نکاح کے بعد اگر دونوں مسلمان ہو گئے تو اسی نکاح سابق پر باقی رکھے جائیں جدید نکاح کی حاجت نہیں۔ یوہیں اگر قاضی کے پاس مقدمہ دائر کیا تو قاضی تفریق نہ کرے گا۔ (درمختار دہیار وغیرہ) مسئلہ کافر نے محارم سے نکاح کیا اگر ایسا نکاح ان لوگوں میں جائز ہو تو نکاح کے لوازم نفقہ وغیرہ ثابت ہو جائیں گے مگر ایک دوسرے کا وارث نہ ہوگا اور اگر دونوں اسلام لائے یا ایک تو تفریق کر دی جائے گی یوہیں اگر قاضی یا کسی مسلمان کے پاس دونوں نے اس کا مقدمہ پیش کیا تو تفریق کر دے گا اور ایک نے پیش کیا تو نہیں۔ (ہندو دہیار وغیرہ) مسئلہ یہودی اور نصرانی کے علاوہ کسی اور قسم کے کافر میاں بیوی تھے ان میں سے ایک مسلمان ہو تو قاضی دوسرے پر اسلام پیش کرے۔ اگر یہ بھی مسلمان ہو گیا فہما اور

لے فہما یعنی نکاح سابق پر باقی رکھے جائیں نئے نکاح کی ضرورت نہیں۔

اگر انکار کیا یا سکوت کیا تو قاضی تفریق کر دے سکوت کی صورت میں احتیاط یہ ہے کہ قاضی تین بار اسلام پیش کرے۔ یوہیں اگر کتابی کی عورت مسلمان ہو گئی تو مرد پر اسلام پیش کیا جائے۔ اسلام نہ قبول کرے تو تفریق کر دی جائے۔ اور اگر دونوں کتابی ہیں اور مرد مسلمان ہو تو عورت بدستور اس کی زوجہ ہے (ہدایہ وغیرہ) مسئلہ کوئی عورت ہجرت کر کے دارالاسلام میں آئی مسلمان ہو کر یا ذمی بن کر یا یہاں کہ مسلمان یا ذمیہ ہوئی تو اگر حاملہ نہ ہو فوراً نکاح کر سکتی ہے۔ اور حاملہ ہو تو بعد وضع حمل کے۔ مگر یہ وضع حمل اس کے لئے عدت نہیں۔ (درمختار و بہار) مسئلہ میاں بیوی میں سے کوئی مرتد ہو گیا تو نکاح فوراً ٹوٹ گیا اور یہ فسخ ہے طلاق نہیں۔ عورت موطوہ ہو تو مہر بہر حال پورا لے سکتی ہے۔ اور غیر موطوہ ہے تو اگر عورت مرتدہ ہوئی کچھ نہ پائے گی اور شوہر مرتد ہو تو آدھا مہر لے سکتی ہے۔ اور عورت مرتدہ ہوئی اور زمانہ عدت میں مر گئی اور شوہر مسلمان ہو تو ترکہ پائے گا۔ (درمختار و بہار) مسئلہ دونوں ایک ساتھ مرتد ہو گئے پھر مسلمان ہوئے تو پہلا نکاح باقی رہا اور اگر دونوں میں ایک پہلے مسلمان ہوا پھر دوسرا تو نکاح جاتا رہا اور اگر یہ معلوم نہ ہو کہ پہلے کون مرتد ہوا تو دونوں کا مرتد ہونا ایک ساتھ قرار دیا جائے۔ (ہندیہ و بہار) مسئلہ عورت مرتدہ ہو گئی تو اسلام لانے پر مجبور کی جائے یعنی اسے قید میں رکھیں یہاں تک کہ مرجائے یا اسلام لائے۔ اور بعد اسلام لانے کے جب جدید نکاح ہو تو مہر بہت تھوڑا رکھا جائے (درمختار و بہار) مسئلہ عورت نے زبان سے کلمہ کفر نکالا تا کہ شوہر سے پیچھا چھوٹے۔ یا اس لئے کہ دوسرا نکاح ہو گا تو اس کا مہر بھی وصول کرے گی تو ایسی صورت میں ہر قاضی کو اختیار ہے کہ کم سے کم مہر پر اسی شوہر کے ساتھ نکاح کر دے عورت راضی ہو یا ناراض اور عورت کو یہ اختیار نہ ہو گا کہ دوسرے سے نکاح کر لے۔ (خالگیری و بہار) مسئلہ بچہ اپنے باپ ماں میں اس کا تابع ہو گا جس کا دین بہتر ہو۔ جیسے اگر کوئی مسلمان ہو تو اولاد مسلمان ہے ہاں اگر بچہ دارالحرب میں ہے اور اس کا باپ دارالاسلام میں مسلمان ہو تو اس صورت میں اس کا تابع نہ ہو گا۔ اور اگر ایک کتابی ہے دوسرا مجوسی یا بت پرست تو بچہ کتابی قرار دیا جائے گا۔ (ہدایہ وغیرہ) مسئلہ نشہ والا جس کی عقل جاتی رہی اس کی زبان سے کلمہ کفر نکلا تو عورت نکاح سے باہر نہ ہوئی لیکن پھر بھی نکاح پھر سے پڑھایا جائے۔ (ہندیہ و بہار)

بیویوں کی باری مقرر کرنے کا بیان | جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس کے دو بیویاں ہوں اور دونوں میں عدل نہ کرے تو وہ قیامت

کے دن حاضر ہو گا اس طرح یہ کہ آدھا دھڑ اس کا بیکار ہو گا (ترمذی و حاکم) مسئلہ جس کی دو یا تین یا چار عورتیں ہوں اس پر عدل فرض ہے یعنی جو چیزیں اختیاری ہوں ان میں سب عورتوں کا

لے اور یہ تفریق طلاق بائن قرار دی جائے ۱۲ منہ۔ کتابی۔ یہودی اور عیسائی کو کہتے ہیں۔

یکساں خیال رکھے یعنی ہر ایک کا پورا حق ادا کرے۔ کپڑا۔ روٹی۔ خرچہ اور رہنے پہنے میں کسی کے ساتھ کچھ کمی نہ کرے۔ اور جو بات اس کے اختیار کی نہیں اس میں مجبور و معذور ہے جیسے ایک کی زیادہ محبت ہے دوسری کی کم تو ہیں جماع سب کے ساتھ برابر ہونا بھی ضروری نہیں۔ (در مختار و بہار وغیرہ) مسئلہ ایک مرتبہ جماع تھنا واجب ہے اور دیانتہ یہ حکم ہے کہ کبھی کبھی کرتا رہے اور اس کے لئے کوئی حد مقرر نہیں مگر اتنا تو ہو کہ عورت کی نظر اور دل کی طرف نہ اٹھے اور اتنی کثرت بھی جائز نہیں کہ عورت کو نقصان پہنچے (در مختار و بہار وغیرہ) مسئلہ ایک ہی بیوی ہے مگر مرد اس کے پاس نہیں رہتا بلکہ نماز روزہ میں لگا رہتا ہے تو عورت شوہر سے مطالبہ کر سکتی ہے اور مرد کو حکم دیا جائے گا کہ عورت کے پاس بھی رہا کرے کہ حدیث میں آیا وَإِنْ لَزُوْهُ جَاءَكَ عَلَيْكَ حَقَّ تِیرِ بیوی کا تجھ پر حق ہے۔ روزہ مرد شب بیداری اور روزے رکھنے میں اس کا حق تلف ہوتا ہے۔ رہا یہ کہ عورت کے پاس رہنے کی کیا میعاد ہے اس کے بارے میں ایک روایت یہ ہے کہ چار دن میں ایک دن عورت کے لئے اور تین دن عبادت کے لئے۔ اور صحیح یہ ہے کہ مرد کو حکم دیا جائے کہ عورت کا بھی خیال رکھے اس کے لئے بھی کچھ وقت دے۔ اور اس کی مقدار شوہر کے تعلق ہے۔ (جوہرہ خانیہ و بہار) مسئلہ نئی اور پرانی کنواری اور شیب تندرست اور بیمار حاملہ اور غیر حاملہ اور وہ نابالغہ جو قابل وطی ہو۔ حیض و نفاس والی اور جس سے ایلا یا ظہار کیا ہو۔ اور جس کو طلاق رجعی دی اور رجعت کا ارادہ ہے۔ اور احرام والی اور وہ مجنونہ جس سے ایذا کا خوف نہ ہو اور مسلمہ و کتابیہ سب برابر ہیں۔ سب کی باریاں ہوں گی۔ یہ وہیں مرد غنیم ہو یا خسی۔ مریض ہو یا تندرست۔ بالغ ہو یا نابالغہ قابل وطی ان سب کا ایک حکم ہے۔ (ہندیہ و بہار) مسئلہ ایک زوجہ کنیز ہے دوسری حرہ تو آزاد کے لئے دو دن اور دو راتیں ہیں اور کنیز کے لئے ایک دن ایک رات ہے اور جو کنیز اپنی ملک ہے اس کے لئے باری نہیں (ہندیہ و بہار) مسئلہ۔ باری میں رات کا اعتبار ہے لہذا ایک کی رات میں دوسری کے یہاں بلا ضرورت نہیں جاسکتا دن میں کسی حاجت کے لئے جاسکتا ہے اور دوسری بیمار ہو تو اس کے پوچھنے کو رات میں بھی جاسکتا ہے اور بیماری سخت ہے تو اس کے یہاں رہ بھی سکتا ہے یعنی جب اس کے یہاں کوئی ایسا نہ ہو جس سے اس کا جی بھلے اور تیمارداری کرے۔ ایک کی باری میں دوسری سے دن میں بھی جماع نہیں کر سکتا۔ (جوہرہ و بہار) مسئلہ یہ اختیار شوہر کو ہے کہ ایک ایک دن کی باری مقرر کرے یا تین تین دن کی بلکہ ایک ایک ہفتہ کی بھی مقرر کر سکتا ہے۔ (در مختار وغیرہ) مسئلہ سفر کو جانے میں باری نہیں بلکہ شوہر کو اختیار ہے جسے چاہے اپنے ساتھ لے جائے۔ لیکن بہتر یہ ہے کہ قرعہ ڈالے جس کے نام کا قرعہ

قرعہ نکلے اسے لے جائے۔ اور سفر سے واپسی کے بعد اور عورتوں کو یہ حق نہیں کہ اس کا مطالبہ کریں کہ جتنے دن سفر میں رہا اتنے ہی دنوں ان باقیوں کے پاس بھی رہے۔ بلکہ اب سے باری مقرر ہوگی۔ سفر سے مراد شرعی سفر ہے جس کا بیان نماز میں گذرا۔ عرف میں پردیس میں رہنے کو بھی سفر کہتے ہیں یہ مراد نہیں۔ (جوہرہ و بہار) مسئلہ عورت کو اختیار ہے کہ اپنی باری سوت کو ہبہ کر دے۔ اور ہبہ کرنے کے بعد واپس لینا چاہے تو لے سکتی ہے۔ (ہدایہ و جوہرہ وغیرہ) مسئلہ وطی اور بوسہ ہر قسم کے تمتع سب عورتوں کے ساتھ یکساں کرنا مستحب ہے واجب نہیں۔ (فتح القدیر و بہار)

حقوق زوجین | میاں بیوی میں نا اتفاقی اور جھگڑے کی اصل وجہ ایک دوسرے کے حق کو ادا نہ کرنا ہے۔ قرآن مجید میں جس طرح یہ حکم آیا کہ **الترجالی قوامون علی النساء** جس سے مردوں کی بڑائی ظاہر ہوتی ہے اسی طرح یہ بھی فرمایا کہ **عاشرو ذھن بالمعروف** جس کا صاف مطلب یہ ہے کہ عورتوں کے ساتھ اچھی معاشرت کرو۔ لہذا اگر ہر ایک دوسرے کے سب حق پوری طور سے ادا کرے تو دین دنیا کی تمام خرابیوں اور آپس کے جھگڑے فساد سے بچ جائے اور زندگی آرام سے گذرے۔ یہاں ہم چند حدیثیں لکھتے ہیں تاکہ ہر ایک کے حقوق معلوم ہو جائیں۔ **مرد کا عورت پر حق**۔ حضرت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا عورت پر سب آدمیوں سے زیادہ حق اس کے شوہر کا ہے اور مرد پر اس کی ماں کا (حاکم) اور فرمایا کہ اگر میں خدا کے سوا کسی اور کو سجدہ کرنے کا حکم دیتا تو عورت کو حکم دیتا کہ شوہر کو سجدہ کرے۔ خدا کی قسم عورت اپنے رب کا حق ادا نہ کرے گی جب تک شوہر کے کل حق ادا نہ کرے۔ (احمد و ابن ماجہ وغیرہ) اور فرمایا۔ شوہر نے عورت کو بلایا عورت نے انکار کر دیا اور شوہر نے غصہ میں رات گزاری تو صبح تک اس عورت پر فرشتے لعنت بھیجتے رہتے ہیں اور دوسری روایت میں ہے کہ جب تک شوہر اس سے راضی نہ ہو اللہ تعالیٰ اس عورت سے ناراض رہتا ہے (بخاری و مسلم) اور فرمایا کہ شوہر کا حق عورت پر یہ ہے کہ اپنے نفس کو اس سے نہ روکے اور سوا فرض کے کسی دن بلا اس کی اجازت کے روزہ نہ رکھے۔ اگر رکھ لیا تو گنہگار ہوئی۔ بلا شوہر کی اجازت کے عورت کا کوئی عمل قبول نہیں اگر عورت نے بلا اجازت کر لیا تو شوہر کو ثواب ہے عورت پر گناہ بنیہ اجازت اس کے گھر سے نہ جائے اگر ایسا کیا تو جب تک توبہ نہ کرے اللہ و فرشتے اس پر لعنت کرتے ہیں عرض کی گئی کہ چاہے شوہر ظالم ہی ہو فرمایا چاہے ظالم ہی ہو۔ (ابوداؤد و طحاوی و ابن عساکر) اور فرمایا کہ جو عورت اس حال میں مری کہ شوہر راضی تھا وہ جنت میں داخل ہوگی۔ (ترمذی) مسئلہ ہر مباح چیز جس سے شوہر منع کرے عورت پر اس کا ماننا واجب ہے۔ (ہندیہ

ردالمحتار) مسئلہ شوہر بناؤ سنگار کو کہتا ہے یہ نہیں کرتی یا وہ اپنے پاس بلاتا ہے اور یہ نہیں آتی اس صورت میں عورت کو مارنے کا بھی حق ہے اور اگر نماز نہیں پڑھتی تو طلاق دینی جائز ہے چاہے ہر دینے پر قادر نہ ہو (ہند یہ و بہار) مسئلہ عورت کو مسئلہ پوچھنے کی ضرورت ہو تو اگر شوہر عالم ہو تو اس سے پوچھ لے اور عالم نہیں تو اس سے کہے وہ پوچھ آئے اور ان صورتوں میں عورت کو خود عالم کے یہاں جانے کی اجازت نہیں اور یہ صورتیں نہ ہوں تو جاسکتی ہے (ہند یہ و بہار) مسئلہ عورت کا باپ اپنا بیج ہے اور اس کا کوئی نگران نہیں تو عورت اس کی خدمت کے لئے جاسکتی ہے چاہے شوہر منع کرتا ہو تب بھی جاسکتی ہے (ہند یہ و بہار) عورت کا حق مرد پر۔ تہر روٹی کپڑا اور دوسری ضروری باتوں کے علاوہ عورتوں سے اچھی طرح پیش آنا بھی مردوں کے ذقے ہے۔ ذرا ذرا سی بات پر مارنا۔ گالی دینا یا غصہ کرنا بیجا سختی کرنا منع ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم میں اچھے وہ لوگ ہیں جو عورتوں سے اچھی طرح پیش آئیں اور فرمایا مسلمان مرد مومنہ عورت کو مبالغہ نہ رکھے اگر اس کی ایک عادت بُری معلوم ہوتی ہے دوسری پسند ہوگی یعنی سب عادتیں خراب نہ ہوں گی جبکہ اچھی بُری ہر قسم کی باتیں ہوں گی تو مرد کو نہ چاہئے کہ خراب ہی عادت کو دیکھتا رہے بلکہ بُری عادت سے چشم پوشی کرے اور اچھی عادت کی طرف نظر کرے (مسلم و مرقات وغیرہ) اور فرمایا کوئی شخص اپنی عورت کو نہ مارے جیسے غلام کو مارتا ہے پھر دوسرے وقت اس سے مجامعت کرے گا۔

شادی کے رسوم | شادی میں طرح طرح کی رسمیں برتی جاتی ہیں۔ ہر ملک میں نئی رسم۔ ہر قوم اور خاندان کا الگ رواج۔ جو رسمیں ہمارے ملک میں ہوتی ہیں ان میں سے کچھ کا بیان کیا جاتا ہے۔ رسم کی بنیاد چلن اور رواج پر ہے۔ یہ کوئی نہیں سمجھتا کہ شرعاً واجب یا سنت یا مستحب ہے اس لئے جب تک سی رسم کی ممانعت شریعت سے ثابت نہ ہو اس وقت تک اسے حرام و ناجائز نہیں کہہ سکتے کھینچ تان کر ممنوع قرار دینا زیادتی ہے مگر یہ ضرور ہے کہ رسوم کی پابندی اسی حد تک کر سکتا ہے کہ کسی حرام فعل میں مبتلا نہ ہو کچھ لوگ رسموں کی اتنی پابندی کرتے ہیں کہ ناجائز فعل کرنا پڑے تو پڑے مگر رسم نہ چھوٹے جیسے لڑکی جوان ہے اور رسموں کے ادا کرنے کو رد یہ نہیں تو یہ نہ کریں گے کہ رسمیں چھوڑ دیں اور نکاح کر دیں کہ بوجھ اترے اور بے کردی کا ڈر جاتا رہے۔ اب رسموں کو پورا کرنے کیلئے بھیک مانگتے طرح طرح کی فکر کرتے ہیں۔ اس خیال میں کہ کہیں سے مل جائے تو شادی کریں برسیں گزار دیتے ہیں اور بہت سی خرابیاں پیدا ہو جاتی ہیں۔ بعض آدمی قرض لے کر رسوم ادا کرتے ہیں اور

سہ آیت اور حدیث سے یہ ظاہر ہے کہ عورت کو مارنا نہ چاہئے مگر اس صورت میں کہ باوجود سمجھانے بھجانے پسند نصیحت کے کہانہ مانے اور نافرمانی کرے تو بطور تنبیہ کے کچھ مار سکتا ہے لیکن اس میں بھی سخت مار نہ مارے اور منہ پر ہرگز نہ مارے۔

یہ خیال نہیں کرتے کہ جس طرح سود لینا حرام ہے اسی طرح سود دینا بھی حرام ہے۔ حدیث میں دونوں پر لعنت آئی۔ اللہ و رسول کی لعنت کے سزاوار ہوتے ہیں مگر رسم چھوڑنا گوارا نہیں کرتے۔ پھر اگر کچھ جگہ زمین ہے تو وہ بھی سودی قرضہ میں غائب ہو گئی اور کھانے بیٹھنے کا بھی ٹھکانا نہ رہا ایسے ہی فضول خرچیوں کی وجہ سے مسلمانوں کی جائیدادیں تباہ ہو گئیں اس لئے دین دنیا کا آرام اسی میں ہے کہ آدمی فضول خرچی سے بچے۔ اکثر جاہلوں میں رواج ہے کہ محلہ یا رشتہ کی عورتیں جمع ہوتی ہیں گاتی بجاتی ہیں۔ یہ حرام ہے کہ اولاً ڈھول بجانا ہی حرام پھر عورتوں کا گانا اس سے بڑھ کر۔ عورتوں کی آواز نامحرموں کو پہنچنا اور وہ بھی گانے کی وہ بھی عشق و محبت کے گیت۔ جو عورتیں اپنے گھروں میں چلا کر بات کرنا اچھا نہیں سمجھتیں گھر سے باہر آواز جانے کو برا جانتی ہیں ایسے موقع پر وہ بھی شریک ہو جاتی ہیں گویا ان کے نزدیک گانا کوئی عیب ہی نہیں کتنے ہی دور آواز جائے کوئی حرج نہیں۔ پھر ایسے گانے میں جو ان کنواری لڑکیاں بھی ہوتی ہیں ان کا ایسے گیت گانا یا سننا ضرور ان کے دل میں بُرے خیالات پیدا کرے گا دبے جوش کو ابھارے گا اور اخلاق و شرافت پر اس کا بُرا اثر پڑے گا۔ یہ باتیں ایسی نہیں جن کے سمجھانے کی ضرورت ہو آج مردوں اور عورتوں کے درمیان ہونے کی سب سے بڑی وجہ عشقیہ مضامین کا پڑھنا ہے (جیسے ناول اور افسانے) یا عشق و محبت کے شے کھیل دیکھنا ہے۔ (جیسے ٹھیٹر سینما) اسی سلسلہ میں رتجگا بھی ہے کہ رات بھر گاتی ہیں اور گلا گلاتے ہیں صبح کو مسجد میں طاق بھرنے جاتی ہیں یہ بہت سی خرافات پر مشتمل ہے۔ نیاز گھر میں بھی ہو سکتی ہے۔ گلا گلا کے سوا ہر کھانے پر ہو سکتی ہے اور اگر مسجد ہی میں ہو تو مرد لے جاسکتے ہیں عورتوں کی کیا ضرورت پھر اگر اس رسم کے ادا کے لئے عورت ہونا ضرور ہو تو اس جگہ کی کیا حاجت۔ پھر جوانوں اور کنواریوں کی اس میں شرکت اور نامحرم کے سامنے جانے کی جرات کس قدر حماقت ہے۔ پھر بعض جگہ یہ بھی دیکھا گیا کہ اس رسم کے ادا کرنے کے لئے چلتی ہیں تو وہی گانا بجانا ساتھ ہوتا ہے اسی شان سے مسجد تک پہنچتی ہیں ہاتھ میں ایک چوکھ ہوتا ہے یہ سب ناجائز۔ جب صبح ہو گئی چراغ کی کیا ضرورت اور چراغ کی حاجت ہے تو مٹی کا کافی ہے آٹے کا چراغ بنانا اور تیل کی جگہ گھی جلانا فضول خرچی ہے۔ دولکھا دولہن کو بٹنا لگانا مانجھے بٹھانا جائز ہے ان میں کوئی حرج نہیں دولکھا کو مہندی لگانا ناجائز ہے کنگنا باندھنا بھی منع ہے۔ ڈال بری کی رسم کہ کپڑے وغیرہ بھینچے جاتے ہیں جائز دولکھا کو ریشمی کپڑا پہننا حرام یوہیں مغرق جوتے بھی ناجائز۔ اور خالص پھولوں کا سہرا جائز۔ بلا وجہ ممنوع نہیں کہا جاسکتا۔ ناچ باج آتش بازی حرام ہے۔ کون ان کی حرمت سے واقف نہیں۔ مگر بعض لوگ اتنے منہمک ہوتے ہیں کہ یہ نہ ہوں تو گویا شادی ہی نہ ہوئی بعض تو اتنے بے باک ہوتے ہیں کہ یہ محرمات نہ ہوں تو اسے غمی اور جنازہ سے تعبیر کرتے ہیں یہ خیال نہیں کرتے

کہ ایک تو گناہ اور شریعت کی مخالفت ہے دوسرے مال برباد کرنا ہے تیسرے تمام تماشائیوں کے گناہ کا یہی سبب ہے اور سب کے مجموعہ کے برابر اس پر گناہ کا بوجھ، اور بعض جگہ ناچ کا رواج ہے۔ ظاہر ہے کہ یہ کھلی ہوئی بیحیائی ہے۔ چھوٹے بڑے حتیٰ کہ باپ بیٹے تک ایک مجلس میں یہ بیحیائی کا کام دیکھتے اور اپنی بیحیائی کا ثبوت دیتے ہیں۔ علاوہ حرام و گناہ ہونے کے فضول خرچی بھی ہے یہی پیسہ بچے تو دوسرے جائز طریقہ سے خوشی کا اظہار ہو سکتا ہے جیسے کھانے پینے میں فراغت و وسعت۔ اس کی کیا ضرورت ہے کہ حد شرع سے گذر کر ہی خوشی منائی جائے اور بھی جائز طریقے ہیں۔ ولیمہ سنت ہے سنت ادا کرنے کی نیت سے ولیمہ کرو۔ خویش و اقارب اور دوسرے مسلمانوں کو کھانا کھلاؤ۔ غرض مسلمان کو لازم ہے کہ اپنے ہر کام کو شریعت کے موافق کرے اللہ و رسول کی مخالفت سے بچے۔ وہو الموفق۔

اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ قَدْ تَعَدَّ كِتَابُ النِّكَاحِ وَ یَتْلُوہُ كِتَابُ الطَّلَاقِ اِنْشَاءً اللّٰہُ تَعَالٰی

طلاق کا بیان

نکاح سے عورت شوہر کی پابند ہو جاتی ہے اس پابندی کے اٹھا دینے کو طلاق کہتے ہیں۔ طلاق کے لئے کچھ الفاظ مقرر ہیں جن کا بیان آگے آئے گا۔ طلاق کی دو صورتیں ہیں ایک یہ کہ اسی وقت نکاح سے باہر ہو جائے اس کو بائن کہتے ہیں دوسری یہ کہ عدت گزرنے پر باہر ہوگی اسے رجعی کہتے ہیں۔ مسئلہ طلاق دینا جائز ہے مگر بے وجہ شرعی منع ہے اور وجہ شرعی ہو تو مباح ہے بلکہ بعض صورتوں میں مستحب ہے (جیسے عورت اس کو یا اوروں کو ایذا دیتی ہے یا نماز نہیں پڑھتی)۔ اور بعض صورتوں میں طلاق دینا واجب ہے۔ (جیسے شوہر نامرد یا بھڑا ہے یا اس پر کسی نے جادو یا عمل کر دیا ہے کہ جماع پر قادر نہیں اور اسکے ازالہ کی بھی کوئی صورت نظر نہیں آتی۔ کہ آن صورتوں میں طلاق نہ دینا سخت تکلیف پہنچانا ہے) درمختار وہتار وغیرہ) مسئلہ طلاق کی تین قسمیں ہیں حُسنٌ اُخْسنٌ بدعی۔ طلاق اُخْسنٌ دینے کی صورت یہ ہے کہ جس طہر میں وطی نہ کی ہو اس میں ایک طلاق رجعی دے اور چھوڑے رہے یہاں تک کہ عدت گزر جائے۔ یہ احسن ہے اور طلاق حسن یہ ہے کہ غیر موطوہ کو طلاق دی یا موطوہ کو تین طہر میں تین طلاقیں دیں بشرطیکہ نہ ان طہروں میں وطی کی ہو نہ حیض میں۔ یا تین مہینے میں تین طلاقیں اس عورت کو دیں جسے حیض

ولیمہ۔ شب زفاف کی صبح کو جو دعوت اس خوشی میں کی جائے وہ ولیمہ ہے۔ ترمذی کی حدیث میں ہے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا (شادیوں میں) پہلے دن کا کھانا حق ہے یعنی ثابت ہے اسے کرنا ہی چاہئے اور دوسرے دن کا کھانا سنت ہے اور تیسرے دن کھانا مستحب ہے (یعنی سننے اور شہرت کے لئے ہے) جو سنانے کے لئے کوئی کام کرے گا اللہ تعالیٰ اس کو سنانے کا یعنی اس کو سزا دے گا

نہیں آتا (جیسے نابالغہ یا حمل والی یا سن ایاس والی) یہ سب صورتیں طلاق حسن کی ہیں۔ بدعتی یہ ہے کہ ایک طہر میں دو یا تین طلاق دے دے (چاہے تین دفعہ میں یا دو دفعہ میں یا ایک ہی دفعہ میں چاہے تین بار لفظ کہے۔ یا یوں کہہ یا کہ تجھے تین طلاقیں) یا ایک طہر میں ایک ہی طلاق دی مگر اس طہر میں وطی کر چکا ہے یا موطوہ کو حیض میں طلاق دی یا طہر ہی میں طلاق دی مگر اس سے پہلے جو حیض آیا تھا اس میں وطی کی تھی یا اس حیض میں طلاق دی تھی یا یہ سب باتیں نہیں مگر طہر میں طلاق بائن دی تو یہ تمام صورتیں طلاق بدعتی کی ہیں۔ (در مختار و بہار وغیرہ) مسئلہ اگر حیض میں طلاق دی تو رجعت واجب ہے اس لئے کہ اس حالت میں طلاق دینا گناہ تھا اگر طلاق دینا ہی ہے تو اس حیض کے بعد طہر گزر جائے پھر حیض آکر پاک ہو تو اب دے سکتا ہے یہ اس وقت ہے کہ جماع سے رجعت کی ہو اور اگر قول یا بوسہ لینے یا چھونے سے رجعت کی ہو تو اس حیض کے بعد جو طہر ہے اس میں بھی طلاق دے سکتا ہے۔ (جوہرہ و بہار وغیرہ) مسئلہ ایسی موطوہ جسے حیض آتا ہے اس سے کہا تجھے سنت کے موافق دو یا تین طلاقیں تو اس سے ہر طہر میں ایک طلاق واقع ہوگی پہلی اس طہر میں پڑے گی جس میں وطی نہ کی ہو۔ مسئلہ ایسی موطوہ جسے حیض آتا ہے اس سے ایسے طہر کی حالت میں جس میں وطی نہیں کی ہے یہ کہا تجھے سنت کے موافق دو یا تین طلاقیں تو ایک طلاق فوراً واقع ہوگی۔ مسئلہ ایسی موطوہ جسے حیض آتا ہے اس سے حالت حیض میں کہا تجھے سنت کے موافق دو یا تین طلاقیں تو اب حیض کے بعد پاک ہونے پر پہلی طلاق واقع ہوگی مسئلہ ایسی موطوہ جسے حیض آتا ہے اس سے ایسی طہر میں جس میں وطی کر چکا ہے یہ کہا تجھے سنت کے موافق دو یا تین طلاقیں تو اب حیض کے بعد پاک ہونے پر پہلی طلاق ہوگی۔ مسئلہ غیر موطوہ سے کہا تجھے سنت کے موافق دو یا تین طلاقیں تو ایک طلاق فوراً واقع ہوگی (چاہے اس وقت حیض ہی ہو) باقی اس وقت واقع ہوگی کہ اس سے نکاح کرے (کیونکہ پہلے ہی طلاق سے بائن ہوگئی نکاح سے نکل گئی دوسری طلاق کے لئے محل نہ رہی) مسئلہ موطوہ جسے حیض نہیں آتا اس سے کہا تجھے سنت کے موافق دو یا تین طلاقیں تو ایک فوراً واقع ہوگی۔ دوسرے مہینے میں دوسری اور تیسرے مہینے میں تیسری واقع ہوگی۔ مسئلہ اگر عورت سے کہا کہ تجھے سنت کے موافق دو یا تین طلاقیں اور اس کلام سے یہ نیت کی کہ تینوں ابھی پڑ جائیں یا ہر مہینے کے شروع میں ایک واقع ہو تو یہ نیت بھی صحیح ہے۔ مگر غیر موطوہ میں یہ نیت کہ ہر مہینے کے شروع میں ایک واقع ہو بیکار ہے کہ وہ پہلی ہی سے بائن ہو جائیگی اور محل نہ رہے گی۔ (در مختار و بہار وغیرہ) مسئلہ طلاق کے لئے شرط یہ ہے کہ شوہر عاقل بالغ ہو نابالغ

سے یہ نابالغہ اگر نو برس یا زیادہ عمر کی ہے مگر ابھی حیض نہیں آیا ہے تو افضل یہ ہے کہ وطی اور طلاق میں ایک مہینے کا فاصلہ ہو۔

یا مجنون نہ خود طلاق دے سکتا ہے نہ اس کی طرف سے اُس کا ولی۔ (درمختار ہدایہ و بہار) مسئلہ
 نشہ والے نے طلاق دی تو واقع ہو جائے گی کہ یہ عاقل کے حکم میں ہے۔ اور نشہ چاہے شراب پینے سے
 ہو یا بھنگ وغیرہ کسی اور چیز سے۔ انیون کی پینک میں طلاق دے دی جب بھی واقع ہو جائے گی۔
 طلاق میں عورت کی طرف سے کوئی شرط نہیں نابالغہ ہو یا مجنون بہر حال طلاق واقع ہوگی۔ (درمختار ہندہ
 و بہار) مسئلہ کسی نے مجبور کر کے نشہ پلا دیا یا حالت اضطراب میں پیار جیسے پیاس سے مر رہا تھا اور پانی
 نہ تھا تب پیا تھا) اور نشہ میں طلاق دے دی تو صحیح یہ ہے کہ واقع نہ ہوگی (ردالمحتار و بہار) مسئلہ طلاق
 کے لئے یہ شرط نہیں کہ خوشی سے طلاق دی جائے بلکہ اگر اہ شرعی کی صورت میں بھی طلاق واقع ہو جائیگی
 (ہدایہ جوہرہ و ہندہ وغیرہ) مسئلہ الفاظ طلاق بطور ہزل کہے یعنی ان سے دوسرے معنی کا ارادہ کیا جو
 نہیں بن سکتے جب بھی طلاق ہوگئی (درمختار ردالمحتار و بہار) مسئلہ خفیف العقل کی بھی طلاق واقع ہے
 اور بوہرا مجنون کے حکم میں ہے۔ (درمختار ردالمحتار و بہار) مسئلہ گونگے نے اشارے سے طلاق
 دی تو ہوگئی جبکہ لکھنا نہ جانتا ہو اور اگر لکھنا جانتا ہے تو اشارے سے نہ ہوگی بلکہ لکھنے سے ہوگی.....
 (فتح القدیر و بہار) مسئلہ کوئی اور لفظ کہنا چاہتا ہے زبان سے لفظ طلاق نکل گیا یا لفظ طلاق بولا مگر اس کے
 معنی نہیں جانتا یا سہواً یا غفلت میں کہا یا ہنسی دل لگی کے طور پر کہا۔ یا ڈرانے دھمکانے کے لئے کہہ
 ان سب صورتوں میں طلاق واقع ہوگئی (درمختار و بہار وغیرہ) مسئلہ مریض جس کا مرض اس حد کو نہ
 پہنچا ہو کہ عقل جاتی رہے اُس کی طلاق واقع ہے۔ (درمختار و بہار) مسئلہ سرسام و برسام یا کسی اور بیماری
 میں جس سے عقل جاتی رہی یا غشی کی حالت میں یا سونے میں طلاق دیدی تو واقع نہ ہوگی (درمختار و
 ردالمحتار و بہار) مسئلہ اگر غصہ اس حد کا ہو کہ عقل جاتی رہے تو طلاق واقع نہ ہوگی (درمختار و
 ردالمحتار) آجکل اکثر لوگ طلاق دے بیٹھتے ہیں بعد کو افسوس کرتے ہیں اور طرح طرح کے حیلہ سے یہ فتویٰ لیا
 چاہتے ہیں کہ طلاق واقع نہ ہو ایک عذر اکثر یہ بھی ہوتا ہے کہ غصہ میں طلاق دی تھی۔ مفتی کو چاہئے کہ یہ ام
 ملحوظ رکھے کہ مطلقاً غصہ کا اعتبار نہیں معمولی غصہ میں طلاق ہو جاتی ہے۔ اور وہ صورت کہ عقل غصہ
 سے جاتی رہی بہت نادر ہے۔ لہذا جب تک اس کا ثبوت نہ ہو محض سائل کے کہدینے پر اعتماد نہ کرے
 (بہار شریعت) مسئلہ نابالغ کی عورت مسلمان ہوگئی اور شوہر پر قاضی نے اسلام پیش کیا اگر وہ سمجھوال ہے
 اور اسلام سے انکار کرے تو طلاق ہوگئی۔ (ردالمحتار و بہار) مسئلہ زبان سے الفاظ طلاق نہ کہا مگر کسی
 اکراہ۔ زبردستی کرنا۔ مجبور کرنا۔ عہ۔ مجبوری سے مراد شرعی مجبوری ہے دوست احباب کے اصرار اور معمولی
 مار اور دھکی شرعی مجبوری نہیں بلکہ قتل یا قطع عضو یا ضرب شدید کے صحیح اندیشہ سے شرعی مجبوری ہوتی ہے ۱۲ منہ
 خفیف العقل۔ کم سمجھ۔

ایسی چیز پر لکھا کہ حروف ممتاز نہ ہوتے ہوں (جیسے پانی یا ہوا پر) تو طلاق نہ ہوگی اور اگر ایسی چیز پر
لکھا کہ حروف ممتاز ہوتے ہوں (جیسے کاغذ یا تختہ وغیرہ پر) اور طلاق کی نیت سے لکھا تو ہو جائیگی
اور اگر لکھا کہ بھیجانی اس طرح لکھا جس طرح خط لکھا جاتا ہے (کہ معمولی القاب و آداب کے بعد اپنا مطلب
لکھا جاتا ہے) جب بھی ہوگئی بلکہ اگر نہ بھیجے جب بھی اس صورت میں ہو جائے گی۔ اور یہ طلاق
لکھتے وقت پڑے گی۔ اور اسی وقت سے عدت شمار ہوگی۔ اور اگر یوں لکھا کہ میرا یہ خط جب تجھے پہنچے
تجھے طلاق ہے تو عورت کو جب تحریر پہنچے گی اس وقت طلاق ہوگی۔ عورت چاہے پڑھے یا نہ پڑھے
اور فرض کیجئے کہ عورت کو تحریر پہنچی ہی نہیں مثلاً اسے نہ بھیجی یا راستہ میں گم ہوگئی تو طلاق نہ ہوگی۔ اور اگر
یہ تحریر عورت کے باپ کو ملی اُس نے چاک کردی لڑکی کو نہ دی تو اگر لڑکی کے تمام کاموں میں یہ تصرف
کرتا ہے اور وہ تحریر اس شہر میں اس کو ملی جہاں لڑکی رہتی ہے تو طلاق ہوگئی ورنہ نہیں مگر جبکہ تحریر
آنے کی لڑکی کو خبر دی اور وہ پھٹی ہوئی تحریر بھی اُسے دی اور وہ پڑھنے میں آتی ہے تو واقع ہو جائے گی
(قاضی خاں درمختار ہند یہ دیہار) مسئلہ کسی پرچہ پر طلاق لکھی اور کہتا ہے کہ میں نے مشق کے طور پر
لکھی ہے تو قضاء اس کا قول معتبر نہیں۔ (ردالمحتار دیہار) مسئلہ دو پرچوں پر یہ لکھا کہ جب میری
یہ تحریر پہنچے تجھے طلاق ہے اور عورت کو دونوں پرچے پہنچے تو قاضی دو طلاق کا حکم دے گا۔
(ردالمحتار) مسئلہ دوسرے سے طلاق لکھو اگر بھیجی تو طلاق ہو جائے گی۔ لکھنے والے سے کہا میری عورت
کو طلاق لکھ دے۔ تو یہ اقراری طلاق ہے۔ یعنی طلاق ہو جائے گی۔ چاہے وہ نہ لکھے۔ (ردالمحتار دیہار)
مسئلہ تحریر سے طلاق کے ثبوت میں یہ ضرور ہے کہ شوہر اقرار کرے کہ میں نے لکھی یا لکھوائی یا عورت
اس پر گواہ پیش کرے۔ محض اس کے خط سے مشابہ ہونا یا اس کے سے دستخط ہونا یا اس کی سی مہر ہونا کافی
نہیں۔ ہاں اگر عورت کو اطمینان اور غالب گمان ہے کہ یہ تحریر اسی کی ہے تو اس پر عمل کرنے کی عورت
کو اجازت ہے۔ مگر جب شوہر انکار کرے تو بنیہ شہادت چارہ نہیں۔ (خانیہ وغیرہ) مسئلہ کسی نے
شوہر کو طلاق نامہ لکھنے پر مجبور کیا اُس نے لکھ دیا مگر نہ دل میں ارادہ ہے نہ زبان سے طلاق کا لفظ کہا
تو طلاق نہ ہوگی۔ مجبوری سے مراد شرعی مجبوری ہے۔ محض کسی کے اصرار کرنے پر لکھ دینا یا بڑا ہے اسکی
بات کیسے ٹالی جائے۔ یہ مجبوری نہیں۔ (ردالمحتار دیہار) مسئلہ طلاق دو قسم ہے صریح و کنایہ
صریح وہ ہے جس سے طلاق مراد ہونا ظاہر ہو اکثر طلاق میں اس کا استعمال ہوا اگرچہ وہ کسی زبان
کا لفظ ہو۔ (جوہرہ دیہار وغیرہ) مسئلہ لفظ صریح جیسے میں نے تجھے طلاق دی تجھے طلاق ہے۔
تو مطلقہ ہے۔ تو طالق ہے۔ میں تجھے طلاق دیتا ہوں۔ اے مطلقہ۔ ان سب لفظوں کا حکم یہ ہے کہ
ایک طلاق رہی واقع ہوگی۔ چاہے کچھ نیت نہ کی ہو یا باتن کی نیت کی ہو یا ایک سے زیادہ کی نیت کی ہو

تجھے طلاق۔ طلاق ہو جا۔ تو طلاق ہے۔ تو طلاق ہو گئی۔ طلاق لے۔ باہر جاتی تھی کہا طلاق لے جا۔
اپنی طلاق اوڑھ اور روانہ ہو۔ میں نے تیری طلاق تیرے آنچل میں باندھ دی۔ جا تجھ پر طلاق۔ ان
سب لفظوں سے ایک طلاق رجعی ہوگی۔ اور اگر فقط جا طلاق کی نیت سے کہتا تو بائن ہوتی (خانیہ
ہندیہ وغیرہ) مسئلہ کسی نے اپنی عورت کی نسبت کہا۔ اسے اس کی طلاق کی خبر دے۔ یا طلاق کی خوشخبری
سنادے۔ یا اس کی طلاق کی خبر اس کے پاس لے جایا اُسے لکھ بھیج یا اس سے کہہ کہ وہ مطلقہ ہے۔
یا اس کے لئے اس کی طلاق کی سند یا یادداشت لکھ دے۔ ان سب صورتوں میں طلاق ابھی پڑ گئی
چاہے نہ اُس نے اُس سے کہا نہ لکھا۔ اور اگر یوں کہا کہ اس سے کہہ کہ تو مطلقہ ہے۔ یا یوں کہا کہ
اسے طلاق دے آ۔ تو جب یہ جا کر کہے گا تب طلاق ہوگی ورنہ نہیں۔ (خانیہ و بہار) مسئلہ عورت
سے کہا تو فلانی سے زیادہ مطلقہ ہے۔ طلاق پڑ گئی چاہے وہ فلانی مطلقہ نہ بھی ہو (فتاویٰ رضویہ)
مسئلہ عورت سے کہا میں نے تیری طلاق چاہی یا کہا تیرے لئے طلاق ہے یا کہا اللہ نے تیری
طلاق چاہی یا کہا اللہ نے تیری طلاق مقدر کر دی۔ ان سب صورتوں میں اگر نیت طلاق کی ہو تو
رجعی واقع ہوگی۔ (درمختار ردالمحتار بحر و بہار) مسئلہ عورت سے کہا میں نے تجھے چھوڑا اور کہتا ہے
میرا مطلب یہ تھا کہ بندھی ہوئی تھی اس کی بندش کھول دی یا مقید تھی اب چھوڑ دی تو یہ تاویل سنی
نہ جائے گی ہاں اگر تصریح کر دی کہ تجھے قید یا بندش سے چھوڑا تو قول مان لیا جائے گا (درمختار و
بہار) مسئلہ اپنی عورت سے کہا تو مجھ پر حرام ہے تو اس سے ایک بائن طلاق واقع ہوگی چاہے نیت
کی ہو۔ (درمختار و بہار) مسئلہ عورت سے کہا۔ میں تجھ پر حرام ہوں اور طلاق کی نیت کی تو طلاق
واقع ہو گئی۔ اور اگر صرف یہ کہا تھا کہ میں حرام ہوں تو نہ ہوگی۔ (درمختار و بہار) مسئلہ عورت سے
کہا تیری طلاق مجھ پر واجب ہے تو اس سے طلاق ہو جائے گی۔ (ردالمحتار و بہار) مسئلہ اگر کہا
تجھے خدا طلاق دے تو اس سے طلاق نہ ہوگی اور اگر یوں کہا کہ تجھے خدا نے طلاق دی تو اس سے
طلاق ہو گئی۔ (ردالمحتار و بہار) مسئلہ طلاق میں اضافت ضرور ہونی چاہئے بغیر اضافت طلاق
واقع نہ ہوگی۔ چاہے حاضر کے صیغہ سے بیان کرے جیسے کہے تجھے طلاق ہے یا اشارہ کے ساتھ
بیان کرے جیسے کہے کمراسے یا اُسے یا نام لے کر کہے کہ فلانی کو طلاق ہے غرض جس کو طلاق دینا ہے
اس کی طرف طلاق کی نسبت ضروری۔ (درمختار و بہار وغیرہ) مسئلہ اگر کہا تجھے کہ میں طلاق ہے یا
گھر میں یا سایہ میں یا دھوپ میں تو ایسا کہنے سے فوراً طلاق پڑ جائے گی یہ نہیں کہ کہہ کو جائے تب
پڑے۔ ہاں اگر یہ کہے کہ میرا مطلب یہ تھا کہ جب کہہ کو جائے تب طلاق ہے تو دیا نہ یہ بات معتبر ہے
لیکن قضاء نہیں۔ (درمختار و بہار) مسئلہ اگر کہا تجھے قیامت کے دن طلاق ہے۔ تو کچھ نہیں کہ یہ

عورت کا دودھ پینے سے ثابت ہوتا ہے مرد یا جانور کا دودھ پینے سے ثابت نہیں۔ اور دودھ پینے سے مراد یہی طریقہ نہیں بلکہ اگر حلق یا ناک میں دودھ ٹپکایا گیا جب بھی یہی حکم ہے اور تھوڑا پیایا زیادہ ہر حال میں حرمت ثابت ہو جائے گی جبکہ اندر پہنچ جانا معلوم ہو۔ اور اگر چھاتی منہ میں لی مگر یہ نہیں معلوم کہ دودھ پیاتو حرمت ثابت نہیں۔ (ہدایہ و جوہرہ و بہار وغیرہ) مسئلہ عورت کا دودھ اگر حقنہ سے اندر پہنچایا گیا یا کان میں ٹپکایا گیا یا پیشاب کے مقام سے پہنچایا گیا یا بیٹ یا داغ میں زخم تھا اس میں ڈالا گیا کہ اندر پہنچ گیا تو ان صورتوں میں رضاع ثابت نہیں۔ (جوہرہ و بہار) مسئلہ عورتوں کو چاہئے کہ بلا ضرورت ہر بچہ کو دودھ نہ پلا دیا کریں۔ اور پلائیں تو خود بھی یاد رکھیں اور لوگوں سے یہ بات کہہ بھی دیں۔ عورت کو بلا اپنے مرد سے پوچھے کسی بچہ کو دودھ نہ پلانا چاہئے مکروہ ہے۔ البتہ اگر اس بچہ کے ہلاک ہونے کا ڈر ہو تو مکروہ نہیں۔ مگر میعاد کے اندر رضاعت ہر صورت میں ثابت ہوگی (رد المحتار و بہار) مسئلہ بچہ نے جس عورت کا دودھ پیاد وہ عورت اس بچہ کی ماں ہو جائے گی اور اس کا شوہر جس کا یہ دودھ ہے یعنی اس کی دہلی سے بچہ پیدا ہوا جس سے عورت کو دودھ اُترا اس دودھ پینے والے بچہ کا باپ ہو جائے گا۔ اور اس عورت کی تمام اولادیں اس بچہ کے بھائی بہن ہو جائیں گے چاہے یہ سب اسی شوہر سے ہوں یا دوسرے شوہر سے اس بچہ کے دودھ پینے سے پہلے کی اولادیں ہیں یا بعد کی یا ساتھ کی ہر حال میں بھائی بہن ہو جائیں گے اور عورت کے بھائی اس بچہ کے ماموں ہو جائیں گے اور بہن خا کہ ہو جائے گی یوں ہی اس شوہر کی اولادیں چاہے اسی عورت سے ہوں یا دوسری سے سب اس بچہ کے بھائی بہن ہو جائیں گے اور اس شوہر کے بھائی اس بچہ کے چچا ہو جائیں گے اور اس شوہر کی بہنیں اس بچہ کی پھوپھیاں ہو جائیں گی یوں ہی اس مرد کے باپ ماں اس بچہ کے دادا دادی اور عورت کے باپ ماں نانا نانی ہو جائیں گے (ہندیہ و بہار) مسئلہ جو نسب میں حرام ہے رضاع میں بھی حرام ہے مگر بھائی یا بہن کی ماں کہ یہ نسب میں حرام ہے کہ وہ یا اس کی ماں ہوگی یا باپ کی موطوہ اور دونوں حرام اور رضاع میں کوئی حرمت کی وجہ نہیں لہذا حرام نہیں۔ اور اس کی تین صورتیں ہیں۔ رضاعی بھائی کی رضاعی ماں یا رضاعی بھائی کی حقیقی ماں یا حقیقی بھائی کی رضاعی ماں۔ یوں ہی بیٹے یا بیٹی کی بہن یا دادی۔ کہ نسب میں پہلی صورت میں بیٹی ہوگی یا ریبہ ہوگی اور دوسری صورت میں ماں ہوگی یا باپ کی موطوہ ہوگی یوں ہی چچا یا پھوپھی کی ماں یا ماموں یا خالہ کی ماں کہ نسب میں دادی نانی ہوگی اور رضاع میں حرام نہیں اور ان میں بھی وہی تین صورتیں ہیں (در مختار ہندیہ بہار) مسئلہ حقیقی بھائی کی رضاعی بہن یا رضاعی بھائی کی حقیقی بہن سے نکاح جائز ہے اور بھائی کی بہن سے نسب میں بھی ایک صورت جواز کی ہے یعنی سوتیلے بھائی کی بہن جو دوسرے باپ سے

ہو۔ (در مختار) مسئلہ ایک عورت کا دو بچوں نے دودھ پیا اور ان میں ایک لڑکا ہے اور ایک لڑکی ہے تو یہ بھائی بہن ہیں اور ان میں نکاح حرام ہے۔ چاہے دونوں نے ایک وقت میں نہ پیا ہو بلکہ دونوں کے پینے میں برسوں کا فاصلہ ہو چاہے ایک وقت میں ایک شوہر کا دودھ تھا اور دوسرے وقت میں دوسرے کا (در مختار) مسئلہ دودھ پینے والی لڑکی کا نکاح پلانے والی کے بیٹوں پوتوں سے نہیں ہو سکتا کہ بیٹے ان کی بہن یا چھوٹی بہن ہیں۔ (در مختار) مسئلہ جس عورت سے زنا کیا اور بچہ پیدا ہوا اس عورت کا دودھ جس لڑکی نے پیا وہ لڑکی زانیہ پر حرام ہے۔ (جوہرہ نیرہ) مسئلہ پانی یا دوا میں عورت کا دودھ ملا کر پلایا تو اگر دودھ غالب ہے یا برابر تو رضاعت ثابت ہے۔ اگر مغلوب ہے تو نہیں۔ یوں ہی اگر بکری وغیرہ کسی جانور کے دودھ میں عورت کا دودھ ملا کر دیا تو اگر جانور کا دودھ غالب ہے تو رضاعت ثابت نہیں اور کم اور برابر میں رضاعت ثابت ہے اور اسی طرح اگر دو عورتوں کا دودھ ملا کر پلایا تو جس کا دودھ زیادہ ہے اس سے رضاعت ثابت ہے اور دونوں برابر ہوں تو دونوں سے ثابت ہے اور ایک روایت یہ ہے کہ بہر حال دونوں سے رضاعت ثابت ہے۔ (جوہرہ بہار) مسئلہ کھانے میں عورت کا دودھ ملا کر دیا اگر وہ پتلی چیز پینے کے قابل ہے اور دودھ غالب یا برابر ہے تو رضاعت ثابت ہو جائے گی نہیں تو نہیں اور اگر پتلی چیز نہیں ہے تو مطلقاً ثابت نہیں۔ (رد المحتار و بہار) مسئلہ رضاعت کے ثبوت کے لئے دو مرد یا ایک مرد اور دو عورتیں عادل گواہ ہوں چاہے وہ عورت خود دودھ پلانے والی ہی ہو۔ فقط عورتوں کی شہادت سے ثبوت نہ ہو گا مگر بہتر یہ ہے کہ عورتوں کے کہنے سے بھی جدائی کر لے۔ (جوہرہ بہار) مسئلہ مرد نے اپنی عورت کی چھاتی چوسی تو نکاح میں کوئی خرابی نہ آئی چاہے دودھ منہ میں آگیا ہو بلکہ حلق سے اتر گیا ہو تب بھی نکاح نہ ٹوٹے گا (در مختار بہار) ولی کا بیان۔ ولی وہ ہے جس کا قول دوسرے پر نافذ ہو دوسرا چاہے یا نہ چاہے۔ ولی کا عاقل بالغ ہونا شرط ہے اور مجنون ولی نہیں ہو سکتا مسلمان کے ولی کا مسلمان ہونا بھی شرط ہے اس لئے کہ کافر کو مسلمان پر کوئی اختیار نہیں۔ متقی ہونا شرط نہیں۔ فاسق بھی ولی ہو سکتا ہے ولایت کے اسباب چار ہیں قرابت۔ ملک۔ ولایت۔ امامت۔ (در مختار بہار وغیرہ) مسئلہ قرابت کی وجہ سے ولایت عصبہ بنفسہ کے لئے ہے یعنی وہ مرد جس کو اس سے قرابت کسی عورت کے رشتہ سے نہ ہو۔ یا یوں سمجھو کہ عصبہ وہ وارث ہے کہ ذوی الفروض کے بعد جو کچھ بچے سب لے لے اور جب ذوی الفروض نہ ہوں تو سارا مال یہی لے لے ایسی قرابت والا ولی ہے اور نکاح میں بھی وہی ترتیب ہے جو وراثت میں ہے یعنی سب میں مقدم بیٹا پھر پوتا۔ پھر پوتہ پوتا چچا کئی پشت نیچے کا ہو۔ یہ نہ ہوں تو باپ۔ پھر دادا۔ پھر پیردادا وغیرہم اصول اگرچہ کئی پشت اور کم ہو۔ پھر حقیقی بھائی پھر سوتیلے بھائی۔ پھر حقیقی بھائی کا بیٹا۔ پھر سوتیلے بھائی کا بیٹا۔ پھر حقیقی چچا۔ پھر

سوتیل چچا۔ پھر حقیقی چچا کا بیٹا۔ پھر سوتیل چچا کا بیٹا۔ پھر آپ کا حقیقی چچا۔ پھر سوتیل چچا۔ پھر آپ کے حقیقی چچا کا بیٹا۔ پھر سوتیل چچا کا بیٹا۔ پھر دادا کا حقیقی چچا۔ پھر دادا کا سوتیل چچا۔ پھر دادا کے حقیقی چچا کا بیٹا۔ خلاصہ یہ کہ اس خاندان میں سب سے زیادہ قریب کا رشتہ دار جو مرد ہو وہ ولی ہے۔ جب بیٹا نہ ہو تو جو حکم بیٹے کا ہے وہی پوتے کا ہے پوتا نہ ہو تو پر پوتے کا ہے اور عصبہ کے ولی ہونے میں اس کا آزاد ہونا شرط ہے اگر غلام ہے تو اس کو ولایت نہیں بلکہ اس صورت میں ولی وہ ہوگا جو اس کے بعد ولی ہو سکتا۔ (ہندیہ در مختار و بہار وغیرہ) مسئلہ جب عصبہ نہ ہو تب ماں ولی ہے۔ پھر دادی۔ پھر نانی۔ پھر بیٹی۔ پھر پوتی۔ پھر نواسی۔ پھر پوتی۔ پھر نواسی کی بیٹی۔ پھر نانا۔ پھر حقیقی بہن۔ پھر سوتیلی بہن پھر خیاں بھائی بہن یہ دونوں ایک درجہ کے ہیں۔ ان کے بعد بہن وغیرہ کی اولاد۔ اسی ترتیب سے ان کی اولاد (خانیہ و در و بہار) مسئلہ جب رشتہ دار موجود نہ ہوں تو ولی مؤلی الموالا ہے یعنی وہ جس کے ہاتھ پر اس کا باپ مشرف باسلام ہوا اور یہ عہد کیا کہ اس کے بعد یہ اس کا وارث ہوگا۔ یا دونوں نے ایک دوسرے کا وارث ہونا ٹھہرا لیا ہو۔ (خانیہ و در و بہار) مسئلہ ان سب کے بعد بادشاہ اسلام ولی ہے۔ پھر قاضی مجاز بشرط مذکورہ فی المطولات۔ مسئلہ وصی کو یہ اختیار نہیں کہ یتیم کا نکاح کر دے چاہے اس یتیم کے باپ دادا نے یہ وصیت بھی کی ہو کہ میرے بعد تم اس کا نکاح کر دینا البتہ اگر وہ قریب کا رشتہ دار یا حاکم ہے تو کر سکتا ہے کہ وہ ولی بھی ہے۔ (در مختار و بہار) مسئلہ نابالغ بچہ کی کسی نے پرورش کی مثلاً اسے متبنتی کیا۔ یا لا وارث بچہ کہیں پڑا ملا اسے پال لیا تو یہ پرورش کرنے والا اس بچہ کا ولی نہیں (ہندیہ و بہار) مسئلہ نوٹڈی غلام کے نکاح کا ولی ان کا مولیٰ ہے اس کے سوا کسی کو ولایت نہیں چاہے بالغ ہوں یا نابالغ اگر کسی اور نے یا نوٹڈی غلام نے خود نکاح کر لیا تو نکاح مولیٰ کی اجازت پر موقوف رہے گا جائز کر دے گا جائز ہو جائے گا۔ رد کر دے گا باطل ہو جائے گا۔ اور غلام مشترک میں اب شرکار کی اجازت پر موقوف ہوگا۔ (خانیہ) مسئلہ کافر اصلی کا فر اصلی کا ولی ہے اور مرتد کسی کا بھی ولی نہیں نہ مسلم کا نہ کافر کا یہاں تک کہ مرتد مرتد کا بھی ولی نہیں۔ (ہندیہ و بہار) مسئلہ ولی اگر پاگل ہو گیا تو اس کی ولایت جاتی رہی لیکن اگر اس قسم کا پاگل ہے کہ کبھی پاگل رہتا ہے کبھی ہوش میں تو ولایت باقی ہے اتفاقہ کی حالت میں جو کچھ تصرفات کرے گا نافذ ہوں گے۔ (ہندیہ و بہار) مسئلہ ولی اقرب ولایت کے لائق نہیں (جیسے بچہ ہے یا پاگل) تو ولی ابعذ ہی نکاح کا ولی ہے۔ (ہندیہ و بہار) مسئلہ دو برابر کے ولی نے نکاح کر دیا جیسے اس کے دو سگے بھائی ہیں دونوں نے نکاح کر دیا تو جس نے پہلے کیا وہ صحیح ہے (در مختار) مسئلہ دلی اقرب فائز ہے اس وقت دور والے ولی نے نکاح کر دیا تو صحیح ہے اور اگر اس کی موجودگی

لیکن اس ولایت سے بادشاہ خود اپنے ساتھ نہیں کر سکتا۔ ۱۲۔ وصی وہ ہے جس کو وصیت کی جائے کہ تم ایسا کرنا

میں کیا تو بلا اس کی اجازت نہ ہوگا۔ (در مختار و رد المحتار) مسئلہ ولی کے غائب ہونے سے مراد یہ ہے کہ اگر اس کا انتظار کیا جائے تو جس نے پیغام دیا ہے اور کفو بھی ہے ہاتھ سے جاتا رہے گا۔ ولی قریب مفقود الخبر ہو یا کہیں دورہ کرتا ہو کہ اس کا پتہ معلوم نہ ہو یا اسی شہر میں چھپا ہوا ہے مگر لوگوں کو اس کا حال معلوم نہیں اور ولی ا بعد نے نکاح کر دیا اور وہ اب ظاہر ہوا تو نکاح صحیح ہو گیا۔ (خانہ وغیرہ) مسئلہ کفو نے پیغام دیا اور وہ مہر مثل بھی دینے پر تیار ہے مگر ولی اقرب لوطی کا نکاح اس سے نہیں کرتا بلکہ بلا وجہ انکار کرتا ہے تو ولی ا بعد نکاح کر سکتا ہے (در مختار و بہار) مسئلہ نابالغ اور مجنون اور لونڈی غلام کے نکاح کے لئے ولی شرط ہے بغیر ولی ان کا نکاح نہیں ہو سکتا اور حرہ بالغہ عاقلہ نے بغیر ولی کفو سے نکاح کیا تو نکاح ہو گیا اور غیر کفو سے کیا تو نہ ہوا اگرچہ نکاح کے بعد راضی ہو گیا البتہ اگر ولی نے سکوت کیا اور کچھ جواب نہ دیا اور عورت کے بچہ بھی پیدا ہو گیا تو اب نکاح صحیح مانا جائے گا۔ (در مختار و رد المحتار) مسئلہ جس عورت کا کوئی عصبہ نہ ہو وہ اگر اپنا نکاح جان بوجہ کر غیر کفو سے کرے تو نکاح ہو جائے گا۔ (رد المحتار و بہار) مسئلہ عورت بالغہ عاقلہ کا نکاح بغیر اس کی اجازت کے کوئی نہیں کر سکتا نہ اس کا باپ نہ بادشاہ اسلام کنواری ہو یا شیبہ۔ یوہیں مرد بالغ آزاد اور مکاتب و مکاتبہ کا عقد نکاح بلا ان کی مرضی کے کوئی نہیں کر سکتا۔ (ہندیہ در مختار و بہار) مسئلہ کنواری عورت سے اُس کے ولی اقرب نے یا ولی کے وکیل یا قاصد نے اذن مانگا اور عورت چپ رہی یا مسکرائی یا ہنسی یا بلا آواز روئی تو یہ سب اذن دینا سمجھا جائے گا۔ (ہندیہ در مختار) مسئلہ ولی استرب نے بلا اجازت لئے نکاح کر دیا اب اُس کے قاصد نے یا کسی فضولی عادل نے خبر دی اور عورت چپ رہی۔ یا ہنسی یا مسکرائی یا بغیر آواز روئی۔ تو ان سب صورتوں میں اذن سمجھا جائے گا کہ کیا ہوا نکاح منظور ہے۔ (ہندیہ در مختار) مسئلہ ولی بعید یا اجنبی نے نکاح کا اذن طلب کیا تو سکوت اذن نہیں بلکہ اگر عورت کنواری ہے تو صراحت اذن کے الفاظ کہے۔ یا کوئی فعل ایسا کرے جو قول کے حکم میں ہو۔ جیسے مہر یا نفقہ طلب یا قبول کرنا۔ خلوت پر راضی ہونا وغیرہ۔ (در مختار) مسئلہ لہ کنواری عورت اس کو کہتے ہیں جس سے نکاح کے ساتھ وطی نہ کی گئی ہو لہذا اگر بیماری یا زیادتی عمر کی وجہ سے یا زنا کی وجہ سے بکارت زائل ہو گئی جب بھی کنواری ہی کہلائے گی۔ یوہیں اگر نکاح ہوا اور شوہر کے نامرد ہونے کی وجہ سے تفریق ہو گئی یا شوہر نے وطی سے پہلے طلاق دے دی یا مر گیا تب بھی کنواری ہے اگرچہ ان صورتوں میں خلوت بھی ہو چکی جب بھی کنواری ہے لیکن اگر چند بار زنا کیا کہ لوگوں کو حال معلوم ہو گیا یا زنا کی حد لگی تو چاہے ایک ہی بار زنا ہو تو اب کنواری نہ ٹھہرائی جائے گی۔ لہ شیبہ جو عورت کنواری نہ ہو اس کو شیبہ کہتے ہیں (در مختار) لہ مکاتب اس غلام کو کہتے ہیں جس کو آقا نے اس شرط پر آزاد کیا ہو کہ تواتی رقم دیدے تو آزاد ہے۔ لہ مگر یہ ہنسنا استہزاء نہ ہو کہ استہزاء ہنسی انکار پر دلالت کرتی ہے اور اسی طرح آواز سے رونا منہ

اذن لینے میں یہ بھی ضروری ہے کہ جس کے ساتھ نکاح کرنے کا ارادہ ہو اس کا نام اس طرح لیا جائے کہ عورت جان سکے۔ اگر یوں کہا کہ ایک مرد سے تیرا نکاح کر دوں یا یوں کہ فلاں قوم کے ایک شخص سے نکاح کر دوں تو یہ اذن نہیں ہو سکتا۔ مسئلہ اذن لینے میں مہر کا ذکر ہو جانا چاہئے اور اگر ذکر نہ کیا تو ضرور ہے کہ جو مہر باندھا جائے وہ مہر مثل سے کم نہ ہو اور کم ہو تو بغیر عورت کے راضی ہوئے عقد صحیح نہ ہوگا۔ (در مختار) مسئلہ نابالغ لڑکا اور لڑکی اور مجنون اور معتوہ کے نکاح پر ولی کو ولایت اجبار حاصل ہے یعنی اگرچہ یہ لوگ نہ چاہیں ولی نے جب نکاح کر دیا ہو گیا پھر اگر باپ دادا یا بیٹے نے نکاح کر دیا ہے تو یہ نکاح لازم ہو جائے گا کہ ان کو بالغ ہونے کے بعد یا مجنون کو ہوش آنے کے بعد اس نکاح کے توڑنے کا اختیار نہیں ہاں اگر باپ دادا یا لڑکے کا سوئے اختیار معلوم ہو چکا ہو مثلاً اس سے پیشتر اس نے اپنی لڑکی کا کسی غیر کفو فاسق وغیرہ سے کر دیا اور اب یہ دوسرا نکاح غیر کفو سے کرے گا تو صحیح نہ ہوگا یوں اگر نشہ کی حالت میں غیر کفو سے یا مہر مثل میں زیادہ کمی کے ساتھ نکاح کیا تو صحیح نہ ہوا اور اگر باپ دادا یا بیٹے کے سوا کسی اور نے کیا تو غیر کفو یا مہر مثل میں زیادہ کمی بیشی کے ساتھ ہوا تو مطلقاً صحیح نہیں اور اگر کفو سے مہر مثل کے ساتھ کیا ہے تو صحیح ہے مگر بالغ ہونے کے بعد اور مجنوں کو افاتہ کے بعد اور معتوہ کو عاقل ہونے کے بعد نسخ کا اختیار ہوگا اگرچہ خلوت بلکہ وطمی ہو چکی ہو یعنی اگر نکاح ہونا پہلے سے معلوم ہے تو بکر بالغ ہوتے ہی فوراً اور اگر معلوم نہ تھا تو جس وقت معلوم ہوا اسی وقت فوراً نسخ کر سکتی ہے۔ اگر کچھ بھی وقفہ ہوا تو اختیار نسخ جاتا رہا۔ یہ نہ ہوگا کہ آخر مجلس تک اختیار باقی رہے۔ مگر نکاح نسخ اس وقت ہوگا جب قاضی نسخ کا حکم بھی دیدے لہذا اسی اثنا میں قبل حکم قاضی اگر ایک مرگیا تو دوسرا وارث ہوگا اور پورا مہر لازم ہوگا (در مختار خانہ جوہرہ بہار وغیرہ) مسئلہ عورت جس وقت بالغ ہوئی اسی وقت کسی کو گواہ بنا کہ میں ابھی بالغ ہوئی اور اپنے نفس کو اختیار کرتی ہوں۔ اور رات میں اگر اسے حیض آیا تو اسی وقت اپنے نفس کو اختیار کرے اور صبح کو گواہوں کے سامنے اپنا بالغ ہونا اور اختیار کرنا بیان کرے مگر یہ نہ کہے کہ رات میں بالغ ہوئی بلکہ یہ کہ میں اس وقت بالغ ہوئی اور اپنے نفس کو اختیار کیا اور اس لفظ سے یہ مراد ہے کہ میں اس وقت بالغ ہوں تاکہ جھوٹ نہ ہو۔ (بزار یہ و بہار وغیرہ)۔ مسئلہ عورت کو یہ معلوم نہ تھا کہ اُسے خیال بلوغ حاصل ہے اس بنا پر اُس نے عمل بھی نہ کیا اب اسے یہ مسئلہ معلوم ہوا تو اب کچھ نہیں کر سکتی اس لئے کہ جہل عذر نہیں۔ اس لئے کہ نہ سیکھنا خود اُسی کا قصور ہے لہذا قابل معذوری نہیں۔ (ہدایہ در مختار وغیرہ) مسئلہ لڑکا یا شیب بالغ ہوئے تو سکوت سے خیال بلوغ باطل نہ ہوگا جب تک صاف طور پر اپنی رضا یا کوئی ایسا فعل جو

رضاء پر دلالت کرے نہ پایا جائے۔ یہاں مجلس سے اٹھ جانا بھی خیار کو باطل نہیں کرتا اس لئے کہ اس خیار کا وقت عمر بھر ہے رہی یہ بات کہ اس فسخ نکاح سے مہر لازم آئے گا یا نہیں۔ تو اگر وٹھی ہو چکی ہے تو مہر لازم آئے گا۔ نہیں تو نہیں۔ (خانیہ و جوہرہ وغیرہ) اور اگر وٹھی ہو چکی ہے تو فسخ کے بعد عورت کے لئے عدت بھی ہے اور اس زمانہ عدت میں اگر شوہر اسے طلاق دے دے تو واقعہ نہ ہوگی۔ اور یہ فسخ طلاق نہیں لہذا پھر اگر انھیں دونوں کا باہم نکاح ہو تو شوہر تین طلاق کا مالک ہوگا۔ (ردالمحتار و بہار)

کفو کا بیان | کفو سے یہاں مراد یہ ہے کہ مرد عورت سے نسب وغیرہ میں اتنا کم نہ ہو کہ اس سے نکاح عورت کے ولیوں کے لئے منگ و عار کا سبب ہو۔ کفارت صرف مرد کی

طرف لی جاتی ہے عورت چاہے کم درجہ کی ہو اس کا کچھ اعتبار نہیں۔ (مدایہ و بہار وغیرہ) مسئلہ باپ دادا کے سوا کسی اور ولی نے نابالغ لڑکے کا نکاح غیر کفو سے کر دیا تو صحیح نہیں۔ اور اگر بالغ اپنا خود نکاح کرنا چاہے تو غیر کفو سے کر سکتا ہے کہ عورت کی طرف سے اس صورت میں کفارت معتبر نہیں۔ اور نابالغ میں دونوں طرف سے کفارت کا اعتبار ہے۔ (ردالمحتار و بہار وغیرہ) مسئلہ کفارت میں چھ چیزوں کا اعتبار ہے۔ نسب۔ اسلام۔ حرفہ۔ حریت۔ دیانت۔ مال۔ قریش میں جتنے خاندان ہیں وہ سب آپس میں کفو ہیں یہاں تک کہ قرشی غیر ہاشمی کا کفو ہے۔ اور کوئی غیر قرشی قریش کا کفو نہیں۔ قریش کے علاوہ عرب کی تمام قومیں ایک دوسرے کی کفو ہیں انصار و مہاجرین سب اس میں برابر ہیں۔ عجمی النسل عربی کا کفو نہیں۔ مگر عالم دین کہ اس کی شرافت نسب کی شرافت پر فوقیت رکھتی ہے۔ (خانیہ و ہندیہ و بہار) مسئلہ جو خود مسلمان ہوا یعنی اس کے باپ دادا مسلمان نہ تھے وہ اُس کا کفو نہیں جس کا باپ مسلمان ہو اور جس کا صرف باپ مسلمان ہو اس کا کفو نہیں جس کا دادا بھی مسلمان ہو اور باپ دادا دو پشت سے اسلام ہو تو اب دوسری طرف اگرچہ زیادہ پشتوں سے اسلام ہو کفو ہیں مگر باپ دادا کے اسلام کا اعتبار غیر عرب میں ہے عربی کے لئے خود مسلمان ہوا یا باپ دادا سے اسلام چلا آتا ہو سب برابر ہیں۔ (خانیہ و محتار و بہار) مسئلہ فاسق شخص متقی کی لڑکی کا کفو نہیں اگرچہ وہ لڑکی خود متقیہ نہ ہو۔ (ردالمحتار وغیرہ) اور یہ ظاہر ہے کہ فسق اعتقادی فسق عملی سے بدرجہا بدتر ہے لہذا سستی عورت کا کفو وہ بد مذہب نہیں ہو سکتا جس کی بد مذہبی حد کفر کو نہ پہنچی ہو۔ اور جو بد مذہب ایسے ہیں کہ ان کی بد مذہبی کفر کو پہنچی ہو ان سے تو نکاح ہی نہیں ہو سکتا کہ وہ مسلمان ہی نہیں کفو ہونا تو بڑی بات ہے جیسے روافض و وہابیہ زمانہ کہ ان کے عقائد و اقوال کفریہ ہیں جیسا کہ ان کی کتابوں سے ظاہر ہے۔ مسئلہ مال میں کفارت کے یہ معنی ہیں کہ مرد کے پاس اتنا مال ہو کہ مہر معجل و نفقہ دینے پر قادر ہو۔

لے رضا پر دلالت کرنے والے فعل کی مثال یہ ہے۔ بوسہ لینا۔ بدن چھونا۔ مہر لینا مہر دینا۔ وٹھی پر راضی ہونا۔ ۱۲

کفو۔ جوڑ کا۔ برابر کا۔ میل کا۔ منگ و عار۔ شرم و غیرت۔ ذلت

اگر پیشہ نہ کرتا ہو تو ایک مہینہ کا نفقہ دینے پر قادر ہو ورنہ روز کی مزدوری اتنی ہو کہ عورت کے روز کے ضروری خرچ روز دے سکے اس کی ضرورت نہیں کہ مال میں یہ اس کے برابر ہو۔ (خانہ و درختار و بہار) مسئلہ عورت محتاج ہے اور اس کے باپ دادا بھی ایسے ہی ہیں تو اس کا کفو بھی مال کے اعتبار سے وہی ہوگا جو مہر متجمل اور نفقہ دینے پر قادر ہو۔ (خانہ و بہار) مسئلہ مالدار کا نابالغ لڑکا چاہے خود مال کا مالک نہ ہو مگر کفارت میں مالدار سمجھا جائے گا۔ (خانہ و بہار وغیرہ) مسئلہ جن لوگوں کے پیشے ذلیل سمجھے جاتے ہیں وہ اچھے پیشے والوں کے کفو نہیں جیسے جوتا بنانے والے۔ چمڑا پکانے والے۔ سائیس چرواہے یہ ان کے کفو نہیں جو کپڑے بیچتے عطر فروشی کرتے تجارت کرتے ہیں۔ اور اگر خود جوتا نہ بناتا ہو بلکہ کارخانہ دار ہے کہ اس کے یہاں لوگ نوکر ہیں یہ کام کرتے ہیں یا وہ دوکاندار ہے کہ بنے ہوئے جوتے لیتا اور بیچتا ہے تو تاجر وغیرہ کا کفو ہے۔ یہ وہ ہیں اور کاموں میں۔ (درختار و درختار و بہار) مسئلہ نکاح کے وقت کفو تھا بعد میں کفارت جاتی رہی تو نکاح فسخ نہ کیا جائے گا۔ (درختار و بہار) مسئلہ پہلے کسی کا پیشہ کم درجہ کا تھا جس کی وجہ سے کفو نہ تھا اور اس نے اس کام کو چھوڑ دیا۔ اگر عار باقی ہے تو اب بھی کفو نہیں اور اگر عار باقی نہیں رہا تو کفو ہو جائے گا۔ (درختار) مسئلہ حسن و جمال امراض و عیوب کا اعتبار نہیں لیکن ولی کو چاہئے کہ ان باتوں کا بھی خیال رکھے تاکہ بعد میں فساد کا سبب نہ ہو (ہندیہ درختار و درختار)۔

مہر کا بیان | مہر کم سے کم دس درہم ہے اس سے کم نہیں ہو سکتا جس کی مقدار آجکل کے حساب سے دو روپے بارہ آنے ۳۹ پائی ہے۔ چاہے سکھ ہو یا ویسی ہی چاندی یا اس قیمت کا کوئی سامان ہو۔ (ہندیہ وغیرہ) مسئلہ نکاح میں دس درہم یا اس سے کم مہر باندھا گیا تو دس درہم واجب اور اگر زیادہ باندھا ہو تو جو مقرر ہوا وہ واجب۔ (ہدایہ وغیرہ) مسئلہ وٹلی یا خلوت صحیحہ ہو جائے یا دونوں میں سے کوئی مر جائے تو ان صورتوں سے مہر موکد ہو جائے گا کہ جو مہر اب ہے اس میں کمی نہیں ہو سکتی یوہیں اگر عورت کو طلاق بائن دی تھی اور عدت کے اندر اس سے پھر نکاح کر لیا تو یہ مہر بغیر دخول وغیرہ کے موکد ہو جائے گا۔ ہاں اگر صاحب حق نے گل یا جڑمٹا کر دیا تو معاف ہو جائے گا اور اگر مہر موکد نہ ہوا تھا اور شوہر نے طلاق دے دی تو نصف واجب ہوگا اور اس صورت میں اگر طلاق سے پہلے پورا مہر ادا کر چکا تھا تو آدھا شوہر کو واپس ملے گا (درختار و درختار) مسئلہ جو چیز مال متقوم نہیں وہ مہر نہیں ہو سکتی۔ لہذا اگر ایسی چیز کو مہر ٹھہرایا تو وہ چیز نہیں بلکہ مثل واجب ہوگا۔ جیسے مہر یہ ٹھہرا کہ آزاد شوہر عورت کی سال بھر خدمت کرے گا یا قرآن شریف پڑھا دے یا حج و عمرہ کرادے گا۔ یا مسلمان مرد کا نکاح مسلمان عورت سے ہوا اور

مہر میں خون یا شراب یا خنزیر کا ذکر آیا۔ یا یہ مہر ٹھہرایا کہ شوہر اپنی پہلی بیوی کو طلاق دے دے۔ تو ان سب صورتوں میں مہر مثل واجب ہوگا۔ (ہندو درمختار) مسئلہ نکاح شغار میں مہر مثل واجب ہوتا ہے۔ شغار یہ ہے کہ ایک آدمی نے اپنی لڑکی یا بہن کا نکاح دوسرے سے کر دیا اور دوسرے نے اپنی لڑکی یا بہن کا نکاح اس سے کر دیا اور ہر ایک نے مہر دوسرے کا نکاح ٹھہرایا۔ ایسا کرنا اگرچہ گناہ ہے لیکن نکاح ہو جائے گا اور مہر مثل واجب ہوگا۔ (درمختار) مسئلہ نکاح میں مہر کا ذکر ہی نہ ہوا یا مہر کی نفی کہ دی کہ بلا مہر نکاح کیا تو نکاح ہو جائے گا۔ اور اگر خلوت صحیحہ ہوگئی یا دونوں میں سے کوئی مر گیا تو مہر مثل واجب ہے۔ اور اگر بعد عقد آپس میں کوئی مہر طے پا گیا تو وہی طے شدہ ملے گا۔ یہ ہیں اگر قاضی نے مقرر کر دیا تو جو مقرر کر دیا ہے وہی ملے گا۔ اور ان دونوں صورتوں میں مہر جس چیز سے موکد ہوتا ہے موکد ہو جائے گا۔ اور اگر موکد نہ ہو بلکہ خلوت صحیحہ سے پہلے طلاق ہوگئی تو ان دونوں صورتوں میں بھی ایک جوڑا کپڑا واجب ہے یعنی کرتا۔ پانچامہ۔ دوپٹہ جن کی قیمت نصف مہر مثل سے زیادہ نہ ہو۔ اور اگر زیادہ ہو تو مہر مثل کا نصف دیا جائے گا اگر شوہر مالدار ہو اور ایسا جوڑا بھی نہ ہو جو پانچ درہم سے کم قیمت کا ہو اگر شوہر محتاج ہو۔ اگر مرد عورت دونوں مالدار ہوں تو جوڑا اعلیٰ درجہ کا ہو اور دونوں محتاج ہوں تو معمولی اور ایک مالدار ہو اور ایک محتاج تو درمیانی۔ (جوہرہ درمختار ہندیہ) مسئلہ جوڑا دینا اس وقت واجب ہے جب فرقت زوج کی جانب سے ہو جیسے طلاق دے یا ایلا کرے یا مرتد ہو جائے وغیرہ اور اگر فرقت جانب زوجہ سے ہو تو واجب نہیں جیسے عورت مرتد ہو جائے۔ شوہر کے لڑکے کو بشہوت بوسہ دیدے وغیرہ (ہندیہ) مسئلہ جس عورت کا مہر معین ہے اور خلوت سے پہلے اسے طلاق دی گئی اسے جوڑا دینا مستحب بھی نہیں اور دخول کے بعد طلاق ہوئی تو مہر مقرر ہو یا نہ ہو جوڑا دینا مستحب ہے (درمختار دیہات) عورت کل مہر یا جز معاف کر دے تو معاف ہو جائے گا بشرطیکہ شوہر نے انکار نہ کر دیا ہو اور اگر عورت نابالغہ ہے اور اس کا باپ معاف کرنا چاہتا ہے تو ہمیں کر سکتا اور بالغہ ہے تو اس کی اجازت پر معافی موقوف ہے۔ (درمختار درالمختار) خلوت صحیحہ خلوت صحیحہ یہ ہے کہ زوج و زوجہ ایک مکان میں جمع ہوں اور کوئی چیز مانع جماع نہ ہو۔ یہ خلوت جماع ہی کے حکم میں ہے اور موانع تین قسم ہیں۔ ۱۔ حسی۔ ۲۔ طبعی۔ ۳۔ شرعی مانع حسی جیسے مرض کہ شوہر بیمار ہے تو مطلقاً خلوت صحیحہ نہ ہوگی۔ اور زوجہ بیمار ہو تو اس حد کی بیمار ہو کہ وطی سے نقصان کا اندیشہ صحیح ہو۔ اور ایسی بیماری نہ ہو تو خلوت صحیحہ ہو جائے گی۔ مانع طبعی جیسے وہاں کسی تیسرے کا

۱۵ اس عورت کے خاندان کی ایسی عورتوں کا جو مہر ہے وہ اس کے لئے مہر مثل ہے۔ ۱۲ مال مقوم جس مال سے نفع اٹھانا جائز ہو

ہونا۔ چاہے وہ سوتا ہو یا اندھا یا اس کی دوسری بیوی ہی ہو۔ ہاں اگر اتنا چھوٹا بچہ ہو کہ کسی سے بیان نہ کر سکے گا تو یہ مانع نہ ہوگا اور خلوت صحیحہ ہو جائے گی اور باقیوں میں نہ ہوگی۔ مانع شرعی جیسے عورت حیض یا نفاس میں ہے یا دونوں میں سے کوئی احرام باندھے ہو یا کسی کارِ رمضان کا ادارہ وزہ ہو یا فرض نماز میں ہو تو خلوت صحیحہ نہ ہوگی۔ (ہندیہ در مختار وقاضی خاں وغیرہ) خلوت فاسدہ۔ اگر دونوں ایک جگہ تنہائی میں جمع ہو گئے مگر کوئی مانع شرعی یا حسی یا طبعی پایا جاتا ہے تو یہ خلوت فاسدہ ہے (ہندیہ در مختار وغیرہ) مسئلہ لڑکا جو اس قابل نہیں کہ صحبت کر سکے اپنی عورت کے ساتھ تنہائی میں رہا یا زوجہ اتنی چھوٹی لڑکی ہے کہ اس قابل نہیں۔ اس کے ساتھ اس کا شوہر رہا تو ان دونوں صورتوں میں خلوت صحیحہ نہ ہوئی۔ (ہندیہ دیہار) مسئلہ عورت کے اندام نہانی میں کوئی ایسی چیز پیدا ہوگئی جس کی وجہ سے وطی نہیں ہو سکتی مثلاً وہاں گوشت آگیا یا مقام جڑ گیا یا ہڈی پیدا ہوگئی یا غدود آگیا تو ان صورتوں میں خلوت صحیحہ نہیں ہو سکتی۔ (در مختار دیہار) مسئلہ ایسی جگہ جمع ہوئے جو اس لائق نہیں کہ وہاں وطی کی جائے تو خلوت صحیحہ نہ ہوگی۔ جیسے مسجد اور راستہ اور میدان وغیرہ۔ (جوہرہ در مختار وغیرہ) مسئلہ خلوت صحیحہ کے بعد عورت کو طلاق دی تو مہر پورا واجب ہوگا جبکہ نکاح بھی صحیح ہو اور اگر نکاح فاسد ہے تو فقط خلوت سے مہر واجب نہیں ہاں اگر وطی ہوگئی تو مہر مثل واجب ہوگا۔ (جوہرہ ہندیہ در مختار دیہار) مسئلہ مہر مقرر نہ تھا تو خلوت صحیحہ سے نکاح صحیح میں مہر مثل ہو کہ ہو جائے گا۔ (جوہرہ ہندیہ وغیرہ) خلوت صحیحہ کے کچھ اور احکام۔ خلوت صحیحہ کے بعد طلاق دی تو عورت پر عدت واجب ہے بلکہ اس عدت میں بھی نان و نفقہ اور رہنے کو مکان دینا بھی واجب ہے بلکہ نکاح صحیح میں عدت تو مطلقاً خلوت سے واجب ہوتی ہے صحیحہ ہو یا فاسدہ۔ البتہ نکاح فاسد ہو تو بغیر وطی کے عدت واجب نہیں۔ خلوت صحیحہ کے بعد طلاق دی تو جب تک یہ عدت میں ہے اس کی بہن سے نکاح نہیں کر سکتا اور اس کے علاوہ چار عورتیں نکاح میں نہیں ہو سکتیں۔ اگر وہ آزاد ہے تو اس کی عدت میں باندی سے نکاح نہیں کر سکتا۔ اور اس عورت کو جس سے خلوت صحیحہ ہوئی اس زمانہ میں طلاق دے جو موطوہ کے طلاق کا زمانہ ہے اور عدت میں اسے طلاق بائن دے سکتا ہے مگر اس سے رجعت نہیں کر سکتا۔ نہ طلاق رجعی دینے کے بعد فقط خلوت صحیحہ سے رجعت ہو سکتی ہے۔ اور اسکی عدت کے زمانہ میں شوہر مر گیا تو وارث نہ ہوگی۔ خلوت سے جب مہر ہو کہ ہو چکا تو اب ساقط نہ ہوگا اگرچہ جدائی عورت کی جانب سے ہو۔ (جوہرہ ہندیہ در مختار وغیرہ) مسئلہ اگر میاں بیوی میں تفریق ہوگئی مرد کہتا ہے خلوت صحیحہ نہیں ہوئی عورت کہتی ہے ہوگئی تو عورت کا قول مستبرج ہے اور اگر خلوت ہوئی مگر لے البتہ اگر بیہوش ہو اور بالکل پاگل بے عقل ہو تو خلوت صحیحہ ہو جائے گی۔ یوں اگر مرد کا کتا ہے لیکن کٹکھنا نہیں ہے تو خلوت صحیح ہو جائے گی اور اگر کٹکھنا ہے یا عورت کا کتا چاہے کٹکھنا ہو یا نہ ہو تو خلوت صحیحہ نہ ہوگی ۱۲ منہ

عورت مرد کے قابو میں نہ آئی تو اگر کنواری ہے تو مہر پورا واجب ہو جائے گا اور شیب ہے تو مہر موکد نہ ہوا۔ (درمختار دیہار) نکاح فاسد۔ اگر نکاح کی کوئی شرط چھوٹ جائے تو یہ نکاح فاسد ہے جیسے بغیر گواہوں کے نکاح ہو یا دو بہنوں سے ایک ساتھ نکاح کیا۔ یا عورت کی عدت میں اس کی بہن سے نکاح کیا یا جو عورت کسی کی عدت میں ہے اس سے نکاح کیا یا چوتھی کی عدت میں پانچویں سے نکاح کیا یا حستہ نکاح میں ہوتے ہوئے باندی سے نکاح کیا ان سب صورتوں میں نکاح فاسد ہے۔ (بہار شریعت وغیرہ) مسئلہ نکاح فاسد میں جب تک وٹلی نہ ہو مہر لازم نہیں یعنی خلوت صحیحہ کافی نہیں اور وٹلی ہو گئی تو مہر مثل واجب ہے جو مہر مقرر سے زائد نہ ہو اور اگر اس سے زیادہ ہے تو جو مقرر ہوا وہی دیں گے۔ نکاح فاسد کا حکم یہ ہے کہ ان میں سے ہر ایک پر فسخ کر دینا واجب ہے اس کی بھی ضرورت نہیں کہ دوسرے کے سامنے فسخ کرے۔ اگر خود فسخ نہ کریں تو قاضی پر واجب ہے کہ فسخ کر دے۔ اور تفریق ہو گئی یا شوہر مر گیا تو عورت پر عدت واجب ہے جبکہ وٹلی ہو چکی ہو۔ لیکن یہاں نکاح فاسد میں موت کی عدت میں بھی تین حیض ہے۔ چار مہینے دس دن نہیں۔ (درمختار دیہار) مسئلہ نکاح فاسد میں تفریق یا متارکہ کے وقت سے عدت ہے اگرچہ عورت کو اس کی خبر نہ ہو۔ متارکہ یہ ہے کہ اُسے چھوڑ دے مثلاً یہ کہے کہ میں نے اسے چھوڑا۔ یا چلی جا یا نکاح کر لے۔ یا کوئی اور لفظ اسی طرح کا کہے اور فقط جانا آنا چھوڑ دینے سے متارکہ نہ ہوگا جب تک زبان سے نہ کہے (ہندیہ درمختار ردالمحتار دیہار) مسئلہ اگرچہ تفریق و متارکہ میں عورت کا وہاں ہونا ضروری نہیں مگر کسی نہ کسی کا جانا ضروری ہے اگر کسی نے نہ جانا تو عدت پوری نہ ہوگی۔ (ہندیہ درمختار ردالمحتار) مسئلہ نکاح فاسد میں نفقہ واجب نہیں اگر نفقہ پر مصالحت ہوئی جب بھی نہیں (ہندیہ دیہار) مہر مثل عورت کے خاندان کی اُس جیسی عورت کا جو مہر ہو وہ اس کے لئے مہر مثل ہے جیسے اس کی بہن بھوپھی چچا کی بیٹی وغیرہ کا مہر۔ اس کی ماں کا مہر اس کے لئے مہر مثل نہیں جبکہ وہ دوسرے گھرانے کی ہو اور اگر اس کی ماں اسی خاندان کی ہو مثلاً اس کے باپ کی چچا زاد بہن ہے تو اُس کا مہر اُس کے لئے مہر مثل ہے۔ اور وہ عورت جس کا مہر اس کے لئے مہر مثل ہے وہ کن باتوں میں اس جیسی ہو ان کا بیان یہ ہے عمر۔ جمال۔ مال میں مشابہ ہو دونوں ایک شہر میں ہوں ایک زمانہ ہو۔ عقل و تمیز و دیانت و پارسائی و علم و ادب میں یکساں ہوں۔ دونوں کنواری ہوں یا دونوں شیب اولاد ہونے نہ ہونے میں ایک سی ہوں کہ ان چیزوں کے اختلاف سے مہر میں اختلاف ہوتا ہے۔ شوہر کا حال بھی ملحوظ ہوتا ہے مثلاً جوان اور بوڑھے کے مہر میں اختلاف ہوتا ہے۔ عقد کے وقت ان امور میں یکساں ہونے کا اعتبار ہے بعد میں کسی بات کی کمی بیشی ہوئی تو اُس کا اعتبار نہیں مثلاً ایک کا جب نکاح ہوا تھا اس وقت جس حیثیت کی تھی دوسری بھی اپنے نکاح

لے تفریق۔ الگ کرنا۔ جدا کرنا۔ متارکہ۔ ایک دوسرے کو چھوڑنا۔ ترک کرنا۔

کے وقت اسی حیثیت کی ہے مگر پہلی میں بعد کو کمی ہوگئی اور دوسری میں زیادتی یا برعکس ہوا تو اس کا اعتبار نہیں۔ (در مختار و بہار) مسئلہ اگر اس خاندان میں کوئی ایسی عورت نہ ہو جس کا مہر اس کے لئے مہر مثل ہو سکے تو کوئی دوسرا خاندان جو اس کے خاندان کے مثل ہے اس میں کوئی عورت اس جیسی ہو اس کا مہر اس کیلئے مہر مثل ہوگا۔ (ہندیہ و بہار) مسئلہ مہر مثل کے ثبوت کے لئے دو مرد یا ایک مرد اور دو عورتیں گواہان عادل چاہئے جو بلفظ شہادت بیان کریں۔ اور اگر گواہ نہ ہوں تو زوج کا قول قسم کے ساتھ معتبر ہے۔ (ہندیہ و بہار) مہر مستثنیٰ تین قسم کا ہے پہلی قسم مجہول الجنس والوصف جیسے کپڑا یا چوپایہ یا مکان یا بکری کے پیٹ میں جو بچہ ہے یا اس سال باغ میں جتنے پھل آئیں گے۔ اگر اس طرح کوئی چیز مہر ٹھہرائی تو اس میں ٹھہری ہوئی چیز نہیں بلکہ مہر مثل واجب ہوگا۔ دوسری قسم معلوم الجنس مجہول الوصف جیسے غلام یا گھوڑا یا گائے یا بکری۔ ان سب میں جسے کہا ہے اس کے متوسط درجہ کا واجب ہے۔ یا متوسط کی قیمت۔ تیسری قسم معلوم الجنس والوصف اس میں جو کہا ہے وہی واجب ہے۔ (ہندیہ و بہار وغیرہ) مسئلہ جلدی یا دیر میں ادا کرنے کے اعتبار سے مہر تین قسم کا ہوتا ہے۔ معجل۔ مؤجل۔ مطلق۔ معجل یہ ہے کہ خلوت سے پہلے مہر دنیا قرار پایا ہے اور مؤجل وہ ہے کہ جس کے لئے کوئی میعاد مقرر ہو۔ مطلق وہ ہے کہ جس میں نہ وہ نہ ہو نہ یہ مؤجل اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ کچھ حصہ معجل ہو کچھ مؤجل یا مطلق اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ کچھ مؤجل ہو کچھ مطلق یا کچھ معجل اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ کچھ مؤجل اور کچھ مطلق۔ مہر معجل وصول کرنے کے لئے عورت اپنے شوہر سے روک سکتی ہے یعنی یہ اختیار ہے کہ دلی اور مقدمات دلی سے باز رکھے خواہ کل معجل ہو یا بعض اور شوہر کو حلال نہیں کہ عورت کو مجبور کرے اگرچہ اس کے پیشتر عورت کی رضا مندی سے دلی و خلوت ہو چکی ہو یعنی یہ حق عورت کو ہمیشہ حاصل ہے جب تک وصول نہ کرے۔ یوہیں اگر شوہر سفر میں لے جانا چاہتا ہے تو مہر معجل وصول کرنے کے لئے جانے سے انکار کر سکتی ہے۔ یوہیں اگر مہر مطلق ہو اور وہاں کا عرف ہے کہ ایسے مہر میں کچھ قبل خلوت ادا کیا جاتا ہے تو اس کے خاندان میں جتنا پیشتر ادا کرنے کا رواج ہے اس کا حکم مہر معجل کا ہے یعنی اس کے وصول کرنے کے لئے دلی و سفر سے منع کر سکتی ہے۔ اور اگر مہر مؤجل یعنی میعاد دی ہے اور میعاد مجہول ہے جب بھی فوراً دینا واجب ہے ہاں اگر مؤجل ہے اور میعاد یہ ٹھہری کہ موت یا طلاق پر وصول کرنے کا حق ہے تو جب تک طلاق یا موت واقع نہ ہو وصول نہیں کر سکتی جیسے عموماً ہندوستان میں یہی رائج ہے کہ مہر مؤجل سے یہی سمجھتے ہیں (عائیکہ) در مختار و بہار) مسئلہ نابالغہ کی رخصت ہو چکی مگر مہر معجل وصول نہیں ہوا ہے تو اس کا دلی روک سکتا ہے

یہ قول معلوم الجنس الوصف کما لو تزوجنا علی مکمل ادموزون موصوف فی الذمہ صحت التسمیہ و یلزمہ تسلیمہ لہذا فی الہندیہ وان سنی جنسہ وصفہ لا یمیز ۱۲ منہ معلوم الجنس والوصف کی مثال جیسے عربی گھوڑا۔ چمنیاری گائے۔

اور شوہر کچھ نہیں کر سکتا جب تک مہر معجل ادا نہ کرے (ہندیہ و بہار) مسئلہ مہر مؤجل یعنی میعاد دی
تھا اور میعاد پوری ہوگئی تو عورت اپنے کو روک سکتی ہے یا بعض معجل تھا بعض میعاد دی اور میعاد
پوری ہوگئی تو عورت اپنے کو روک سکتی ہے۔ (ہندیہ درمختار و بہار) مسئلہ مہر معجل لینے کے لئے عورت
اگر وٹلی سے انکار کرے تو اس کی وجہ سے نفقہ ساقط نہ ہوگا اور اس صورت میں بلا اجازت شوہر کے
گھر سے باہر بلکہ سفر میں بھی جاسکتی ہے جبکہ ضرورت سے ہو اور اپنے میکے والوں سے ملنے کے لئے بھی
بلا اجازت جاسکتی ہے اور جب مہر وصول کر لیا تو اب بلا اجازت نہیں جاسکتی۔ مگر صرف ماں باپ کی ملاقات
کو ہر ہفتہ میں ایک بار دن بھر کے لئے جاسکتی ہے اور محارم کے یہاں سال بھر میں ایک بار۔ اور محارم
کے سوا دوسرے رشتہ داروں یا غیروں کے یہاں غمی یا شادی کسی تقریب میں نہیں جاسکتی نہ شوہران
موقعوں پر جانے کی اجازت دے۔ اگر اجازت دی تو دونوں گنہگار ہوئے۔ (درمختار و بہار) مسئلہ شوہر
نے کوئی چیز عورت کے یہاں بھیجی اگر یہ کہہ دیا کہ یہ ہدیہ ہے تو اب نہیں کہہ سکتا کہ وہ مہر میں تھی۔ اور اگر
کچھ نہ کہا تھا اور اب کہتا ہے کہ مہر میں بھیجی اور عورت کہتی ہے کہ ہدیہ ہے اور وہ چیز کھانے کی قسم
سے ہے (مثلاً روٹی گوشت حلوہ مٹھائی وغیرہ) تو عورت سے قسم نے کہ اس کا قول مانا جائے۔ اور اگر کھانے
کی قسم سے نہیں یعنی باقی رہنے والی چیز ہو (جیسے کپڑے۔ بکری۔ گھسی۔ شہد وغیرہ) تو شوہر کو حلف دیا جائے قسم
کھائے تو اس کی بات مانے۔ اور عورت کو اختیار ہوگا کہ اگر وہ چیز از قسم مہر نہیں اور باقی ہے تو واپس
دے اور اپنا مہر وصول کرے۔ (ہندیہ درمختار و بہار) مسئلہ لڑکی کو جو کچھ جہیز میں دیا ہے واپس
نہیں لے سکتا اور وارثوں کو بھی اختیار نہیں جبکہ مرض الموت میں نہ دیا ہو تو وہیں جو کچھ سامان نابالغہ
لڑکی کے لئے خریدا اگرچہ ابھی دیا نہ ہو یا مرض الموت میں دیا۔ اس کی مالک بھی تنہا لڑکی ہے (درمختار
و بہار) مسئلہ لڑکی والوں نے نکاح یا رخصت کے وقت شوہر سے کچھ لیا ہو یعنی بغیر لئے نکاح یا
رخصت سے انکار کرتے ہوں اور شوہر نے دے کر نکاح یا رخصت کرایا تو شوہر اس چیز کو واپس
لے سکتا ہے اور وہ نہ رہی تو اس کی قیمت لے سکتا ہے کہ یہ رشوت ہے (بجز وغیرہ) رخصت کے وقت
جو کپڑے بھیجے اگر بطور تملیک ہیں جیسا ہندوستان میں عموماً رواج ہے کہ ڈالبری میں جوڑے بھیجے جاتے
ہیں اور عرف یہی ہے کہ لڑکی کو مالک کر دیتے ہیں تو انھیں واپس نہیں لے سکتا اور تملیک نہ ہو تو لے سکتا
ہے۔ (ہندیہ و بہار) مسئلہ لڑکی کو جہیز دیا۔ پھر یہ کہتا ہے کہ میں نے بطور عاریت دیا ہے۔ اور
لڑکی یا اس کے مرنے کے بعد شوہر کہتا ہے کہ بطور تملیک دیا ہے۔ تو اگر وہ چیز ایسی ہے کہ عموماً لوگ
اسے جہیز میں دیا کرتے ہیں تو لڑکی یا اس کے شوہر کا قول مانا جائے۔ اور اگر عموماً یہ بات نہ ہو بلکہ
عاریت و تملیک دونوں طرح دی جاتی ہو تو اس کے باپ یا ورثہ کا قول معتبر ہے۔ (درمختار) مسئلہ جہیز

صورت میں لڑکی کا قول معتبر ہے اگر اس کے باپ نے گواہ پیش کئے جو اس بات کی گواہی دیتے ہیں کہ دیتے وقت اُس نے کہہ دیا تھا کہ عاریت ہے تو گواہ مان لئے جائیں گے۔ (ہندو و بہار) مسئلہ جس گھر میں دونوں میاں بیوی رہتے ہیں اس میں کچھ اسباب ہے جس کا ہر ایک مدعی ہے تو اگر وہ ایسی چیز ہے جو عورتیں برتنی ہیں جیسے ڈوپٹہ۔ سنگار دان۔ خاص عورتوں کے پہننے کے کپڑے۔ تو ایسی چیز عورت کو دی جائے گی۔ ہاں اگر شوہر ثبوت دے کہ یہ چیز اس کی ہے تو اسے دیدیں گے۔ اور اگر وہ خاص مردوں کے برتن کی ہے جیسے ٹوپی۔ عمامہ۔ انگرکھا اور ہتھیار وغیرہ ایسی چیز مرد کو دیدیں گے مگر جب عورت گواہ سے اپنی ملک ثابت کرے تو اسے دیں گے۔ اور اگر دونوں کے کام کی وہ چیز ہے جیسے بچھونا تو یہ بھی مرد ہی کو دیں۔ مگر جب عورت گواہ پیش کرے تو اسے دے دیں۔ اور اگر ان دونوں میں سے ایک مرچکا ہے اس کے ورثہ اور اس میں اختلاف ہو جب بھی یہی صورتیں ہیں۔ مگر جو چیز دونوں کے برتن کی ہو وہ اُسے دیں جو زندہ ہے وارث کو نہیں۔ اور اگر مکان میں مال تجارت ہے اور مشہور ہے کہ وہ شخص اس چیز کی تجارت کرتا تھا تو مرد کو دیں (ہندو و بہار) مسئلہ نابالغہ کے باپ کو حق ہے کہ اپنی لڑکی کا مہر بجل شوہر سے طلب کرے۔ اور اگر لڑکی قابل جماع ہے تو شوہر رخصت کر سکتا ہے۔ اور اس کے لئے کسی بن کی تخصیص نہیں۔ اور اگر اس قابل نہیں اگرچہ بالغ ہو تو رخصت پر جبر نہیں کیا جاسکتا (درمختار ردالمحتار و بہار)۔

کافر کا نکاح جس قسم کا نکاح مسلمانوں میں جائز ہے اگر اسی طرح کافر نکاح کریں تو ان کا نکاح بھی صحیح ہے مگر اس قسم کے بھی نکاح ہیں کہ مسلمان کے لئے ناجائز اور کافر کرے تو ہو جائے گا اس کی صورت یہ ہے کہ نکاح کی کوئی شرط مفقود ہو (جیسے بغیر گواہ نکاح ہو یا عورت کافر کی عدت میں تھی اس سے نکاح کیا) مگر شرط یہ کہ کفار ایسے نکاح کے جائز ہونے کے معتقد ہوں پھر ایسے نکاح کے بعد اگر دونوں مسلمان ہو گئے تو اسی نکاح سابق پر باقی رکھے جائیں جلد نکاح کی حاجت نہیں۔ یوہیں اگر قاضی کے پاس مقدمہ دائر کیا تو قاضی تفریق نہ کرے گا۔ (درمختار و بہار وغیرہ) مسئلہ کافر نے محارم سے نکاح کیا اگر ایسا نکاح ان لوگوں میں جائز ہو تو نکاح کے لوازم نفقہ وغیرہ ثابت ہو جائیں گے مگر ایک دوسرے کا وارث نہ ہوگا اور اگر دونوں اسلام لائے یا ایک تو تفریق کر دی جائے گی یوہیں اگر قاضی یا کسی مسلمان کے پاس دونوں نے اس کا مقدمہ پیش کیا تو تفریق کر دے گا اور ایک نے پیش کیا تو نہیں۔ (ہندو و بہار وغیرہ) مسئلہ یہودی اور نصرانی کے علاوہ کسی اور قسم کے کافر میاں بیوی تھے ان میں سے ایک مسلمان ہو تو قاضی دوسرے پر اسلام پیش کرے۔ اگر یہ بھی مسلمان ہو گیا فہما اور

لے فہما یعنی نکاح سابق پر باقی رکھے جائیں نئے نکاح کی ضرورت نہیں۔

اگر انکار کیا یا سکوت کیا تو قاضی تفریق کر دے سکوت کی صورت میں احتیاط یہ ہے کہ قاضی تین بار اسلام پیش کرے یوہیں اگر کتابی کی عورت مسلمان ہوگئی تو مرد پر اسلام پیش کیا جائے۔ اسلام نہ قبول کرے تو تفریق کر دی جائے۔ اور اگر دونوں کتابی ہیں اور مرد مسلمان ہو تو عورت بدستور اس کی زوجہ ہے (ہدایہ وغیرہ) مسئلہ کوئی عورت ہجرت کر کے دارالاسلام میں آئی مسلمان ہو کر یا ذمی بن کر یا یہاں کر مسلمان یا ذمیہ ہوئی تو اگر حاملہ نہ ہو فوراً نکاح کر سکتی ہے۔ اور حاملہ ہو تو بعد وضع حمل کے۔ مگر یہ وضع حمل اس کے لئے عدت نہیں۔ (درمختار و بہار) مسئلہ میاں بیوی میں سے کوئی مرتد ہو گیا تو نکاح فوراً ٹوٹ گیا اور یہ فسخ ہے طلاق نہیں۔ عورت موطوہ ہو تو مہر بہر حال پورا لے سکتی ہے۔ اور غیر موطوہ ہے تو اگر عورت مرتدہ ہوئی کچھ نہ پائے گی اور شوہر مرتد ہو تو آدھا مہر لے سکتی ہے۔ اور عورت مرتدہ ہوئی اور زمانہ عدت میں مرگئی اور شوہر مسلمان ہو تو ترکہ پائے گا۔ (درمختار و بہار) مسئلہ دونوں ایک ساتھ مرتد ہو گئے پھر مسلمان ہوئے تو پہلا نکاح باقی رہا اور اگر دونوں میں ایک پہلے مسلمان ہوا پھر دوسرا تو نکاح جاتا رہا اور اگر یہ معلوم نہ ہو کہ پہلے کون مرتد ہوا تو دونوں کا مرتد ہونا ایک ساتھ قرار دیا جائے۔ (ہندیہ و بہار) مسئلہ عورت مرتدہ ہوگئی تو اسلام لانے پر مجبور کی جائے یعنی اسے قید میں رکھیں یہاں تک کہ مرجائے یا اسلام لائے۔ اور بعد اسلام لانے کے جب جدید نکاح ہو تو مہر بہت تھوڑا رکھا جائے (درمختار و بہار) مسئلہ عورت نے زبان سے کلمہ کفر نکالا تا کہ شوہر سے پیچھا چھوٹے۔ یا اس لئے کہ دوسرا نکاح ہو گا تو اس کا مہر بھی وصول کرے گی تو ایسی صورت میں ہر قاضی کو اختیار ہے کہ کم سے کم مہر پر اسی شوہر کے ساتھ نکاح کر دے عورت راضی ہو یا ناراض اور عورت کو یہ اختیار نہ ہو گا کہ دوسرے سے نکاح کر لے۔ (عالمگیری و بہار) مسئلہ بچہ اپنے باپ ماں میں اس کا تابع ہو گا جس کا دین بہتر ہو۔ جیسے اگر کوئی مسلمان ہو تو اولاد مسلمان ہے ہاں اگر بچہ دارالحرب میں ہے اور اس کا باپ دارالاسلام میں مسلمان ہو تو اس صورت میں اس کا تابع نہ ہو گا۔ اور اگر ایک کتابی ہے دوسرا مجوسی یا بت پرست تو بچہ کتابی قرار دیا جائے گا۔ (ہدایہ وغیرہ) مسئلہ نشہ والا جس کی عقل جاتی رہی اس کی زبان سے کلمہ کفر نکلا تو عورت نکاح سے باہر نہ ہوئی لیکن پھر بھی نکاح پھر سے پڑھایا جائے۔ (ہندیہ و بہار)

بیویوں کی باری مقرر کرنے کا بیان | جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس کے دو بیویاں ہوں اور دونوں میں عدل نہ کرے تو وہ قیامت

کے دن حاضر ہو گا اس طرح یہ کہ آدھا دھڑ اس کا بیکار ہو گا (ترمذی و حاکم) مسئلہ جس کی دو یا تین یا چار عورتیں ہوں اس پر عدل فرض ہے یعنی جو چیزیں اختیاری ہوں ان میں سب عورتوں کا

لے اور یہ تفریق طلاق بائن قرار دی جائے ۱۲ منہ۔ کتابی۔ یہودی اور عیسائی کو کہتے ہیں۔

میکساں خیال رکھے یعنی ہر ایک کا پورا حق ادا کرے۔ کپڑا۔ روٹی۔ خرچہ اور رہنے سہنے میں کسی کے ساتھ کچھ کمی نہ کرے۔ اور جو بات اس کے اختیار کی نہیں اس میں مجبور و معذور ہے جیسے ایک کی زیادہ محبت ہے دوسری کی کم تو ہیں جماع سب کے ساتھ برابر ہونا بھی ضروری نہیں۔ (در مختار و بہار وغیرہ) مسئلہ ایک مرتبہ جماع قضا واجب ہے اور دیانتہ یہ حکم ہے کہ کبھی کبھی کرتا رہے اور اس کے لئے کوئی حد مقرر نہیں مگر اتنا تو ہو کہ عورت کی نظر اور دل کی طرف نہ اٹھے اور اتنی کثرت بھی جائز نہیں کہ عورت کو نقصان پہنچے (در مختار و بہار وغیرہ) مسئلہ ایک ہی بیوی ہے مگر مرد اس کے پاس نہیں رہتا بلکہ نماز روزہ میں لگا رہتا ہے تو عورت شوہر سے مطالبہ کر سکتی ہے اور مرد کو حکم دیا جائے گا کہ عورت کے پاس بھی رہا کرے کہ حدیث میں آیا **وَإِنْ لَزُوْهُ جَكَ عَلَيْكَ حَقَّ تِيرِي** بیوی کا تجھ پر حق ہے۔ روزہ مرد شب بیداری اور روزے رکھنے میں اس کا حق تلف ہوتا ہے۔ رہا یہ کہ عورت کے پاس رہنے کی کیا میعاد ہے اس کے بارے میں ایک روایت یہ ہے کہ چار دن میں ایک دن عورت کے لئے اور تین دن عبادت کے لئے۔ اور صحیح یہ ہے کہ مرد کو حکم دیا جائے کہ عورت کا بھی خیال رکھے اس کے لئے بھی کچھ وقت دے۔ اور اس کی مقدار شوہر کے تعلق ہے۔ (جوہرہ خانیہ و بہار) مسئلہ نئی اور پرانی کنواری اور شیب تندرست اور بیمار حاملہ اور غیر حاملہ اور وہ نابالغہ جو قابل وطی ہو۔ حیض و نفاس والی اور جس سے ایلا یا ظہار کیا ہو۔ اور جس کو طلاق رجعی دی اور رجعت کا ارادہ ہے۔ اور احرام والی اور وہ مجنونہ جس سے ایذا کا خوف نہ ہو اور مسلمہ و کتائبہ سب برابر ہیں۔ سب کی باریاں ہوں گی۔ یہ وہیں مرد غنیمین ہو یا غصی۔ مریض ہو یا تندرست۔ بالغ ہو یا نابالغ قابل وطی ان سب کا ایک حکم ہے۔ (ہندیہ و بہار) مسئلہ ایک زوجہ کنیز ہے دوسری حرہ تو آزاد کے لئے دو دن اور دو راتیں ہیں اور کنیز کے لئے ایک دن ایک رات ہے اور جو کنیز اپنی ملک ہے اس کے لئے باری نہیں (ہندیہ و بہار) مسئلہ باری میں رات کا اعتبار ہے لہذا ایک کی رات میں دوسری کے یہاں بلا ضرورت نہیں جاسکتا دن میں کسی حاجت کے لئے جاسکتا ہے اور دوسری بیمار ہو تو اس کے پوچھنے کو رات میں بھی جاسکتا ہے اور بیماری سخت ہے تو اس کے یہاں رہ بھی سکتا ہے یعنی جب اس کے یہاں کوئی ایسا نہ ہو جس سے اس کا جی پہلے اور تیمارداری کرے۔ ایک کی باری میں دوسری سے دن میں بھی جماع نہیں کر سکتا۔ (جوہرہ و بہار) مسئلہ یہ اختیار شوہر کو ہے کہ ایک ایک دن کی باری مقرر کرے یا تین تین دن کی بلکہ ایک ایک ہفتہ کی بھی مقرر کر سکتا ہے۔ (در مختار وغیرہ) مسئلہ سفر کو جانے میں باری نہیں بلکہ شوہر کو اختیار ہے جسے چاہے اپنے ساتھ لے جائے لیکن بہتر یہ ہے کہ قرعہ ڈالے جس کے نام کا قرعہ

قرعہ نکلے اسے لے جائے۔ اور سفر سے واپسی کے بعد اور عورتوں کو یہ حق نہیں کہ اس کا مطالبہ کریں کہ جتنے دن سفر میں رہا اتنے ہی دنوں ان باقیوں کے پاس بھی رہے۔ بلکہ اب سے باری مقرر ہوگی۔ سفر سے مراد شرعی سفر ہے جس کا بیان نماز میں گذرا۔ عرف میں پردیس میں رہنے کو بھی سفر کہتے ہیں یہ مراد نہیں۔ (جوہرہ و بہار) مسئلہ عورت کو اختیار ہے کہ اپنی باری سوت کو یہ کر دے۔ اور تہہ کرنے کے بعد واپس لینا چاہے تو لے سکتی ہے۔ (ہدایہ و جوہرہ وغیرہ) مسئلہ وطی اور بوسہ ہر قسم کے تمتع سب عورتوں کے ساتھ یکساں کرنا مستحب ہے واجب نہیں۔ (فتح القدیر و بہار)

حقوق زوجین | میاں بیوی میں نا اتفاقی اور جھگڑے کی اصل وجہ ایک دوسرے کے حق کو ادا نہ کرنا ہے۔ قرآن مجید میں جس طرح یہ حکم آیا کہ **الترجالی قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ** جس سے مردوں کی بڑائی ظاہر ہوتی ہے اسی طرح یہ بھی فرمایا کہ **عَاشِرُ ذُو هُنَّ بِالْمَعْرُوفِ** جس کا صاف مطلب یہ ہے کہ عورتوں کے ساتھ اچھی معاشرت کرو۔ لہذا اگر ہر ایک دوسرے کے سب حق پوری طور سے ادا کرے تو دین دنیا کی تمام خرابیوں اور آپس کے جھگڑے فساد سے بچ جائے اور زندگی آرام سے گزرے۔ یہاں ہم چند حدیثیں لکھتے ہیں تاکہ ہر ایک کے حقوق معلوم ہو جائیں۔ **مرد کا عورت پر حق**۔ حضرت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا عورت پر سب آدمیوں سے زیادہ حق اس کے شوہر کا ہے اور مرد پر اس کی ماں کا (حاکم) اور فرمایا کہ اگر میں خدا کے سوا کسی اور کو سجدہ کرنے کا حکم دیتا تو عورت کو حکم دیتا کہ شوہر کو سجدہ کرے۔ خدا کی قسم عورت اپنے رب کا حق ادا نہ کرے گی جب تک شوہر کے کل حق ادا نہ کرے۔ (احمد و ابن ماجہ وغیرہ) اور فرمایا۔ شوہر نے عورت کو بلایا عورت نے انکار کر دیا اور شوہر نے غصہ میں رات گزاری تو صبح تک اس عورت پر فرشتے لعنت بھیجتے رہتے ہیں اور دوسری روایت میں ہے کہ جب تک شوہر اس سے راضی نہ ہو اللہ تعالیٰ اس عورت سے ناراض رہتا ہے (بخاری و مسلم) اور فرمایا کہ شوہر کا حق عورت پر یہ ہے کہ اپنے نفس کو اس سے نہ روکے اور سوا فرض کے کسی دن بلا اس کی اجازت کے روزہ نہ رکھے۔ اگر رکھ لیا تو گنہگار ہوئی۔ بلا شوہر کی اجازت کے عورت کا کوئی عمل قبول نہیں اگر عورت نے بلا اجازت کر لیا تو شوہر کو ثواب ہے عورت پر گناہ بنیر اجازت اس کے گھر سے نہ جائے اگر ایسا کیا تو جب تک توبہ نہ کرے اللہ و فرشتے اس پر لعنت کرتے ہیں عرض کی گئی کہ چاہے شوہر ظالم ہی ہو فرمایا چاہے ظالم ہی ہو۔ (ابوداؤد و طحاوی و ابن عساکر) اور فرمایا کہ جو عورت اس حال میں مری کہ شوہر راضی تھا وہ جنت میں داخل ہوگی۔ (ترمذی) مسئلہ ہر مباح چیز جس سے شوہر منع کرے عورت پر اس کا ماننا واجب ہے۔ (ہندیہ

ردالمحتار) مسئلہ شوہر بناؤ سنگار کو کہتا ہے یہ نہیں کرتی یا وہ اپنے پاس بلاتا ہے اور یہ نہیں آتی اس صورت میں عورت کو مارنے کا بھی حق ہے اور اگر نماز نہیں پڑھتی تو طلاق دینی جائز ہے چاہے ہر دینے پر قادر نہ ہو (ہند یہ و بہار) مسئلہ عورت کو مسئلہ پوچھنے کی ضرورت ہو تو اگر شوہر عالم ہو تو اس سے پوچھ لے اور عالم نہیں تو اس سے کہے وہ پوچھ آئے اور ان صورتوں میں عورت کو خود عالم کے یہاں جانے کی اجازت نہیں اور یہ صورتیں نہ ہوں تو جاسکتی ہے (ہند یہ و بہار) مسئلہ عورت کا باپ اپنا بیج ہے اور اس کا کوئی نگران نہیں تو عورت اس کی خدمت کے لئے جاسکتی ہے چاہے شوہر منع کرتا ہو تب بھی جاسکتی ہے (ہند یہ و بہار) عورت کا حق مرد پر۔ تہر روٹی کپڑا اور دوسری ضروری باتوں کے علاوہ عورتوں سے اچھی طرح پیش آنا بھی مردوں کے ذمے ہے۔ ذرا ذرا سی بات پر مارنا بگالی دینا یا غصہ کرنا بیجا سختی کرنا منع ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم میں اچھے وہ لوگ ہیں جو عورتوں سے اچھی طرح پیش آئیں اور فرمایا مسلمان مرد مومنہ عورت کو مبنوض نہ رکھے اگر اس کی ایک عادت بُری معلوم ہوتی ہے دوسری پسند ہوگی یعنی سب عادتیں خراب نہ ہوں گی جبکہ اچھی بُری ہر قسم کی باتیں ہوں گی تو مرد کو نہ چاہئے کہ خراب ہی عادت کو دیکھتا رہے بلکہ بُری عادت سے چشم پوشی کرے اور اچھی عادت کی طرف نظر کرے (مسلم و مرقات وغیرہ) اور فرمایا کوئی شخص اپنی عورت کو نہ مارے جیسے غلام کو مارتا ہے پھر دوسرے وقت اس سے مجامعت کرے گا۔

شادی کے رسوم | شادی میں طرح طرح کی رسمیں برتی جاتی ہیں۔ ہر ملک میں نئی رسم۔ ہر قوم اور خاندان کا الگ رواج۔ جو رسمیں ہمارے ملک میں ہوتی ہیں ان میں سے

کچھ کا بیان کیا جاتا ہے۔ رسم کی بنیاد چلن اور رواج پر ہے۔ یہ کوئی نہیں سمجھتا کہ شرعاً واجب یا سنت یا مستحب ہے اس لئے جب تک سی رسم کی ممانعت شریعت سے ثابت نہ ہو اس وقت تک اسے حرام و ناجائز نہیں کہہ سکتے کھینچ تان کر ممنوع قرار دینا زیادتی ہے مگر یہ ضرور ہے کہ رسوم کی پابندی اسی حد تک کر سکتا ہے کہ کسی حرام فعل میں مبتلا نہ ہو کچھ لوگ رسموں کی اتنی پابندی کرتے ہیں کہ ناجائز فعل کرنا پرکے تو پڑے مگر رسم نہ چھوٹے جیسے لڑکی جوان ہے اور رسموں کے ادا کرنے کو دپیہ نہیں تو بیہ نہ کریں گے کہ رسمیں چھوڑ دیں اور نکاح کر دیں کہ بوجھ اترے اور بے کمرونی کا ڈر جاتا رہے۔ اب رسموں کو پورا کرنے کیلئے بھیک مانگتے طرح طرح کی فکر کرتے ہیں۔ اس خیال میں کہ کہیں سے مل جائے تو شادی کریں بریں گزار دیتے ہیں اور بہت سی خرابیاں پیدا ہو جاتی ہیں۔ بعض آدمی قرض لے کر رسوم ادا کرتے ہیں اور

۵ آیت اور حدیث سے یہ ظاہر ہے کہ عورت کو مارنا نہ چاہئے مگر اس صورت میں کہ باوجود سمجھانے بھجانے پسند نصیحت کے کہانہ مانے اور نافرمانی کرے تو بطور تنبیہ کے کچھ مار سکتا ہے لیکن اس میں بھی سخت مار نہ مارے اور منہ پر ہرگز نہ مارے۔

یہ خیال نہیں کرتے کہ جس طرح سود لینا حرام ہے اسی طرح سود دینا بھی حرام ہے۔ حدیث میں دونوں پر لعنت آئی۔ اللہ و رسول کی لعنت کے سزاوار ہوتے ہیں مگر رسم چھوڑنا گوارا نہیں کرتے۔ پھر اگر کچھ جگہ زمین ہے تو وہ بھی سودی قرضہ میں غائب ہو گئی اور کھانے بیٹھنے کا بھی ٹھکانا نہ رہا ایسے ہی فضول خرچیوں کی وجہ سے مسلمانوں کی جائدادیں تباہ ہو گئیں اس لئے دین دنیا کا آرام اسی میں ہے کہ آدمی فضول خرچی سے بچے۔ اکثر جاہلوں میں رواج ہے کہ محلہ یا رشتہ کی عورتیں جمع ہوتی ہیں گاتی بجاتی ہیں۔ یہ حرام ہے کہ اولاً ڈھول بجانا ہی حرام پھر عورتوں کا گانا اس سے بڑھ کر۔ عورتوں کی آواز نامحرموں کو پہنچنا اور وہ بھی گانے کی وہ بھی عشق و محبت کے گیت۔ جو عورتیں اپنے گھروں میں چلا کر بات کرنا اچھا نہیں سمجھتیں گھر سے باہر آواز جانے کو برا جانتی ہیں ایسے موقع پر وہ بھی شریک ہو جاتی ہیں گویا ان کے نزدیک گانا کوئی عیب ہی نہیں کتنے ہی دور آواز جائے کوئی حرج نہیں۔ پھر ایسے گانے میں جو ان کنواری لڑکیاں بھی ہوتی ہیں ان کا ایسے گیت گانا یا سننا ضرور ان کے دل میں بُرے خیالات پیدا کرے گا دبے جوش کو ابھارے گا اور اخلاق و شرافت پر اس کا بُرا اثر پڑے گا۔ یہ باتیں ایسی نہیں جن کے سمجھانے کی ضرورت ہو آج مردوں اور عورتوں کے بدن ہونے کی سب سے بڑی وجہ عشقیہ مضامین کا پڑھنا ہے (جیسے ناول اور افسانے) یا عشق و محبت کے شے کھیل دیکھنا ہے۔ (جیسے ٹھیٹر سینما) اسی سلسلہ میں رتبہ گا بھی ہے کہ رات بھر گاتی ہیں اور گانے پکارتے ہیں صبح کو مسجد میں طاق بھرنے جاتی ہیں یہ بہت سی خرافات پر مشتمل ہے۔ نیاز گھر میں بھی ہو سکتی۔ گنگلے کے سوا ہر کھانے پر ہو سکتی ہے اور اگر مسجد ہی میں ہو تو مرد لے جاسکتے ہیں عورتوں کی کیا ضرورت پھر اگر اس رسم کے ادا کے لئے عورت ہونا ضرور ہو تو اس جگہ کی کیا حاجت۔ پھر جوانوں اور کنواریوں کی اس میں شرکت اور نامحرم کے سامنے جانے کی جرأت کس قدر حماقت ہے۔ پھر بعض جگہ یہ بھی دیکھا گیا کہ اس رسم کے ادا کرنے کے لئے چلتی ہیں تو وہی گانا بجانا ساتھ ہوتا ہے اسی شان سے مسجد تک پہنچتی ہیں ہاتھ میں ایک چوکھ ہوتا ہے یہ سب ناجائز۔ جب صبح ہو گئی چراغ کی کیا ضرورت اور چراغ کی حاجت ہے تو مٹی کا کافی ہے آٹے کا چراغ بنانا اور تیل کی جگہ گھی جلانا فضول خرچی ہے۔ دولکھا دولہن کو بٹنا لگانا مابھی بٹھانا جائز ہے ان میں کوئی حرج نہیں دولکھا کو مہندی لگانا ناجائز ہے کنگنا باندھنا بھی منع ہے۔ ڈال بری کی رسم کہ کپڑے وغیرہ بھیجے جاتے ہیں جائز دولکھا کو ریشمی کپڑا پہننا حرام یوہیں مغرق جوتے بھی ناجائز۔ اور خالص پھولوں کا سہرا جائز۔ بلا وجہ ممنوع نہیں کہا جاسکتا۔ نایچ باجے آتش بازی حرام ہے۔ کون ان کی حرمت سے واقف نہیں۔ مگر بعض لوگ اتنے منہمک ہوتے ہیں کہ یہ نہ ہوں تو گویا شادی ہی نہ ہوئی بعض تو اتنے بے باک ہوتے ہیں کہ یہ محرمات نہ ہوں تو اسے غمی اور جنازہ سے تعبیر کرتے ہیں یہ خیال نہیں کرتے

کہ ایک تو گناہ اور شریعت کی مخالفت ہے دوسرے مال برباد کرنا ہے تیسرے تمام تماشائیوں کے گناہ کا یہی سبب ہے اور سب کے مجموعہ کے برابر اس پر گناہ کا بوجھ، اور بعض جگہ ناچ کا رواج ہے۔ ظاہر ہے کہ یہ کھلی ہوئی بیحیائی ہے۔ چھوٹے بڑے حتیٰ کہ باپ بیٹے تک ایک مجلس میں یہ بیحیائی کا کام دیکھتے اور اپنی بیحیائی کا ثبوت دیتے ہیں۔ علاوہ حرام و گناہ ہونے کے فضول خرچی بھی ہے یہی پیسہ بچے تو دوسرے جائز طریقہ سے خوشی کا اظہار ہو سکتا ہے جیسے کھانے پینے میں فراغت و وسعت۔ اس کی کیا ضرورت ہے کہ حد شرع سے گذر کر ہی خوشی منائی جائے اور بھی جائز طریقے ہیں۔ ولیمہ سنت ہے سنت ادا کرنے کی نیت سے ولیمہ کرو۔ خویش و اقارب اور دوسرے مسلمانوں کو کھانا کھلاؤ۔ غرض مسلمان کو لازم ہے کہ اپنے ہر کام کو شریعت کے موافق کرے اللہ و رسول کی مخالفت سے بچے۔ وھوالموفق۔

اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ قَدْ تَمَّ كِتَابُ النِّكَاحِ وَ یَتْلُوْہُ كِتَابُ الطَّلَاقِ اِنْ شَاءَ اللّٰہُ تَعَالٰی

طلاق کا بیان

نکاح سے عورت شوہر کی پابند ہو جاتی ہے اس پابندی کے اٹھا دینے کو طلاق کہتے ہیں۔ طلاق کے لئے کچھ الفاظ مقرر ہیں جن کا بیان آگے آئے گا۔ طلاق کی دو صورتیں ہیں ایک یہ کہ اسی وقت نکاح سے باہر ہو جائے اس کو بائن کہتے ہیں دوسری یہ کہ عدت گزرنے پر باہر ہوگی اسے رجعی کہتے ہیں۔ مسئلہ طلاق دینا جائز ہے مگر بے وجہ شرعی منع ہے اور وجہ شرعی ہو تو مباح ہے بلکہ بعض صورتوں میں مستحب ہے (جیسے عورت اس کو یا اوروں کو ایذا دیتی ہے یا نماز نہیں پڑھتی)۔ اور بعض صورتوں میں طلاق دینا واجب ہے۔ (جیسے شوہر نامرد یا بھڑا ہے یا اس پر کسی نے جادو یا عمل کر دیا ہے کہ جماع پر قادر نہیں اور اسکے ازالہ کی بھی کوئی صورت نظر نہیں آتی)۔ کہ آن صورتوں میں طلاق نہ دینا سخت تکلیف پہنچانا ہے (درمختار و بہار وغیرہ) مسئلہ طلاق کی تین قسمیں ہیں خُسنٌ اُخْسنٌ بدعتی۔ طلاق اُخْسنٌ دینے کی صورت یہ ہے کہ جس طہر میں وطی نہ کی ہو اس میں ایک طلاق رجعی دے اور چھوڑے رہے یہاں تک کہ عدت گزر جائے۔ یہ احسن ہے اور طلاق حسن یہ ہے کہ غیر موطوہ کو طلاق دی یا موطوہ کو تین طہر میں تین طلاقیں دیں بشرطیکہ نہ ان طہروں میں وطی کی ہو نہ حیض میں۔ یا تین مہینے میں تین طلاقیں اس عورت کو دیں جسے حیض

ولیمہ۔ شب زفاف کی صبح کو جو دعوت اس خوشی میں کی جائے وہ ولیمہ ہے۔ ترمذی کی حدیث میں ہے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا (شادیوں میں) پہلے دن کا کھانا حق ہے یعنی ثابت ہے اسے کرنا ہی چاہئے اور دوسرے دن کا کھانا سنت ہے اور تیسرے دن کھانا مستحب ہے (یعنی سننے اور شہرت کے لئے ہے) جو سننے کے لئے کوئی کام کریگا اللہ تعالیٰ اس کو سنائے گا یعنی اس کو سزا دے گا

نہیں آتا (جیسے نابالغہ یا حمل والی یا سن ایاس والی) یہ سب صورتیں طلاق حسن کی ہیں۔ بدعتی یہ ہے کہ ایک طہر میں دو یا تین طلاق دے دے (چاہے تین دفعہ میں یا دو دفعہ میں یا ایک ہی دفعہ میں چاہے تین بار لفظ کہے۔ یا یوں کہہ یا کہ تجھے تین طلاقیں) یا ایک طہر میں ایک ہی طلاق دی مگر اس طہر میں وطی کر چکا ہے یا موطوہ کو حیض میں طلاق دی یا طہر ہی میں طلاق دی مگر اس سے پہلے جو حیض آیا تھا اس میں وطی کی تھی یا اس حیض میں طلاق دی تھی یا یہ سب باتیں نہیں مگر طہر میں طلاق بائن دی تو یہ تمام صورتیں طلاق بدعتی کی ہیں۔ (درمختار و بہار وغیرہ) مسئلہ اگر حیض میں طلاق دی تو رجعت واجب ہے اس لئے کہ اس حالت میں طلاق دینا گناہ تھا اگر طلاق دینا ہی ہے تو اس حیض کے بعد طہر گزر جائے پھر حیض آکر پاک ہو تو اب دے سکتا ہے یہ اس وقت ہے کہ جماع سے رجعت کی ہو اور اگر قول یا بوسہ لینے یا چھونے سے رجعت کی ہو تو اس حیض کے بعد جو طہر ہے اس میں بھی طلاق دے سکتا ہے۔ (جوہرہ و بہار وغیرہ) مسئلہ ایسی موطوہ جسے حیض آتا ہے اس سے کہا تجھے سنت کے موافق دو یا تین طلاقیں تو اس سے ہر طہر میں ایک طلاق واقع ہوگی پہلی اس طہر میں پڑے گی جس میں وطی نہ کی ہو۔ مسئلہ ایسی موطوہ جسے حیض آتا ہے اس سے ایسے طہر کی حالت میں جس میں وطی نہیں کی ہے یہ کہا تجھے سنت کے موافق دو یا تین طلاقیں تو ایک طلاق فوراً واقع ہوگی۔ مسئلہ ایسی موطوہ جسے حیض آتا ہے اس سے حالت حیض میں کہا تجھے سنت کے موافق دو یا تین طلاقیں تو اب حیض کے بعد پاک ہونے پر پہلی طلاق واقع ہوگی۔ مسئلہ ایسی موطوہ جسے حیض آتا ہے اس سے ایسی طہر میں جس میں وطی کر چکا ہے یہ کہا تجھے سنت کے موافق دو یا تین طلاقیں تو اب حیض کے بعد پاک ہونے پر پہلی طلاق ہوگی۔ مسئلہ غیر موطوہ سے کہا تجھے سنت کے موافق دو یا تین طلاقیں تو ایک طلاق فوراً واقع ہوگی (چاہے اس وقت حیض ہی باقی اس وقت واقع ہوگی کہ اس سے نکاح کرے) کیونکہ پہلے ہی طلاق سے بائن ہوگی نکاح سے نکل گئی دوسری طلاق کے لئے محل نہ رہی) مسئلہ موطوہ جسے حیض نہیں آتا اس سے کہا تجھے سنت کے موافق دو یا تین طلاقیں تو ایک فوراً واقع ہوگی۔ دوسرے مہینے میں دوسری اور تیسرے مہینے میں تیسری واقع ہوگی۔ مسئلہ اگر عورت سے کہا کہ تجھے سنت کے موافق دو یا تین طلاقیں اور اس کلام سے یہ نیت کی کہ تینوں ابھی پڑ جائیں یا ہر مہینے کے شروع میں ایک واقع ہو تو یہ نیت بھی صحیح ہے۔ مگر غیر موطوہ میں یہ نیت کہ ہر مہینے کے شروع میں ایک واقع ہو بیکار ہے کہ وہ پہلی ہی سے بائن ہو جائیگی اور محل نہ رہے گی۔ (درمختار و بہار وغیرہ) مسئلہ طلاق کے لئے شرط یہ ہے کہ شوہر عاقل بالغ ہو نابالغ

سے یہ نابالغہ اگر نو برس یا زیادہ عمر کی ہے مگر ابھی حیض نہیں آیا ہے تو افضل یہ ہے کہ وطی اور طلاق میں ایک مہینے کا فاصلہ ہو۔

یا مجنون نہ خود طلاق دے سکتا ہے نہ اس کی طرف سے اُس کا ولی۔ (درمختار ہدایہ ہندیہ و بہار) مسئلہ
 نشہ والے نے طلاق دی تو واقع ہو جائے گی کہ یہ عاقل کے حکم میں ہے۔ اور نشہ چاہے شراب پینے سے
 ہو یا بھنگ وغیرہ کسی اور چیز سے۔ انیون کی پینک میں طلاق دے دی جب بھی واقع ہو جائے گی
 طلاق میں عورت کی طرف سے کوئی شرط نہیں نابالغہ ہو یا مجنون بہر حال طلاق واقع ہوگی۔ (درمختار ہندیہ
 و بہار) مسئلہ کسی نے مجبور کر کے نشہ پلا دیا یا حالت اضطراب میں پیار جیسے پیاس سے مر رہا تھا اور پانی
 نہ تھا تب پیا تھا) اور نشہ میں طلاق دے دی تو صحیح یہ ہے کہ واقع نہ ہوگی (ردالمحتار و بہار) مسئلہ طلاق
 کے لئے یہ شرط نہیں کہ خوشی سے طلاق دی جائے بلکہ اگر اہ شرعی کی صورت میں بھی طلاق واقع ہو جائیگی
 (ہدایہ جوہرہ و ہندیہ وغیرہ) مسئلہ الفاظ طلاق بطور ہزل کہے یعنی ان سے دوسرے معنی کا ارادہ کیا جو
 نہیں بن سکتے جب بھی طلاق ہوگی (درمختار ردالمحتار و بہار) مسئلہ خفیف العقل کی بھی طلاق واقع ہے
 اور بوجہ مجنون کے حکم میں ہے۔ (درمختار ردالمحتار و بہار) مسئلہ گونگے نے اشارے سے طلاق
 دی تو ہوگی جبکہ لکھنا نہ جانتا ہو اور اگر لکھنا جانتا ہے تو اشارے سے نہ ہوگی بلکہ لکھنے سے ہوگی.....
 (فتح القدیر و بہار) مسئلہ کوئی اور لفظ کہنا چاہتا ہے زبان سے لفظ طلاق نکل گیا یا لفظ طلاق بولا مگر اس کے
 معنی نہیں جانتا یا سہواً یا غفلت میں کہا یا ہنسی دل لگی کے طور پر کہا۔ یا ڈرانے دھمکانے کے لئے کہہ
 ان سب صورتوں میں طلاق واقع ہوگی (درمختار و بہار وغیرہ) مسئلہ مریض جس کا مرض اس حد کو نہ
 پہنچا ہو کہ عقل جاتی رہے اُس کی طلاق واقع ہے۔ (درمختار و بہار) مسئلہ مسرمام و برسام یا کسی اور بیماری
 میں جس سے عقل جاتی رہی یا غشی کی حالت میں یا سونے میں طلاق دیدی تو واقع نہ ہوگی (درمختار و
 ردالمحتار و بہار) مسئلہ اگر غصہ اس حد کا ہو کہ عقل جاتی رہے تو طلاق واقع نہ ہوگی (درمختار و
 ردالمحتار) آجکل اکثر لوگ طلاق دے بیٹھتے ہیں بعد کو افسوس کرتے ہیں اور طرح طرح کے حیلہ سے یہ فتویٰ لیا
 چاہتے ہیں کہ طلاق واقع نہ ہو ایک عذر اکثر یہ بھی ہوتا ہے کہ غصہ میں طلاق دی تھی۔ مفتی کو چاہئے کہ یہ ام
 ملحوظ رکھے کہ مطلقاً غصہ کا اعتبار نہیں۔ معمولی غصہ میں طلاق ہو جاتی ہے۔ اور وہ صورت کہ عقل غصہ
 سے جاتی رہی بہت نادر ہے۔ لہذا جب تک اس کا ثبوت نہ ہو محض سائل کے کہدینے پر اعتماد نہ کرے
 (بہار شریعت) مسئلہ نابالغ کی عورت مسلمان ہوگی اور شوہر پر قاضی نے اسلام پیش کیا اگر وہ سمجھوال ہے
 اور اسلام سے انکار کرے تو طلاق ہوگی۔ (ردالمحتار و بہار) مسئلہ زبان سے الفاظ طلاق نہ کہا مگر کسی

اگر اہ۔ زبردستی کرنا۔ مجبور کرنا۔ عہ۔ مجبوری سے مراد شرعی مجبوری ہے دوست احباب کے اصرار اور معمولی
 مار اور دھکی شرعی مجبوری نہیں بلکہ قتل یا قطع عضو یا ضرب شدید کے صحیح اندیشہ سے شرعی مجبوری ہوتی ہے ۱۲ منہ
 خفیف العقل۔ کم سمجھ۔

ایسی چیز پر لکھا کہ حروف ممتاز نہ ہوتے ہوں (جیسے پانی یا ہوا پر) تو طلاق نہ ہوگی اور اگر ایسی چیز پر لکھا کہ حروف ممتاز ہوتے ہوں (جیسے کاغذ یا تختہ وغیرہ پر) اور طلاق کی نیت سے لکھا تو ہو جائیگی اور اگر لکھا کہ بھیجا یعنی اس طرح لکھا جس طرح خط لکھا جاتا ہے (کہ معمولی القاب و آداب کے بعد اپنا مطلب لکھا جاتا ہے) جب بھی ہوگئی بلکہ اگر نہ بھی بھیجے جب بھی اس صورت میں ہو جائے گی۔ اور یہ طلاق لکھتے وقت پڑے گی۔ اور اسی وقت سے عدت شمار ہوگی۔ اور اگر یوں لکھا کہ میرا یہ خط جب تجھے پہنچے تجھے طلاق ہے تو عورت کو جب تحریر پہنچے گی اس وقت طلاق ہوگی۔ عورت چاہے پڑھے یا نہ پڑھے اور فرض کیجئے کہ عورت کو تحریر پہنچی ہی نہیں مثلاً اسے نہ بھیجی یا راستہ میں گم ہوگئی تو طلاق نہ ہوگی۔ اور اگر یہ تحریر عورت کے باپ کو ملی اُس نے چاک کردی لڑکی کو نہ دی تو اگر لڑکی کے تمام کاموں میں یہ تصرف کرتا ہے اور وہ تحریر اس شہر میں اس کو ملی جہاں لڑکی رہتی ہے تو طلاق ہوگئی ورنہ نہیں مگر جبکہ تحریر آنے کی لڑکی کو خبر دی اور وہ پھٹی ہوئی تحریر بھی اُسے دی اور وہ پڑھنے میں آتی ہے تو واقع ہو جائے گی (قاضی خاں درمختار ہند یہ و بہار) مسئلہ کسی پرچہ پر طلاق لکھی اور کہتا ہے کہ میں نے مشق کے طور پر لکھی ہے تو قضاء اس کا قول معتبر نہیں۔ (ردالمحتار و بہار) مسئلہ دو پرچوں پر یہ لکھا کہ جب میری یہ تحریر پہنچے تجھے طلاق ہے اور عورت کو دونوں پرچے پہنچے تو قاضی دو طلاق کا حکم دے گا۔ (ردالمحتار) مسئلہ دوسرے سے طلاق لکھو اگر بھیجی تو طلاق ہو جائے گی۔ لکھنے والے سے کہا میری عورت کو طلاق لکھ دے۔ تو یہ اقراری طلاق ہے۔ یعنی طلاق ہو جائے گی۔ چاہے وہ نہ لکھے۔ (ردالمحتار و بہار) مسئلہ تحریر سے طلاق کے ثبوت میں یہ ضرور ہے کہ شوہر اقرار کرے کہ میں نے لکھی یا لکھوائی یا عورت اس پر گواہ پیش کرے۔ محض اس کے خط سے مشابہ ہونا یا اس کے سے دستخط ہونا یا اس کی سی مہر ہونا کافی نہیں۔ ہاں اگر عورت کو اطمینان اور غالب گمان ہے کہ یہ تحریر اسی کی ہے تو اس پر عمل کرنے کی عورت کو اجازت ہے۔ مگر جب شوہر انکار کرے تو بنیہ شہادت چارہ نہیں۔ (خانیہ وغیرہ) مسئلہ کسی نے شوہر کو طلاق نامہ لکھنے پر مجبور کیا اُس نے لکھ دیا مگر نہ دل میں ارادہ ہے نہ زبان سے طلاق کا لفظ کہا تو طلاق نہ ہوگی۔ مجبوری سے مراد شرعی مجبوری ہے۔ محض کسی کے اصرار کرنے پر لکھ دینا یا بڑا ہے اسکی بات کیسے ٹالی جائے۔ یہ مجبوری نہیں۔ (ردالمحتار و بہار) مسئلہ طلاق دو قسم ہے صریح و کنایہ صریح وہ ہے جس سے طلاق مراد ہونا ظاہر ہو اکثر طلاق میں اس کا استعمال ہوا اگرچہ وہ کسی زبان کا لفظ ہو۔ (جوہرہ و بہار وغیرہ) مسئلہ لفظ صریح جیسے میں نے تجھے طلاق دی تجھے طلاق ہے۔ تو مطلقہ ہے۔ تو طالق ہے۔ میں تجھے طلاق دیتا ہوں۔ اے مطلقہ۔ ان سب لفظوں کا حکم یہ ہے کہ ایک طلاق رجبی واقع ہوگی۔ چاہے کچھ نیت نہ کی ہو یا بائن کی نیت کی ہو یا ایک سے زیادہ کی نیت کی ہو

تجھے طلاق۔ طلاق ہو جا۔ تو طلاق ہے۔ تو طلاق ہو گئی۔ طلاق لے۔ باہر جاتی تھی کہا طلاق لے جا۔
اپنی طلاق اوڑھ اور روانہ ہو۔ میں نے تیری طلاق تیرے آنچل میں باندھ دی۔ جا تجھے پر طلاق۔ ان
سب نفظوں سے ایک طلاق رجعی ہوگی۔ اور اگر فقط جا طلاق کی نیت سے کہتا تو بائن ہوتی (خانیہ
ہندیہ وغیرہ) مسئلہ کسی نے اپنی عورت کی نسبت کہا۔ اسے اس کی طلاق کی خبر دے۔ یا طلاق کی خوشخبری
سنا دے۔ یا اس کی طلاق کی خبر اس کے پاس لے جایا اُسے لکھ بھیج یا اس سے کہہ کہ وہ مطلقہ ہے۔
یا اس کے لئے اس کی طلاق کی سند یا یادداشت لکھ دے۔ ان سب صورتوں میں طلاق ابھی پڑ گئی
چاہے نہ اُس نے اُس سے کہا نہ لکھا۔ اور اگر یوں کہا کہ اس سے کہہ کہ تو مطلقہ ہے۔ یا یوں کہا کہ
اسے طلاق دے آ۔ تو جب یہ جا کر کہے گا تب طلاق ہوگی ورنہ نہیں۔ (خانیہ و بہار) مسئلہ عورت
سے کہا تو فلانی سے زیادہ مطلقہ ہے۔ طلاق پڑ گئی چاہے وہ فلانی مطلقہ نہ بھی ہو (فتاویٰ رضویہ)
مسئلہ عورت سے کہا میں نے تیری طلاق چاہی یا کہا تیرے لئے طلاق ہے یا کہا اللہ نے تیری
طلاق چاہی یا کہا اللہ نے تیری طلاق مقدر کر دی۔ ان سب صورتوں میں اگر نیت طلاق کی ہو تو
رجعی واقع ہوگی۔ (درمختار ردالمحتار بحر و بہار) مسئلہ عورت سے کہا میں نے تجھے چھوڑا اور کہتا ہے
میرا مطلب یہ تھا کہ بندھی ہوئی تھی اس کی بندش کھول دی یا مقید تھی اب چھوڑ دی تو یہ تاویل ٹھنی
نہ جائے گی ہاں اگر تصریح کر دی کہ تجھے قید یا بندش سے چھوڑا تو قول مان لیا جائے گا (درمختار و
بہار) مسئلہ اپنی عورت سے کہا تو مجھ پر حرام ہے تو اس سے ایک بائن طلاق واقع ہوگی چاہے نیت
کی ہو۔ (درمختار و بہار) مسئلہ عورت سے کہا۔ میں تجھ پر حرام ہوں اور طلاق کی نیت کی تو طلاق
واقع ہو گئی۔ اور اگر صرف یہ کہا تھا کہ میں حرام ہوں تو نہ ہوگی۔ (درمختار و بہار) مسئلہ عورت سے
کہا تیری طلاق مجھ پر واجب ہے تو اس سے طلاق ہو جائے گی۔ (ردالمحتار و بہار) مسئلہ اگر کہا
تجھے خدا طلاق دے تو اس سے طلاق نہ ہوگی اور اگر یوں کہا کہ تجھے خدا نے طلاق دی تو اس سے
طلاق ہو گئی۔ (ردالمختار و بہار) مسئلہ طلاق میں اضافت ضرور ہونی چاہئے بغیر اضافت طلاق
واقع نہ ہوگی۔ چاہے حاضر کے صیغہ سے بیان کرے جیسے کہے تجھے طلاق ہے یا اشارہ کے ساتھ
بیان کرے جیسے کہے کہ اُسے یا اُسے یا نام لے کر کہے کہ فلانی کو طلاق ہے غرض جس کو طلاق دینا ہے
اس کی طرف طلاق کی نسبت ضروری۔ (درمختار و بہار وغیرہ) مسئلہ اگر کہا تجھے کہ میں طلاق ہے یا
گھر میں یا سایہ میں یا دھوپ میں تو ایسا کہنے سے فوراً طلاق پڑ جائے گی یہ نہیں کہ کہہ کہ کو جائے تب
پڑے۔ ہاں اگر یہ کہے کہ میرا مطلب یہ تھا کہ جب تم کو جائے تب طلاق ہے تو دیا نہ یہ بات معتبر ہے
لیکن قضاء نہیں۔ (درمختار و بہار) مسئلہ اگر کہا تجھے قیامت کے دن طلاق ہے۔ تو کچھ نہیں کہ یہ

کلام لغو ہے اور اگر یوں کہا کہ تجھے قیامت سے پہلے طلاق ہے تو فوراً طلاق پڑ جائے گی (در مختار و بہار) مسئلہ اگر کہا تجھے کل طلاق ہے تو دوسرے دن صبح چمکتے ہی طلاق ہو جائے گی۔ یوں اگر کہا شعبان میں طلاق ہے تو جس دن رجب کا مہینہ ختم ہوگا اُس دن آفتاب ڈوبتے ہی طلاق ہوگی۔ (در مختار و بہار) مسئلہ انگلیوں سے اشارہ کر کے کہا تجھے اتنی طلاقیں۔ تو ایک دو تین جتنی انگلیوں سے اشارہ کیا اتنی طلاقیں ہوئیں یعنی جتنی انگلیاں اشارہ کے وقت گھلی ہوں ان کا اعتبار ہے بند کا اعتبار نہیں۔ اور اگر وہ کہتا ہے میری مراد بند انگلیاں یا ہتھیلی تھی تو یہ قول دیانۃً معتبر ہوگا قضاءً نہیں۔ اور اگر تین انگلیوں سے اشارہ کر کے کہا تجھے اس کے مثل طلاق اور نیت تین کی ہو تو تین طلاق پڑے گی نہیں تو ایک بائن پڑے گی اور اگر اشارہ کر کے کہا تجھے اتنی اور نیت طلاق کی ہے اور لفظ طلاق بولا نہیں جب بھی طلاق ہو جائے گی (در مختار و المختار و بہار) مسئلہ طلاق کے ساتھ کوئی صفت ذکر کی جس سے شدت سمجھی جائے تو بائن ہوگی جیسے بائن یا البتہ۔ فحش طلاق۔ طلاق شیطان۔ طلاق بعت بدتر طلاق۔ پہاڑ برابر۔ ہزار کے مثل سب سے بڑی۔ سب سے کڑوی سب سے کڑی۔ سب سے چوڑی سب سے لمبی۔ سب سے موٹی۔ پھر اگر تین کی نیت کی تو تین ہوگی نہیں لے تو ایک اور اگر عورت باندی ہے تو دو کی نیت صحیح ہے (ہدایہ در مختار و بہار وغیرہ) مسئلہ کہا تجھے ہزاروں طلاق یا چند بار طلاق تو تین واقع ہوگی۔ اور اگر کہا تجھے طلاق نہ کم نہ زیادہ تو ظاہر الروایہ میں تین ہوں گی۔ اور امام ابو جعفر ہندوانی و امام قاضی خاں اس کو ترجیح دیتے ہیں کہ دو واقع ہوں اور اگر کہا کم تر طلاق تو ایک جہی ہوگی (در مختار و المختار و بہار) مسئلہ اگر کہا تجھے طلاق ہے پوری طلاق۔ تو ایک ہوگی اور اگر کہا کہ کل طلاقیں تو تین۔ (در مختار و المختار و بہار) مسئلہ جس عورت سے نکاح فاسد کیا پھر اس کو تین طلاقیں دیں تو بغیر حلالہ نکاح کر سکتا ہے اس لئے کہ یہ حقیقتہً طلاق نہیں بلکہ مُتارکہ ہے۔ غیر مدخولہ کی طلاق۔ مسئلہ غیر مدخولہ کو کہا تجھے تین طلاقیں تو تین ہوں گی اور اگر کہا تجھے طلاق۔ تجھے طلاق۔ تجھے طلاق۔ یا کہا تجھے طلاق۔ طلاق۔ طلاق۔ یا کہا تجھے طلاق ہے ایک اور ایک اور ایک تو ان صورتوں میں ایک بائن لے یعنی دو کی نیت کرے جب بھی ایک ہی ہوگی اقول نية الثلث انما صحت لكونها جنسا حتى لو كانت المرءة امة تصح نية الثنتين باعتبار معنى الجنسية اما الثنتان في حق الحرّة عدد واللفظ لا يحتمل العدد وهذا لان معنى التوحد مراعاة في الفاظ الوحدان وذلك بالفردية او الجنسية والثنائي بمعزل منها فهكذا في الھدایہ وغیرھا وفي قاضی خاں ولا تصح نية الثنتين في الكنايات رجل قال للمنكوحة الامة انت بائن ونوى الثنتين صحت نية ولو قال ذاك لحرّة طلقها واحدة ونوى الثنتين يقع واحدة ۱۲ سنہ ۱۵ ان عورتوں میں حرّہ میں دو کی نیت صحیح نہیں ہے ۱۲۰ منہ

واقع ہوگی باقی لغو و بیکار ہیں یعنی چند لفظوں سے واقع کرنے میں صرف پہلے لفظ سے واقع ہوگی اور باقی کے لئے محل نہ رہے گی۔ اور موطوہ میں بہر حال تین واقع ہوں گی۔ (درمختار و بہار) مسئلہ اگر کہا ڈیرٹھ طلاق تو دو ہوں گی۔ اور اگر کہا ادھی اور ایک تو ایک ہوگی۔ یوں ہی ڈھائی کہا تو تین ہوں گی۔ اور دو اور ادھی کہا تو دو ہوں گی۔ (درمختار و بہار) مسئلہ کسی کے دو یا تین عورتیں ہیں اُس نے کہا میری عورت کو طلاق۔ تو ان میں سے ایک پر پڑے گی۔ اور یہ اُسے اختیار ہے کہ ان میں سے جسے چاہے طلاق کے لئے معین کرے اور اگر ایک کو مخاطب کر کے کہا۔ تجھ کو طلاق ہے۔ یا کہا تو مجھ پر حرام ہے تو صرف اُسی کو ہوگی جس سے کہا۔ (درمختار و بہار) مسئلہ عورت نے شوہر سے کہا مجھے تین طلاقیں دیدے۔ شوہر نے جواب میں کہا دی تو تین واقع ہوئیں اور اگر جواب میں یہ کہا کہ تجھے طلاق ہے تو ایک واقع ہوگی چاہے نیت تین کی ہو۔ (خانیہ و بہار وغیرہ) مسئلہ عورت نے کہا میں نے اپنے کو طلاق دے دی۔ شوہر نے جائز کر دی تو طلاق ہوگئی۔ (درمختار و بہار) کنایہ طلاق وہ الفاظ ہیں جن سے طلاق مراد ہونا ظاہر نہ ہو طلاق کے علاوہ اور معنوں میں بھی ان کا استعمال ہوتا ہو۔ کنایہ سے طلاق واقع ہونے میں یہ شرط ہے کہ طلاق کی نیت ہو یا حالت بتاتی ہو کہ طلاق مراد ہے۔ یعنی پہلے سے طلاق کا ذکر تھا یا غصہ میں کہا۔ کنایہ کے الفاظ تین طرح کے ہیں۔ بعض میں سوال رو کرنے کا احتمال ہے۔ بعض میں گالی کا احتمال ہے۔ اور بعض میں نہ یہ ہے نہ وہ بلکہ جواب کے لئے متعین ہیں۔ اگر رد کا احتمال ہے تو مطلقاً ہر حال میں نیت کی حاجت ہے بغیر نیت طلاق نہ ہوگی اور جن میں گالی کا احتمال ہے ان سے طلاق ہونا خوشی اور غضب میں نیت پر موقوف ہے اور طلاق کا ذکر تھا تو نیت کی ضرورت نہیں اور تیسری صورت یعنی جو فقط جواب ہو تو اس کے لئے خوشی میں نیت ضروری ہے اور غضب و مذاکرہ کے وقت بغیر نیت بھی طلاق واقع ہے۔ (درمختار و بہار وغیرہ) بائن کے بعض الفاظ یہ ہیں۔ جا۔ نکل۔ چل۔ روانہ ہو۔ اٹھ۔ کھڑی ہو۔ پر دہ کر۔ ہٹ سرک۔ جگہ چھوڑ۔ گھر خالی کر۔ دور ہو۔ رستہ ناپ۔ اپنی راہ لے۔ کالا بنھ کر چل دور ہو۔ تو جدا ہے۔ تو مجھ سے جدا ہے۔ چلتی بن۔ رنو چکر ہو۔ بیخا خالی کر۔ چلتی نظر آ۔ دفع ہو۔ دال نے عین ہو بستر اٹھا۔ تشریف لے جائے۔ تشریف کا ٹوکرا لے جائے۔ جہاں سینگ سمائے جا۔ بہت ہو چکی اب مہربانی فرمائے۔ جہنم میں جا۔ چولھے میں جا۔ بھاڑ میں پڑ۔ میرے پاس سے چل۔ تو مجھ پر مثل مردار کے ہے۔ تو مجھ پر مثل سور کے ہے۔ تو مجھ پر مثل شراب کے ہے۔ (لیکن اگر کہا مثل بھاگ کے یا مثل افیون کے یا مثل فلاں کے مال کے یا مثل فلاں کی عورت کے تو نہیں) تو مثل میری ماں کے ہے۔ تو مثل میری بیٹی کے ہے تو مثل میری بہن کے ہے۔ (اور اگر یوں کہا کہ تو ماں ہے۔ یا کہا بہن ہے۔ یا کہا بیٹی ہے۔ تو گناہ کے سوا کچھ نہیں) میں تجھ سے باز آیا۔ میں تجھ سے درگزا۔ تو میرے کام کی نہیں۔ میں نے تیری راہ خالی کر دی

اپنے میکے بیٹھ۔ میں تجھ سے لا دعویٰ ہوتا ہوں۔ میرا تجھ پر کچھ دعویٰ نہیں۔ تو خود مختار ہے۔ تو آزاد ہے۔ مجھے صورت نہ دکھا۔ الگ ہو۔ کنارے ہو۔ آزاد ہو جا۔ میں تجھ سے بری ہوں۔ میں تجھ سے بیزار ہوں۔ میں تجھ سے دست بردار ہوں۔ تو قیامت تک میرے لائق نہیں۔ تو عمر بھر میرے لائق نہیں۔ میں نے تجھے آزاد کیا۔ میں نے تجھے تیرے گھر والوں کو دیا۔ میں نے تجھے تیری ماں کو دیا۔ میں نے تجھے تیرے خاوندوں کو دیا۔ میں نے تجھے جدا کر دیا۔ میں نے تجھ سے جدائی کی۔ مجھے میں کج باقی نہ رہا۔ میں نے تجھ سے خلع کیا۔ یہ چند کثیر الوقوع الفاظ کنایہ کے جن سے بائن طلاق واقع ہوتی ہے یہاں لکھے گئے۔ اور بہت الفاظ ہیں جن کو بہار شریعت فتویٰ رضویہ میں ذکر کیا گیا ہے اگر ضرورت ہو تو ان کتابوں میں دیکھیں مسئلہ کنایہ کے ان لفظوں سے ایک بائن طلاق ہوگی اگر طلاق کی نیت سے بولے گئے چاہے بائن کی نیت نہ ہو اور دو کی نیت کی جب بھی وہی ایک واقع ہوگی۔ ہاں اگر تین کی نیت کی تو تین واقع ہوگی۔ لیکن اگر باندی میں دو کی نیت کی تو دو واقع ہوگی۔ (در مختار۔ رد المحتار و بہار) مسئلہ ان لفظوں سے طلاق نہ ہوگی چاہے نیت کرے۔ مجھے تیری حاجت نہیں۔ مجھے تجھ سے سروکار نہیں۔ تجھ سے مجھے کام نہیں۔ تجھے مجھ سے غرض نہیں۔ تجھ سے مطلب نہیں تو مجھے درکار نہیں تجھ سے مجھے رغبت نہیں۔ میں تجھے نہیں چاہتا۔ (فتاویٰ رضویہ و بہار) مسئلہ مدخولہ کو ایک طلاق دی تھی پھر عدت میں کہا کہ میں نے اسے بائن کر دیا تو بائن واقع ہو جائیگا اور اگر کہا تین۔ تو تین واقع ہو جائیں گی اور اگر عدت یا رجعت کے بعد ایسا کہا تو کچھ نہیں۔ (در مختار و بہار)

طلاق سپرد کرنے کا بیان | مسئلہ۔ عورت سے کہا تجھے اختیار ہے یا کہا تیرا معاملہ تیرے ہاتھ ہے اور اس سے مقصود طلاق کا اختیار دینا ہے تو عورت اس مجلس میں اپنے کو طلاق دے سکتی ہے۔ چاہے وہ مجلس کتنی ہی طویل ہو اور مجلس بدلنے کے بعد کچھ نہیں کر سکتی اور اگر عورت وہاں موجود نہ تھی یا موجود تھی مگر سنا نہیں اور اسے اختیار انھیں لفظوں سے دیا تو جس مجلس میں عورت کو اس کا علم ہوا اس مجلس کا اعتبار ہے۔ ہاں اگر شوہر نے کوئی وقت مقرر کر دیا تھا مثلاً آج اسے اختیار ہے اور وقت گزرنے کے بعد علم ہوا تو اب کچھ نہیں کر سکتی۔ اور اگر ان لفظوں سے شوہر نے طلاق کی نیت ہی نہ کی تو کچھ نہیں اس لئے اگر

۱۔ الفاظ کنایہ سے کم سے کم طلاق واقع ہوگی۔ یا کل کوئی عدد معین نہیں۔ حرہ اور باندی دونوں میں کم سے کم ایک ہے اور کل طلاق حرہ میں تین ہے اور باندی میں دو لہذا حرہ میں ایک یا تین واقع ہو سکیں گی دو نہیں اور باندی میں ایک یا دو۔ منہ

یہ الفاظ کنایہ کے ہیں اور کنایہ میں بے نیت طلاق نہیں ہوتی۔ ہاں اگر غضب کی حالت میں کہا یا اس وقت طلاق کی بات چیت تھی اس حالت میں کہا تو اب نیت نہیں دیکھی جائیگی۔ اور اگر عورت نے ابھی کچھ نہ کہا تھا کہ شوہر نے اپنے کلام (بات) کو واپس لیا تو مجلس کے اندر واپس نہ ہو گا یعنی بعد واپسی شوہر بھی عورت اپنے کو طلاق دے سکتی ہے اور شوہر اسے منع بھی نہیں کر سکتا۔ اور اگر شوہر نے یہ لفظ کہے کہ تو اپنے کو طلاق دیدے یا تجھے اپنی طلاق کا اختیار ہے جب بھی یہی سب احکام ہیں۔ مگر اس صورت میں اگر عورت نے طلاق دیدی تو رجعی پڑے گی۔ ہاں اگر اس صورت میں عورت نے تین طلاقیں دیں اور مرد نے تین کی نیت بھی کر لی ہے تو تین ہونگی اور اگر مرد کہتا ہے میں نے ایک کی نیت کی تھی تو ایک بھی واقع ہوگی اور اگر شوہر نے تین کی نیت کی یا یہ کہا کہ تو اپنے کو تین طلاق دے لے اور عورت نے ایک دی تو ایک پڑے گی اور اگر کہا تو اگر چاہے تو اپنے کو تین طلاقیں دے۔ عورت نے ایک دی یا کہا تو اگر چاہے تو اپنے کو ایک طلاق دے۔ عورت نے تین دیں تو دونوں صورتوں میں کچھ نہیں مگر پہلی صورت میں اگر عورت نے کہا میں نے اپنے کو طلاق دی ایک اور ایک اور ایک تو تین پڑے گی۔ (جوہرہ۔ ہندیہ۔ درمختار و بہار وغیرہ) مسئلہ ان الفاظ مذکورہ کے ساتھ یہ بھی کہا کہ تو جب چاہے یا جس وقت چاہے۔ تو اب مجلس بدلنے سے اختیار باطل نہ ہوگا اور شوہر کو کلام واپس لینے کا اب بھی اختیار نہ ہوگا۔ (درمختار و بہار) مسئلہ کسی شخص سے کہا کہ تو میری عورت کو طلاق دیدے اس شخص نے اسی مجلس میں یا بعد اس مجلس کے طلاق دیدی تو طلاق ہوگئی اور اس میں رجوع کر سکتا ہے یعنی جسکو یہ اختیار دیا تھا اس سے یہ اختیار لے سکتا ہے لیکن اگر یوں کہا تھا کہ اگر تو چاہے تو طلاق دیدے تو یہ اختیار اسی مجلس تک رہے گا اور رجوع نہ کر سکے گا۔ (جوہرہ درمختار و بہار) مسئلہ عورت سے کہا تو اپنے کو طلاق دیدے۔ تو عورت اسی مجلس میں اپنے کو طلاق دے سکتی ہے۔ اس مجلس کے بعد نہیں دے سکتی۔ اور رجوع بھی نہیں کر سکتا ہے (جوہرہ و درمختار) مسئلہ عورت سے کہا تو اپنی سوت کو طلاق دیدے تو یہ مجلس کے ساتھ خاص نہیں اس مجلس کے بعد بھی دے سکتی ہے اور رجوع بھی کر سکتا ہے (جوہرہ درمختار) یہاں مجلس بدلنے کی صورتیں بیٹھی تھی کھڑی ہوگئی یا ایک کام کر رہی تھی اسے چھوڑ کر دوسرا کرنے لگی جیسے کھانا منگوایا سو گئی۔ یا غسل کرنے لگی یا ہندی لگانے لگی۔ یا کسی سے خرید و فروخت کی بات کی یا کھڑی تھی جانور پر سوار ہوگئی یا سوار تھی اتر گئی یا ایک سواری سے اتر کر دوسری پر سوار ہوئی۔ یا سوار تھی مگر جانور کھڑا تھا چلنے لگا تو ان سب صورتوں میں مجلس بدل گئی اور اب طلاق کا اختیار نہ رہا۔ اور اگر کھڑی تھی بیٹھ گئی یا کھڑی تھی اور مکان میں ٹہلنے لگی یا بیٹھی ہوئی تھی تکیہ لگا لیا۔ یا تکیہ لگاٹے ہوئے تھی سیدھی ہو کر بیٹھ گئی۔ یا اپنے باپ وغیرہ کسی کو مشورہ کیلئے بلایا۔ یا گواہوں کو بلانے گئی تاکہ انکے سامنے طلاق دے جبکہ وہاں کوئی ایسا نہیں جو بلا دے یا سواری پر جا رہی تھی اسے روک دیا۔ یا پانی دیا۔ یا کھانا وہاں موجود تھا کچھ تھوڑا سا کھا لیا۔ ان سب صورتوں میں مجلس نہیں بدلی

اگر میں کمینہ ہوں تو تجھ پر طلاق ہے تو طلاق ہو گئی چاہے کمینہ نہ ہو کہ ایسے کلام سے تعلیق مقصود نہیں ہوتی بلکہ عورت کو ایذا دینا ہے۔ اور یہ بھی ضروری ہے کہ وہ فعل ذکر کیا جائے جسے شرط ٹھہرایا لہذا اگر یوں کہا۔ تجھے طلاق ہے اگر اور اسکے بعد کچھ نہ کہا تو یہ کلام لغو ہے طلاق نہ واقع ہوئی نہ ہوگی۔ تعلیق کیلئے شرط یہ ہے کہ عورت تعلیق کے وقت اسکے نکاح میں ہو۔ (مثلاً اپنی منکوحہ سے یا جو عورت اسکی عدت میں ہے کہا اگر تو فلاں کام کرے یا فلاں کے گھر جائے تو تجھ پر طلاق ہے) یا نکاح کی طرف اضافت ہو۔ (مثلاً کہا اگر میں کسی عورت سے نکاح کروں تو اس پر طلاق ہے۔ یا اگر میں تجھ سے نکاح کروں تو تجھ پر طلاق ہے یا جس عورت سے نکاح کروں اُسے طلاق ہے اور کسی اجنبیہ سے کہا اگر تو فلاں کے گھر گئی تو تجھ پر طلاق ہے پھر اس سے نکاح کیا اور وہ عورت اسکے یہاں گئی طلاق نہ ہوئی۔ یا کہا جو عورت میرے ساتھ سوئے اُسے طلاق ہے۔ پھر نکاح کیا اور ساتھ سوئی طلاق نہ ہوئی۔ یوں ہی اگر والدین سے کہا اگر تم میرا نکاح کرو گے تو اُسے طلاق۔ پھر والدین نے اُسکے بے کہے نکاح کر دیا طلاق واقع نہ ہوگی۔ یوں ہی اگر طلاق ثبوت ملک یا زوال ملک کے مقارن ہو تو کلام لغو ہے طلاق نہ ہوگی مثلاً تجھ پر طلاق ہے تیرے نکاح کے ساتھ یا میری یا تیری موت کیساتھ (در مختار و رد المحتار وغیرہ) مسئلہ شرط کا محل جاتے رہنے سے تعلیق باطل ہو جاتی ہے۔ مثلاً کہا اگر فلاں سے بات کرے تو تجھ پر طلاق۔ اب فلاں مر گیا تو تعلیق باطل ہو گئی لہذا اگر کسی ولی کی کرامت سے وہ فلاں جی گیا اب کلام کیا تو طلاق واقع نہ ہوگی۔ یا کہا اگر تو اس گھر میں گئی تو تجھ پر طلاق۔ اور یہ گھر گر پڑ کر کھیت یا باغ بن گیا تو تعلیق جاتی رہی چاہے پھر دوبارہ اس جگہ گھر بنایا گیا ہو۔ (در مختار و بہار) حروف شرط اردو زبان میں یہ ہیں۔ اگر۔ جب۔ جسوقت۔ ہر وقت۔ جو۔ ہر۔ جس۔ جب کبھی۔ ہر بار۔ (بہار شریعت) مسئلہ ایک بار شرط پائے جانے سے تعلیق ختم ہو جاتی ہے یعنی دوبارہ شرط کے پائے جانے طلاق واقع نہ ہوگی مثلاً عورت سے کہا اگر تو فلاں کے گھر میں گئی۔ یا تو نے فلاں سے بات کی تو تجھ کو طلاق ہے۔ اب عورت اُسکے گھر گئی تو طلاق واقع ہوئی دوبارہ پھر گئی تو اب واقع نہ ہوگی۔ اسلئے کہ اب تعلیق کا حکم باقی نہیں۔ مگر جب کبھی یا جب جب یا ہر بار کے لفظ سے تعلیق کی تو ایک دوبارہ پر تعلیق ختم نہ ہوگی بلکہ تین بار میں تین طلاقیں پڑیں گی۔ اسلئے کہ یہ کلمہ کا ترجمہ ہے اور کلمہ عموم افعال کے واسطے ہے مثلاً عورت سے کہا جب کبھی تو فلاں کے گھر جائے یا فلاں سے بات کرے تو تجھ کو طلاق ہے۔ تو اگر فلاں کے گھر تین بار گئی۔ تین طلاقیں ہو گئیں۔ اب تعلیق کا حکم ختم ہو گیا یعنی اگر وہ عورت بعد حلالہ پھر اسکے نکاح میں آئی اب پھر فلاں کے گھر گئی تو طلاق واقع نہ ہوگی۔ ہاں اگر یوں کہا کہ جب کبھی میں اس سے نکاح کروں تو اُسے طلاق ہے تو تین برس نہیں بلکہ سو بار بھی نکاح کرے تو ہر بار طلاق واقع ہوگی یوں ہی اگر یہ کہا کہ جس جس آدمی سے تو بات کرے تجھ کو طلاق ہے یا ہر اس عورت سے کہ جس سے میں نکاح کروں اُسے طلاق ہے یا جس جس وقت تو یہ کام کرے تجھ پر طلاق ہے۔ کہ یہ الفاظ بھی عموم کی واسطے ہیں لہذا

لہذا ایک بار میں تعلیق ختم نہوگی۔ (عامہ کتب) مسئلہ یہ کہا کہ جب کبھی میں اُس مکان میں جاؤں اور فلاں سے بات کروں تو میری عورت کو طلاق اسکے بعد اُس گھر میں کئی بار گیا مگر فلاں سے بات نہ کی تو عورت کو طلاق نہوئی اور اگر چنانہ کئی بار ہوا اور بات کرنا ایک بار تو ایک طلاق نہوئی۔ (ہندیہ و بہار) مسئلہ وطی پر تین طلاقیں معلق کی تھیں تو حشفہ داخل ہونے سے طلاق ہو جائیگی اور واجب ہے کہ فوراً جدا ہو جائے (در مختار و بہار) مسئلہ یہ کہا کہ اگر اس رات میں تو میرے پاس نہ آئی تو تجھ پر طلاق عورت دروازہ تک آئی اندر نہ گئی طلاق ہو گئی۔ اور اگر اندر گئی مگر شوہر سو رہا تھا تو نہ ہوئی۔ اور پاس آنے میں یہ شرط ہے کہ اتنے قریب آجائے کہ شوہر ہاتھ بڑھائے تو عورت تک پہنچ جائے۔ مرد نے عورت کو بلایا۔ عورت نے انکار کیا۔ اس پر مرد نے کہا اگر تو نہ آئی تو تجھ کو طلاق ہے۔ پھر شوہر خود زبردستی اُسے لے آیا تو طلاق نہوئی (ہندیہ و بہار) مسئلہ اگر تو فلاں کے گھر جائے تو تجھ کو طلاق ہے۔ اسکے بعد فلاں مر گیا اور گھر ترکہ میں چھوڑا اب اُس گھر میں جانے سے طلاق نہوگی۔ (ہندیہ و بہار)۔

استثنائے کا بیان

استثنائے کیلئے شرط یہ ہے کہ کلام کیساتھ متصل ہو یعنی بلا وجہ نہ سکوت کیا ہو نہ کوئی بیکار بات درمیان میں کہی ہو۔ اور یہ بھی شرط ہے کہ اتنی آواز سے کہے کہ اگر شور و غل وغیرہ کوئی مانع نہ ہو تو خود سن سکے۔ بہرے کا استثناء صحیح ہے۔ بہار وغیرہ) مسئلہ عورت سے کہا تجھ کو طلاق ہے انشاء اللہ تعالیٰ۔ تو طلاق واقع نہ ہوگی چاہے انشاء اللہ کہنے سے پہلے ہی عورت مر گئی اور اگر شوہر اتنا لفظ کہہ کہ کہ تجھ کو طلاق ہے۔ مر گیا۔ انشاء اللہ نہ کہہ سکا مگر اسکا ارادہ انشاء اللہ بھی کہنے کا تھا تو طلاق ہو گئی۔ رہا یہ کہ کیسے معلوم ہوا کہ اسکا ارادہ یہ بھی تھا یہ یوں معلوم ہوا کہ پہلے اُس نے کہہ دیا کہ میں اپنی عورت کو طلاق دیکر استثناء کرونگا۔ (در مختار و رد المحتار) مسئلہ یہ کہا کہ تجھ کو طلاق ہے مگر یہ کہ خدا چاہے یا کہا اگر خدا نہ چاہے۔ یا کہا جو اللہ چاہے یا کہا جب خدا چاہے یا کہا مگر جو خدا چاہے یا کہا جب تک خدا نہ چاہے یا کہا اللہ کی مشیت کیساتھ یا کہا اللہ کے حکم میں یا کہا اللہ کے اذن میں یا کہا اللہ کے امر میں تو طلاق واقع نہوگی۔ اور اگر یوں کہا کہ اللہ کے امر سے یا کہا اللہ کے حکم سے یا کہا اللہ کے اذن سے یا کہا اللہ کے علم سے یا کہا اللہ کی قضائے یا کہا اللہ کی قدرت سے یا کہا اللہ کے علم میں یا کہا اللہ کی مشیت کے سبب یا کہا اللہ کے ارادہ کے سبب تو طلاق ہو جائے گی۔ (در مختار و ہندیہ و بہار) مسئلہ اگر انشاء اللہ کو مقدم کیا یعنی یوں کہا انشاء اللہ تجھ کو طلاق ہے جب بھی طلاق نہوگی اور اگر یوں کہا کہ تجھ کو طلاق ہے انشاء اللہ اگر تو گھر میں گئی تو گھر میں جانے سے طلاق نہوگی اور اگر انشاء اللہ طلاق کے دو جملوں کے بیچ میں کہا جیسے یوں کہا تجھ کو طلاق ہے انشاء اللہ تجھ کو طلاق ہے تو استثناء پہلے جملہ سے لگے گا لہذا دوسرے جملہ سے طلاق واقع ہو جائے گی۔ یوں ہی اگر کہا تجھ کو تین طلاقیں ہیں انشاء اللہ تجھ پر طلاق ہے تو ایک واقع ہوگی۔ (بحر۔ در مختار۔ خانیہ و بہار) مسئلہ اگر تین طلاقیں کہہ کر ان میں سے

(ہندیہ وہیار) مسئلہ کشتی گھر کے حکم میں ہے کہ کشتی کے چلنے سے مجلس نہ بدلے گی۔ اور جانور پر سوار ہے اور جانور چل رہا ہے تو مجلس بدل رہی ہے۔ ہاں اگر شوہر کے سکوت کرتے ہی فوراً اُسی قدم میں جواب دیا تو طلاق ہوگئی اور اگر محل میں دونوں سوار ہیں جسے کوئی کھینچے لئے جاتا ہے تو مجلس نہیں بدلی کہ یہ کشتی کے حکم میں ہے۔ گاڑی یا کئی کا بھی یہی حکم ہے۔ (در مختار وہیار) مسئلہ مرد نے اپنی عورت کہا کہ تو اپنے نفس کو اختیار کر عورت نے کہا میں نے اپنے نفس کو اختیار کیا یا کہا میں نے اختیار کیا یا کہا اختیار کرتی ہوں تو ایک طلاق بائن واقع ہوگی۔ اور تین کی نیت صحیح نہیں۔ (در مختار وہیار) مسئلہ شوہر نے اختیار دیا عورت نے جواب میں کہا میں نے اپنے کو بائن کیا یا کہا حرام کر دیا یا کہا طلاق دی تو جواب ہو گیا اور ایک بائن طلاق پڑ گئی (ہندیہ وہیار) مسئلہ عورت کے اولیاء نے طلاق لینی چاہی۔ شوہر عورت کے باپ سے یہ کہہ کر چلا گیا کہ تم جو چاہو سو کرو۔ اور باپ نے طلاق دیدی۔ تو اگر شوہر نے تفویض کے ارادہ سے نہ کہا ہو تو طلاق نہ ہوگی۔ (در مختار وہیار) مسئلہ عورت سے کہا تو اپنے کو طلاق دیدے۔ اور نیت کچھ نہ ہو یا ایک یا دو کی نیت ہو اور عورت حرہ ہو۔ تو عورت کے طلاق دینے اور ایک رجعی واقع ہوگی۔ اور تین کی نیت کی ہو تو تین پڑ جائیں گی۔ اور باندی میں دو کی نیت بھی صحیح ہے۔ اور اگر عورت نے جواب میں کہا کہ میں نے اپنے کو بائن کیا یا کہا میں نے اپنے کو جدا کیا یا کہا میں حرام ہوں یا کہا میں بری ہوں جب بھی ایک رجعی واقع ہوگی۔ اور اگر کہا میں نے اپنے نفس کو اختیار کیا تو کچھ نہیں اگرچہ شوہر نے ہائز کر دیا ہو (در مختار) کسی اور سے کہا تو میری عورت کو رجعی طلاق دیدے اُس نے بائن دی جب بھی رجعی ہوگی۔ اور اگر وکیل نے طلاق کا لفظ نہ کہا بلکہ کہا میں نے جدا کر دیا تو یہ کچھ نہیں۔ (رد المحتار وہیار) مسئلہ عورت سے کہا اپنے کو تو طلاق دیدے جیسی تو چاہے تو عورت کو اختیار ہے۔ بائن دے یا رجعی۔ ایک دے یا دو یا تین۔ مگر مجلس بدلنے کے بعد اختیار نہ رہے گا۔ (ہندیہ وہیار) مسئلہ مرد نے عورت سے کہا تجھ کو طلاق ہے اگر تو ارادہ کرے۔ یا پسند کرے۔ یا خواہش کرے۔ یا محبوب رکھے۔ عورت نے جواب میں کہا۔ میں نے چاہا یا ارادہ کیا تو طلاق ہوگئی۔ یوں ہی اگر کہا تجھے موافق آئے جواب میں کہا میں نے چاہا تو طلاق ہوگئی۔ اور جواب میں کہا میں نے محبوب رکھا تو طلاق نہ ہوئی۔ (ہندیہ وہیار)

تعلیق کا بیان | تعلیق کے معنی یہ ہیں کہ کسی چیز کا ہونا دوسری چیز کے ہونے پر موقوف کیا جائے۔ یہ دوسری چیز جس پر پہلی موقوف ہے اسکو شرط کہتے ہیں۔ تعلیق صحیح ہونے کیلئے ضروری ہے کہ شرط فی الحال معدوم ہو مگر عادت ہو سکتی ہو۔ لہذا اگر شرط معدوم نہ ہو (مثلاً یہ کہے کہ اگر آسمان ہمارے اوپر ہو تو تجھ کو طلاق ہے) تو تعلیق نہیں (بلکہ فوراً طلاق واقع ہو جائیگی) اور اگر شرط عادت محال ہو (مثلاً یہ کہ اگر سوئی کے ناکے میں اونٹ چلا جائے تو تجھ کو طلاق ہے) تو کلام لغو ہے اس سے کچھ نہ ہوگا اور تعلیق میں یہ بھی شرط ہے کہ شرط متصل بولی جائے اور یہ کہ مرادینا مقصود نہ ہو (مثلاً عورت نے شوہر کو کہینہ کہا اُس پر شوہر نے کہا

ایک یا دو کا استننا کرے تو یہ استننا صحیح ہے یعنی استننا کے بعد جو باقی ہے وہ واقع ہوگی جیسے کہا تجھ کو تین طلاقیں ہیں مگر ایک تو اس صورت میں دو طلاقیں واقع ہونگی اور اگر کہا تجھ کو تین طلاقیں ہیں مگر دو تو اس وقت ایک طلاق پڑے گی۔ اور کل کا استننا صحیح نہیں چاہے اسی لفظ سے ہو (جیسے کہا تجھ پر تین طلاقیں ہیں مگر ایک اور ایک اور ایک یا کہا تجھ پر تین طلاقیں مگر دو اور ایک تو ان صورتوں میں تینوں طلاقیں واقع ہوں گی۔ درمختار و بہار وغیرہ)

طلاق مریض کا بیان | مریض سے مراد وہ شخص ہے جس کی نسبت غالب گمان ہو کہ اس مرض سے ہلاک ہو جائیگا کہ مرض نے اُسے اتنا لاغر کر دیا ہے کہ گھر سے باہر کام کے لئے نہیں جاسکتا مثلاً نماز کیلئے مسجد کو نہ جاسکتا ہو یا تاجر اپنی دوکان تک نہ جاسکتا ہو۔ اور یہ اکثر کے لحاظ سے ہے ورنہ اصل حکم یہ ہے کہ اس مرض میں غالب گمان موت ہو۔ اگرچہ ابتداءً جبکہ شدت نہ ہوئی ہو یا ہر جاسکتا ہو (مثلاً ہیضہ وغیرہ) امراض مہلکہ میں بعض لوگ گھر سے باہر کے کام بھی کر لیتے ہیں مگر ایسے امراض میں غالب گمان ہلاکت ہے۔ یوں ہی یہاں مریض کیلئے صاحب فراش ہونا بھی ضروری نہیں اور امراض مزمنہ مثلاً اسل فالج اگر روز بروز زیادتی پر ہوں تو یہ بھی مرض الموت ہیں۔ اور اگر ایک حالت پر قائم ہو گئے اور پرانے ہو گئے یعنی ایک سال کا زمانہ گزر گیا تو اب اس مریض کے تصرفات تندرست کی مثل نافذ ہونگے۔ (درمختار۔ ردالمحتار و بہار) مسئلہ مریض نے عورت کو طلاق دی تو اسے فار بالطلاق کہتے ہیں کہ وہ زوجہ کو ترکہ سے محروم کرنا چاہتا ہے۔ فار بالطلاق کے احکام آگے آرہے ہیں۔ (بہار وغیرہ) مسئلہ جو شخص لڑائی میں دشمن سے لڑ رہا ہو وہ بھی مریض کے حکم میں ہے اگرچہ مریض نہیں کہ غالب خوف ہلاک ہے۔ یوں ہی جو شخص قصاص میں قتل کیلئے یا پھانسی دینے کیلئے یا سنگسار کرنے کیلئے لایا گیا یا شیر وغیرہ کسی دزدے نے اُسے پچھاڑا یا کشتی میں سوار ہے اور کشتی موج کے طلاطم میں پڑ گئی یا کشتی ٹوٹ گئی اور یہ اسکے تختے پر بہتا ہوا جا رہا تھا۔ تو یہ سب مریض کے حکم میں ہیں جبکہ اسی سبب سے مر بھی جائیں۔ اور اگر وہ سبب جاتا رہا پھر کسی اور وجہ سے مر گئے تو مریض نہیں۔ اور اگر شیر کے منہ سے چھوٹ گیا اور زخم ایسا کاری لگا ہے کہ غالب گمان یہی ہے کہ اس سے مر جائے گا تو اب بھی مریض ہے (فتح القدیر و درمختار وغیرہ) مسئلہ مریض نے تبرع کیا (مثلاً اپنی جائداد وقف کر دی یا کسی اجنبی کو ہبہ کر دی یا کسی عورت ہر مثل سے زیادہ پر نکاح کیا) تو صرف تہائی مال میں اسکا تصرف نافذ ہوگا کہ یہ افعال وصیت کے حکم میں ہیں۔ (بہار شریعت) مسئلہ عورت کو طلاق رجعی دی اور عدت کے اندر مر گیا تو مطلقاً عورت وارث ہے صحت میں طلاق دی ہو یا مرض میں عورت کی رضا مندی سے دی ہو یا بغیر رضا (ہندیہ و بہار) مسئلہ مرض الموت میں عورت کو بائن طلاق دی عورت کی بغیر رضا مندی کے اور اسی مرض میں عدت کے اندر مر گیا تو عورت وارث ہے جبکہ اس طلاق کے وقت عورت وارث ہونے کی صلاحیت بھی رکھتی ہو

یعنی مومنہ حرمہ ہو۔ (در مختار وغیرہ) مسئلہ اور یہ حکم کہ مرض الموت میں عورت کو بائن کرنے کے بعد شوہر عدت میں مر جائے تو شرائط مذکورہ کے ساتھ عورت وارث ہوگی) طلاق کے ساتھ خاص نہیں ہے بلکہ جو فرقت بھی زوج کی طرف سے ہو اسکا یہی حکم ہے (جیسے شوہر نے خیاب بلوغ کی وجہ سے عورت کو بائن کیا یا عورت کی ماں یا لڑکی کا شہوت سے بوسہ لیا یا مرتد ہو گیا اب ان باتوں سے جو بینونت ہوگی اُس میں عورت وارث ہوگی) اور جو فرقت زوجہ کی طرف سے ہو اس میں وارث نہ ہوگی (جیسے عورت نے شوہر کے لڑکے کا شہوت کیسا تھ بوسہ لیا یا مرتد ہو گئی۔ یا خلع کر لیا تو ان صورتوں میں وارث نہ ہوگی) یوں ہی اگر اگر فرقت غیر کی طرف سے ہوئی۔ (جیسے شوہر کے لڑکے نے عورت کا بوسہ لیا چاہے عورت کو مجبور ہی کیا ہو۔ تو وارث نہ ہوگی) ہاں اگر یہ بوسہ اپنے باپ کے حکم سے لیا تو اب وارث ہوگی۔ (رد المحتار) مسئلہ مریض نے عورت کو تین طلاقیں دی تھیں اسکے بعد عورت مرتد ہو گئی پھر مسلمان ہوئی اب شوہر مرے تو وارث نہ ہوگی اگرچہ ابھی عدت پوری نہ ہوئی ہو۔ (ہندیہ و بہار) مسئلہ عورت نے طلاق رجعی یا طلاق کا سوال کیا تھا مرد مریض نے طلاق بائن یا تین طلاقیں دیدیں اور عدت میں مر گیا تو عورت وارث ہے۔ یوں ہی عورت نے بطور خود اپنے کو تین طلاقیں دے لی تھیں اور شوہر مریض نے جائز کر دیں تو وارث ہوگی۔ اور اگر شوہر نے عورت کو اختیار دیا تھا عورت نے اپنے نفس کو اختیار کیا۔ یا شوہر نے کہا تھا تو اپنے کو تین طلاقیں دیدے۔ عورت نے دیدیں تو وارث نہ ہوگی۔ (در مختار و ہندیہ) مسئلہ مریض نے عورت کو طلاق بائن دی تھی اور عدت میں عورت ہی مر گئی تو یہ شوہر اسکا وارث نہ ہوگا۔ اور اگر رجعی طلاق تھی تو وارث ہوگا۔ (در مختار و بہار) مسئلہ عورت مریضہ تھی اور اُس نے کوئی ایسا کام کیا جسکی وجہ سے شوہر سے فرقت ہو گئی (مثلاً خیاب بلوغ و عتق یا شوہر کے لڑکے کا بوسہ لے لینا وغیرہ) اور پھر مر گئی تو شوہر اسکا وارث ہوگا۔ (ہندیہ و بہار) مسئلہ عورت سے کہا جب میں بیمار ہو جاؤں تو تجھ پر طلاق اسکے بعد شوہر بیمار ہوا تو طلاق ہو گئی اور عدت میں مر گیا تو وارث ہوگی (خانیہ و بہار) مسئلہ شوہر کے مرنے کے بعد عورت کہتی ہے کہ اُس نے مجھے مرض الموت میں بائن طلاق دی تھی اور میں عدت میں تھی کہ مر گیا لہذا مجھے میراث ملنی چاہئے اور وراثہ کہتے ہیں کہ صحت میں طلاق دی تھی لہذا میراث نہ ملنی چاہئے۔ تو قول عورت کا معتبر ہے۔ (ہندیہ و بہار)۔

رجعت کا بیان | رجعت کے یہ معنی ہیں کہ جس عورت کو رجعی طلاق دی ہو عدت کے اندر اُسے اُسی پہلے نکاح پر باقی رکھنا۔ مسئلہ رجعت اُسی عورت سے ہو سکتی جس سے وطی کی ہو اگر خلوت صحیح ہوئی مگر جماع نہ ہوا تو رجعت نہیں ہو سکتی چاہے اُسے شہوت کیسا تھ چھوایا شہوت کے ساتھ فرج داخل پر نظر کی ہو۔ (در مختار و رد المحتار و بہار) مسئلہ رجعت کو کسی شرط پر معلق کیا یا آئندہ زمانہ کی طرف مضاف کیا (جیسے کہا اگر تو گھر میں گئی تو میرے نکاح میں واپس ہو جائیگی یا کہا کل تو میرے نکاح

میں واپس آجائیگی، تو یہ رجعت نہ ہوئی اور اگر مذاق یا کھیل یا غلطی سے رجعت کے الفاظ کہے تو رجعت ہوگئی (بحر و بہار) مسئلہ کسی اور نے رجعت کے الفاظ کہے اور شوہر نے جائز کر دیا تو رجعت ہوگئی۔ (رد و بہار) مسئلہ رجعت کا مسنون طریقہ یہ ہے کہ کسی لفظ سے رجعت کرے اور رجعت پر دو عادل شخصوں کو گواہ کرے اور عورت کو بھی اسکی خبر کر دے تاکہ عدت کے بعد کسی اور سے نکاح نہ کرے اور اگر کر لیا تو تفریق کر دیجائے چاہے۔ خول بھی کر چکا ہو اسلئے کہ یہ نکاح نہ ہوا۔ اور اگر قول^{لفظ} سے رجعت کی مگر گواہ نہ کیا یا گواہ بھی کیا مگر عورت کو خبر نہ دی تو مکروہ خلاف سنت ہے مگر رجعت ہو جائیگی اور اگر فعل سے رجعت کی (جیسے اُس سے وطی کی۔ شہوت کے ساتھ بوسہ لیا یا اسکی شرمگاہ کی طرف نظر کی) تو رجعت ہوگئی مگر مکروہ ہے۔ چاہئے کہ پھر گواہوں کے سامنے رجعت کے الفاظ کہے۔ (جو ہرہ و بہار) مسئلہ شوہر نے رجعت کر لی مگر عورت کو خبر نہ کی عورت نے عدت پوری کر کے کسی نکاح کر لیا اور رجعت ثابت ہو جائے تو تفریق کر دیجائیگی اگرچہ دوسرا دخول بھی کر چکا ہو۔ (در مختار و بہار) مسئلہ رجعت کے الفاظ یہ ہیں۔ میں نے تجھ سے رجعت کی یا میں نے اپنی زوجہ سے رجعت کی یا تجھ کو واپس لیا یا میں نے تجھ کو روک لیا۔ یہ سب رجعت کے صریح الفاظ ہیں کہ ان لفظوں سے بلا نیت کے بھی رجعت ہو جائیگی۔ اور اگر کہا تو میرے نزدیک ویسی ہے جیسی تھی یا تو میری عورت ہے۔ تو اگر ان لفظوں کو رجعت کی نیت سے کہا تو رجعت ہوگئی نہیں تو نہ ہوگی اور نکاح کے الفاظ سے بھی رجعت ہو جاتی ہے۔ (ہندیہ و بہار وغیرہ) مسئلہ رجعت میں عورت کی رضا کی ضرورت نہیں بلکہ اگر عورت انکار بھی کرے جب بھی ہو جائیگی بلکہ اگر شوہر نے طلاق دینے کے بعد کہہ دیا ہو کہ میں نے رجعت باطل کر دی یا مجھے رجعت کا اختیار نہیں جب بھی رجعت کر سکتا ہے (در مختار و بہار) مسئلہ زوج زوجہ دونوں کہتے ہیں کہ عدت پوری ہوگئی مگر رجعت میں اختلاف کرتے ہیں ایک کہتا ہے کہ رجعت ہوئی اور دوسرا منکر ہے تو زوجہ کا قول معتبر ہے اور قسم کی ضرورت نہیں۔ اور اگر عدت کے اندر یہ اختلاف ہوا تو زوج کا قول معتبر ہے اور اگر عدت کے بعد شوہر نے گواہوں سے ثابت کیا کہ میں نے عدت میں کہا تھا کہ میں نے اسے واپس لیا یا کہا تھا کہ میں نے اس سے جماع کیا تو رجعت ہوگئی۔ (ہدایہ بحر و بہار وغیرہ) مسئلہ عدت پوری ہونے کے بعد شوہر کہتا ہے کہ میں نے عدت میں رجعت کر لی ہے اور عورت تصدیق کرتی ہے تو رجعت ہوگئی۔ اور تکذیب کرتی ہے تو نہ ہوئی۔ (ہدایہ و بہار) مسئلہ جس عورت کو تین سے کم طلاق بائن دی ہے اُس سے عدت میں بھی نکاح کر سکتا ہے اور بعد عدت بھی اور اگر تین طلاقیں دیں ہوں تو بغیر حلالہ نکاح نہیں کر سکتا چاہے دخول نہ کیا ہو۔ البتہ اگر عورت غیر مدخولہ ہے تو تین طلاق ایک لفظ سے ہوگی۔ تین لفظ سے ایک ہی ہوگی جیسا کہ پہلے معلوم ہو چکا ہے۔ اور دوسرے سے عدت کے اندر مطلقاً نکاح نہیں کر سکتی تین طلاقیں دی ہوں یا تین سے کم۔ (ہدایہ وغیرہ)۔ مسئلہ حلالہ کی صورت یہ ہے کہ اگر عورت مدخولہ ہے تو طلاق کی عدت پوری ہونے کے بعد یہ عورت کسی اور سے

نکاح صحیح کرے اور یہ دوسرا شوہر اس عورت سے وطی بھی کر لے اب اس دوسرے شوہر کے طلاق دینے یا مرنے کے بعد عدت پوری ہونے پر پہلے شوہر سے پھر نکاح کر سکتی ہے۔ اور اگر عورت مدخولہ نہیں ہے تو پہلے شوہر کے طلاق دینے کے بعد فوراً دوسرے سے نکاح کر سکتی ہے اسلئے کہ غیر مدخولہ کیلئے عدت نہیں (ہدایہ وغیرہ) مسئلہ حلالہ میں جو وطی شرط ہے اس سے مراد وہ وطی ہے جس سے غسل فرض ہو جاتا ہے یعنی دخول حشفہ۔ اور انزال شرط نہیں۔ (در مختار و ہندیہ و بہار وغیرہ) مسئلہ کسی عورت سے نکاح فاسد کر کے تین طلاقیں دیدیں تو حلالہ کی حاجت نہیں بغیر حلالہ اس سے نکاح کر سکتا ہے۔ (عالمگیری و بہار)۔

ایلا و کا بیان | ایلا کے معنی یہ ہیں کہ شوہر نے یہ قسم کھائی کہ عورت سے قربت نہ کرے گا یا یوں قسم کھائی کہ چار مہینہ قربت نہ کرے گا تو یہ ایلا ہو گیا۔ اگر عورت باندی ہو تو اس کے ایلا

کی عدت دو مہینہ ہے۔ ایلا میں قسم کی دو صورت ہے ایک یہ کہ اللہ تعالیٰ یا اس کے ان صفات کی قسم کھائے جن کی قسم کھائی جاتی ہے۔ (جیسے کہ اس کی عظمت و جلال کی قسم۔ اس کے کبریائی کی قسم۔ قرآن کی قسم۔ کلام اللہ کی قسم) دوسری صورت تعلیق ہے (جیسے یہ کہے کہ اگر اس سے وطی کروں تو میرا غلام آزاد ہے یا میری عورت کو طلاق ہے یا مجھ پر اتنا روزہ ہے یا حج ہے۔) (ہدایہ وغیرہ) مسئلہ ایلا دو طرح کا ہے ایک ایلائے موقت یعنی چار مہینہ کا۔ دوسرا ایلائے مؤبد یعنی چار مہینہ کی قید نہ ہو۔ ہر حال ایلا کے بعد اگر چار مہینہ کے اندر اگر عورت سے جماع کیا تو قسم ٹوٹ گئی (چاہے یا گل ہی ہو) اور کفارہ لازم جبکہ اللہ تعالیٰ یا اس کے ان صفات کی قسم کھائی ہو۔ اور اگر قسم بصورت تعلیق تھی تو جس بات پر معلق کیا تھا وہ بات ہو جائیگی (جیسے کہا تھا اگر اس سے صحبت کروں تو غلام آزاد ہے اور چار مہینہ کے اندر جماع کر لیا تو غلام آزاد ہو گیا) اور اگر ایلا کرنے کے بعد چار مہینہ کے اندر صحبت نہ کی تو طلاق بائن پڑ جائے گی۔ پھر اگر یہ ایلا موقت تھا یعنی چار مہینہ کا تھا تو یمن ساقط ہو گئی یعنی اگر اس عورت سے پھر نکاح کیا تو اب ایلا کا کچھ اثر نہیں۔ اور اگر ایلا مؤبد تھا یعنی ہمیشہ کی قید تھی (جیسے یوں کہا تھا خدا کی قسم تجھ سے کبھی قربت نہ کروں گا) یا کچھ قید نہ تھی (جیسے کہا تھا خدا کی قسم تجھ سے قربت نہ کروں گا) تو ان صورتوں میں ایک بائن طلاق پڑ گئی اور قسم باقی ہے (یعنی اگر اس عورت سے پھر نکاح کیا تو پھر ایلا کا حکم جاری ہو گا کہ اگر اس نکاح کے وقت سے چار مہینہ کے اندر جماع کر لیا تو قسم کا کفارہ دنیا ہو گا اور تعلیق میں جزا واقع ہو جائیگی اور چار مہینہ گزر گئے اور قربت نہ کی تو ایک طلاق بائن پڑ جائیگی مگر یمن اب بھی باقی ہے۔ اسی طرح اگر تیسری یا اسی عورت سے نکاح کیا تو پھر ایلا آگیا اب جماع کرے تو چار مہینہ گزرنے پر تیسری طلاق پڑ جائیگی۔ اور اب حلالہ

عہ لہذا اگر نکاح فاسد ہوا یا موقوف اور وطی بھی ہو گئی تو حلالہ نہ ہوا۔ (در مختار و ہندیہ وغیرہ) عہ ایلا میں قسم توڑنے کے بعد کفارہ لازم آتا ہے لہذا اگر کسی نے پہلے کفارہ دیا تو اس کا کچھ اعتبار نہیں پھر کفارہ دینا ہو گا۔ حشفہ۔ آلہ کا سرا۔

نکاح نہیں کر سکتا۔ اگر طلاق کے بعد پھر نکاح کیا تو اب بلا نہیں یعنی چار مہینہ بغیر قربت نہ کرنے پر طلاق نہ ہوگی مگر قسم باقی ہے اگر جماع کر لیا کفار واجب۔ اور اگر پہلی یا دوسری طلاق کے بعد عورت نے کسی اور سے نکاح کیا اسکے بعد پھر اس سے نکاح کیا تو مستقل طور پر اس سے تین طلاق کا مالک ہوگا مگر ایلا پھر بھی رہے گا یعنی قربت نہ کرنے پر طلاق ہو جائے گی۔ پھر نکاح۔ پھر وہی حکم۔ پھر ایک یا دو طلاق کے بعد کسی سے نکاح کیا پھر اس سے نکاح کیا پھر وہی حکم یعنی جب تک تین طلاق کے بعد دوسرے شوہر سے نکاح نہ کر لے ایلا بدستور باقی رہے گا ۴ مہینہ و بہار مسئلہ ایلا صرف اپنی منکوحہ سے ہوتا ہے یا مطلقہ رجعی سے۔ اجنبیہ سے یا جسے بائن طلاق دی اس سے ابتداء نہیں ہو سکتا یوں ہی اپنی باندی سے بھی نہیں۔ ہاں دوسرے کی کنیز اس کے نکاح میں ہے تو اس کنیز سے ایلا کر سکتا ہے۔ یوں ہی اجنبیہ کا ایلا اگر نکاح پر معلق کیا تو ہو جائیگا (جیسے کہا اگر میں تجھ سے نکاح کروں تو خدا کی قسم تجھ سے قربت نہ کروں گا) مسئلہ ایلا کیلئے یہ بھی شرط ہے کہ شوہر اہل طلاق ہو یعنی وہ طلاق دے سکتا ہو لہذا مجنون و نابالغ کا ایلا صحیح نہیں کہ یہ اہل طلاق نہیں۔ (در مختار و بہار) اور یہ بھی شرط ہے کہ چار مہینہ سے کم کی مدت نہ ہو اور یہ بھی شرط ہے کہ جگہ معین نہ ہو اگر جگہ معین کی (جیسے یوں کہا خدا کی قسم تجھ سے فلاں جگہ قربت نہ کروں گا) تو ایلا نہیں۔ اور یہ بھی شرط ہے کہ زوہ کے ساتھ کسی باندی یا اجنبیہ کو نہ ملائے۔ (جیسے کہا تجھ سے اور فلاں عورت سے قربت نہ کروں گا اور یہ فلاں اس کی باندی یا اجنبیہ ہے تو ایلا نہ ہوگا) اور یہ بھی شرط ہے کہ محض مدت کا استثناء نہ ہو (جیسے یوں کہا چار مہینے تجھ سے قربت نہ کروں گا مگر ایک دن تو یہ ایلا نہیں) اور یہ بھی شرط ہے کہ قربت کیسا تجھ کسی اور چیز کو نہ ملائے (جیسے اگر یوں کہے اگر میں تجھ سے قربت کروں یا تجھے اپنے بچھونے پر بلاؤں تو تجھ کو طلاق ہے تو اس طرح کہنے سے ایلا نہیں ہوگا) خانیہ در مختار و رد المحتار وغیرہ) مسئلہ ایلا کے الفاظ بعض صریح ہیں بعض کنایہ صریح وہ الفاظ ہیں جن سے ذہن جماع کے معنی کی طرف سبقت کرتا ہو اس معنی میں کثرت سے استعمال کیا جاتا ہو۔ صریح میں نیت درکار نہیں بغیر نیت بھی ایلا ہو جائیگا اور اگر صریح لفظ میں یہ کہے کہ میں نے جماع کے معنی کا ارادہ نہ کیا تھا تو قصار اس کا قول معتبر نہیں دیانتہ معتبر ہے۔ کنایہ ایسا لفظ ہے جس سے معنی جماع متبادر نہ ہوں دوسرے معنی کا بھی احتمال ہو۔ کنایہ میں بغیر نیت ایلا نہیں ہوگا اور اگر دوسرے معنی مراد ہونا بتاتا ہے تو قصار بھی اس کا قول مان لیا جائیگا۔ (رد المحتار و بہار) مسئلہ اپنی عورت سے کہا اگر میں تجھ سے قربت کروں تو تو مجھ پر حرام ہے اور نیت ایلا کی ہے تو ایلا ہو گیا۔ (دہندیہ و بہار) مسئلہ جماع کرنے کو کسی ایسی چیز پر موقوف کیا جس کی نسبت یہ اُمید نہیں ہے کہ وہ چار مہینہ کے اندر ہو جائے تو ایلا ہو گیا (جیسے رجب کے مہینہ میں کہا واللہ میں تجھ سے قربت نہ کروں گا جب تک محرم کا روزہ نہ رکھ لوں یا کہا واللہ میں تجھ سے جماع نہ کروں گا مگر فلاں جگہ اور اس جگہ تک چار مہینہ سے کم میں نہیں پہنچ سکتا۔ یا کہا خدا کی قسم تجھ سے قربت نہ کروں گا جب تک بچہ کے

دو دھچھڑانے کا وقت نہ آئے۔ اور ابھی دو برس پورے ہونے میں چار مہینہ یا زیادہ باقی ہیں تو ان سب صورتوں میں ایلا ہے۔ یوں ہی اگر وہ کام مدت کے اندر تو ہو سکتا ہے مگر یوں کہ نکاح نہ رہیگا جب بھی ایلا ہے۔ جیسے یہ کہا تجھ سے قرابت نہ کرونگا یہاں تک کہ تو مرجائے یا کہا میں مرجاؤں یا تو قتل کی جائے یا میں مار ڈالا جاؤں یا تو مجھے مار ڈالے یا میں تجھے مار ڈالوں یا میں تجھے تین طلاقیں دیدوں۔ (جوہرہ و بہار وغیرہ) مسئلہ ایلا کیا اور مدت کے اندر قسم توڑنا چاہتا ہے مگر وطی کرنے سے عاجز ہے (کہ وہ خود بیمار یا عورت بیمار ہے یا عورت کم عمر ہے یا عورت کا مقام بند ہے کہ وطی ہو نہیں سکتی یا یہی نامرد ہے یا اسکا عضو کاٹ ڈالا گیا یا عورت اتنی دور ہے کہ چار مہینہ میں وہاں نہیں پہنچ سکتا یا خود قید ہے اور قید خانہ میں وطی نہیں کر سکتا اور قید بھی ظلماً ہو یا عورت جماع نہیں کرنے دیتی یا کہیں ایسی جگہ ہے کہ اسکو اسکا پتہ نہیں) تو ان مجبوریوں میں زبان سے رجوع کے الفاظ کہہ لے۔ جیسے کہ میں نے تجھے رجوع کر لیا یا کہے ایلا کو باطل کر دیا یا کہے میں نے اپنے قول سے رجوع کیا یا کہے میں نے اپنا قول واپس لیا۔ تو اس طرح کہنے سے ایلا جاتا رہے گا یعنی مدت پوری ہونے پر طلاق واقع نہ ہوگی۔ اور احتیاط یہ ہے کہ گواہوں کے سامنے رجوع کے الفاظ کہے۔ لیکن اگر قسم مطلق ہے یا موبد تو بحالہ باقی ہے۔ جب وطی کر لیا کفارہ لازم آئے گا۔ اور اگر قسم چار مہینہ کی تھی اور چار مہینہ کے بعد وطی کی تو کفارہ نہیں مگر زبان سے رجوع کرنے کیلئے یہ شرط ہے کہ مدت کے اندر یہ مجبوری قائم رہے اور اگر مدت کے اندر زبانی رجوع کے بعد وطی پر قادر ہو گیا تو زبانی رجوع کافی نہیں ہے۔ وطی کرنا ضروری ہے۔ (در مختار جوہرہ و بہار) مسئلہ وطی سے عاجز نہ دل سے رجوع کر لیا مگر زبان سے کچھ نہ کہا تو رجوع نہیں۔ (در المختار و بہار) مسئلہ جس وقت ایلا کیا اس وقت عاجز نہ تھا پھر عاجز ہو گیا تو زبانی رجوع کافی نہیں۔ جیسے تندرست نے ایلا کیا پھر بیمار ہو گیا تو اب رجوع کیلئے وطی ضرور ہے مگر جب کہ ایلا کرتے ہی بیمار ہو گیا اتنا وقت نہ ملا کہ وطی کرتا تو زبان سے کہہ لینا کافی ہے اور اگر مریض نے ایلا کیا تھا اور ابھی اچھا نہ ہوا تھا کہ عورت بیمار ہو گئی اب یہ اچھا ہو گیا تو زبانی رجوع نا کافی ہے (در مختار و بہار) مسئلہ شہوت کیساتھ بوسہ لینا یا چھونا یا اسکی شرمگاہ کی طرف دیکھنا یا آگے کے مقام کے علاوہ کسی اور جگہ وطی کرنا رجوع نہیں۔ (ہندیہ و بہار) مسئلہ اگر حیض میں جماع کر لیا تو اگرچہ یہ بہت سخت حرام ہے مگر ایلا جاتا رہا۔ (ہندیہ و بہار) مسئلہ ایلا کی مدت میں اگر زوج و زوجہ کا اختلاف ہو تو شوہر کا قول معتبر ہے مگر عورت کو جب شوہر کا جھوٹا ہونا معلوم ہو تو عورت کو اجازت نہیں کہ اسکے ساتھ ہے جس طرح ہو سکے مال وغیرہ دیکر اس سے الگ ہو جائے اور اگر مدت کے اندر جماع کرنا بتاتا ہے تو شوہر کا قول معتبر ہے اور اگر مدت پوری ہونے کے بعد کہتا ہے کہ مدت کے اندر جماع کیا ہے تو جب تک عورت اسکی تصدیق نہ کرے شوہر کا قول نہ مانا جائے (ہندیہ جوہرہ و بہار) مسئلہ عورت سے کہا تو مجھ پر حرام ہے۔ اس لفظ سے ایلا کی نیت کی تو ایلا ہے اور ظہار کی نیت کی تو ظہار

ہے نہیں تو طلاق بائن اور تین کی نیت کی تو تین۔ اور اگر عورت نے کہا کہ میں تجھ پر حرام ہوں تو یہ میسج شوہر نے زبردستی یا عورت کی خوشی سے جماع کیا تو عورت پر کفارہ لازم ہے۔ (در مختار رد المحتار و بہار)۔

مسئلہ اگر شوہر نے کہا تو مجھ پر مثل مردار یا سور کے گوشت یا خون یا شراب کے ہے تو اگر اس سے جھوٹ مقصود ہے تو جھوٹ ہے اور حرام کرنا مقصود ہے تو ایلا ہے اور طلاق کی نیت ہے تو طلاق ہے۔ (جوہرہ و بہار)

مسئلہ عورت کو کہا تو میری مال ہے اور نیت نکاح کی ہے تو حرام نہ ہوگی بلکہ یہ جھوٹ ہے۔ (جوہرہ و بہار)۔

خلع کا بیان | مال کے بدلے میں نکاح زائل کرنے کو خلع کہتے ہیں۔ عورت کا قبول کرنا شرط ہے بغیر عورت کے قبول کے خلع نہیں ہو سکتا۔ خلع کے الفاظ معین ہیں۔ اسکے علاوہ اور لفظوں سے نہ ہوگا۔ مسئلہ اگر زوج زوالہ میں نا اتفاقی رہتی ہو اور یہ دور ہو کہ شریعت کے حکموں کی پابندی نہ کر سکیں گے تو خلع کرانے میں حرج نہیں اور جب خلع کر لیں تو طلاق بائن واقع ہو جائیگی۔ اور جو مال ٹھہرا ہے عورت پر اسکا دینا لازم ہے۔ (بدایہ و بہار) مسئلہ جو چیز ہر ہو سکتی ہے وہ خلع میں بدل ہو سکتی ہے اور جو چیز ہر نہیں ہو سکتی وہ بھی خلع کا بدل ہو سکتی ہے۔ جیسے دس درہم سے کم ہر تو نہیں ہو سکتا مگر خلع کا بدل ہو سکتا ہے۔ (در مختار)

مسئلہ خلع شوہر کے حق میں طلاق کو عورت کے قبول پر معلق کرتا ہے کہ عورت نے اگر مال دینا قبول کر لیا تو طلاق بائن ہو جائیگی لہذا اگر شوہر نے خلع کے الفاظ کہے اور عورت نے ابھی قبول نہیں کیا تو شوہر کو رجوع کا اختیار نہیں نہ شوہر کو شرط بخیار حاصل۔ اور نہ شوہر کی مجلس بدلنے سے خلع باطل۔ (خانیہ و بہار) مسئلہ خلع عورت کی جانب میں اپنے کو مال کے بدلے میں چھڑانا ہے تو اگر عورت کی جانب سے ابتدا ہوئی مگر ای شوہر نے قبول نہیں کیا تو عورت رجوع کر سکتی ہے اور اپنے لئے اختیار بھی لے سکتی ہے اور یہاں تین دن سے زیادہ کا بھی اختیار لے سکتی ہے۔ بخلاف بیع کے کہ بیع میں تین دن سے زیادہ کا اختیار نہیں اور دونوں میں سے ایک کی مجلس بدلنے کے بعد عورت کا کلام باطل ہو جائیگا۔ (خانیہ و بہار) مسئلہ خلع چونکہ معاوضہ ہے لہذا یہ شرط ہے کہ عورت کا قبول اس لفظ معنی سمجھ کر ہو بغیر معنی سمجھے اگر محض لفظ بول دے گی تو خلع نہ ہوگا۔ (در مختار و بہار)

مسئلہ چونکہ شوہر کی جانب سے خلع طلاق ہے لہذا شوہر کا عاقل بالغ ہونا شرط ہے نا بالغ یا مجنون خلع نہیں کر سکتا کہ اہل طلاق نہیں۔ اور یہ بھی شرط ہے کہ عورت محل طلاق ہو لہذا اگر عورت کو طلاق بائن دیدی ہے تو اگر چہ عدت میں ہو اس سے خلع نہیں ہو سکتا۔ یوں ہی اگر نکاح فاسد ہوا ہے یا عورت مرتدہ ہو گئی تب بھی خلع نہیں ہو سکتا کہ نکاح ہی نہیں ہے خلع کس چیز کا ہوگا اور رجعی کی عدت میں ہے تو خلع ہو سکتا ہے (در مختار رد المحتار و بہار) مسئلہ شوہر نے کہا میں نے تجھ سے خلع کیا اور مال کا ذکر نہ کیا تو خلع نہیں بلکہ طلاق ہے اور عورت کے قبول کرنے پر موقوف نہیں (بدائع و بہار) مسئلہ شوہر نے کہا میں نے تجھ سے اتنے پر خلع کیا

عورت نے جواب میں کہا ہاں تو اس سے کچھ نہ ہو گا جب تک یہ نہ کہے کہ میں راضی ہوئی یا جائز کیا۔ یہ کہا تو صحیح ہو گیا۔ یوں ہی اگر عورت نے کہا مجھے ہزار روپیہ کے بدلے میں طلاق دیدے اس پر شوہر نے کہا ہاں تو یہ بھی کچھ نہیں اور اگر عورت نے کہا مجھ کو ہزار روپیہ کے بدلے میں طلاق ہے اس پر شوہر نے کہا ہاں تو طلاق ہوگی۔ (ہندیہ و بہار) مسئلہ نکاح کی وجہ سے جتنے حقوق ایک کے دوسرے پر تھے وہ خلع سے ساقط ہو جاتے ہیں۔ اور جو حقوق کہ نکاح سے علاوہ ہیں وہ ساقط نہ ہوں گے عدت کا نفقہ اگرچہ نکاح کے حقوق سے ہے مگر یہ ساقط نہ ہوگا ہاں اگر اسکے ساقط ہونے کی شرط کر دی گئی تو یہ بھی ساقط ہو جائیگا۔ یوں عورت کے بچے ہو تو بچے کا نفقہ اور دودھ پلانے کے خرچ ساقط نہ ہوں گے اور اگر انکے ساقط ہونے کی بھی شرط ہے اور اس کے لئے وقت معین کر دیا گیا ہے تو ساقط ہو جائیں گے ورنہ نہیں اور وقت معین کرنے کی صورت میں اگر اس وقت سے پہلے بچہ مر گیا تو باقی مدت میں جو خرچ ہوتا وہ عورت سے شوہر لے سکتا ہے۔ اور اگر یہ ٹھہرا کہ عورت اپنے مال سے دس برس تک بچے کی پرورش کرے گی تو بچے کے کپڑے کا عورت مطالبہ کر سکتی ہے اور اگر بچے کا کھانا کپڑا دونوں ٹھہرا ہے تو کپڑے کا مطالبہ بھی نہیں کر سکتی اور اگر بچہ کو چھوڑ کر عورت بھاگ گئی تو باقی نفقہ کی قیمت شوہر وصول کر سکتا ہے اور اگر یہ ٹھہرا ہے کہ بالغ ہونے تک بچہ کو اپنے پاس رکھے گی تو لڑکی میں ایسی شرط ہو سکتی ہے لڑکے میں نہیں۔ (ہندیہ و بہار) مسئلہ عورت کو طلاق بائن دیکر پھر اس سے نکاح کیا پھر مہر پر خلع ہوا تو دوسرا مہر ساقط ہو گیا پہلا نہیں (جو مہر و بہار) مسئلہ خلع اس پر ہوا کہ کسی عورت سے زوجہ اپنی طرف سے نکاح کر دے اور اسکا مہر زوجہ دے تو زوجہ پر صرف وہ مہر واپس کرنا ہوگا جو زوج سے لے چکی ہے اور کچھ نہیں۔ (ہندیہ و بہار) مسئلہ شراب، خنزیر، مردار وغیرہ ایسی چیزیں پر خلع ہوا جو مال نہیں تو طلاق بائن پڑ گئی اور عورت پر کچھ واجب نہیں اور اگر ان چیزوں کے بدلے میں طلاق دی تو تو رجعی واقع ہوئی یوں ہی اگر عورت نے یہ کہا کہ میرے ہاتھ میں جو کچھ ہے اسکے بدلے میں خلع کر اور ہاتھ میں کچھ نہ تھا تو کچھ واجب نہیں (در مختار و جوہرہ) مسئلہ عورت سے کہا میں نے تجھ سے خلع کیا عورت نے کہا میں نے قبول کیا تو اگر یہ لفظ شوہر نے طلاق کی نیت سے کہا تھا تو بائن طلاق واقع ہوگی اور مہر ساقط نہ ہوگا۔ بلکہ اگر عورت نے قبول نہ کیا ہو جب بھی حکم ہے۔ اور اگر شوہر یہ کہتا ہے کہ میں نے یہ لفظ طلاق کی نیت سے نہ کہا تھا تو طلاق واقع نہ ہوگی جب تک عورت قبول نہ کرے اور اگر یہ کہا تھا کہ فلاں چیز کے بدلے میں نے تجھ سے خلع کیا تو جب تک عورت قبول نہ کرے گی طلاق واقع نہ ہوگی۔ اور عورت کے قبول کرنے کے بعد اگر شوہر کہے کہ میری مراد طلاق نہ تھی تو اسکی بات نہ مانی جائے گی (خانیہ وغیرہ) مسئلہ خرید و فروخت کے لفظ سے بھی خلع ہوتا ہے جیسے مرد نے کہا میں نے تیرا امر یا کہا تیری طلاق تیرے ہاتھ اتنے کو بیچی عورت نے اسی مجلس میں کہا میں نے قبول کی تو طلاق واقع ہو گئی۔ یوں اگر مہر کے بدلے میں بیچی اور

اُس نے قبول کی۔ ہاں اگر اسکا شوہر برہنہ تھا اور یہ بات شوہر کو معلوم تھی پھر ہر کے بدلے بیچی تو طلاق بھی ہوگی۔ (خانیہ و بہار) مسئلہ لوگوں نے عورت سے کہا کہ تو نے اپنے نفس کو ہر اور عدت کے نفقہ کے بدلے خریدا عورت نے کہا ہاں خریدا۔ پھر شوہر سے کہا تو نے بیچا۔ اُس نے کہا ہاں۔ تو خلع ہو گیا اور شوہر تمام حقوق سے بری ہو گیا۔ اور اگر خلع کرانے کے لئے لوگ جمع ہوئے اور الفاظ مذکورہ دونوں سے کہلائے۔ اب شوہر کہتا ہے کہ میرے خیال میں یہ تھا کہ کسی مال کی خرید و فروخت ہو رہی ہے۔ جب بھی طلاق کا حکم دینگے۔ (ہندیہ و بہار)۔

مسئلہ شوہر نے عورت سے کہا تو نے اپنے ہر کے بدلے مجھ سے تین طلاقیں خریدیں۔ عورت نے کہا خریدیں تو طلاق واقع نہوگی جب تک مرد اس کے بعد یہ نہ کہے میرا نے بیچی۔ اور اگر شوہر نے پہلے یہ الفاظ کہے کہ ہر کے بدلے مجھ سے تین طلاقیں خریدیں۔ اس پر عورت نے کہا خریدیں تو طلاق واقع ہو گئی چاہے شوہر نے بعد میں بیچنے کے لفظ نہ کہے۔ (خانیہ و بہار) مسئلہ مال کے بدلے میں طلاق دی اور عورت نے قبول کر لیا تو مال واجب ہوگا اور طلاق بائن واقع ہوگی (ہندیہ و بہار) مسئلہ دونوں راہ چل رہے ہیں اور خلع کیا اگر ہر ایک کا کلام دوسرے کے کلام سے متصل ہے تو خلع صحیح ہے نہیں تو نہیں اور اس صورت میں طلاق بھی واقع نہیں ہوگی۔ (ہندیہ و بہار)

ظہار کا بیان | ظہار کے یہ معنی ہیں کہ اپنی زوجہ یا اس کے کسی جزء شائع کو یا ایسے جز کو جو کل سے تعبیر کیا جاتا ہو ایسی عورت سے تشبیہ دینا جو اس مرد پر ہمیشہ کیلئے حرام ہو یا ایسی عورت کے کسی ایسے عضو سے تشبیہ دینا جس عضو کی طرف اس مرد کو دیکھنا حرام ہے جیسے کہا تو مجھ پر میری ماں کے مثل ہے یا تیرا سر یا تیری گردن یا تیرا نصف میری ماں کی پیٹھ کے مثل ہے۔ مسئلہ جس عورت سے تشبیہ دی اگر اسکی حرمت عارضی ہے ہمیشہ کیلئے نہیں تو ظہار نہ ہوگا جیسے زوجہ کی بہن یا جسکو تین طلاقیں دی ہیں یا مجوسی یا بت پرست عورت کہ یہ مسلمان یا کتابیہ ہو سکتی ہیں اور انکی حرمت دائمی نہ ہونا ظہار۔ (در مختار و بہار) مسئلہ اجنبیہ سے کہا کہ اگر تو میری عورت ہو یا کہا میں تجھ سے نکاح کروں تو تو ایسی ہے تو ظہار ہو جائے گا (در مختار و بہار) مسئلہ عورت نے مرد سے ظہار کے الفاظ کہے تو کچھ نہیں۔ (دوہرہ و بہار) مسئلہ محارم کی پیٹھ یا پیٹ یا ران سے تشبیہ دی یا کہا میں نے تجھ سے ظہار کیا تو یہ الفاظ ظہار کیلئے صریح ہیں۔ ان میں نیت کی کچھ حاجت نہیں کچھ بھی نیت نہ ہو یا طلاق کی نیت ہو یا اگر ارام کی نیت ہو ہر حالت میں ظہار ہی ہے۔ اور اگر یہ کہتا ہے کہ مقصود جھوٹی خبر دینا تھا یا زمانہ گذشتہ کی خبر دینا ہے تو قضاء تصدیق نہ کیجا ئیگی اور عورت بھی تصدیق نہیں کر سکتی۔ (در مختار ہندیہ و بہار) مسئلہ عورت کو ماں بیٹی یا بہن کہا تو ظہار نہ ہوا مگر ایسا کہنا مکروہ ہے (ہندیہ و بہار)

جزر شائع۔ پھیلا ہوا جزء۔ عضو۔ بدن کا حصہ۔ جیسے ہاتھ۔ پیر۔ آنکھ۔ کان۔ پیٹ وغیرہ۔ اجنبیہ۔ پرانی عورت۔ تعبیر کرنا۔ بیان کرنا۔ تشبیہ۔ مثال دینا۔ دائمی۔ ہمیشہ کا۔ حرمت۔ حرام ہونا۔

مسئلہ ظہار کی تعلیق بھی ہو سکتی ہے جیسے کہا اگر فلاں کے گھر گئی تو ایسی ہے تو ظہار ہو جائیگا۔ (ہندیہ و بہار) ظہار کا حکم یہ ہے کہ جب تک کفارہ نہ دیکے اس وقت تک اس عورت سے جماع کرنا یا شہوت کے ساتھ بوسہ لینا یا اسکو چھوننا یا اسکی شرمگاہ کی طرف دیکھنا حرام ہے۔ اور بغیر شہوت چھونے یا بوسہ لینے میں حرج نہیں۔ مگر بوسہ بغیر شہوت بھی جائز نہیں۔ اگر کفارہ سے پہلے جماع کر لیا تو توبہ کر لے اسکے لئے کوئی دوسرا کفارہ واجب نہ ہوا مگر خبردار پھر ایسا نہ کرے۔ اور عورت کو بھی یہ جائز نہیں کہ شوہر کو قربت کرنے دے۔ (جوہرہ در مختار و بہار)۔

ظہار کا کفارہ۔ ظہار کرنے والا جماع کا ارادہ کرے تو کفارہ واجب ہے اور اگر یہ چاہے کہ جماع نہ کرے اور عورت اس پر حرام ہی رہے تو کفارہ واجب نہیں۔ اور جماع کا ارادہ تھا مگر زوجہ مر گئی تو کفارہ واجب نہ رہا۔ (ہندیہ و بہار) ظہار کا کفارہ غلام یا کنیز آزاد کرنا ہے اور جو یہ ہو سکے تو لگاتار دو مہینہ کے روزے جماع سے پہلے رکھے اور روزہ بھی رکھنے کی طاقت نہ ہو تو ساٹھ مسکینوں کو کھانا کھلائے۔ (ہدایہ وغیرہ)۔ مسئلہ روزہ سے کفارہ ادا کرنے میں یہ شرط ہے کہ نہ اس مدت کے اندر ماہ رمضان ہو نہ عید الفطر نہ عید اضحیٰ نہ ایام تشریق ہاں اگر مسافر ہے تو ماہ رمضان میں کفارہ کی تیّت سے روزہ رکھ سکتا ہے مگر ایام منہیہ میں مسافر کو بھی اجازت نہیں۔ (در مختار و جوہرہ) مسئلہ کفارہ کا روزہ توڑ دیا چاہے کسی عذر سے توڑا یا بلا عذر یا ظہار کرنے والے نے جس عورت سے ظہار کیا ان دو مہینوں کے اندر دن یا رات میں اس سے صحبت کی جان کر کی ہو یا بھول کر تو پھر سے دو مہینہ کے پورے روزے رکھے اور پہلے کے روزے بیکار گئے۔ اس لئے کہ صحبت سے پہلے پورے دو مہینہ کے لگاتار روزے شرط ہیں۔ (در مختار و رد المحتار) مسئلہ روزے رکھنے پر بھی اگر قدرت نہ ہو کہ بیمار ہے اور اچھے ہونے کی امید نہیں یا بہت بوڑھا ہے تو ساٹھ مسکینوں کو دونوں وقت پیٹ بھر کر کھانا کھلائے اور یہ اختیار ہے کہ ایک دم سے ساٹھ مسکینوں کو کھلاوے یا متفرق طور پر۔ مگر شرط یہ ہے کہ اس اثنا میں روزے پر قدرت حاصل نہ ہو نہیں تو کھانا صدقہ نفل ہو جائیگا اور کفارہ میں روزے رکھنے ہونگے۔ اور اگر ایک وقت ساٹھ کو کھلایا۔ دوسرے وقت اسکے سوا دوسرے ساٹھ کو کھلایا تو کفارہ ادا نہ ہوا بلکہ ضرور ہے کہ پہلوں یا پچھلوں کو پھر ایک وقت کھلائے (در مختار و رد المحتار و ہندیہ)۔

مسئلہ شرط یہ ہے کہ جن مسکینوں کو کھانا کھلایا ہو ان میں کوئی نابالغ غیر مہربق نہ ہو۔ ہاں اگر ایک جوان کی پوری خوراک کا اسے مالک کر دیا تو کافی ہے۔ (در مختار و رد المحتار) مسئلہ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ مسکین کو صدقہ فطر کے برابر یعنی آدھا صاع گہو یا ایک صاع جو یا انکی قیمت کا مالک کر دیا جائے۔ مگر اباحت کافی نہیں۔ اور انھیں لوگوں کو دے سکتے ہیں جنھیں صدقہ فطر دے سکتے ہیں۔ اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ صبح کو کھلاوے اور شام کیلئے قیمت دیدے یا شام کو کھلاوے اور صبح کے کھانے کی قیمت دیدے یا دو دن

عہ ایام منہیہ سے مراد عید۔ بقرب عید اور ایام تشریق ۱۲ منہ عہ جو صدقہ فطر دیا جاسکتا ہے انکا بیان صدقہ فطر کی بحث میں دیکھو۔

صبح کو یا شام کو کھلا دے یا تیس کو کھلائے تیس کو دیدے غرض یہ کہ ساٹھ کی گنتی جس طرح چاہے پوری کرے یا چوتھائی صاع گہوں یا آدھا صاع جو دیدے یا کچھ گہوں یا جو دے باقی کی قیمت دے ہر طرح ہو سکتا ہے۔ (درمختار و ردالمحتار) مسئلہ کھلانے میں پیٹ بھر کر کھلانا شرط ہے چاہے تھوڑا ہی کھلانے سے پیٹ بھر جائے۔ اور اگر پہلے ہی سے کوئی آتشودہ ^{پیٹ بھرا} تھا تو اس کا کھانا کافی نہیں۔ اور بہتر یہ ہے کہ گہوں کی روٹی اور سالن کھلائے اور اس سے اچھا کھانا ہو تو اور بہتر۔ اور جو کی روٹی ہو تو سالن ضروری ہے (درمختار و ردالمحتار و بہار) مسئلہ ایک مسکین کو ساٹھ دن تک دونوں وقت کھلایا یا ہر روز صدقہ فطر کے برابر دیدیا جب بھی کفارہ ادا ہو گیا۔ اور اگر ایک ہی دن میں ایک مسکین کو سب دیدیا (ایک دفعہ میں یا ساٹھ دفعہ کر کے) یا اسکے لئے سب بطور اباحت دیا تو صرف اس ایک دن کا ادا ہوا۔ یوں ہی اگر تیس مسکینوں کو ایک ایک صاع گہوں دے یا دو دو صاع جو تو صرف تیس کو دینا قرار پائیگا یعنی تیس مسکینوں کو پھر دینا پڑے گا یہ اس صورت میں ہے کہ ایک ہی دن میں دیا ہو اور دو دن میں دیا تو جائز ہے۔ (بہار و بہار وغیرہ) مسئلہ ظہار میں یہ ضروری ہے کہ قربت سے پہلے ساٹھ مسکینوں کو کھلا دے اور اگر ابھی پورے ساٹھ کو کھلا نہیں چکا ہے اور درمیان میں وطی کر لی تو اگرچہ یہ حرام ہے مگر جتنے کو کھلا چکا وہ بیکار نہ ہوا یا قیوں کو کھلا دے سرے سے پھر ساٹھ کو کھلانا ضرور نہیں۔ (جوہرہ و بہار) مسئلہ جس کے ذمہ کفارہ تھا وہ مرگیا اسکے وارث نے اسکی طرف سے کھانا کھلا دیا یا قسم کے کفارہ میں کپڑے پہنا دئے تو کفارہ ادا ہو جائیگا اور علام آزاد کیا تو نہ ادا ہو گا۔ (ردالمحتار)۔

لعان کا بیان | مرد نے اپنی عورت کو زنا کی تہمت لگائی تو لعان کیا جائیگا جبکہ وہ عورت عاقلہ بالغہ حرہ مسلمہ عقیقہ ہو۔ لعان کا طریقہ یہ ہے کہ قاضی کے سامنے پہلے شوہر

قسم کے ساتھ چار مرتبہ شہادت دے یعنی کہے کہ میں شہادت دیتا ہوں کہ میں نے جو اس عورت کو زنا کی تہمت لگائی اس میں خدا کی قسم میں سچا ہوں۔ پھر پانچویں مرتبہ یہ کہے کہ عیب پر خدا کی نعمت اگر اس بات میں کہ اسکو زنا کی تہمت لگائی جھوٹ بولنے والوں میں سے ہوں۔ اور ہر بار لفظ آس سے عورت کی طرف اشارہ کرے۔ پھر عورت چار مرتبہ یہ کہے کہ میں شہادت دیتی ہوں خدا کی قسم اس نے جو مجھے زنا کی تہمت لگائی ہے اس بات میں جھوٹا ہے۔ اور پانچویں مرتبہ یہ کہے کہ عیب پر اللہ کا غضب ہو اگر یہ اس بات میں سچا ہو جو مجھے زنا کی تہمت لگائی۔ لعان میں لفظ شہادت شرط ہے اگر یہ کہا کہ میں خدا کی قسم کھاتا ہوں کہ سچا ہوں تو ان لفظوں سے لعان نہ ہوا۔ مسئلہ لعان کیلئے چند شرطیں ہیں (۱) نکاح صحیح ہو (۲) زوجیت قائم ہو چاہے دخول ہوا

عہ ان تین نقطوں کی جگہ محمد ہے ۱۲ منہ۔ ۱۵ ان نقطوں کی جگہ بھی محمد کا لفظ ہے۔ ۱۶ لہذا اگر نکاح صحیح نہ تھا اور تہمت لگائی تو لعان نہیں۔ ۱۷ منہ

ہو یا نہ ہو (۳) دونوں آزاد ہوں (۴) دونوں عاقل ہوں (۵) دونوں بالغ ہوں (۶) دونوں مسلمان ہوں
 (۷) دونوں ناطق ہوں (یعنی دونوں میں سے کوئی گونگا نہ ہو) (۸) انیس سے کسی پر حد قذف نہ لگائی گئی
 ہو۔ (۹) مرد نے اپنے اس قول پر گواہ نہ پیش کئے ہوں (۱۰) عورت زنا سے انکار کرتی ہو اور اپنے کو پارسا کہتی
 ہو (۱۱) صریح زنا کی تہمت لگائی ہو یا اسکی جو اولاد اسکے نکاح میں پیدا ہوئی اسکو کہتا ہے کہ یہ میری نہیں
 یا جو بچہ عورت کا دوسرے شوہر سے ہے اسکو کہتا ہے کہ یہ اسکا نہیں۔ (۱۲) دارالاسلام میں یہ تہمت لگائی
 ہو (۱۳) عورت قاضی کے یہاں اسکا مطالبہ کرے (۱۴) شوہر تہمت لگانے کا اقرار کرتا ہو یا دوسرا مرد گواہوں
 سے ثابت ہو۔ لعان کی وقت عورت کا کھڑا ہونا مستحب ہے شرط نہیں۔ (دہار وغیرہ) مسئلہ عورت پر چند بار
 تہمت لگائی تو ایک ہی بار لعان ہوگا۔ (ہندیہ) مسئلہ لعان میں تمادی نہیں یعنی اگر عورت نے زمانہ دراز
 تک مطالبہ نہ کیا تو لعان ساقط نہ ہوگا ہر وقت مطالبہ کا اختیار ہے۔ لعان معاف نہیں ہو سکتا یعنی اگر شوہر نے
 تہمت لگائی اور عورت نے معاف کر دیا اور معاف کرنے کے بعد اب قاضی کے یہاں دعویٰ کرتی ہے تو قاضی
 لعان کا حکم دیگا۔ اور اگر عورت دعویٰ نہ کرے تو قاضی خود مطالبہ نہیں کر سکتا۔ یوں ہی اگر عورت نے کچھ لیکر
 صلح کر لی تو لعان ساقط نہ ہوا جو لیا ہے اُسے واپس کر کے مطالبہ کرنے کا حق عورت کو ہے۔ مگر عورت کیلئے افضل
 یہ ہے کہ ایسی بات کو چھپائے۔ اور حاکم کو بھی چاہئے کہ عورت کو پردہ پوشی کا حکم دے۔ (ہندیہ در مختار و بہار)۔
 مسئلہ عورت سے کہا اے زانیہ یا کہا تو نے زنا کیا یا کہا میں نے تجھے زنا کرتے دیکھا۔ یہ سب الفاظ صریح
 ہیں اور اگر کہا تو نے حرام کاری کی یا کہا تجھ سے حرام طور پر جماع کیا گیا یا کہا تجھ سے لواطت کی گئی۔ تو لعان
 نہیں (ہندیہ و بہار) مسئلہ لعان کا حکم یہ ہے کہ اس سے فارغ ہوتے ہی اس شخص کو اس عورت سے وطی حرام
 ہے۔ مگر فقط لعان سے نکاح سے خارج نہ ہوئی۔ بلکہ لعان کے بعد حاکم اسلام تفریق کر دیگا اور اب مطلقہ بائن
 ہو گئی۔ لہذا بعد لعان اگر قاضی نے تفریق نہ کی ہو تو طلاق دے سکتا ہے۔ ایلا وظہار کر سکتا ہے۔ دونوں میں کوئی
 مرجائے تو دوسرا اسکا ترکہ پائیگا۔ اور لعان کے بعد اگر دونوں الگ ہو نہ چاہیں جب بھی تفریق کر دی جائے گی
 (جوہرہ و بہار) مسئلہ لعان کے بعد اگر ابھی تفریق نہ ہوئی ہو جب بھی وطی اور وواعی وطی حرام ہیں اور جب
 لے لہذا اگر تہمت لگانے کے بعد طلاق بائن دیدی تو لعان نہیں ہو سکتا اگرچہ طلاق دینے کے بعد پھر نکاح کر لیا یوں ہی اگر طلاق بائن
 دینے کے بعد تہمت لگائی یا زوجہ کے مرجانے کے بعد بھی طلاق دی یا رجعی طلاق دینے کے بعد تہمت لگائی تو لعان ساقط نہ ہوگا۔ ۱۳ منہ
 لکھ اصطلاح شرع میں پارسا اسکو کہتے ہیں جس کے ساتھ حرام وطی نہ ہوئی ہو نہ حرام وطی کے ساتھ متہم ہو۔ لہذا طلاق بائن کی عدت میں
 اگر شوہر نے اس سے وطی کی اگرچہ وہ اپنی نادانی سے یہ سمجھتا تھا کہ اس سے وطی حلال ہے تو عورت عقیقہ نہیں۔ یوں ہی اگر نکاح
 فاسد کر کے اس سے وطی کی تو عفت جاتی رہی یا عورت کی اولاد ہے جسکے باپ کو یہاں کے لوگ نہ جانتے ہوں اگرچہ حقیقت وہ ولد الزنا نہیں ہے
 صورت متہم ہونے کی ہے اس بھی عفت جاتی رہتی ہے اور اگر وطی عارضی سبب حرام ہو جیسے حیض و نفاس وغیرہ میں جنہیں وطی حرام ہی وطی کی تو اس سے عفت جاتی رہتی

تفریق ہوگئی تو عدت کا نفقہ اور سکنتی (یعنی رہنے کا مکان) پائیگی اور عدت کے اندر جو بچہ پیدا ہوگا اسی شوہر کا ہوگا اگر دو برس کے اندر پیدا ہو۔ اور اگر عدت اُس عورت کیلئے نہ ہو اور چھ ماہ کے اندر بچہ پیدا ہو تو اسی شوہر کا قرار دیا جائیگا۔ (درمختار رد المحتار و بہار) مسئلہ عورت سے کہا تجھ پر تین طلاقیں اے زانیہ تو لعان نہیں بلکہ حد قذف ہے اور اگر کہا اے زانیہ تجھے تین طلاقیں تو نہ لعان ہے نہ حد۔ (ہندیہ و بہار) مسئلہ عورت سے کہا میں نے تجھے بکرہ نہ پایا تو نہ حد ہے نہ لعان۔ (ہندیہ و بہار)۔

عنین کا بیان اگر کے اور اگر بعض عورت سے جماع کر سکتا ہے اور بعض سے نہیں۔ یا شیب کے ساتھ کر سکتا ہے اور بکرہ سے نہیں تو جس سے نہیں کر سکتا اسکے حق میں عنین ہے۔ اور جس سے کر سکتا ہے اسکے حق میں نہیں۔ عنین ہونے کے اسباب مختلف ہیں۔ مرض کی وجہ سے ہے یا پیدائشی ایسا ہے یا بڑھاپے کی وجہ سے یا جادو کر دینے سے مسئلہ اگر فقط حشفہ داخل کر سکتا ہے تو عنین نہیں اور حشفہ کٹ گیا ہو تو حشفہ کے برابر عضو داخل کر سکتے پر عنین نہ ہوگا۔ اور اگر عورت نے شوہر کا ذکر کاٹ ڈالا تو مقطوع الذکر کا حکم جاری نہ ہوگا رد المحتار و بہار) مسئلہ مرد کا عضو تناسل اور انٹین یا صرف عضو تناسل بالکل جڑ سے کٹ گیا ہو۔ یا بہت ہی چھوٹا گھنڈی کے مثل ہو اور عورت تفریق چاہے تو تفریق کر دی جائیگی جبکہ عورت حرہ یا لقمہ ہو اور نکاح سے پہلے یہ حال مرد کا معلوم نہ ہو نہ نکاح کے بعد جان کر اس پر راضی رہی۔ اگر عورت کسی کی باندی ہے تو خود عورت کو کوئی اختیار نہیں بلکہ اختیار اسکے مولیٰ کو ہے اور اگر عورت نابالغہ ہے تو بالغ ہونے تک انتظار کیا جائے اگر بالغ ہونے کے بعد راضی ہوگئی نہا نہیں تو تفریق کر دیجائے۔ عضو تناسل کٹ جانے کی صورت میں شوہر بالغ ہو یا نابالغ اسکا اعتبار نہیں۔ (درمختار رد المحتار و بہار) مسئلہ نابالغ لڑکی کا نکاح باپ نے کر دیا لڑکی نے شوہر کو مقطوع الذکر یا یا تو باپ کو تفریق کے دعویٰ کا حق نہیں جب تک لڑکی خود بالغ نہ ہو جائے۔ (ہندیہ و بہار) مسئلہ ایک بار جماع کرنے کے بعد مرد کا عضو کاٹ ڈالا گیا یا عنین ہو گیا تو اب تفریق نہیں کی جاسکتی۔ (درمختار و بہار) عنین کا حکم یہ ہے کہ عورت جب قاضی کے پاس دعویٰ کرے تو شوہر سے قاضی پوچھے اگر اقرار کرے تو ایک سال کی ہملت دیجائیگی۔ اگر سال کے اندر شوہر نے جماع کر لیا تو عورت کا دعویٰ ساقط ہو گیا۔ اگر اس مدت میں جماع نہ کیا اور عورت جدائی چاہتی ہے تو قاضی شوہر سے طلاق دینے کو کہے۔ اگر طلاق دیدے نہا نہیں تو قاضی خود تفریق کر دے۔ (ہدایہ وغیرہ) مسئلہ عورت نے دعویٰ کیا اور شوہر کہتا ہے میں نے اس سے جماع کیا ہے۔ اور یہ عورت شیب ہے تو شوہر سے قسم کھلائیں قسم کھالے تو عورت کا حق جاتا رہا۔ قسم سے انکار کرے تو ایک سال کی ہملت دیجائے۔ اور اگر عورت اپنے کو بکرہ بتاتی ہے تو کسی عورت کو دکھائیں لیکن احتیاط

۷۷ سال سے مراد اس جگہ قسمی سال ہے یعنی تین سو پینسٹھ دن اور ایک دن کا کچھ حصہ۔ (بہار)۔
مقطوع الذکر۔ جسکا آلہ کٹا ہو۔ مولیٰ۔ غلام کا مالک۔

یہ ہے کہ دو عورتوں کو دکھائیں اگر یہ عورتیں اسے شیب بتائیں تو شوہر سے قسم لیکر شوہر کی بات مانیں اور اگر یہ عورتیں اسے بکرہ بتائیں تو عورت کی بات بغیر قسم مانی جائیگی۔ اور اگر ان دیکھنے والی عورتوں کو شک ہو تو کسی طریقہ سے جانچ کر لائیں۔ اور اگر ان جانچنے والی عورتوں میں آپس میں اختلاف ہو کوئی بکرہ کہتی ہے کوئی شیب تو کسی اور سے جانچ کر لائیں جب یہ بات ثابت ہو جائے کہ شوہر نے جماع نہیں کیا ہے تو ایک سال کی مہلت دیں۔ (ہندیہ و بہار) مسئلہ عورت کا دعویٰ قاضی شہر کے پاس ہوگا دوسرے قاضی یا غیر قاضی کے پاس دعویٰ کیا اور اسے مہلت بھی دیدی تو اسکا کچھ اعتبار نہیں۔ یوں ہی عورت کا بطور خود بیٹھی رہنا بیکار ہے۔ (خانہ و بہار)۔ مسئلہ معاد گزرنے کے بعد عورت نے دعویٰ کیا کہ شوہر نے جماع نہیں کیا اور شوہر کہتا ہے کہ کیا ہے۔ تو اگر عورت شیب تھی تو شوہر کو قسم کھلائیں اس نے قسم کھالی تو عورت کا حق باطل ہو گیا اور قسم کھانے سے انکار کرے تو عورت کو اختیار ہے۔ تفریق چاہے تو تفریق کر دینگے۔ اور اگر عورت اپنے کو بکرہ کہتی ہے تو وہی صورتیں ہیں جو مذکور ہوئیں۔ (ہندیہ و بہار) مسئلہ تفریق قاضی بائن طلاق قرار دی جائیگی اور خلوت ہو چکی ہے تو پورا ہر پائیگی اور عدت بیٹھیں گی نہیں تو آدھا ہر پائیگی اور عدت نہیں اور اگر ہر مقررہ ہوا تھا تو متعہ ملیگا۔ (در مختار و بہار) مسئلہ اگر شوہر میں اور کسی قسم کا عیب جیسے جنون۔ جزام۔ برص۔ یا عورت میں عیب ہو کہ اسکا مقام بند ہو تو فسخ کا اختیار نہیں۔ (در مختار و بہار) مسئلہ شوہر جماع کرتا ہے مگر منی نہیں ہے کہ انزال ہو تو عورت کو دعویٰ کا حق نہیں (ہندیہ و بہار)

عدت کا بیان نکاح زائل ہونے یا شبہ نکاح کے بعد عورت کا نکاح سے رکا ہوا ہونا اور ایک زمانہ تک انتظار کرنا عدت ہے مسئلہ نکاح زائل ہونے کے بعد اسوقت عدت ہے کہ شوہر مر گیا ہو یا خلوت صحیح ہوئی ہو یا نہ کیلئے عدت نہیں اگرچہ حاملہ ہو اور یہ نکاح کر سکتی ہے مگر جبکہ زنا سے حمل ہے اس کے سوا دوسرے سے نکاح کرے تو جب تک بچہ پیدا نہ ہو لے وطی جائز نہیں مسئلہ نکاح فاسد میں دخول سے قبل تفریق ہوئی تو عدت نہیں اور دخول کے بعد تفریق ہوئی تو عدت ہے۔ (ہدایہ وغیرہ) مسئلہ جس عورت کا مقام بند ہے اس سے خلوت ہوئی تو طلاق کے بعد عدت نہیں۔ (در مختار و بہار) مسئلہ عورت کو طلاق دی بائن یا رجعی یا کسی طرح نکاح فسخ ہو گیا (چاہے یوں فسخ ہوا کہ شوہر کے بیٹے کا شہوت کے ساتھ بوسہ لیا، اور دخول ہو چکا ہے یا خلوت ہو چکی ہے اور اس وقت حمل نہیں اور عورت کو حیض آتا ہے تو عدت پورے تین حیض ہیں۔ اور اگر ایسی عورت کو حیض نہیں آتا ہے کہ ابھی اتنی عمر کو نہیں پہنچی یا سن ایسا کو پہنچ چکی ہے یا عمر کے حساب سے تو بالغ ہو چکی ہے یا بھی حیض نہیں آیا ہے تو عدت تین مہینہ ہے مسئلہ اگر طلاق یا فسخ پہلی تاریخ کو

۱۔ اگر عورت باندھی ہو تو دو حیض اور اگر ام ولد ہے اور مولیٰ مر چکا ہے یا اسے آزاد کر دیا ہے تو اسکی عدت بھی تین حیض ہے (در مختار)

۲۔ اگر باندی ہو تو اس صورت میں ڈیڑھ مہینہ ہے۔

ہو تو چاند کے حساب سے تین مہینہ عدت کا لیا جائے اور اگر کوئی اور تاریخ ہو تو مہینہ تیس دن کا لیا جائے یعنی عدت کے کل دن نوٹے ہوں۔ (ہندو و جوہرہ وغیرہ) مسئلہ عورت کو حیض آچکا ہے مگر اب نہیں آتا اور ابھی سن ایسا کو بھی نہیں پہنچی تو اسکی عدت بھی حیض سے ہے جب تک تین حیض نہ آلیں یا سن ایسا کو نہ پہنچے عدت پوری نہ ہوگی۔ اور اگر حیض آیا ہی نہ تھا اور مہینوں کے حساب سے عدت گزاری رہی تھی کہ عدت کے بیچ حیض آگیا تو اب حیض کے حساب سے عدت پوری کرے یعنی جب تک تین حیض نہ آلیں عدت پوری نہ ہوگی۔ (ہندو و جوہرہ) مسئلہ حیض کی حالت میں طلاق دی تو یہ حیض عدت میں نہ گنا جائے بلکہ اسکے بعد سے پورے تین حیض ختم ہونے پر عدت پوری ہوگی۔ (ہندو و جوہرہ) مسئلہ جس عورت سے نکاح فاسد ہوا اور دخول ہو چکا ہے یا جس عورت شہتہ وطی ہوئی اسکی عدت فرقت اور موت دونوں میں حیض سے ہے اور حیض نہ آتا ہو تو تین مہینے (جوہرہ و جوہار)۔

مسئلہ جس عورت سے نابالغ نے وطی کی شہتہ یا نکاح فاسد میں اسپر بھی یہی عدت ہے یوں ہی اگر نابالغی میں خلوت ہوئی اور بالغ ہونے کے بعد طلاق دی جب بھی یہی عدت ہے۔ (رد المحتار و جوہار) مسئلہ نکاح فاسد میں تفریق یا متارکہ کے وقت سے عدت شمار کی جائیگی۔ متارکہ یہ ہے کہ مرد نے یہ کہا کہ میں نے اُسے چھوڑا یا کہا میں نے اسکی وطی ترک کی یا اسی قسم کے اور الفاظ کہے جیتک متارکہ یا تفریق نہ ہو کتنا ہی زمانہ گزر جائے عدت نہیں چلے دل میں ارادہ کر لیا کہ وطی نہ کرونگا۔ اور اگر عورت کے سامنے نکاح سے انکار کرتا ہے تو یہ متارکہ ہے نہیں تو نہیں لہذا اسکا اعتبار نہیں۔ (جوہرہ و جوہار) مسئلہ طلاق کی عدت طلاق کی وقت سے ہے چاہے عورت کو اسکی اطلاع نہ ہو کہ شوہر نے اُسے طلاق دی ہے اور تین حیض آنے کے بعد معلوم ہوا تو عدت ختم ہو چکی اور اگر شوہر یہ کہتا ہے کہ میں نے اسکو اتنے زمانہ سے طلاق دی ہے تو جس وقت اقرار کیا اس وقت سے عدت گنی جائیگی۔ (جوہرہ و جوہار) مسئلہ موت کی عدت چار مہینہ دس دن ہے (یعنی دسویں رات بھی گزرے) جبکہ نکاح صحیح ہوا ہو چاہے دخول ہوا ہو یا نہ ہوا ہو چاہے شوہر نابالغ ہو یا زوجہ نابالغ ہو۔ (جوہرہ و جوہرہ) مسئلہ عورت حاملہ ہے تو اسکی عدت وضع حمل ہے۔ (رد مختار و ہدایہ وغیرہ) مسئلہ وضع حمل سے عدت پوری ہونے کیلئے کوئی خاص مدت مقرر نہیں۔ موت یا طلاق کے بعد جس وقت بچہ پیدا ہوا عدت ختم ہو گئی۔ اگر چہ موت یا طلاق کے ایک ہی منٹ بعد پیدا ہوا۔ حمل ساقط ہو گیا اور اعضا بن چکے ہیں تو عدت پوری ہو گئی نہیں تو نہیں اور اگر دو یا تین بچے ایک حمل سے ہوئے تو پچھلے کے پیدا ہونے سے عدت پوری ہوگی۔ (جوہرہ و جوہار) مسئلہ موت کے بعد اگر حمل قرار پایا تو عدت وضع حمل سے نہ ہوگی بلکہ دنوں سے ہوگی۔ (جوہرہ و جوہار) مسئلہ عورت کو طلاق رجعی دی تھی اور عدت میں مر گیا تو عورت موت کی عدت پوری کرے اور طلاق کی عدت جاتی رہی۔ اور اگر بائن طلاق دی تھی یا تین دی تھی تو طلاق..... کی عدت پوری کرے جبکہ صحت میں طلاق دی ہو اور اگر مرض میں دی تھی تو دونوں عدتیں

پوری کرے یعنی اگر چار مہینہ دس دن میں تین حیض پورے ہو چکے تو عدت پوری ہو چکی اور اگر تین حیض پورے ہو چکے ہیں مگر چار مہینہ دس دن پورے نہ ہوئے تو انکو پورا کرے اور اگر یہ دن پورے ہو گئے مگر ابھی تین حیض پورے نہ ہوئے تو انکے پورے ہونے تک انتظار کرے۔ (ہدایہ وغیرہ)۔

سوگ کا بیان جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو عورت اللہ اور قیامت کے دن پرانے رکعتی ہے اسے یہ حلال نہیں کہ کسی میت پر تین راتوں سے زیادہ سوگ کرے مگر شوہر

پر کہ چار مہینے دس دن سوگ کرے۔ (صحیحین وغیرہ) اور فرمایا کوئی عورت کسی میت پر تین دن سے زیادہ سوگ نہ کرے۔ مگر شوہر پر چار مہینہ دس دن سوگ کرے اور رنگا ہو کپڑا نہ پہنے مگر وہ کپڑا کہ بننے سے پہلے اسکا سوت جگہ جگہ باندھ کر رنگتے ہیں۔ اور سرمہ نہ لگائے اور نہ خوشبو چھوئے مگر جب حیض سے پاک ہو تو تھوڑا سا عود استعمال کر سکتی ہے اور ہندی نہ لگائے۔ (ابوداؤد وغیرہ) سوگ کے یہ معنی ہیں کہ زینت کو چھوڑے یعنی ہر قسم کے زیور چاندی سونے جواہر وغیرہ کے اور ہر قسم اور ہر رنگ کے ریشم کے کپڑے نہ پہنے اور خوشبو بدن یا کپڑے میں نہ لگائے اور نہ تیل لگائے چاہے تیل بے ہلک ہو (جیسے زیتوں کا تیل) اور نہ کنگھا کرے نہ کالا سرمہ لگائے۔ یوں ہی سفید خوشبودار سرمہ لگانا اور ہندی لگانا اور زعفران یا کسم یا گیر و کا رنگا ہو کپڑا یا سرخ رنگ کا کپڑا پہننا منع ہے ان سب چیزوں کا ترک واجب ہے۔ یوں ہی گلابی رنگ دھانی چمپئی اور طرح طرح کے رنگ جنمیں تزیین ہوتا ہے سب کو چھوڑے۔ (شوہر ہندیہ درمختار و بہار) مکملہ جس کپڑے کا رنگ پرانا ہو گیا کہ اب اسکا پہننا زینت نہیں اسے پہن سکتی ہے یوں ہی سیاہ رنگ کے کپڑے میں بھی حرج نہیں جبکہ ریشم کا ہو (ہندیہ و بہار) مکملہ عذر کی وجہ سے ان چیزوں کا استعمال کر سکتی ہے مگر اس حالت میں اس کا استعمال زینت کے ارادہ سے نہ ہو جیسے درد سر کی وجہ سے تیل لگا سکتی ہے۔ آنکھ کے درد میں سرمہ لگا سکتی ہے۔ مگر سیاہ سرمہ اس وقت لگا سکتی ہے جبکہ سفید سے کام نہ چلے اور رات کا لگانا کافی ہو تو دن میں لگائے وقس علی ہذا۔ (ہندیہ درمختار و رد المحتار) مکملہ سوگ عاقلہ۔ بالغہ مسلمہ عورت پر ہے۔ موت یا طلاق بائن کی عدت میں ہو۔ مکملہ شوہر کے عتیں ہونے یا مقطوع الذکر ہونے کی وجہ سے فرقت ہوئی تو اسکی عدت میں بھی سوگ واجب ہے (درمختار و عالمگیری) مکملہ کسی قریب کے مرجانے پر عورت تین دن تک سوگ کر سکتی ہے اسے زائد جائز نہیں اور عورت شوہر والی ہو تو شوہر اس سے بھی روک سکتا ہے۔ (رد المحتار) مکملہ کسی کے مرنے کے غم میں سیاہ کپڑا پہننا جائز نہیں مگر عورت کو تین دن تک شوہر کے مرنے پر غم کی وجہ سے سیاہ کپڑے پہننا جائز ہے اور سیاہ کپڑے غم ظاہر کرنے کیلئے نہوں تو مطلقاً جائز ہیں۔ (درمختار و بہار) مکملہ جو عورت عدت میں ہوا سکے پاس صراحتہ نکاح کا پیغام دینا حرام ہے۔ اگرچہ نکاح فاسد یا عتق کی عدت میں ہو۔ لیکن موت کی عدت میں ہو تو اشارہ کہہ سکتے ہیں۔ اور طلاق رجعی یا بائن یا فسخ کی عدت میں اشارہ بھی

نہیں کہہ سکتے اور وطنی بالشبہ یا نکاح فاسد کی عدت میں اشارہ کہہ سکتے ہیں۔ اشارہ کہنے کی صورت یہ ہے کہ کہے میں نکاح کرنا چاہتا ہوں۔ مگر یہ نہ کہے کہ تجھ سے (نہیں تو صراحت ہو جائیگی) یا کہے میں ایسی عورت سے نکاح کرنا چاہتا ہوں جس میں یہ باتیں ہوں۔ اور وہ باتیں بیان کرے جو اس عورت میں ہیں۔ یا کہے مجھے تیرے ایسی کہاں ملیگی۔ (در مختار و ہندیہ) مسئلہ جو عورت طلاق رجعی یا بائن کی عدت میں ہے یا فلع یا کسی اور فرقت کی عدت میں ہے اسکو گھر سے نکلنا جائز نہیں جبکہ عاقلہ بالغہ مسلمہ ہو اور نابالغہ لڑکی طلاق رجعی کی عدت میں شوہر کی اجازت سے باہر جاسکتی ہے اور بائن طلاق کی عدت میں بے اجازت بھی جاسکتی ہے۔ یاں اگر قریب بالغ ہونے کے ہے تو بغیر اجازت نہیں جاسکتی۔ (ہندیہ و در مختار) مسئلہ نکاح فاسد کی عدت میں گھر سے نکل سکتی ہے مگر شوہر روک سکتا ہے۔ (ہندیہ و در مختار) مسئلہ اگر کرایہ کے مکان میں رہتی تھی جب بھی مکان بدلنے کی اجازت نہیں۔ عدت کے زمانہ کا کرایہ شوہر کے ذمہ ہے۔ اور اگر شوہر غائب ہے اور عورت خود کرایہ دے سکتی ہے جب بھی اسی مکان میں رہے۔ (رد المحتار) مسئلہ موت کی عدت میں اگر باہر جانے کی ضرورت ہو کہ عورت کے پاس گذر کے لائق مال نہیں اور باہر جا کر محنت مزدوری کر کے لائیگی تب کام چلے گا تو اسے جانے کی اجازت ہے کہ دن میں اور رات کے کچھ حصہ میں باہر جائے اور رات کا زیادہ حصہ اپنے مکان میں گزارے مگر حاجت سے زیادہ باہر ٹھہرنے کی اجازت نہیں۔ اور اگر کام چلانے کے لائق خرچ موجود ہے تو باہر نکلنا مطلقاً منع ہے اور اگر خرچ موجود ہے مگر باہر نہ جائیگی تو کوئی نقصان پہنچے گا جیسے کھیتی کا کوئی دیکھنے بھالنے والا نہیں اور کوئی ایسا نہیں جسے اس کام پر مقرر کرے تو اسے لئے بھی جاسکتی ہے مگر رات کو اسی گھر میں رہنا ہو گا یوں ہی اگر کوئی سودا لانے والا ہو تو اسے لئے بھی جاسکتی ہے۔ (در مختار رد المحتار و بہار) مسئلہ موت یا فرقت کے وقت جس مکان میں عورت رہتی تھی اسی مکان میں عدت پوری کرے۔ اور اوپر جو کہا گیا ہے کہ گھر سے باہر نہیں جاسکتی اس گھر سے مراد یہی گھر ہے اور اس گھر کو چھوڑ کر دوسرے مکان میں بھی نہیں رہ سکتی مگر جب کوئی مجبوری

عہ مجبوری کی صورتیں یہ ہیں جیسے طلاق کی عدت میں شوہر نے گھر میں سے اسکو نکال دیا یا کرایہ کا مکان ہے اور عدت وفات کی ہے مالک مکان کہتا ہے کرایہ دے یا مکان خالی کر اور اسکے پاس کرایہ نہیں۔ یا مکان شوہر کا ہے مگر اسکے حصہ میں جتنا پڑا وہ رہنے کے لائق نہیں اور ورنہ اپنے حصہ میں اسے رہنے نہیں دیتے۔ یا کرایہ مانگتے ہیں اور پاس کرایہ نہیں۔ یا مکان گریبا ہے یا گھر جانے کا ڈر ہے یا چوروں کا ڈر ہے۔ مال برباد ہونے کا ڈر ہے تو ان صورتوں میں مکان بدل سکتی ہے۔ اور اگر کرایہ کا مکان ہے اور کرایہ دے سکتی ہے یا وارثوں کو کرایہ دیکر رہ سکتی ہے تو اسی میں رہنا لازم ہے اور اگر حصہ اتنا ملا کہ اسکے رہنے کیلئے کافی ہے تو اسی میں ہے اور شوہر کے دوسرے وارث جن سے پردہ فرض ہے اُن سے پردہ کرے۔ اور اگر اس مکان میں نہ چور کا ڈر ہے نہ پڑوسیوں کا مگر اس میں کوئی اور نہیں ہے اور اکیلے رہتے ڈرتی ہے تو اگر ڈر زیادہ ہے تو مکان بدل سکتی ہے۔ اور اگر طلاق بائن کی عدت ہے اور شوہر فاسق اور کوئی دیاں ایسا نہیں کہ اگر شوہر کی نیت بد ہو تو روک سکے ایسی حالت میں مکان بدل دے۔ (ہندیہ و در مختار و بہار وغیرہ)

ہو تو اسے بدل سکتی ہے مسئلہ عورت اپنے میکے گئی تھی یا کسی کام کیلئے کہیں اور گئی تھی اس وقت شوہر نے طلاق دی یا مرگیا تو فوراً بلا توقف وہاں سے واپس آئے۔ (ہندیہ و بہار) مسئلہ طلاق بائن کی عدت میں یہ ضروری ہے کہ شوہر اور عورت میں پردہ ہو یعنی کسی چیز سے آڑ کر دیجائے کہ ایک طرف شوہر رہے دوسری طرف عورت۔ عورت کا اسکے سامنے اپنا بدن چھپانا کافی نہیں اس واسطے کہ عورت اب اجنبیہ ہے اور اجنبیہ سے خلوت جائز نہیں بلکہ یہاں فتنہ کا زیادہ اندیشہ ہے۔ اور اگر مکان میں تنگی ہو اتنا نہیں کہ دونوں الگ الگ رہ سکیں تو شوہر اتنے دنوں تک مکان چھوڑ دے یہ نہ کرے کہ عورت کو تو دوسرے مکان میں بھیج دے اور آپ اسی میں رہے اسلئے کہ عورت کو مکان بدلنے کی بغیر ضرورت اجازت نہیں۔ اور اگر شوہر فاسق ہو تو اسے حکماً اس مکان سے علیحدہ کر دیا جائے۔ اور نہ نکلے تو اس مکان میں کوئی ثقہ عورت رکھ دی جائے جو فتنہ کو روک سکے۔ اور اگر طلاق رجعی کی عدت ہو تو پردہ کی کچھ ضرورت نہیں چاہے شوہر فاسق ہی ہو۔ (در مختار و رد المحتار) مسئلہ تین طلاق کی عدت کا بھی وہی حکم ہے جو طلاق بائن کی عدت کا ہے (در مختار و بہار) مسئلہ عورت کو عدت میں شوہر سفر میں نہیں لیجا سکتا چاہے رجعی کی ہی کیوں نہ عدت ہو۔ (در مختار و بہار) مسئلہ رجعی کی عدت کے وہی احکام ہیں جو بائن کی عدت کے ہیں مگر رجعی کی عدت میں سوگ نہیں۔ اور اگر سفر میں رجعی طلاق دی تو شوہر کیساتھ ہے اور کسی اور طرف مسافت سفر ہے تو ادھر نہیں جاسکتی (در مختار و بہار)

ثبوت نسب کا بیان | حدیث میں آیا بچہ اسکا ہے جسکی عورت ہے اور زانی کیلئے پتھر ہے مسئلہ حمل کی مدت کم سے کم چھ مہینہ ہے اور زیادہ سے زیادہ دو

سال۔ لہذا جو عورت طلاق رجعی کی عدت میں ہے اور عدت پوری ہونے کا عورت نے اقرار نہ کیا ہو اور بچہ پیدا ہوا تو نسب ثابت ہے، اور اگر عدت پوری ہونے کا اقرار کیا لیکن وہ مدت اتنی ہے کہ اس میں عدت پوری ہو سکتی ہے اور وقت اقرار سے چھ مہینہ کے اندر بچہ پیدا ہوا تو اب بھی نسب ثابت ہے (اسلئے کہ بچہ پیدا ہونے سے معلوم ہوا کہ عورت کا اقرار غلط تھا) اور ان دونوں صورتوں میں ولادت سے ثابت ہوا کہ شوہر نے رجعت کر لی ہے جبکہ وقت طلاق سے پورے دو برس یا زیادہ میں بچہ پیدا ہوا۔ اور دو برس سے کم میں پیدا ہوا تو رجعت ثابت نہوئی اسلئے کہ ہو سکتا ہے کہ طلاق دینے سے پہلے کا حمل ہو۔ اور اگر وقت اقرار سے چھ مہینہ پر بچہ پیدا ہوا تو نسب ثابت نہیں۔ یوں ہی طلاق بائن یا موت کی عدت پوری ہونے کا عورت نے اقرار کیا اور وقت اقرار سے چھ مہینہ سے کم میں بچہ پیدا ہوا تو نسب ثابت ہے ورنہ نہیں (در مختار و ہدایہ وغیرہ) مسئلہ جس عورت کو بائن طلاق دی اور وقت طلاق سے دو برس کے اندر بچہ پیدا ہوا تو نسب ثابت ہے۔ اور اگر دو برس کے بعد پیدا ہوا تو نہیں لیکن اگر شوہر اس بچہ کیلئے کہے کہ یہ میرا

ہے تو اب بھی ثابت ہو جائیگا یا ایک بچہ دو برس کے اندر پیدا ہوا دوسرا بعد میں تو دونوں کا نسب ثابت ہو جائیگا (در مختار و بہار) مسئلہ وقت نکاح سے چھ مہینہ کے اندر بچہ پیدا ہوا تو نسب ثابت نہیں اور چھ مہینہ یا زیادہ پر ہوا تو ثابت ہے جبکہ شوہر اقرار کرے یا سکوت کرے اور اگر شوہر کہتا ہے کہ بچہ پیدا ہی نہ ہوا تو ایک عورت کی گواہی سے پیدائش ثابت ہو جائیگی۔ اور اگر شوہر نے کہا تھا کہ جب تو جنے تو تجھ کو طلاق اور عورت بچہ پیدا ہونا بیان کرتی ہے اور شوہر انکار کرتا ہے تو دو مرد یا ایک مرد و عورت کی گواہی سے طلاق ثابت ہوگی تنہا جنائی کی گواہی کافی نہیں۔ یوں ہی اگر شوہر نے حمل کا اقرار کیا تھا یا حمل ظاہر تھا جب بھی طلاق ثابت ہے لیکن نسب ثابت ہونے کیلئے فقط جنائی کا قول کافی ہے۔ اور اگر دو بچے پیدا ہو ایک چھ مہینہ کے اندر دوسرا چھ مہینہ پر یا چھ مہینہ کے بعد تو دونوں میں کسی کا نسب ثابت نہیں۔ (جوہرہ ہندیہ و بہار) مسئلہ نکاح میں جہاں نسب ثابت ہونا کہا جاتا ہے وہاں یہ کچھ ضرور نہیں کہ شوہر دعویٰ کرے تو نسب ہوگا بلکہ سکوت سے بھی نسب ثابت ہوگا۔ اور اگر انکار کرے تو نفی نہ ہوگی جب تک لعان نہ ہو جائے اور اگر کسی وجہ سے لعان نہ ہو سکے جب بھی ثابت ہوگا۔ (ہندیہ و بہار) مسئلہ شوہر کے مرنے کے وقت سے دو برس کے اندر بچہ پیدا ہوا تو نسب ثابت ہے ورنہ نہیں یہی حکم صغیرہ کا ہے جبکہ حمل کا اقرار کرتی ہو۔ اور اگر عورت صغیرہ ہے جس نے نہ حمل کا اقرار کیا نہ عدت پوری ہونے کا اور دس مہینہ دس دن سے کم میں بچہ ہوا تو نسب ثابت ہے ورنہ نہیں۔ اور اگر صغیرہ نے عدت پوری ہونے کا اقرار کیا اور وقت اقرار یعنی چار مہینہ دس دن کے بعد اگر چھ مہینہ کے اندر پیدا ہوا تو نسب ثابت ہے نہیں تو نہیں۔ (در مختار و بہار) مسئلہ بچہ پیدا ہوا عورت کہتی ہے کہ نکاح کو چھ مہینہ یا زائد کا عرصہ گزرا اور مرد کہتا ہے کہ چھ مہینہ نہیں ہوئے تو عورت سے قسم لی جائے قسم کیسا تھ عورت کا قول مان لیں۔ اور اگر شوہر یا شوہر کے ورثہ گواہ پیش کرنا چاہیں تو گواہ نہ سنے جائیں۔ (در مختار۔ رد المحتار و بہار) مسئلہ کسی عورت سے زنا کیا پھر اسی سے نکاح کیا اور چھ مہینہ یا زائد میں بچہ پیدا ہوا تو نسب ثابت ہے اور کم میں پیدا ہوا تو ثابت نہیں چاہے شوہر کہے کہ یہ زنا سے میرا بیٹا ہے۔ (ہندیہ و بہار)

بچے کی پرورش کا بیان | بچہ کی پرورش کا حق ماں کیلئے ہے چاہے وہ نکاح میں ہو یا نکاح سے باہر ہو گئی ہو۔ یاں اگر مرتدہ ہو گئی تو پرورش نہیں کر سکتی یا

کسی فسق میں مبتلا ہے جسکی وجہ سے بچہ کی تربیت فرق آئے (جیسے زانیہ یا چور یا نوہ کرنے والی ہے) تو اسکی پرورش میں نہ دیا جائے بلکہ بعض فقہانے فرمایا اگر وہ نماز کی پابند نہیں تو اسکی پرورش میں بھی نہ دیا جائے مگر آصح یہ ہے کہ اسکی پرورش میں اسوقت رہیگا جب تک نا سمجھ ہے جب کچھ سمجھنے لگے تو الگ کر لیا جائے اس لئے کہ بچہ ماں کو دیکھ کر وہی عادت اختیار کریگا جو ماں کی۔ یوں ہی ماں کی پرورش میں اسوقت بھی نہ

دیا جائے جبکہ بکثرت بچے کو چھوڑ کر ادھر ادھر چلی جاتی ہو چاہے اسکا جانا کسی گناہ کیلئے ہو (جیسے وہ عورت مردے نہلاتی ہے یا جھوٹی گرتی ہے یا اور کوئی ایسا کام کرتی ہے جسکی وجہ سے اکثر گھر سے باہر جانا پڑتا ہے)۔ (درمختار ردالمحتار و ہندیہ) مسئلہ اگر بچہ کی ماں نے بچہ کے غیر محرم سے نکاح کر لیا تو اب ماں کو پرورش کا حق نہ رہا اور محرم سے کیا تو حق پرورش باطل نہ ہوا۔ غیر محرم سے مراد وہ شخص ہے کہ نسب کے اعتبار سے بچہ کیلئے محرم نہ ہو چاہے رضاع کے لحاظ سے محرم ہو۔ (جیسے بچہ کی ماں نے بچہ کے رضاعی چچا سے نکاح کر لیا تو اب ماں کی پرورش میں نہ رہیگا کہ یہ شخص اگرچہ رضاع کے لحاظ سے بچہ کا چچا ہے مگر نسباً اجنبی ہے اور اگر نبی چچا سے نکاح کیا تو حق پرورش باطل نہ ہوا) (درمختار وغیرہ) مسئلہ ماں اگر مفت پرورش کرنا نہیں چاہتی اور باپ اجرت دے سکتا ہے تو اجرت دے۔ اور تنگدست ہے تو ماں کے بعد جنکو پرورش کا حق ہے اگر ان میں کوئی مفت پرورش کرے تو اسکی پرورش میں بچہ دیا جائے بشرطیکہ بچہ کے غیر محرم سے اس نے نکاح نہ کیا ہو اور ماں سے کہہ دیا جائے کہ یا تو مفت پرورش کر یا بچہ کو فلاں کو دیدے۔ مگر ماں اگر بچہ کو دیکھنا چاہے یا اسکی دیکھ بھال کرنا چاہے تو اس سے روکی نہ جائے۔ اور اگر کوئی دوسری عورت ایسی نہ ہو جسکو پرورش کا حق ہے مگر کوئی اجنبی شخص یا رشتہ دار مرد مفت پرورش کرنا چاہتا ہے تو اس صورت میں ماں ہی کو دینگے۔ اگرچہ ماں نے اجنبی سے نکاح کر لیا ہو۔ اگرچہ اجرت مانگتی ہو۔ (درمختار ردالمحتار و بہار) مسئلہ جسکے لئے حق پرورش ہے اگر وہ انکار کرے اور کوئی دوسری نہ ہو جو پرورش کرے تو یہ پرورش پر مجبور کیجائیگی۔ یوں ہی اگر بچہ کی ماں دودھ پلانے سے انکار کرے اور بچہ دوسری عورت کا دودھ نہ لیتا ہو یا مفت کوئی دودھ نہیں پلاتی اور بچہ یا اسکے باپ کے پاس مال نہیں تو ماں دودھ پلانے پر مجبور کیجائیگی (ردالمحتار و بہار) مسئلہ ماں کی پرورش میں بچہ ہو اور وہ اسکے باپ کے نکاح یا عدت میں ہو تو پرورش کا معاوضہ نہیں پائیگی اور اگر نکاح یا عدت میں نہیں ہے تو پرورش کا حق لے سکتی ہے اور دودھ پلانے کی اجرت اور بچہ کا نفقہ بھی لے سکتی ہے۔ اور اگر اسکے پاس رہنے کا مکان نہ ہو تو مکان بھی۔ اور بچہ کو خادم کی ضرورت ہو تو خادم بھی۔ اور یہ سب اخراجات اگر بچہ کا مال ہو تو اس مال سے دیئے جائیں نہیں تو جس پر بچہ کا نفقہ ہے اسی کے ذمہ یہ سب خرچ بھی ہیں (درمختار و بہار) مسئلہ ماں نے اگر پہلے پرورش سے انکار کر دیا پھر یہ چاہتی ہے کہ پرورش کرے تو کر سکتی ہے۔ رجوع صحیح ہے۔ (ردالمحتار) مسئلہ ماں اگر نہویا پرورش کی اہل نہویا انکار کر دیا یا اجنبی سے نکاح کر لیا تو اب پرورش کا حق نانی کیلئے ہے۔ نانی بھی نہ تو نانی کی ماں۔ اسکے بعد دادی پھر پردادی انھیں شرطوں کے ساتھ جو اوپر بیان ہوئیں۔ پھر حقیقی بہن پھر خنیانی بہن پھر سوتیلی بہن پھر حقیقی بہن کی بیٹی پھر خالہ (یعنی ماں کی سگی بہن) پھر ماں کی خنیانی بہن پھر ماں کی سوتیلی بہن۔ پھر سوتیلی بہن کی بیٹی۔ پھر سگی بیٹی۔ پھر خنیانی بھائی کی بیٹی۔ پھر سوتیلی

بھائی کی بیٹی پھر اسی ترتیب سے پھوپھیاں پھر ماں کی خالہ پھر باپ کی خالہ پھر ماں کی پھوپھیاں پھر
 باپ کی پھوپھیاں (اور ان سب میں بھی وہی ترتیب ہے کہ پہلے سگی پھر اخیانی پھر سوتیلی) اور اگر کوئی عورت
 پرورش کرنے والی ہو یا ہو مگر اس کا حق ساقط ہو تو عصبیات بہ ترتیب ارث یعنی باپ پھر دادا پھر حقیقی بھائی
 پھر سوتیلی بھائی پھر بھتیجے پھر چچا کے بیٹے۔ مگر لڑکی کو اسکے چچا زاد بھائی کی پرورش میں نہ دیں خصوصاً جبکہ
 لڑکی مشتہاہ ہو) اور اگر عصبیات بھی نہ ہوں تو ذوی الارحام کی پرورش میں دیا جائے جیسے اخیانی بھائی
 پھر اخیانی بھائی کا بیٹا پھر ماں کا چچا پھر حقیقی ماموں۔ چچا اور پھوپھی اور ماموں اور خالہ کی بیٹیوں کو
 لڑکے کی پرورش کا حق نہیں۔ (درورد) مسئلہ اگر چند شخص ایک درجہ کے ہوں تو بچہ کی پرورش کا حق
 وہ ہے جو انہیں زیادہ بہتر ہو۔ پھر وہ جو زیادہ بہتر ہو۔ پھر وہ جو انہیں بڑا ہو۔ (ہندیہ و در مختار)۔
 مسئلہ بچہ نانی یا دادی کے پاس ہے لیکن وہ خیانت کرتی ہے تو پھوپھی کو اختیار ہے کہ اس سے لے لے۔
 (ہندیہ و بہار) مسئلہ جس عورت کیلئے پرورش کا حق ہے اسکے پاس لڑکے کو اس وقت تک رہنے دیں جب تک
 اسے اسکی ضرورت ہو یعنی اپنے آپ کھانے پینے پہننے استنجا کرنے کے لائق نہ ہو جائے اور یہ زمانہ سات برس
 تک ہے۔ اور اگر عمر میں اختلاف ہو تو اگر یہ سب کام خود کر لیتا ہو تو عورت کے پاس سے الگ کر لیا جائے نہیں تو
 رہنے دیں اور اگر باپ لینے سے انکار کرے تو جبراً اسکے سپرد کیا جائے۔ اور لڑکی اس وقت تک عورت کی
 پرورش میں رہے گی کہ حد شہوت کو پہنچ جائے اسکا زمانہ نو برس کی عمر ہے۔ اور اگر اس عمر سے کم میں لڑکی کا
 نکاح کر دیا گیا جب بھی اسی کی پرورش میں رہے گی جسکی پرورش میں ہے۔ نکاح کر دینے سے پرورش کا حق نہ
 جائیگا جب تک مرد کے قابل نہ ہو (خانہ و بچہ وغیرہ) مسئلہ سات برس کی عمر سے بالغ ہونے تک لڑکا اپنے
 باپ یا دادا یا کسی اور ولی کے پاس رہے گا۔ پھر جب بالغ ہو گیا اور سمجھدار ہے کہ فتنہ یا بدنامی کا ڈر نہیں
 اور تادیب کی ضرورت نہیں تو جہاں چاہے وہاں رہے۔ اور اگر ان باتوں کا ڈر ہو اور تادیب کی ضرورت ہو تو
 باپ دادا وغیرہ کے پاس رہے گا۔ خود مختار نہ ہوگا۔ مگر بالغ ہونے کے بعد باپ پر نفقہ واجب نہیں
 اب اگر خرچہ دے تو یہ احسان ہے۔ یہ تو حکم شرع کا ہے۔ مگر آج کل کی حالت کو دیکھ کر خود مختار نہ رکھا
 جائے جب تک چال چلن اچھی طرح ٹھیک نہ ہو جائے اور پورا بھروسہ نہ ہو جائے کہ اب اسکی وجہ سے
 فتنہ و عار نہ ہوگا کہ اس زمانہ میں اکثر صحبتیں عادتوں کو خراب کرنے والی ہیں اور نوعمری میں بری عادت
 جلد پڑ جاتی ہے۔ (ہندیہ و بہار) مسئلہ لڑکی نو برس کی عمر کے بعد سے جب تک گنوا رہی ہے باپ دادا
 بھائی وغیرہ کے یہاں رہے گی۔ مگر جب پوری عمر کی ہو جائے اور فتنہ کا اندیشہ نہ ہو تو اختیار ہے جہاں چاہے
 رہے اور اگر لڑکی شیبہ جیسے بیوہ ہے اور فتنہ کا ڈر نہیں تو اسے اختیار ہے نہیں تو باپ دادا کے یہاں رہے

اور یہ ہم پہلے بتا چکے ہیں کہ چچا کے بیٹے کو لڑکی کیلئے پرورش کا حق نہیں ہے اب بھی ہے اسلئے کہ وہ محرم نہیں بلکہ ضرور ہے کہ محرم کے پاس رہے۔ اور اگر محرم نہ ہو تو کسی ثقہ امانت دار عورت کے پاس رہے جو اسکی عفت کی حفاظت کر سکے۔ اور اگر لڑکی ایسی ہو کہ فساد کا ڈر نہیں تو اختیار ہے۔ (در المختار و بہار) مسئلہ لڑکا ابھی بالغ نہیں ہوا مگر کام کاج کرنے کے قابل ہو گیا ہے تو باپ اسے کسی کام میں لگا دے جو کام سکھانا چاہے اس کام کے جاننے والوں کے پاس بھیج دے کہ ان سے کام سیکھے۔ نوکری یا مزدوری کے لائق ہو اور باپ اس سے نوکری یا مزدوری کرانا چاہے تو کرے۔ اور لڑکا جو کمائے اسکو لڑکے پر خرچ کرے۔ اور جو بیچ رہے تو اسکے لئے جمع کرتا ہے۔ اگر باپ جانتا ہے کہ میرے پاس خرچ ہو جائیگا تو کسی اور کے پاس امانت رکھ دے مگر سب سے مقدم یہ ہے کہ بچو نکو قرآن مجید پڑھائیں اور دین کی ضروری باتیں سکھائیں۔ روزہ۔ نماز۔ طہارت اور بیع و اجارہ و دیگر معاملات جن سے روز کام پڑتا ہے اور ناواقفی سے خلاف شرع عمل کرنے کے جرم میں مبتلا ہوتے ہیں ان سب کی تعلیم دیجائے۔ اگر دیکھیں کہ بچہ کا علم میں جی لگتا ہے اور سمجھ رہا ہے تو دین کا علم سیکھنے سے بڑھ کر کیا کام ہے اسی میں لگائیں۔ اور اگر استطاعت نہ ہو تو عقیدہ کی باتیں ٹھیک ٹھیک سمجھا کر اور ضروری ضروری مشن بتا کر جس جائز کام میں چاہیں لگائیں (در مختار وغیرہ) مسئلہ لڑکی کو بھی عقیدے اور ضروری ضروری مشن سکھانے کے بعد کسی عورت سے سلائی وغیرہ ایسے کام سکھائیں جنکی عورتوں کو اکثر ضرورت پڑتی ہے مسئلہ لڑکی کو نوکر نہ رکھائیں کہ جسکے یہاں نوکر رہے گی کبھی ایسا بھی ہوگا کہ مرد کے پاس اکیلی رہے اور یہ بڑے عیب کی بات ہے۔ (در المختار و بہار) مسئلہ پرورش کے دنوں میں باپ یہ چاہتا ہے کہ عورت سے بچہ لیکر کہیں دوسری جگہ چلا جائے تو باپ کو یہ اختیار نہیں۔ اور اگر عورت چاہتی ہے کہ بچہ کو لیکر دوسرے شہر کو چلی جائے اور دونوں شہروں میں اتنا فاصلہ ہے کہ باپ اگر بچہ کو دیکھنا چاہے تو دیکھ کر رات ہونے سے پہلے واپس آسکتا ہے تو لے جاسکتی ہے اور اس سے زیادہ فاصلہ ہے تو خود بھی نہیں جاسکتی (در المختار و بہار) مسئلہ عورت کو طلاق دیدی عورت نے کسی اجنبی سے نکاح کر لیا تو باپ بچہ کو عورت سے لیکر سفر میں لیجا سکتا ہے جبکہ کوئی اور پرورش کا حقدار نہ ہو۔ (در مختار) مسئلہ جب پرورش کا زمانہ پورا ہو چکا اور بچہ باپ کے پاس آگیا تو باپ پر یہ واجب نہیں کہ بچہ کو اسکی ماں کے پاس بھیجے نہ پرورش کے زمانہ میں ماں پر باپ کے پاس بھیجنا لازم تھا۔ ہاں اگر ایک کے پاس ہے اور دوسرا اسے دیکھنا چاہتا ہے تو دیکھنے سے روکا نہیں جاسکتا (در مختار و بہار)

نفقہ کا بیان | نفقہ سے مراد کھانا۔ کپڑا۔ رہنے کا مکان ہے۔ نفقہ واجب ہونے کے تین سبب ہیں۔ زوجیت۔ نسب۔ ملک۔ (در مختار و جوہرہ) مسئلہ جس عورت سے

نکاح صحیح ہوا اسکا نفقہ شوہر پر واجب ہے۔ عورت مسلمان ہو یا کافرہ۔ آزاد ہو یا مکاتبہ۔ محتاج ہو یا مالدار۔
دخول ہوا ہو یا نہ ہوا ہو۔ بالغ ہو یا نابالغہ۔ مگر نابالغہ میں شرط یہ ہے کہ جماع کی طاقت رکھتی ہو یا مشتبہ
ہو چاہے شوہر نابالغ بلکہ کتنا ہی کم عمر ہو جب بھی اُس پر نفقہ واجب ہے اُسکے مال سے دیا جائے۔ اور اسکی
ملک میں مال نہ ہو تو اسکی عورت کا نفقہ اُسکے باپ پر واجب نہیں۔ ہاں اگر اُسکے باپ نے نفقہ کی ضمانت کی ہو
تو باپ پر واجب ہے (ہندیہ و درمختار) مسئلہ شوہر عتیں ہے یا مقطوع الذکر ہے یا مریض ہے کہ جماع
کی طاقت نہیں رکھتا یا حج کو گیا ہے جب بھی نفقہ واجب ہے۔ (ہندیہ و درمختار) مسئلہ نابالغہ جو جماع
کے قابل نہ ہو اسکا نفقہ شوہر پر واجب نہیں چاہے شوہر کے یہاں رہے یا اپنے باپ کے گھر جب تک قابل
وطی نہ ہو جائے۔ ہاں اگر اس لائق ہے کہ خدمت کر سکے یا اس سے انس حاصل ہو اور شوہر نے اپنے مکان میں
رکھا ہے تو نفقہ واجب ہے اور نہیں رکھا تو نہیں۔ (ہندیہ و درمختار) مسئلہ عورت کا مقام بند ہے جسکے
سبب وطی نہیں ہو سکتی یا دیوانی ہے یا بوسری ہے تو بھی نفقہ واجب ہے (درمختار و بہار) مسئلہ نکاح
فاسد میں یا اسکی عدت میں نفقہ واجب نہیں۔ یوں ہی وطی بالشہمہ میں بھی۔ اور اگر بظاہر نکاح صحیح ہوا
اور قاضی شرع نے نفقہ مقرر کر دیا بعد کو معلوم ہوا کہ نکاح صحیح نہیں (جیسے وہ عورت اسکی رضاعی
بہن ثابت ہوئی) تو جو کچھ نفقہ میں دیا ہے واپس لے سکتا ہے۔ اور اگر بطور خود بلا حکم قاضی دیا ہے تو
واپس نہیں لے سکتا۔ (جوہرہ و رد المحتار) مسئلہ بالغہ عورت جب اپنے نفقہ کا مطالبہ کرے اور ابھی
رخصت نہیں ہوئی ہے تو اسکا مطالبہ درست ہے جبکہ شوہر نے اپنے مکان پر لیجائے کو اس سے نہ کہا
ہو۔ اور اگر شوہر نے کہا تو میرے یہاں چل اور عورت نے انکار نہ کیا جب بھی نفقہ کی مستحق ہے۔ اور اگر
عورت نے انکار کیا تو اسکی دو صورتیں ہیں۔ اگر کہتی ہے جب تک مہر معجل نہ دو گے نہیں جاؤنگی تو اس
صورت میں نفقہ پائیگی (کہ یہ انکار ناحق نہیں) اور اگر انکار ناحق ہے (مثلاً مہر معجل ادا کر چکا ہے یا مہر معجل
تھا ہی نہیں یا عورت معاف کر چکی ہے) تو اس صورت میں نفقہ کی مستحق نہیں جب تک شوہر کے گھر نہ آئے
(ہندیہ و بہار) مسئلہ دخول ہونے کے بعد اگر عورت شوہر کے یہاں آنے سے انکار کرتی ہے تو اگر مہر
معجل کا مطالبہ کرتی ہے کہ دید و توجلوں تو نفقہ کی مستحق ہے۔ نہیں تو نہیں۔ (درمختار و بہار) مسئلہ
عورت شوہر کے یہاں سے ناحق چلی گئی تو نفقہ نہیں پائیگی جب تک واپس نہ آئے (درمختار و رد المحتار)
مسئلہ جس عورت کو طلاق دی گئی ہے وہ بہر حال عدت کے اندر نفقہ پائیگی۔ طلاق رجعی ہو یا بائن تین
طلاقیں۔ عورت کو حمل ہو یا نہ ہو۔ (خانیہ و بہار) مسئلہ جب تک عورت سن ایسا کو نہ پہنچے اس کی
عدت تین حیض ہے جیسا کہ پہلے بیان ہو چکا۔ اور اگر اس عمر سے پہلے کسی وجہ سے جوان عورت کو حیض نہیں
آتا تو اسکی عدت چاہے کتنی ہی طویل ہو عدت کے زمانہ کا نفقہ واجب ہے یہاں تک کہ اگر سن ایسا تک حیض

نہ آیا تو سن ایسا کے بعد تین مہینے گزرنے پر عدت ختم ہوگی اور اس وقت تک نفقہ دینا ہوگا۔ ہاں اگر شوہر کو اہوں سے ثابت کر دے کہ عورت نے اقرار کیا ہے کہ تین حیض آئے اور عدت ختم ہو گئی تو نفقہ ساقط ہو جائیگا۔ اسلئے کہ اس طرح عدت پوری ہو چکی۔ اور اگر عورت کو طلاق ہوئی اس نے اپنے کو حاملہ بتایا تو طلاق کے وقت سے دو برس تک وضع حمل کا انتظار کیا جائے اور وضع حمل تک نفقہ واجب ہے اور دو برس پر بھی سچہ نہ ہوا اور عورت کہتی ہے کہ مجھے حیض نہیں آیا اور حمل کا گمان تھا تو برابر نفقہ لیتی رہیگی یہاں تک کہ تین حیض آئیں یا سن ایسا اگر تین مہینے گزر جائیں۔ (خانیہ و بہار) مسئلہ عدت کے نفقہ کا نہ دعویٰ کیا نہ قاضی نے مقرر کیا تو عدت گزرنے کے بعد نفقہ ساقط ہو گیا۔ (بہار) مسئلہ مفقود کی عورت نے نکاح کر لیا اور اس دوسرے شوہر نے دخول بھی کر لیا ہے۔ اب پہلا شوہر آیا تو عورت اور دوسرے شوہر میں تفریق کر دیجائیگی اور عورت عدت گزارے گی۔ مگر اس عدت کا نفقہ نہ پہلے شوہر پر ہے نہ دوسرے پر (خانیہ و بہار) مسئلہ وفات کی عدت میں نفقہ واجب نہیں۔ چاہے عورت کو حمل ہو یا نہ ہو۔ یونہی جو فرقت عورت کی جانب سے معصیت کیسا تھا ہوا سمیں بھی نفقہ نہیں۔ (جوہرہ) مسئلہ خلع میں نفقہ ہے ہاں اگر خلع اس شرط پر ہوا کہ عورت نفقہ اور سکنی معاف کرے تو اب نفقہ نہیں پائیگی۔ مگر سکنی شوہر کو اب بھی دینا ہوگا کہ عورت کو سکنی معاف کرنے کا اختیار نہیں۔ (جوہرہ) مسئلہ عورت سے ایلا یا ظہار یا لعان کیا یا شوہر مرتد ہو گیا یا شوہر نے عورت کی ماں سے جماع کیا یا عتین کی عورت نے فرقت اختیار کی تو ان سب صورتوں میں نفقہ پائیگی۔ (ہندیہ و بہار) مسئلہ اگر مرد اور عورت دونوں مالدار ہوں تو نفقہ مالداروں کے ایسا ہوگا اور دونوں محتاج ہوں تو محتاجوں کے ایسا اور ایک مالدار ہے دوسرا محتاج تو متوسط درجہ کا (یعنی محتاج جیسا کھاتے ہوں اس سے اچھا اور مالدار جیسا کھاتے ہوں اس سے کم) اور اگر شوہر مالدار ہے اور عورت محتاج تو بہتر یہ ہے کہ جیسا کھاتا ہو عورت کو بھی کھلائے مگر یہ واجب نہیں۔ واجب اس صورت میں متوسط ہے (در مختار وغیرہ) مسئلہ عورت آٹا پیسنے روٹی پکائے انکار کرتی ہے تو اگر وہ ایسے گھرانے کی ہے کہ وہاں کی عورتیں آپ یہ کام نہیں کرتیں یا یہ عورت بیمار یا کمزور ہے کہ یہ کام نہیں کر سکتی تو پکا ہوا کھانا دینا ہوگا یا کوئی ایسا آدمی دے جو کھانا پکاوے۔ پکانے پر مجبور نہیں کیجا سکتی اور نہ اگر ایسے گھرانے کی ہے نہ کوئی سبب ایسا ہے کہ کھانا نہ پکا سکے تو شوہر پر یہ واجب نہیں کہ پکا ہوا دے اور اگر عورت خود پکاتی ہے اور پکانے کی اجرت مانگتی ہے تو اجرت..... نہیں دیجائیگی۔ (ہندیہ و بہار) مسئلہ کھانا پکانے کے تمام

عہ معصیت کیسا تھا فرقت کی مثال یہ ہے کہ عورت مرتد ہو جائے یا شہوت کیسا تھا شوہر کے بیٹے یا باپ کا بوسہ لیلے یا شہوت کیسا تھا چھوئے تو ان صورتوں میں فرقت ہو جائیگی اور عورت کی طرف سے ہوگی معصیت کیسا تھا ۱۲ (بہار وغیرہ) عسکنی۔ رہنے کا مکان۔ مفقود۔ لایہ۔ مستحق۔ حقدار۔ لائق۔

برتن اور سامان شوہر پر واجب ہیں جیسے چمکی۔ ہانڈی۔ توا۔ چمٹا۔ رکابی۔ پیالہ۔ چمچہ وغیرہ جن چیزوں کی ضرورت پڑتی ہے حسب حیثیت۔ یوں ہی حسب حیثیت اثاث البیت دینا واجب ہے جیسے چٹائی۔ دری۔ قالین۔ چارپائی۔ لحاف۔ توشک۔ تنکیہ۔ چادر وغیرہ یونہی کنگھا۔ تیل۔ سردھونے کیلئے کھلی وغیرہ اور صابن یا بلیسن میل دور کرنے کیلئے دینا واجب ہے اور سرمہ۔ مسی۔ ہندی دینا شوہر پر واجب نہیں۔ اگر لائے تو عورت کو استعمال کرنا ضرور ہے۔ عطر وغیرہ خوشبو کی اتنی ضرورت ہے جس سے بغل اور پسینہ کی بو کو دور کر سکے۔ (جوہرہ وغیرہ) مسئلہ غسل اور وضو کا پانی شوہر کے ذمہ ہے چاہے عورت مالدار ہی ہو۔ مسئلہ عورت اگر چائے یا حقہ یا سگریٹ پیتی ہے تو انکے خرچ شوہر واجب نہیں چاہے نہ پینے سے نقصان ہی ہو۔ یوں ہی پان چھالیہ۔ تمباکو شوہر پر واجب نہیں۔ (رد المحتار و بہار) مسئلہ عورت بیمار ہو تو اسکی دوا کی قیمت اور طبیب کی فیس شوہر پر واجب نہیں۔ فصد یا سچھنے کی ضرورت ہو تو یہ بھی شوہر پر نہیں (جوہرہ و بہار) مسئلہ سال میں دو جوڑے کپڑے دینا واجب ہیں ہر چھ مہینہ پر ایک جوڑا کپڑا دیدیا تو جب تک مدت پوری نہ ہو دینا واجب نہیں۔ اور اگر مدت کے اندر بھاڑ ڈالا اور عادۃ جس طرح پہنا جاتا ہے اس طرح پہنتی تو نہ پھٹتا تو دوسرے کپڑے اس چھ ماہی میں واجب نہیں ورنہ واجب ہیں۔ اور اگر مدت پوری ہو گئی اور وہ جوڑا باقی ہے تو اگر پہنا ہی نہیں یا کبھی اسکو پہنتی تھی اور کبھی اور کپڑے اسوجہ سے باقی ہے تو اب دوسرا جوڑا دینا واجب ہے اور اگر یہ وجہ نہیں بلکہ کپڑا مضبوط تھا اسوجہ سے نہیں پھا تو دوسرا واجب نہیں۔ (جوہرہ و بہار) مسئلہ عورت جب رخصت ہو کر آئی تو اسی وقت سے شوہر کے ذمہ اسکا کپڑا ہے اسکا انتظار نہ کرے گا کہ چھ مہینہ گزر لیں تو کپڑے بنائے۔ چاہے عورت کے پاس کتنے ہی کپڑے ہوں۔ نہ عورت پر یہ واجب کہ میکے سے جو کپڑے لائی ہے وہ پہنے۔ بلکہ اب سب شوہر کے ذمہ ہے۔ (رد المحتار) مسئلہ شوہر کو خود ہی چاہئے کہ عورت کے خرچ اپنے ذمہ لے یعنی جس چیز کی ضرورت ہو لا کر یا منگا کر دے۔ اور اگر لانے میں ڈھیل ڈالتا ہے تو قاضی کوئی مقدار وقت اور حال کے لحاظ سے مقرر کر دے کہ شوہر وہ رقم دیدیا کرے اور عورت اپنے طور پر خرچ کرے۔ اور اگر اپنے اوپر تکلیف اٹھا کر عورت اُس میں سے کچھ بچالے تو وہ عورت کا ہے واپس نہ کرے گی نہ آئندہ کے نفقہ میں مجرا دیگی۔ اور اگر شوہر عورت کو ضرورت بھر نہیں دیتا تو بغیر شوہر کی اجازت عورت شوہر کے مال سے لیکر خرچ کر سکتی ہے (بحر دروہا) مسئلہ شوہر عورت کو بھتنے روپے کھانے کے لئے دیتا ہے عورت اپنے اوپر تکلیف اٹھا کر اس میں سے کچھ بچا لیتی ہے اور ڈر ہے کہ دبلی ہو جائیگی تو شوہر کو حق ہے کہ عورت کو تنگی کرنے سے روک دے نہ مانے تو قاضی کے یہاں اسکا دعویٰ کر کے رُکوا سکتا ہے اسلئے کہ اسکی وجہ سے جمال میں فرق آئیگا اور یہ شوہر کا حق ہے۔ (در مختار) مسئلہ عورت کو مثلاً مہینہ بھر کا نفقہ دیدیا اُس نے فضول خرچی سے مہینہ پورا

ہونے سے پہلے خرچ کر ڈالا یا چوری ہو گئی یا کسی اور وجہ سے ہلاک ہو گیا تو اس مہینہ کا نفقہ شوہر پر واجب نہیں۔ (در مختار و بہار) مسئلہ شوہر اگر نادار ^{غریبی} کے سبب نفقہ دینے سے عاجز ہے تو اسکی وجہ سے تفریق نہ کی جائے۔ یوں ہی اگر مالدار ہے مگر یہاں موجود نہیں جب بھی تقریق نہ کی جائے گی بلکہ اگر نفقہ مقرر ہو چکا ہے تو قاضی حکم دے کہ قرض لیکر یا کچھ کام کر کے خرچ کرے اور یہ سب شوہر کے ذمہ ہے اسے دینا ہوگا۔ (در مختار و بہار) مسئلہ مرد نے عورت کے پاس کپڑے یا روپے بھیجے عورت کہتی ہے ہدیہ بھیجے اور مرد کہتا ہے نفقہ میں بھیجے۔ یا یہ کہ شوہر نے ہدیہ ہونے کا اقرار کیا تھا اور گواہوں نے اس اقرار کی شہادت دی تو گواہی مان لی جائے۔ (ہندیہ و بہار) مسئلہ نفقہ کا تیسرا جز سکنتی یعنی رہنے کا گھر۔ شوہر جو مکان عورت کو رہنے کیلئے دے وہ خالی ہو یعنی شوہر کے متعلقین وہاں نہ رہیں۔ ہاں اگر شوہر کا اتنا چھوٹا بچہ ہو کہ جماع کو نہیں سمجھتا تو حرج نہیں۔ اور اگر اس مکان میں شوہر کے متعلقین رہتے ہوں اور عورت نے اسی کو پسند کیا کہ سب کیساتھ رہے تو اس گھر کا شوہر کے متعلقین سے خالی ہونا ضروری نہیں۔ اور عورت کا بچہ اگر چہ بہت چھوٹا ہو اگر شوہر روکنا چاہے تو روک سکتا ہے۔ عورت کو یہ اختیار نہیں کہ خواہ مخواہ اسے وہاں رکھے۔ (ہدایہ وغیرہ) مسئلہ عورت اگر تنہا مکان چاہتی ہے یعنی اپنی سوت یا شوہر کے متعلقین کیساتھ رہنا نہیں چاہتی تو اگر مکان میں کوئی ایسا دالان اسکو دیدے جس میں دروازہ ہو اور اسے بند کر سکتی ہے تو وہ اسے دے سکتا ہے۔ دوسرا مکان طلب کرنے کا عورت کو اختیار نہیں بشرطیکہ شوہر کے رشتہ دار عورت کو تکلیف نہ پہنچاتے ہوں۔ رہی یہ بات کہ پاخانہ غسل خانہ۔ باورچی خانہ بھی الگ ہونا چاہئے اس میں تفصیل ہے اگر شوہر مالدار ہو تو ایسا ہی مکان دے جس میں یہ سب چیزیں ہوں۔ اور اگر غریب ہو تو خالی ایک کمرہ دیدینا کافی ہے اگر غسل خانہ وغیرہ مشترک ہو۔ (ہندیہ رد المحتار و بہار) مسئلہ عورت کے والدین ہفتہ میں ایک بار اپنی لڑکی کے یہاں آسکتے ہیں شوہر منع نہیں کر سکتا ہاں اگر رات میں وہاں رہنا چاہیں تو شوہر منع کر سکتا ہے اور والدین کے علاوہ اور محارم سال بھر میں ایک بار آسکتے ہیں یوں ہی عورت اپنے والدین کے یہاں ہر ہفتہ میں ایک بار اور دوسرے محارم کے یہاں سال میں ایک بار جا سکتی ہے۔ مگر رات میں شوہر کی بلا اجازت وہاں نہیں رہ سکتی دن ہی دن میں واپس آئے اور والدین یا محارم اگر فقط دیکھنا چاہیں تو اس سے کسی وقت منع نہیں کر سکتا۔ اور غیروں کے یہاں جانے یا انکی عیادت کرنے یا شادی وغیرہ تقریبوں کی شرکت سے منع کرے۔ بلا اجازت جائیگی تو گنہگار ہوگی اور اجازت سے گئی تو دونوں گنہگار ہونگے۔ (ہندیہ در مختار و بہار) مسئلہ عورت اگر کوئی ایسا کام کرتی ہے جس سے شوہر کا حق فوت ہوتا ہے یا اس میں نقصان آتا ہے یا اس کام کیلئے گھر سے باہر نکلنا پڑتا ہے تو شوہر ایسے کام

کا تو شوہر کا قول معتبر ہے۔ لہذا اگر عورت گواہوں سے ثابت کر دے کہ ہدیہ بھیجے

سے عورت کو روک سکتا ہے بلکہ اس زمانہ میں تو ایسے کام سے روکنا ہی چاہئے جسکے لئے باہر نکلنا پڑے۔
 (درمختار و بہار) مسئلہ نابالغ اولاد کا نفقہ باپ پر واجب ہے جبکہ اولاد فقیر ہو یعنی خود کی ملک
 میں مال نہ ہو اور آزاد ہو۔ اور بالغ بیٹا اگر اپنا بیج یا محنون یا نابینا ہو کمانے سے عاجز ہو اور اسکے پاس
 مال نہ ہو تو اسکا نفقہ بھی باپ پر ہے۔ اور لڑکی جبکہ اسکے پاس مال نہ ہو تو اسکا نفقہ بہر حال باپ پر ہے
 چاہے اسکے اعضا سلامت ہوں۔ اور اگر نابالغ کی ملک میں مال ہے مگر یہاں مال موجود نہیں تو باپ
 کو حکم دیا جائیگا کہ اپنے پاس سے خرچ کرے۔ جب مال آئے تو جتنا خرچ کیا ہے اتنا اس میں سے
 لے لے۔ اور اگر بطور خود خرچ کیا ہے اور چاہتا ہے کہ مال آنے کے بعد اس میں سے لے لے تو خرچ کرتے
 وقت لوگوں کو گواہ بنائے کہ جب مال آئیگا تو میں لے لوں گا اگر گواہ نہ کیا تو دیانتہ لے سکتا ہے قضاء
 نہیں۔ (جوہرہ) مسئلہ بچے کی ملک میں کوئی جائداد منقولہ ہو یا غیر منقولہ اور بچے کو نفقہ کی حاجت
 ہو تو وہ جائداد بیچ کر خرچ کی جائے۔ چاہے سب رفتہ رفتہ کر کے خرچ ہو جائے۔ (ہندیہ و بہار)۔
 مسئلہ لڑکی جب جوان ہو گئی اور اسکی شادی کر دی تو اب اسکا نفقہ شوہر پر ہے باپ بری الذمہ ہو گیا
 (ہندیہ و بہار) مسئلہ ماں نے اگر بچہ کا نفقہ اسکے باپ سے لیا اور وہ چوری کیا یا اور کسی طرح ہلاک ہو
 گیا تو پھر دوبارہ نفقہ لے گی۔ اور بچہ رہا تو واپس کر لیگی۔ (درمختار و بہار) مسئلہ بچے کو دودھ
 پلانا ماں پر اسوقت واجب ہے جبکہ کوئی دوسری عورت دودھ پلانے والی نہ ملے یا بچہ دوسری عورت کا
 دودھ نہ لے یا باپ تنگ دست ہے کہ اجرت نہیں دے سکتا اور بچے کی ملک میں بھی مال نہیں تو ان صورتوں
 میں دودھ پلانے پر ماں مجبور کی جائیگی اور اگر یہ صورتیں ہوں تو دیانتہ ماں کے ذمہ دودھ پلانا ہے مجبور
 نہیں کیجا سکتی۔ (درمختار و بہار) مسئلہ بچہ کی ماں نکاح میں ہے یا طلاق رجعی کی عدت میں ہے اب اگر
 دودھ پلائے تو اجرت نہیں لے سکتی اور طلاق بائن کی عدت میں اگر پلائے تو اجرت لے سکتی ہے اور
 اگر دوسری عورت کے بچے کو جو اسی شوہر کا ہے اسے دودھ پلائے تو مطلقاً اجرت لے سکتی ہے۔ اگرچہ
 نکاح میں ہو۔ (درمختار و بہار وغیرہ) مسئلہ باپ ماں دادا دادی نانا نانی اگر تنگ دست ہوں
 تو انکا نفقہ واجب ہے اگر گناہ پر قادر ہوں جبکہ یہ مالدار ہو یعنی مالک نصاب ہو۔ اگرچہ وہ نصاب نامی
 نہ ہو۔ اور اگر یہ بھی محتاج ہے تو باپ کا نفقہ اس پر واجب نہیں۔ البتہ اگر باپ اپنا بیج یا مفلوج ہے کہ
 کما نہیں سکتا تو بیٹے کے ساتھ نفقہ میں شریک ہے اگرچہ بیٹا فقیر ہو اور ماں کا نفقہ بھی بیٹے پر ہے اگر
 چہ ماں اپنا بیج نہ ہو اگرچہ بیٹا فقیر ہو یعنی جبکہ ماں بیوہ ہو اور اگر ماں نے نکاح کر لیا ہے تو اسکا نفقہ شوہر
 پر ہے اور اگر اسکے باپ کے نکاح میں ہے اور باپ ماں دونوں محتاج ہوں تو دونوں کا نفقہ بیٹے پر
 ہے۔ اور باپ محتاج نہ ہو تو باپ پر ہے۔ اور باپ محتاج ہے اور ماں مالدار تو ماں کا نفقہ اب بھی بیٹے پر نہیں

بلکہ ماں اپنے پاس سے خرچ کرے اور شوہر سے وصول کر سکتی ہے (جوہرہ و ردالمحتار) مسئلہ باپ وغیرہ کا
نفقہ جیسے بیٹے پر واجب ہے ویسے ہی بیٹی پر بھی واجب ہے۔ اگر بیٹا بیٹی دونوں ہوں دونوں پر برابر واجب
ہے اور اگر دو بیٹے ہوں ایک فقط مالک نصیب ہے اور دوسرا بہت مالدار ہے تو بھی باپ کا نفقہ برابر
برابر ہے (درمختار و ردالمحتار و بہار) مسئلہ باپ اور اولاد کے نفقہ میں قرابت و جزئیت کا اعتبار
ہے وراثت کا نہیں۔ جیسے بیٹا ہے اور پوتا تو نفقہ بیٹے پر واجب ہے پوتے پر نہیں۔ یوں ہی بیٹی ہے اور پوتی
تو بیٹی پر ہے پوتے پر نہیں۔ اور پوتا ہے اور نواسی یا نواسہ۔ تو دونوں پر برابر ہے اور بیٹی ہے اور بہن
یا بھائی تو بیٹی پر ہے اور نواسہ نواسی ہیں اور بھائی ہے۔ تو ان پر ہے۔ بھائی پر نہیں اور باپ یا ماں
ہے اور بیٹا ہے تو بیٹے پر ہے اور دادا ہے اور پوتا۔ تو ایک ثلث دادا پر ہے اور باقی پوتے پر۔ اور
باپ ہے اور نواسہ نواسی تو باپ پر ہے (ردالمحتار) مسئلہ باپ اگر تنگ دست ہے اور اس کے چھوٹے
چھوٹے بچے ہیں اور یہ بچے محتاج ہیں اور بیٹا مالدار ہے تو باپ کا اور باپ کی سب اولاد کا
نفقہ اس بیٹے پر واجب ہے۔ (ہندیہ و بہار) مسئلہ طالب علم دین اگر چہ تندرست ہے کمانے کے لائق ہے
مگر علم دین سیکھنے میں لگا ہے تو اس کا نفقہ رشتہ داروں پر فرض ہے۔ (رد و بہار) مسئلہ قریبی رشتہ دار
غائب ہے اور دور والا موجود ہے تو نفقہ اُسی دور کے رشتہ دار پر ہے (درمختار و بہار) مسئلہ عورت
کا شوہر تنگ دست ہے اور بھائی مالدار ہے تو بھائی کو خرچ کرنے کا حکم دیا جائیگا۔ پھر جب شوہر کے
پاس مال ہو جائے تو بھائی واپس لے سکتا ہے۔ (درمختار و بہار) مسئلہ اگر رشتہ دار محرم نہ ہو
(جیسے چچا زاد بھائی) یا محرم ہو مگر رشتہ دار نہ ہو (جیسے رضاعی بھائی بہن) یا رشتہ دار محرم ہو مگر
حرمت قرابت کی نہ ہو (جیسے وہ چچا زاد بھائی جو رضاعی بھائی بھی ہے) تو ان صورتوں میں نفقہ
واجب نہیں۔ (ہندیہ و بہار) مسئلہ لونڈی غلام کا نفقہ آقا پر ہے اور اگر آقا نفقہ دینے سے
انکار کرے تو مزدوری وغیرہ کر کے اپنے نفقہ میں خرچ کریں اور کمی پڑے تو مولیٰ سے لیں۔ بیچ رہے تو مولیٰ
کو دیں۔ (ہندیہ وغیرہ) مسئلہ جانور پالا اور انھیں چارہ نہیں دیتا تو دیانتہ حکم دیا جائیگا کہ چارہ
وغیرہ دے یا بیچ ڈالے اور اگر مشترک ہے اور ایک شریک چارہ دینے سے انکار کرتا ہے تو قضا بھی حکم
دیا جائیگا کہ چارہ دے یا بیچ ڈال۔ (درمختار) مسئلہ جانور پر بوجھ لادنے اور سواری لینے میں یہ
خیال کرنا چاہئے کہ اس کی طاقت سے زیادہ نہ ہو۔ (جوہرہ و نہر) مسئلہ باغ اور کھیتی اور مکان میں
اگر خرچ کرنے کی ضرورت ہو تو خرچ کرے اور خرچ نہ کرے کہ مال ضایع کرنا منع ہے۔
(درمختار و بہار) واللہ تعالیٰ اعلم۔ بحمد اللہ کہ بتاریخ ۲۲ ماہ ربیع الآخر ۱۳۳۱ھ کتاب النکاح و
الطلاق ختم شد۔

کتاب البیوع

یعنی خرید و فروخت کا بیان

انسان مَدَنی الطبع ہے۔ بل جھلک رہے کا عادی ہے اور اپنی ضرورتوں میں دوسرے آدمیوں کا بھی محتاج ہے۔ کیونکہ آدمی کی حاجتیں اتنی زیادہ ہیں کہ ان سب کو اکیلا پورا نہیں کر سکتا۔ اسی حکمت سے اللہ تعالیٰ نے کچھ لوگوں میں ایک خاص کام کی قابلیت اور دلچسپی پیدا فرمائی اور دوسرے چند آدمیوں میں دوسرے کام کی لیاقت اور شوق و دیعت فرمایا تاکہ آپس کی امداد سے ہر شخص اپنی زندگی کو آسانی سے گزار سکے اور انسانیت کی تکمیل میں سہولت ہو۔ کسی کو تجارت سے دلچسپی ہے کسی کو زراعت سے کسی کو حرب و سیاست سے تو کسی کو علم و حکمت سے۔ ہر ایک دوسرے کے ہنر سے فائدہ اٹھاتا ہے بلکہ اپنی ضروریات پوری کرتا ہے۔ اور اسی سے لین دین خرید و فروخت کا سلسلہ بھی شروع ہوا اور ہر قسم کے معاملات وجود میں آئے۔ اسلام چونکہ ایک مکمل دین ہے۔ زندگی کے ہر شعبہ ہر عمل پر اس کا حکم نافذ ہے۔ ہر حرکت و سکون کیلئے اسلامی قانون میں ایک حکم ہے کہ آیا یہ درست ہے یا نادرست انسان کو اسکے کرنے کی اجازت ہے یا نہیں اسلئے اسلام جہاں عقائد حقہ و نظریات صحیحہ کی تعلیم دیتا ہے۔ قوانین اخلاق و عادات سکھاتا ہے۔ طاعات و عبادات کے طریقے بتاتا ہے وہاں کاروبار معاشرت و معاملات کے متعلق بھی پوری رہنمائی کرتا ہے تاکہ زندگی کا کوئی گوشہ تشنہ تکمیل نہ رہے اور مسلمان کسی عمل میں اسلام کے سوا دوسرے کا محتاج نہ ہو۔ عقائد و عبادات وغیرہ تمام باتوں میں جس طرح بعض صورتیں جائز اور بعض ناجائز ہیں اسی طرح لین دین کاروبار کی بھی بعض صورتیں جائز ہیں اور بعض ناجائز تو جہتک جائز و ناجائز میں امتیاز نہ ہو حلال کیونکہ حاصل ہوا اور حرام سے کیسے بچے حالانکہ ناجائز مال لینے اور حرام مال کھانے کی قرآن و حدیث میں سخت ممانعت آئی اللہ تعالیٰ فرماتا ہے لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً عَنْ تَرَاضٍ مِنْكُمْ آپس میں ایک دوسرے کا مال ناحق مت کھاؤ ہاں اگر باہمی رضامندی سے تجارت ہو تو حرج نہیں۔ اور فرماتا ہے وَكُلُوا مِنْ ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ وَآتُوا حَقَّهُ وَلَا ظُلْمًا وَالْقَوْلُ لِلَّهِ الَّذِي أَنْتُمْ بِهِ مُؤْمِنُونَ ۝ اللہ نے جو تمہیں روزی دی اس میں حلال طیب کو کھاؤ اور اللہ سے ڈرو جس پر تم ایمان لائے ہو۔ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں جو بندہ حرام مال حاصل کرتا ہے اگر اسکو صدقہ کرے تو قبول نہوا اور خرچ کرے تو اسکے لئے اس میں برکت نہیں

لے رضامندی کیساتھ تجارت جب ہی جائز ہوگی جب کہ شرعی قاعدوں کے موافق ہو نہیں تو بے قاعدہ تجارت سے جو مال حاصل کیا جائے وہ حرام ہی ہوگا اگرچہ رضامندی سے ہو۔

اور اپنے بعد چھوڑ کرے تو جہنم میں جانے کا سامان ہے (رواہ احمد) اور فرماتے ہیں حلال کمائی کی تلاش بھی فرائض کے بعد ایک فریضہ ہے۔ (بیہقی شعب الایمان)۔ مال حاصل کرنے کے ذریعوں میں سے سب سے بڑا ذریعہ جسکی سب سے زیادہ ضرورت پڑتی ہے اور غالباً جس سے روزانہ کام پڑتا ہے وہ خرید و فروخت ہے قبل اسکے کہ ہم خرید و فروخت کے مسائل بیان کریں کسب و تجارت کی فضیلت کے بارے میں چند حدیثوں کے مضمون لکھتے ہیں۔ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس کھانے سے بہتر کوئی کھانا نہیں جسکو کسی نے اپنے ہاتھوں سے کام کر کے حاصل کیا ہے اور بیشک اللہ کے نبی داؤد علیہ السلام اپنی دستکاری سے کھاتے تھے۔ (رواہ البخاری) اور فرمایا اللہ تعالیٰ بندہ مومن پیشہ کرنے والے کو دوست رکھتا ہے۔ (طبرانی) ایک بار آپؐ عرض کیا گیا کہ یا رسول اللہ کونسا کسب زیادہ پاکیزہ ہے تو آپؐ فرمایا کہ آدمی کا اپنے ہاتھ سے کام کرنا اور اچھی بیع (احمد و طبرانی و حاکم)۔ ایک حدیث میں آیا کہ تاجر راست گواہانت دار نبیوں اور صدیقیوں اور شہیدوں کیساتھ ہوگا۔ (ترمذی و دارمی وغیرہ) ایک اور حدیث میں آیا کہ تاجر لوگ قیامت کے دن بدکار اٹھائے جائیں گے سوا اس تاجر کے جو متقی ہو اور لوگوں کیساتھ احسان کرے اور سچ بولے۔ (ترمذی و ابن ماجہ و دارمی) علما فرماتے ہیں جب تک خرید و فروخت کے مسائل معلوم نہ ہوں کہ کونسی بیع جائز ہے اور کونسی ناجائز اسوقت تک تجارت نہ کرے۔ (عالمگیری) مکملہ شرع میں بیع کے معنی ہیں ایک خاص طریقہ پر مال کو مال سے آپس میں تبادلہ کرنا۔ بیع کبھی قول سے ہوتی ہے اور کبھی فعل سے۔ جو بیع قول سے ہوتی ہے اسکے ارکان ایجاب قبول ہیں (یعنی جیسے ایک نے کہا میں نے بیجا دوسرے نے کہا میں نے خریدا)۔ اور جو بیع فعل سے ہو اس میں چیز کالے لینا اور دیدینا اسکے ارکان ہیں اور یہ لینا دینا ایجاب و قبول کے قائم مقام ہے (جیسے ترکاری وغیرہ کی گڈیاں بنا کر اکثر بیچنے والے رکھ دیتے ہیں اور ظاہر

لے اچھی بیع سے مراد یہ ہے کہ جس میں خیانت اور دھوکا نہ ہو یا یہ کہ وہ بیع فاسد نہ ہو۔ ۱۲ منہ

۱۵ حضور علیہ السلام نے تاجروں کو بدکارا سئلے فرمایا کہ اکثر تاجر لین دین میں شرعی حدوں کا خیال نہیں رکھتے۔ گاہکوں کو دھوکا دیتے جھوٹ بولتے اور ہرجا و بیجا ترکیب نفع حاصل کرنیکی کوشش کرتے ہیں ورنہ تجارت بہت اچھا کام ہے جبکہ سچائی ایمان داری اور شرعی قاعدہ کیساتھ ہو تاجروں کی انہیں بدعنوانیوں کی وجہ سے بازار کو سب سے بڑی جگہ فرمایا اور بے ضرورت بازار میں جانے کو بہا بتایا۔ اور فرمایا جو بازار میں داخل ہوتے وقت یہ دعا پڑھے گا اللہ تعالیٰ اسکے لئے ایک لاکھ نیکی لکھے گا اور اور ایک لاکھ گناہ مٹائے گا اور ایک لاکھ درجہ بلند فرمائے گا اور اس کے لئے ایک گھر جنت میں بنائے گا۔ دعا۔ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ يُحْيِي وَيُمِيتُ وَهُوَ حَيٌّ لَا يَمُوتُ بِيَدِهِ الْخَيْرُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ (رواہ احمد و ترمذی و حاکم ابن ماجہ عن ابن عمر) متقی۔ خدا سے ڈرنے والا۔ ناجائز باتوں سے بچنے والا۔

کر دیتے ہیں کہ پیسہ پیسہ کی گڈی ہے۔ خریدار آتا ہے ایک پیسہ ڈال دیتا ہے اور ایک گڈی اٹھا لیتا ہے
 طرفین باہم کوئی بات نہیں کرتے۔ مگر دونوں کے فعل ایجاب و قبول کے قائم مقام شمار ہوتے ہیں)
 اور اس طرح کی بیع کو بیع تعاظمی کہتے ہیں۔ بیع کے طرفین میں سے ایک کو بائع اور دوسرے کو
 مشتری کہتے ہیں۔ مسئلہ بیع کیلئے چند شرطیں ہیں۔ ۱۔ بائع اور مشتری کا عاقل ہونا (یعنی مجنون
 یا بالکل ناسمجھ بچے کی بیع صحیح نہیں)۔ ۲۔ عاقد کا متعدد ہونا (یعنی ایک ہی شخص بائع اور مشتری
 دونوں ہو یہ نہیں ہو سکتا۔ مگر باپ یا وصی کہ نا بائع بچہ کے مال کو بیع کریں اور خود ہی خریدیں یا
 اپنا مال اُن سے بیع کریں یا قاضی کہ ایک یتیم کے مال کو دوسرے یتیم کیلئے بیع کرے تو اگرچہ ان
 صورتوں میں ایک ہی شخص بائع و مشتری دونوں ہے مگر بیع جائز ہے بشرطیکہ وصی کی بیع میں
 یتیم کا کھلا ہوا نفع ہو۔ یوں ہی ایک ہی شخص دونوں طرف سے قاصد ہو تو اس صورت میں بھی
 بیع جائز ہے) (ہندیہ بحرورد المختار)۔ ۳۔ ایجاب و قبول میں موافقت (یعنی جس چیز کا ایجاب
 ہے اسی کیساتھ قبول ہو۔ اگر قبول کسی دوسری چیز کو کیا یا جس کا ایجاب تھا اسکے ایک جز کو
 قبول کیا یا قبول میں ثمن دوسرا نہ کیا یا ایجاب کے جز ثمن کے ساتھ قبول کیا تو ان سب
 صورتوں میں بیع صحیح نہیں۔ ہاں اگر مشتری نے ایجاب کیا اور بائع نے اس سے کم ثمن کے ساتھ
 قبول کیا تو بیع صحیح ہے)۔ ۴۔ ایجاب و قبول کا ایک مجلس میں ہونا۔ ۵۔ ہر ایک کا دوسرے کے
 کلام کو سنا۔ (مشتری نے کہا میں نے خریدا مگر بائع نے نہیں سنا تو بیع نہ ہوئی۔ ہاں اگر مجلس اُلوں
 نے مشتری کا کلام سُن لیا ہے اور بائع کہتا ہے میں نے نہیں سنا ہے تو قصاراً بائع کا قول نامعتبر ہے
 ۶۔ مبیع کا موجود ہونا۔ مال متقوم ہونا۔ مملوک ہونا۔ مقدور التسليم ہونا ضروری ہے۔ اور اگر بائع
 اُس چیز کو اپنے لئے بیچتا ہو تو اُس چیز کا بائع کی ملک میں ہونا ضروری ہے جو چیز موجود ہی نہ ہو بلکہ موجود
 نہ ہونے کا اندیشہ ہو اس کی بیع نہیں ہو سکتی (مثلاً حمل کی بیع یا اُس دودھ کی بیع جو تھن میں ہے ناجائز
 ہے کہ ہو سکتا ہے کہ جانور کا پیٹ پھولا ہو اور اس میں بچہ نہ ہو اور تھن میں دودھ نہ ہو) پھل نمودار ہونے
 سے پہلے بیع نہیں سکتے۔ یوں ہی خون اور مردار کی بیع نہیں ہو سکتی کہ یہ مال نہیں اور مسلمان کے حق میں
 شراب و خمر کی بیع نہیں ہو سکتی کہ یہ مال متقوم نہیں۔ زمین میں جو گھاس لگی ہوئی ہے اس کی
 عہ مال وہ ہے جسکی طرف طبیعتیں جھکیں اور جس کا وقت ضرورت کیلئے اٹھا رکھنا ممکن ہو۔ اور مالیت ثابت ہوتی ہے سب
 یا بعض لوگوں کے متول سے اور تقوم کیلئے یہ ادرا یا تحت انتفاع دونوں ضروری ہیں۔ لہذا جو مباح ہو اور اس سے متول
 نہ ہو تو وہ مال نہیں جیسے ایک انہ گیہوں۔ اور جس سے متول نہ ہو لیکن اس نفع اٹھانا جائز نہ ہو تو وہ مال تو ہے لیکن متقوم نہیں جیسے
 شراب اور جس چیز میں یہ دونوں نہیں تو وہ دونوں نہیں نہ متقوم نہ مال جیسے خون (بحرورد المختار) متقوم جس نفع اٹھانا
 جائز ہو۔ مقدور التسليم جو سپرد کیجا سکے بیع۔ بیچنا۔ بکری۔ بائع۔ بیچنے والا۔ مشتری۔ خریدنے والا۔ مبیع۔ جو چیز
 بیچی جائے۔ ۱۲۔

بیع نہیں ہو سکتی چاہے وہ زمین اپنی ہی ملک ہو۔ اسلئے کہ یہ گھاس مملوک نہیں۔ یوں ہی نہریا کوئیں کا پانی جنگل کی لکڑی اور شکار۔ کہ جب تک ان کو قبضہ میں نہ کیا جائے مملوک نہیں۔ ۷۔ بیع موقت نہ ہو۔ (اگر موقت ہے جیسے کہ اتنے دنوں کیلئے بیچا تو یہ بیع صحیح نہیں) ۸۔ مبیع و ثمن دونوں اس طرح معلوم ہوں کہ نزاع پیدا نہ ہو سکے (اگر جمہول ہوں کہ نزاع پیدا ہو سکتی ہو تو بیع صحیح نہیں جیسے کہ اس ریوڑ سے ایک بکری بیچی یا یہ کہا اس چیز کو واجب دامت پر بیچا یا اس قیمت پر بیچا جو فلاں شخص بتائے) مسئلہ بیع کا حکم یہ ہے کہ مشتری مبیع کا مالک ہو جائے اور بائع ثمن کا مالک ہو جائے۔ جس کا نتیجہ یہ ہوگا کہ بائع پر واجب ہو جائیگا کہ مبیع کو مشتری کے حوالہ کر دے۔ اور مشتری پر یہ واجب ہو جائیگا کہ بائع کو ثمن دیدے۔ یہ اس وقت ہے کہ بیع بات (قطعی) ہو اور اگر بیع موقوف ہے کہ دوسرے کی اجازت پر موقوف ہے تو ملک کا ثبوت اس وقت ہوگا جب اجازت ہو جائے۔ (ہندیہ) مسئلہ ایسے دو لفظ جو تملیک اور تملک کا افادہ کرتے ہوں (یعنی جنگا یہ مطلب ہو کہ چیز کا مالک دوسرے کو کر دیا یا دوسرے کی چیز کا مالک ہو گیا) ان دو لفظوں کو ایجاب قبول کہتے ہیں۔ ان میں سے پہلے کلام کو ایجاب کہتے ہیں اور اسکے مقابل میں بعد والے کلام کو قبول کہتے ہیں جیسے بائع نے کہا کہ میں نے یہ چیز اتنے دام میں بیچی۔ اس پر مشتری نے کہا میں نے خریدی۔ تو بائع کا کلام ایجاب ہے اور مشتری کا کلام قبول ہے اور اگر مشتری پہلے کہتا کہ میں نے یہ چیز اتنے میں خریدی تو یہ بیجا ہوتا اور بائع کا لفظ قبول کہلاتا۔ (در مختار) مسئلہ ایجاب و قبول دونوں لفظ ماضی سے ہونا چاہئے (خرید یا بیچا) یا دونوں حال سے (جیسے بیچتا ہوں۔ خریدتا ہوں) یا ایک ماضی سے دوسرا حال سے (جیسے ایک نے کہا بیچتا ہوں دوسرے نے کہا خریدا) اگر کسی ایک کا لفظ بھی مستقبل ہوگا تو بیع نہ ہوگی (جیسے خریدونگا۔ بیچوں گا) مسئلہ بائع نے کہا میں نے یہ چیز بیچی اس پر مشتری نے کہا ہاں۔ تو بیع نہ ہوئی اور اگر مشتری ایجاب کرتا اور بائع جواب میں۔ ہاں کہتا تو صحیح ہو جاتی۔ استفہام کے جواب میں ہاں کہا تو بیع نہ ہوگی۔ مگر جبکہ مشتری اسی وقت ثمن ادا کر دے کہ یہ ثمن ادا کرنا قبول ہے جیسے کہا۔ کیا تم نے یہ چیز میرے ہاتھ اتنے میں بیچی۔ اس نے کہا ہاں۔ مشتری نے ثمن دیدیا تو بیع ہو گئی۔ (در مختار) مسئلہ میں نے اپنا گھوڑا تمہارے گھوڑے سے بدلا دوسرے نے کہا اور میں نے بھی کیا تو بیع ہو گئی۔ بائع نے کہا یہ چیز تم پر ایک ہزار کو ہے۔ مشتری نے کہا میں نے قبول کیا تو بیع ہو گئی۔ (عالمگیری) مسئلہ ایک شخص نے کہا یہ چیز تمہارے لئے ایک ہزار کو ہے اگر تم کو پسند ہو۔ دوسرے نے کہا مجھے پسند ہے تو بیع ہو گئی یوں ہی اگر یہ کہا کہ اگر تم کو موافق آئے یا تم ارادہ کرو یا تمہیں اسکی خواہش ہو اسنے جواب میں کہا کہ مجھے موافق ہے یا میں نے ارادہ کیا یا مجھے اسکی خواہش ہے۔ تو ان لفظوں سے بھی بیع ہو جائیگی۔ (ہندیہ) مسئلہ ایک شخص نے کہا یہ سامان لیجاؤ اور اسکے بارے میں آج سوچ لو

اگر تم کو پسند ہو تو ایک ہزار کو ہے۔ دوسرا اسے لیکھا بیع جائز ہو گئی۔ (خانیہ) مسئلہ بائع نے کہا اسکو میں نے بیع کر کے
 ہاتھ بیچا مشتری نے اسکو کھانا شروع کر دیا یا جانور تھا اسپر سوار ہو گیا یا کپڑا تھا اسے پہن لیا تو بیع ہو گئی یعنی یہ
 تصرفات قبول کے قائم مقام ہیں۔ یوں ہی ایک شخص نے دوسرے سے کہا اس چیز کو کھا لو اور اسکے بدلے
 میں میرا ایک روپیہ تم پر لازم ہو گا۔ اُس نے کھا لیا تو بیع درست ہو گئی اور کھانا حلال ہو گیا۔ (ہندیہ)۔
 مسئلہ جس مجلس میں ایجاب ہوا اگر قبول کر نیوالا اس مجلس سے غائب ہو تو ایجاب بالکل باطل ہو جاتا
 ہے۔ یہ نہیں ہو سکتا کہ اسکے قبول کرنے پر موقوف ہو کہ اسے خبر پہنچے اور قبول کرے تو بیع درست ہو جائے
 یاں اگر قبول کر نیوالے کے پاس ایجاب کے الفاظ لکھ کر بھیجے ہیں تو جس مجلس میں تحریر پہنچی اسی مجلس
 میں قبول کیا تو بیع صحیح ہے۔ اگر اس مجلس میں قبول نہ کیا تو پھر قبول نہیں کر سکتا۔ یوں ہی اگر ایجاب کے
 الفاظ کسی قاصد کے ہاتھ لکھ کر بھیجے تو جس مجلس میں یہ قاصد اسے خبر پہنچا بیگا اسی مجلس میں قبول کر
 سکتا ہے۔ اسکی صورت یہ ہے کہ بائع نے ایک شخص سے یہ کہا کہ میں نے یہ چیز فلاں شخص کے ہاتھ اتنے میں
 بیچی ہے شخص تو اسکے پاس جا کر یہ خبر پہنچا دے۔ اگر غائب کی طرف سے کسی اور شخص نے جو مجلس میں موجود ہے
 اُس نے قبول کر لیا تو ایجاب باطل نہ ہوا بلکہ یہ بیع اس غائب کی اجازت پر موقوف ہے۔ اگر ایک شخص کو
 اُس نے خبر پہنچانے پر مامور کیا تھا مگر دوسرے نے خبر پہنچا دی اور اُس نے قبول کر لیا تو بیع صحیح ہو گئی۔ جس
 طرح ایجاب تحریری ہوتا ہے قبول بھی تحریری ہو سکتا ہے جیسے ایک نے دوسرے کے پاس ایجاب لکھ کر
 بھیجا دوسرے نے قبول کو لکھ کر بھیج دیا تو بیع ہو جائیگی لیکن یہ ضرور ہے کہ جس مجلس میں ایجاب کی تحریر
 موصول ہوئی ہے قبول کی تحریر اسی مجلس میں لکھی جائے ورنہ ایجاب باطل ہو جائیگا۔ (درمختار ردالمحتار
 و ہندیہ) مسئلہ عاقدین میں سے جب ایک نے ایجاب کیا تو دوسرے کو اختیار ہے کہ اسی مجلس میں قبول
 کرے یا رد کر دے اسکا نام خیار قبول ہے۔ خیار قبول میں وراثت نہیں جاری ہوتی جیسے یہ مرجائے تو اسکے
 وارث کو قبول کرنے کا حق حاصل نہ ہو گا۔ (ہندیہ و بہار) مسئلہ خیار قبول آخر مجلس تک رہتا ہے مجلس
 بدل جانے کے بعد جاتا رہتا ہے۔ یہ بھی ضروری ہے کہ ایجاب کرنے والا زندہ ہو یعنی اگر ایجاب کے بعد
 قبول سے پہلے مر گیا تو اب قبول کر نیکا حق نہ رہا کیونکہ ایجاب ہی باطل ہو گیا قبول کس چیز کو کریگا۔ (ہندیہ)
 مسئلہ دونوں میں سے کوئی اس مجلس سے اٹھ جائے یا بیع کے علاوہ کسی اور بات میں مشغول ہو جائے
 تو ایجاب باطل ہو جاتا ہے۔ قبول کرنے سے پہلے ایجاب کر نیوالے کو اختیار ہے کہ ایجاب کو واپس کر لے
 قبول کے بعد واپس نہیں لے سکتا کہ دوسرے کا حق متعلق ہو چکا اب واپس لینے میں اسکا ابطال ہوتا ہے
 (ہدایہ وغیرہ) مسئلہ جب ایجاب و قبول دونوں ہو چکے تو بیع تمام اور لازم ہو گئی۔ اب کسی کو دوسرے
 کی رضا مندی کے بغیر رد کر دینے کا اختیار نہ رہا۔ البتہ اگر مبیع میں عیب ہو یا مبیع کو مشتری نے نہیں دیکھا ہے
 عاقدین دونوں عقد کرنے والے عقد معاملہ۔

تو خیار عیب اور خیار رویت حاصل ہوتا ہے (ہدایہ وغیرہ) مسئلہ ایک بوجھ ایک روپیہ میں خریدا پھر بائع سے یہ کہا کہ اسی دام کا ایک بوجھ یہاں اور لا کر ڈال دو۔ اس نے لا کر ڈال دیا۔ تو اس دوسرے بوجھ کی بھی بیع ہو گئی اب مشتری لینے سے انکار نہیں کر سکتا۔ (ہندیہ) مسئلہ دو کانداروں کے یہاں سے خرچ کیلئے چیزیں منگالی جاتی ہیں اور خرچ کر ڈالنے کے بعد ثمن کا حساب ہوتا ہے ایسا کرنا جائز ہے۔ (در مختار) مسئلہ عقد بیع میں جو چیز معین ہوتی ہے۔ (کہ جسکو دینا کہا اسی کا دینا واجب ہے، اس چیز کو مبیع کہتے ہیں اور جو چیز معین نہ ہو وہ ثمن ہے۔ چیزیں تین قسم کی ہیں۔ ایک وہ جو ہمیشہ ثمن ہو دوسری وہ جو ہمیشہ مبیع ہو تیسری وہ جو کبھی ثمن ہو اور کبھی مبیع۔ جو ہمیشہ ثمن ہے وہ روپیہ اور اشرفی ہے۔ ان کے مقابل میں کوئی چیز ہو اور انکو اس چیز سے بیچنا کہا جائے یا اس چیز کو ان سے بیچنا کہا جائے ہر حال میں یہی ثمن ہیں۔ پیسے بھی ثمن ہیں کہ معین کرنے سے معین نہیں ہوتے مگر ان کی ثمنیت باطل ہو سکتی ہے جو چیزیں ذوات القیم سے ہیں اور جو عددی متفاوت ہیں وہ ہمیشہ مبیع ہوا کرتی ہیں۔ مگر کپڑے کا تھان جبکہ اسکا وصف بیان کر دیا جائے اور اسکے لئے میعاد مقرر کر دیا جائے تو یہ بھی ثمن بن سکتا ہے اسکے بدلے میں غلام وغیرہ کوئی معین چیز خرید سکتے ہیں۔ اور جو چیزیں کبھی ثمن ہوں اور کبھی مبیع وہ مکمل اور موزوں اور عددی متقارب ہیں۔ ان چیزوں کو اگر ثمن کے مقابل میں ذکر کیا تو مبیع ہیں۔ اور اگر انکے مقابل انھیں جیسی چیزوں کو ذکر کیا یعنی مکمل و موزوں و عددی متقارب کو تو اگر دونوں جانب کی چیزیں معین ہوں تو بیع جائز ہے اور دونوں چیزیں مبیع قرار پائیں گی۔ اور اگر ایک جانب معین ہو اور دوسری جانب غیر معین مگر اس غیر معین کا وصف بیان کر دیا ہے کہ اس قسم کی ہوگی تو اس صورت میں اگر معین کو مبیع اور غیر معین کو ثمن قرار دیا ہے تو بیع جائز ہے لیکن غیر معین کو تفرق سے پہلے قبضہ کرنا ضروری ہے۔ اور اگر غیر معین کو مبیع اور معین کو ثمن قرار دیا ہے تو بیع ناجائز ہوگی۔ اس صورت میں مبیع اور ثمن ٹھہرانیکا یہ مطلب ہے کہ جسکو بیچنا کہا وہ ثمن ہے اور اگر دونوں غیر معین ہوں تو بیع ناجائز ہوگی۔ (عالمگیری) مسئلہ اگر مبیع منقولات کے قسم سے ہے تو بائع کا اس پر قبضہ ہونا ضرور ہے قبضہ سے پہلے چیز بیچ دی تو بیع ناجائز ہے۔ ہدایہ وغیرہ) مسئلہ مبیع اور ثمن کی مقدار معلوم ہونا ضروری ہے اور ثمن کا وصف بھی معلوم ہونا ضروری ہے۔ ہاں اگر ثمن کی طرف اشارہ کر دیا جائے (جیسے کہ اس روپیہ کے بدلے خریدا) تو نہ مقدار کے ذکر کی ضرورت نہ وصف کے ذکر کی۔ البتہ اگر وہ مال ربوی ہے اور مقابلہ جنس کیساتھ ہو۔ (مثلاً کہ گہیوں کی اس ڈھیری کو بدلے میں اس ڈھیری کے بیچا) تو اگرچہ یہاں مبیع و ثمن دونوں کی طرف اشارہ کیا جا رہا ہے مگر پھر بھی تفرق الگ ہوتا۔ مکمل۔ وہ چیز جو مکمل یعنی نپٹنے سے بکتی ہے۔ موزوں۔ وہ چیز جو تول سے بکتی ہے۔ عددی۔ وہ چیز جو گنتی سے بکتی ہے۔ متقارب۔ ایسی چیزیں جنہیں آپس میں بہت کم فرق ہوا انکو متقارب کہتے ہیں۔

مقدار کا معلوم ہونا ضروری ہے کیونکہ اگر دونوں مقداریں برابر نہ ہوں تو سود ہو جائیگا۔ (درمختار) مسئلہ
 بیع میں کبھی ثمن حال ہوتا ہے یعنی فوراً دینا اور کبھی موجل یعنی ادا کیلئے کوئی میعاد معین بیان کر دیا جائے
 (کیونکہ اگر میعاد معین نہ ہوگی تو جھگڑا ہوگا) اصل یہ ہے کہ ثمن حال ہو۔ لہذا عقد میں اسکے کہنے کی ضرورت
 نہیں کہ ثمن حال ہے۔ بلکہ عقد میں ثمن کے بابت اگر کچھ نہ کہا جب بھی فوراً دینا واجب ہوگا۔ ثمن موجل کے
 لئے یہ ضرور ہے کہ عقد ہی میں موجل ہونا ذکر کیا جائے۔ (درمختار) مسئلہ میعاد کے بارے میں اختلاف ہوا۔
 بائع کہتا ہے میعاد تھی ہی نہیں۔ اور مشتری میعاد ہونا بتاتا ہے۔ تو گواہ مشتری کے معتبر ہیں۔ اور قول
 بائع کا معتبر ہے۔ اور اگر میعاد کی مقدار میں اختلاف ہوا۔ ایک کم بتاتا ہے اور ایک زیادہ۔ تو اسکی بات مانی
 جائے جو کم بتاتا ہے۔ گواہ یہاں بھی مشتری کے معتبر ہیں۔ اور اگر ایک کہتا ہے میعاد گزر چکی ہے اور ایک بتاتا ہے
 کہ باقی ہے تو قول بھی مشتری ہی کا معتبر ہے اور اگر دونوں گواہ پیش کریں تو گواہ بھی مشتری ہی کے معتبر ہیں
 (درمختار) مسئلہ مدیون کے مرنے سے میعاد باطل ہو جاتی ہے اور دائن کے مرنے سے میعاد باطل نہیں
 ہوتی کیونکہ میعاد کا فائدہ یہ ہوتا ہے کہ تجارت وغیرہ کر کے اس زمانہ میں دین کی مقدار اکٹھا کر لیا اور ادا
 کر دیا اور جب مدیون خود ہی نہ رہا تو میعاد ہونا بیکار ہے بلکہ جو کچھ ترکہ ہے وہ دین ادا کرنے کے لئے
 متعین ہے۔ لہذا بیع موجل میں بائع کے مرنے سے اجل باطل نہوگی (درمختار) مسئلہ کسی
 جگہ مختلف قسم کے روپے چلتے ہوں اور عاقد نے مطلق روپیہ کہا تو وہ روپیہ مراد لیا جائیگا جو اس شہر میں
 زیادہ چلتا ہے یعنی جسکا رواج زیادہ ہے چاہے ان سکوں کی مالیت مختلف ہو یا ایک ہو۔ اور اگر ایک ہی قسم کا
 روپیہ چلتا ہے جب تو وہی دینا ہوگا۔ اور اگر چلن یکساں ہے کسی کا کم کسی کا زیادہ نہیں اور مالیت برابر ہے تو
 بیع صحیح ہے اور مشتری کو اختیار ہے کہ جو سا چاہے۔ (جیسے ایک روپیہ کی کوئی چیز خریدی تو ایک روپیہ یا
 دو اٹھنیاں یا چار چونیاں یا آٹھ دونیاں جو چاہے دیدے) اور اگر مالیت میں اختلاف ہے جیسے حیدر آبادی
 روپے، اور چہرے دار کہ دونوں کی مالیت میں اختلاف رہتا ہے اگر کسی جگہ دونوں کا یکساں چلن ہو تو بیع
 فاسد ہو جائیگی۔ (درمختار۔ ہدایہ۔ فتح القدیر) مسئلہ گہیوں اور جو اور ہر قسم کے غلہ کی بیع تول سے بھی
 ہو سکتی ہے اور ٹاپ سے بھی (جیسے کہ ایک روپیہ کا اتنے سیر) اور اٹکل اور تخمینہ سے خریدے جاسکتے۔ (مثلاً
 کہے یہ ڈھیری ایک روپیہ کو) چاہے یہ معلوم نہیں کہ اس ڈھیری میں کتنے سیر ہیں مگر تخمینہ سے اسی وقت خرید
 جاسکتے ہیں جبکہ غیر جنس کیساتھ بیع ہو (مثلاً روپے سے ہو یا گہیوں جو سے یا کسی دوسرے غلہ سے) اور اگر
 اسی جنس سے بیع کرے (مثلاً گہیوں کو گہیوں سے خریدیں) تو تخمینہ سے بیع نہیں ہو سکتی۔ کیونکہ اگر کم و بیش
 ہوئے تو سود ہو جائیگا۔ (ہدایہ وغیرہ) مسئلہ جنس کے ساتھ تخمینہ سے بیع کیلئے مگر نصف صاع سے کم کی کمی
 بیشی ہے تو بیع جائز ہے کہ نصف صاع سے کم میں سود نہیں ہوتا۔ (درمختار) مسئلہ غلہ کی ایک ڈھیری اس

طرح بیچی کہ اسمیں کا ہر ایک صاع ایک روپیہ کو۔ تو اس صورت میں صرف ایک صاع کی بیع درست ہوگی اور
 اسمیں بھی مشتری کو اختیار ہوگا کہ لے یا نہ لے یاں اگر اسی مجلس میں ساری ڈھیر ناپ دی یا بائع نے ظاہر کر
 دیا اور بتا دیا کہ اس ڈھیری میں اتنے صاع ہیں تو پوری ڈھیری کی بیع درست ہو جائیگی۔ اور اگر عقد سے پہلے
 یا عقد میں صاع کی گنتی بتا دی ہے تو مشتری کو اختیار نہیں اور اگر بعد میں بتائی تو اختیار ہے۔ یہ قول حضرت امام
 اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ہے اور صاحبین کا قول یہ ہے کہ مجلس کے بعد بھی اگر صاع کی تعداد معلوم ہوگئی تو
 بیع صحیح ہے اور اسی قول صاحبین پر آسانی کے لئے فتویٰ دیا جاتا ہے۔ (ہدایہ - فتح القدیر - درمختار و بہار)
مسئلہ بکریوں کا گلہ خریدا کہ ہر بکری ایک روپیہ کو یا کپڑے کا تھان خریدا کہ ہر ایک گز ایک روپیہ کو یا اسی
 طرح کوئی اور عہد دی متفاوت خریدا اور معلوم نہیں کہ گلہ میں کتنی بکریاں ہیں اور تھان میں کتنا گز کپڑا ہے لیکن
 بعد میں معلوم ہو گیا تو بیع جائز ہے۔ (درمختار) **مسئلہ** غلہ کی ڈھیری خریدی کہ مثلاً یہ سو من ہے اور اسکی قیمت
 سو روپیہ ہے بعد میں اسے تو لا اگر پورے سو من ہے تب تو بالکل ٹھیک ہے اور اگر سو من سے زیادہ ہے تو جتنا زیادہ
 ہے وہ بائع کا ہے اور اگر سو من سے کم ہے تو مشتری کو اختیار ہے کہ جتنا کم ہے اسکی قیمت کم کر کے باقی لیلے یا کچھ نہ لے
 یہی حکم ہر اس چیز کا ہے جو ناپ اور تول سے ہکتی ہے۔ البتہ اگر وہ اس قسم کی چیز ہے جسکے ٹکڑے کرنے میں نقصان ہوتا
 ہے اور جو وزن بتایا تھا اس سے زیادہ نکلی تو کل مشتری ہی کو ملیگی اور زیادتی کے مقابل میں مشتری کو کچھ دینا
 نہیں پڑیگا (اسلئے کہ وزن ایسی چیزوں میں وصف ہے اور وصف کے مقابل میں ثمن کا حصہ نہیں ہوتا جیسے
 ایک موتی یا ہیرہ خریدا کہ یہ ایک ماشہ ہے اور وہ نکلا ایک ماشہ سے کچھ زیادہ تو جو ثمن مقرر ہوا ہے وہ دے کر
 مشتری لیلے) (درمختار رد المحتار و بہار) **مسئلہ** تھان خریدا کہ یہ دس گز ہے اور اسکی قیمت دس روپیہ ہے
 تو اگر یہ تھان اس سے کم نکلا جتنا بائع نے بتایا تو مشتری کو اختیار ہے کہ پورے دام میں لے یا بالکل نہ لے۔ یہ
 نہیں ہو سکتا کہ جتنا کم ہے اسکی قیمت کم دیجائے۔ اور اگر تھان اس سے زیادہ نکلا جتنا بتایا ہے تو یہ زیادتی بلا قیمت
 مشتری کی ہے بائع کو کچھ اختیار نہیں نہ وہ زیادہ کو لے سکتا ہے نہ اس زائد کی قیمت لے سکتا ہے نہ بیع کو فسخ کر
 سکتا ہے یوں ہی اگر زمین خریدی کہ یہ سو گز ہے اور اسکی قیمت سو روپیہ ہے اور وہ کم یا زیادہ نکلی تو بیع صحیح ہے
 اور تو ہی روپے دینے ہونگے مگر کمی کی صورت میں مشتری کو اختیار حاصل ہے کہ لے یا چھوڑ دے (ہدایہ وغیرہ)۔
مسئلہ یہ کہہ کر تھان خریدا کہ دس گز کا ہے دس روپیہ میں اور یہ بھی کہہ دیا کہ روپے گز ہے۔ اب نکلا کم۔ اسکی
 قیمت کم کر دے لیکن مشتری کو اختیار بھی ہے کہ نہ لے۔ اور اگر زیادہ نکلا مثلاً گیارہ یا بارہ گز نکلا تو اس زیادہ
 کا روپیہ مشتری دے یا بیع کو فسخ کر دے۔ لیکن یہ حکم اس تھان کا ہے جو پورا ایک طرح کا نہیں ہوتا جیسے حکین
 گلبدن اور اگر ایک طرح کا ہو تو یہ بھی ہو سکتا ہے کہ بائع اس زائد کو پھاڑ کر دس گز مشتری کو دے دے (ہدایہ و

بہار وغیرہ) مسئلہ کسی مکان یا حمام کے تنو گز میں سے دس گز خریدا تو بیع فاسد ہے۔ لیکن اگر یوں کہتا کہ تنو حصوں میں دس حصے خریدے تو بیع صحیح ہوتی۔ اور پہلی صورت میں اگر اسی مجلس میں وہ دس گز زمین معین کر دی جائے کہ مثلاً یہ دس گز تو بیع صحیح ہو جائیگی (ہدایہ در مختار) مسئلہ کپڑے کی ایک گٹھری خریدی اس شرط پر کہ اس میں دس تھان ہیں مگر نکلے تو تھان یا گیارہ تو بیع فاسد ہو گئی (اسلئے کہ کمی کی صورت میں ثمن مجہول ہو گیا اور زیادتی کی صورت میں مبیع مجہول ہو گئی) لیکن اگر ہر ایک تھان کا ثمن بیان کر دیا تھا تو کمی کی صورت میں بیع جائز ہوگی کہ نو تھان کی قیمت دیکر لیلے مگر مشتری کو اختیار بھی ہوگا کہ نسخ کر دے اور اگر گیارہ تھان نکلے تو مبیع ناجائز ہے (اسلئے کہ مبیع مجہول ہے کو نسا ایک تھان کم کیا جائے) (ہدایہ) مسئلہ تھان خریدا ہے کہ دس گز ہے فی گز ایک روپیہ وہ تھان ساڑھے دس گز نکلا تو دس روپیہ میں لینا پڑیگا اور اگر ساڑھے نو گز نکلا تو مشتری کو اختیار ہے کہ نو روپیہ میں لے یا نہ لے (ہدایہ) مسئلہ کوئی مکان خریدا تو جتنے کمرے کوٹھریاں ہیں سب بیع میں داخل ہیں۔ یوں ہی جو چیز مبیع کیسا تھ متصل ہو اور اسکا اتصال اتصال قرار ہو (یعنی اسکی وضع اسلئے نہیں ہے کہ جدا کر لیجائیگی) تو یہ بھی بیع میں داخل ہوگی مثلاً مکان کا زینہ یا لکڑی کا زینہ جو مکان کیسا تھ متصل ہو۔ کو اڑ۔ چوکھٹ اور کنڈی اور وہ قفل جو کو اڑ میں متصل ہوتا ہے اور اسکی کنجی۔ دوکان کیسا منے جو تختے لگے ہوتے ہیں یہ سب بیع میں داخل ہیں۔ لیکن وہ قفل جو کو اڑ سے متصل نہیں بلکہ الگ رہتا ہے جیسے عام طور پر تالے ہوتے ہیں یہ بیع میں داخل نہیں اسے بائع لے لیگا (در مختار) وفتح القدیر مسئلہ گائے یا بھینس خریدی تو اسکا چھوٹا بچہ جو دودھ پیتا ہے بیع میں داخل ہے چاہے ذکر نہ کیا ہو۔ اور گدھی خریدا تو اسکا دودھ پیتا بچہ بیع میں داخل نہیں (در مختار) مسئلہ گھوڑا یا اونٹ بیچا تو لگام اور نیل بیع میں داخل ہے یعنی اگر بیع کے وقت انکو پہچان نہ ذکر کیا ہو جب بھی بائع کو دینا ہوگا۔ اور زمین یا کاٹھی بیع میں داخل نہیں۔ (ہندیہ) مسئلہ زمین بیچی تو اس میں چھوٹے بڑے پھلدار اور بے پھل جتنے درخت ہیں سب بیع میں داخل ہیں مگر سوکھا درخت جو ابھی تک زمین سے اکھڑا نہیں ہے وہ بیع میں داخل نہیں بلکہ یہ گویا لکڑی ہے جو زمین پر رکھی ہے) لہذا آم وغیرہ کے چھوٹے پیڑ جو زمین میں ہوتے ہیں کہ برسات میں یہاں سے کھود کر دوسری جگہ لگائے جاتے ہیں یہ بھی زمین کی بیع میں داخل ہیں۔ (فتح القدیر) مسئلہ مچھلی خریدی اور اسکے پیٹ میں موتی نکلا۔ اگر یہ موتی سیپ میں ہے تو مشتری کا ہے اور اگر بغیر سیپ کے خالی موتی ہے تو بائع نے اگر اس مچھلی کا شمار کیا ہے تو بائع کو واپس کرے اور بائع کے پاس یہ موتی بطور نقطہ امانت رہیگا کہ تشہیر کرے اگر مالک کا پتہ نہ چلے خیرات کر دے۔ اور اگر مرغی کے پیٹ میں موتی ملا تو بائع کو واپس کرے (خانیہ و ہندیہ) مسئلہ جو چیز بیع میں تبعاً داخل ہوتی ہے اسکے مقابل میں ثمن کا کوئی حصہ نہیں ہوتا یعنی اگر وہ چیز ضائع ہو جائے تو ثمن میں کمی نہ ہوگی مشتری کو پورے ثمن کیسا تھ لینا ہوگا (رد المحتار

ہدایہ و بہار) مسئلہ زمین بیع کی اور اس میں کھیتی ہے تو زراعت بائع کی ہے۔ البتہ اگر مشتری شرط کرے
یعنی مع زراعت کے لے تو مشتری کی ہے۔ اسی طرح اگر درخت بیچا جس میں پھل لگے ہیں تو یہ پھل بائع کے ہیں مگر جبکہ
مشتری اپنے لئے شرط کرے تو مشتری کے ہیں۔ یوں ہی چھیلی گلاب جوہی وغیرہ کے درخت خریدے تو پھول بائع
کے ہیں مگر جبکہ مشتری شرط کرے تو اسی کے ہیں۔ (ہدایہ و فتح القدیر) مسئلہ زراعت والی زمین یا پھل والا
درخت خریدا تو بائع کو یہ حق نہیں کہ جب تک چاہے زراعت اور پھل لگا رہنے دے بلکہ بائع سے کہا جائے گا کہ
زراعت کاٹ لے پھل توڑ لے اور زمین۔ درخت مشتری کو سپرد کر دے۔ کیونکہ اب وہ مشتری کی ملک ہے اور
دوسرے کی ملک مشغول رکھنے کا اسے حق نہیں۔ البتہ اگر مشتری نے ثمن ادا نہ کیا ہو تو بائع پر بیع سپرد کرنا
واجب نہیں۔ (ہدایہ و در مختار و بہار) مسئلہ کھیت کی زمین بیع کی جس میں زراعت ہے اور بائع یہ چاہتا ہے
کہ جب تک زراعت تیار نہ ہو جائے کھیت ہی میں رہے تیار ہونے پر کاٹی جائے اور اتنے زمانہ تک کی اجرت دینے
کو کہتا ہے۔ اگر مشتری راضی ہو جائے تو ایسا بھی کر سکتا ہے۔ بغیر رضا مندی نہیں کر سکتا۔ (در مختار) مسئلہ
اگر کاٹنے کیلئے درخت خریدا ہے تو اس کے نیچے کی زمین بیع میں داخل نہیں۔ اور اگر باقی رکھنے کیلئے خریدا ہے تو
زمین بیع میں داخل ہے۔ اور اگر بیع کی وقت نہ یہ ظاہر کیا کہ کاٹنے کیلئے خریدا ہے نہ یہ کہا کہ باقی رکھنے کیلئے خریدا
ہے تو بھی نیچے کی زمین بیع میں داخل ہے۔ (رد المحتار) مسئلہ درخت اگر کاٹنے کی غرض سے خریدا ہے تو مشتری
کو حکم دیا جائیگا کہ کاٹ لیجائے۔ چھوڑ رکھنے کی اجازت نہیں۔ اور اگر باقی رکھنے کیلئے خریدا ہے تو کاٹنے کا حکم نہ
دیا جائے۔ اور کاٹ بھی لے تو اسکی جگہ دوسرا درخت لگا سکتا ہے۔ بائع کو روکنے کا حق حاصل نہیں اسلئے کہ
زمین کا اتنا حصہ اس صورت میں مشتری کا ہو چکا۔ (عالمگیری) مسئلہ زراعت تیار ہونے سے پہلے بیج دی
اس شرط پر کہ جب تک تیار نہ ہو جائیگی کھیت میں رہیگی۔ یہ ناجائز ہے۔ یوں ہی کھیت کی زمین بیچ ڈالی اور اس میں
زراعت موجود ہے اور شرط یہ کی کہ جب تک تیار نہ ہوگی کھیت میں رہیگی یہ صورت بھی ناجائز ہے۔ (رد المحتار)
مسئلہ زمین کی بیع کی تو وہ چیزیں جو زمین میں باقی رکھنے کی غرض سے ہیں جیسے درخت اور مکانات یہ بیع
میں داخل ہیں چاہے انکو بیع میں ذکر نہ کیا ہو اور یہ بھی نہ کہا ہو کہ جمیع حقوق و مرافق کیسا تھ خریدا ہوں لیکن
اگر اس زمین میں سوکھا ہوا درخت ہے تو اس طرح کی بیع میں داخل نہیں۔ اور جو چیزیں باقی رکھنے کیلئے ہوں
جیسے بانس۔ نرکل۔ گھاس یہ بیع میں داخل نہیں۔ لیکن اگر بیع میں انکا ذکر کر دیا جائے تو یہ بھی داخل ہو جائیگی
(عالمگیری) مسئلہ باغ کی بہار پھل آنے سے پہلے بیج ڈالی یہ ناجائز ہے۔ یوں ہی اگر کچھ پھل آچکے ہیں
کچھ باقی ہیں جب بھی ناجائز ہے جبکہ موجود اور غیر موجود دونوں کی بیع مقصود ہو۔ اور اگر سب پھل آچکے ہیں تو
عہ نیچے کی زمین اتنی ہی بیع میں داخل ہوگی جتنی تنے کی موٹائی ہے پیر کے کل پھیلاؤ مع شاخوں یا جڑوں کے مراد نہیں۔ یہاں تک کہ بیع کے بعد درخت جتنا
تھا اس سے زیادہ موٹا ہو گیا تو بائع کو اختیار ہے کہ درخت چھیل کر اتنا ہی کر دے جتنا موٹا بیع کے وقت تھا۔ (ہندیہ) ۱۲ منہ

یہ بیع درست ہے۔ مگر مشتری کو یہ حکم ہوگا کہ ابھی پھل توڑ کر درخت خالی کر دے۔ اور اگر یہ شرط ہے کہ جب تک پھل تیار نہ ہو ہونگے درخت پر رہیں گے تیار ہو جانے کے بعد توڑے جائیں گے تو یہ شرط فاسد ہے اور بیع ناجائز۔ اور اگر پھل آ جانے کے بعد بیع ہوئی مگر ابھی مشتری کا قبضہ نہ ہوا تھا کہ اور پھل پیدا ہو گئے تو بیع فاسد ہو گئی۔ اس لئے کہ اب بیع اور غیر بیع میں امتیاز باقی نہ رہا۔ اور اگر قبضہ کے بعد دوسرے پھل پیدا ہوئے تو بیع پر اسکا کوئی اثر نہیں لیکن چونکہ یہ نئے پھل بائع کے ہیں اور امتیاز ہے نہیں لہذا بائع و مشتری دونوں شریک ہیں رہا یہ کہ کتنے پھل بائع کے ہیں اور کتنے مشتری کے اسکو مشتری حلف سے جو کچھ کہدے وہ مان لیا جائے۔ (رد المحتار و فتح القدیر)۔

مسئلہ پھل خریدے نہ یہ شرط کی کہ ابھی توڑ لیگا اور نہ یہ کہ پکنے تک درخت پر رہیں گے اور بعد عقد بائع نے درخت پر چھوڑنے کی اجازت دیدی تو یہ جائز ہے اور اب پھلوں میں جو کچھ زیادتی ہوگی وہ مشتری کو حلال ہے جبکہ درخت پر پھل چھوڑے رہنے کا عرف ہو کیونکہ اگر عرف ہو چکا ہو جیسا کہ اس زمانہ میں عموماً ہندوستان میں یہی ہوتا ہے۔ کہ یہاں شرط نہ ہو جب بھی شرط ہی کا حکم ہوگا اور بیع فاسد ہوگی۔ البتہ اگر تصریح کر دی جائے کہ فی الحال توڑ لینا ہوگا اور بعد میں مشتری کیلئے بائع نے اجازت دیدی تو یہ بیع فاسد نہ ہوگی۔ اور اگر بیع میں شرط ذکر نہ کی اور بائع نے درخت پر رہنے کی اجازت بھی نہ دی مگر مشتری نے پھل نہیں توڑے تو اگر پہلے کی نسبت سے پھل بڑے ہو گئے تو جو کچھ زیادتی ہوئی اُسے صدقہ کرے یعنی بیع کے دن پھلوں کی جو قیمت تھی اس قیمت پر آج کی قیمت میں جو کچھ اضافہ ہوا وہ خیرات کرے۔ (جیسے اُس روز دس روپیہ قیمت تھی اور آج انکی قیمت بارہ روپے ہیں تو دو روپے خیرات کرے)۔ اور اگر بیع ہی کے دن پھل اپنی پوری مقدار کو پہنچ چکے تھے انکی مقدار اس زمانہ میں کچھ نہیں بڑھی صرف اتنا ہوا کہ اسوقت پکے ہوئے نہ تھے اب پک گئے تو اس صورت میں صدقہ کرنے کی ضرورت نہیں۔ البتہ اتنے دنوں بغیر اجازت اسکے درخت پر چھوڑ رکھنے کا گناہ ہوا۔ (در مختار رد المحتار و بہار)

مسئلہ پھل خریدے اور یہ خیال ہے کہ بیع کے بعد اور پھل پیدا ہو جائیں گے یا درخت پر پھل رہنے میں پھل اور بڑے ہو جائیں گے۔ یہ زیادتی بلا اجازت بائع ناجائز ہوگی۔ لیکن یہ چاہتا ہے کہ کسی صورت سے جائز ہو جائے تو اسکا یہ حیلہ ہو سکتا ہے کہ مشتری ثمن ادا کرنے کے بعد بائع سے باغ یا درخت بٹائی پرے لے اگرچہ بائع کا حصہ بہت تھوڑا قرار دے مثلاً یہ کہ جو کچھ اسمیں ہوگا اسمیں نو سو ننانوے حصے مشتری کے اور ایک حصہ بائع کا تو اب جو نئے پھل پیدا ہونگے یا جو کچھ زیادتی ہوگی بائع کا وہ ہزارواں حصہ دیکر مشتری کیلئے جائز ہو جائیگی۔ مگر یہ حیلہ اسی وقت ہو سکتا ہے کہ درخت یا باغ نہ کسی یتیم کا ہو نہ وقف ہو۔ اور اگر بیگن۔ مرقا۔ کھیرے لکڑی وغیرہ خریدے ہوں اور انکے درختوں یا بیلوں میں آئے دن نئے پھل پیدا ہونگے تو یہ کرے کہ درخت یا بیلیں بھی مشتری خریدے کہ اب جو نئے پھل پیدا ہونگے وہ مشتری کے ہونگے۔ اور اگر زراعت پکنے سے پہلے خریدی ہے تو یہ کرے کہ جتنے دنوں میں وہ تیار ہوگی اسکی مدت مقرر کر کے زمین اجارہ پرے لے۔ (در مختار)

مسئلہ جس چیز پر مستقلاً عقد وارد ہو سکتا ہے اسکا عقد سے استثناء صحیح ہے۔ اور اگر وہ چیز ایسی ہے کہ تنہا اس پر عقد وارد نہ ہو تو استثناء صحیح نہیں۔ یہ ایک قاعدہ ہے۔ اسکی مثال دیکھئے۔ جیسے غلہ کی ایک ڈھیری ہے اس میں سے دس سیر یا کم و بیش خرید سکتے ہیں۔ اسی طرح علاوہ دس سیر کے پوری ڈھیری بھی خرید سکتے ہیں۔ بکریوں کے ریوڑ میں سے ایک بکری خرید سکتے ہیں۔ اسی طرح ایک معین بکری کو مستثنیٰ کر کے سارا ریوڑ بھی خرید سکتے ہیں اور غیر معین بکری کو نہ خرید سکتے ہیں نہ اسکا استثناء کر سکتے ہیں۔ درخت پر پھل لگے ہوں ان میں سے ایک معدود حصہ خرید سکتے ہیں۔ اسی طرح اس حصہ کا استثناء بھی ہو سکتا ہے۔ مگر یہ ضرور ہے کہ جسکا استثناء کیا جائے وہ اتنا ہو کہ اسکے نکلنے کے بعد مبیع ہی ختم ہو جائے یعنی یہ یقیناً معلوم ہو کہ استثناء کے بعد مبیع باقی رہیگی۔ اور اگر شبہ ہو تو درست نہیں۔ باغ خرید اس میں سے ایک معین درخت کا استثناء کیا تو استثناء صحیح ہے۔ بکری کو بیچا اور اسکے پیٹ میں جو بچہ ہے اسکا استثناء کیا تو یہ استثناء صحیح نہیں اسلئے کہ اسکو تنہا خرید نہیں سکتے۔ جانور کے سری۔ پائے۔ دنبہ کی چلتی کا استثناء نہیں کیا جاسکتا نہ انکو تنہا خریدا جاسکتا ہے یعنی جانور کے جزء معین کا استثناء نہیں ہو سکتا۔ اور اگر ایسا استثناء کیا تو بیع فاسد ہے اور جانور کے جزء شائع مثلاً نصف یا چوتھائی کو خرید بھی سکتے ہیں اور اسکا استثناء بھی کر سکتے ہیں اور اس صورت میں یہ جانور دونوں میں مشترک ہو جائیگا۔ (عالمگیری در مختار و رد المحتار) مسئلہ مکان توڑنے کیلئے خریدا تو اسکی لکڑیوں یا اینٹوں کا استثناء صحیح ہے۔ (عالمگیری) مسئلہ مبیع کے ناپ یا تول یا گنتی کی اجرت دینی پڑے تو وہ بائع کے ذمہ ہوگی اسلئے کہ ناپنا تو لانا گنا بائع کا کام ہے اسلئے کہ مبیع کی تسلیم اسی طرح ہوتی ہے کہ ناپ تول کر بائع مشتری کو دیتا ہے۔ اور اگر ثمن کے تولنے یا گنے یا پرکھنے کی اجرت دینی پڑے تو یہ مشتری کے ذمہ ہے اسلئے کہ پورا ثمن اور کھرے دام دینا مشتری کا کام ہے۔ ہاں اگر بائع نے بغیر پرکھے ہوئے ثمن پر قبضہ کر لیا اور کہتا ہے کہ روپے اچھے نہیں واپس کرنا چاہتا ہے تو بغیر پرکھے کہا جاسکتا ہے کہ کھوٹے ہیں واپس کئے۔۔۔ جائیں۔ اس صورت میں پرکھنے کی اجرت بائع کو دینی ہوگی۔ دین کے روپے پرکھنے کی اجرت مدیون کے ذمہ ہے۔

(در مختار) مسئلہ درخت کے کل پھل ایک معین ثمن پر تخمیناً خرید لئے یوں ہی کھیت میں کے ہسن پیاز تخمینے سے خریدا یا کشتی میں کا سارا غلہ وغیرہ تخمینے سے خریدا تو پھل توڑنے نے ہسن پیاز نکلوانے یا کشتی سے مبیع بام لانے کی اجرت مشتری کے ذمہ ہے جبکہ مشتری سے بائع نے کہہ دیا ہو کہ تم پھل توڑ لیجاؤ۔ یہ چیزیں نکلواؤ (در مختار و رد المحتار) مسئلہ دلال کی اجرت یعنی دلالی بائع کے ذمہ ہے جبکہ دلال نے سامان کو مالک کی اجازت سے بیع کیا ہو۔ اور اگر دلال نے طرفین میں بیع کی کوشش کی ہو اور بیع نہ کی بلکہ بیع مالک نے کی تو جیسا وہاں کا عرف ہو یعنی اس صورت میں بھی اگر عرفاً بائع کے ذمہ دلالی ہو تو بائع دے اور مشتری کے ذمہ ہو تو

مشتري دے اور دونوں کے ذمہ ہو تو دونوں دیں۔ (درمختار و ردالمحتار) مسئلہ روپیہ۔ اشرفی پیسہ سے
 بیع ہوئی اور مبیع وہاں حاضر ہے اور ثمن فوراً دینا ہے اور مشتری کو خیار شرط نہیں ہے تو اس صورت میں مشتری
 کو پہلے ثمن ادا کرنا ہوگا اسکے بعد مبیع پر قبضہ کر سکتا ہے یعنی بائع کو یہ حق ہوگا کہ ثمن وصول کرنے کیلئے مبیع
 کو روک لے اور قبضہ نہونے دے۔ بلکہ جتنک پورا ثمن وصول نہ کیا ہو مبیع کو روک سکتا ہے۔ اور اگر مبیع
 وہاں حاضر نہیں تو بائع جب تک مبیع کو حاضر نہ کر دے ثمن کا مطالبہ نہیں کر سکتا۔ اور اگر بیع میں دونوں
 طرف سامان ہوں جیسے کتاب کو کپڑے کے بدلے میں خریدا یا دونوں طرف ثمن ہوں جیسے روپیہ یا اشرفی سے
 سونا چاندی خریدا تو دونوں کو اسی مجلس میں ایک ساتھ ادا کرنا ہوگا۔ (ہدایہ و درمختار) مسئلہ مشتری نے
 کوئی ایسا تصرف کیا جسکے لئے قبضہ ضروری نہیں ہے تو یہ تصرف ناجائز ہے اور اگر ایسا تصرف کیا جسکے لئے قبضہ ضروری
 ہے تو یہ جائز ہے۔ جیسے مشتری نے مبیع کو ہبہ کیا اور موہوب نے قبضہ کر لیا تو اسکا قبضہ مشتری کے قبضہ کے قائم مقام
 ہے۔ اور اگر مبیع کو مشتری نے قبل قبضہ بیع کر دیا تو یہ ناجائز ہے۔ (ردالمحتار) مسئلہ مشتری نے مبیع کسی
 کے پاس امانت رکھ دی یا عاریت دیدی یا بائع سے کہد یا کہ فلاں کے سپرد کر دے اسے سپرد کر دیا تو ان سب
 صورتوں میں مشتری کا قبضہ ہو گیا۔ اور اگر خود بائع کے پاس امانت رکھی یا عاریت دیدی یا کہ یہ پر دیدی
 یا بائع کو کچھ ثمن دیدیا اور کہد یا کہ باقی ثمن کے مقابلہ میں مبیع کو تیرے پاس رہن رکھا تو ان سب صورتوں
 میں قبضہ ہوا۔ (ردالمحتار) مسئلہ تیل خریدا اور بائع کو بوتل دیکر کہا کہ میرے آدمی کے ہاتھ میرے یہاں
 بھیج دینا اب اگر راستہ میں بوتل ٹوٹ گئی اور تیل ضائع ہو گیا تو مشتری کا نقصان ہوا اور اگر یہ کہا تھا کہ اپنے آدمی
 کے ہاتھ میرے مکان پر بھیج دینا تو بائع کا نقصان ہوا۔ (عالمگیری) مسئلہ کوئی چیز خرید کر بائع کے یہاں
 چھوڑ دی اور کہد یا کہ کل لیجاؤنگا اگر نقصان ہو تو میرا ہوگا۔ اب فرض کرو کہ وہ چیز جانور تھا جو رات میں مر
 گیا تو بائع کا نقصان ہوا مشتری کا وہ کہنا بیکار ہے اسلئے کہ جب تک مشتری کا قبضہ نہ ہو مشتری کو نقصان
 سے تعلق نہیں۔ (خانہ) مسئلہ کوئی چیز بیچی جس کا ثمن ابھی وصول نہیں ہوا ہے اور اسے کسی تیسرے
 شخص کے پاس رکھ دی کہ مشتری ثمن دیکر چیز لے لیگا اور اس تیسرے کے یہاں چیز ضائع ہو گئی تو نقصان
 بائع کا ہوا۔ اور اگر اس تیسرے شخص نے تھوڑا ثمن وصول کر کے وہ چیز مشتری کو دیدی جسکی بائع کو
 خبر نہ ہوئی تو بائع وہ چیز مشتری سے واپس لے سکتا ہے۔ (عالمگیری) مسئلہ کپڑا خریدا ہے جسکا ثمن
 ادا نہیں کیا کہ قبضہ کرتا اسے بائع سے کہا کہ کسی کے یہاں اسے رکھ دو میں دام دیکر اس سے لے لوں گا بائع
 نے رکھ دیا اور وہاں وہ کپڑا ضائع ہو گیا تو نقصان بائع کا ہوا اسلئے کہ اس تیسرے شخص کا قبضہ بائع
 کیلئے ہے۔ لہذا نقصان بھی بائع ہی کا ہوا۔ (عالمگیری) مسئلہ مبیع ابھی بائع ہی کے ہاتھ میں تھی کہ مشتری
 نے اسے ہلاک کر دیا یا اس میں عیب پیدا کر دیا یا بائع نے مشتری کے حکم سے عیب پیدا کر دیا۔ تو اس طرح مشتری کا

قبضہ ہو گیا۔ گیہوں خرید اور بائع سے کہا کہ اسے پیسے اُسے پیسے دیا تو اس سے مشتری کا قبضہ ہو گیا اور آٹا مشتری کا ہے۔ (عالمگیری) مشتری نے قبضہ سے پہلے بائع سے کہا کہ بمبیع فلاں شخص کو مہرہ کر دے اُس نے مہرہ کر دیا اور موہوب لے کر قبضہ بھی دلا دیا تو یہ مہرہ جائز اور مشتری کا قبضہ ہو گیا۔ یوں ہی اگر بائع سے کہا کہ اسے کرایہ پر دیدے اُس نے دیدیا تو جائز ہے اور مستاجر کا قبضہ پہلے مشتری کیلئے ہو گا پھر اپنے لئے (عالمگیری) مسئلہ مشتری نے بائع سے مبیع میں ایسا کام کرنے کو کہا جس سے مبیع میں کوئی کمی پیدا نہیں ہوتی جیسے کورا کپڑا تھا اُسے دھلوا یا تو مشتری کا قبضہ نہ ہوا پھر اگر اجرت پر دھلوا یا ہے تو اجرت مشتری کے ذمہ ہے ورنہ نہیں اور اگر وہ کام ایسا ہے جس سے کمی پیدا ہو جاتی ہے تو مشتری کا قبضہ ہو گیا۔ (عالمگیری)

خيار شرط بائع اور مشتری کو یہ حق حاصل ہے کہ وہ بیع کو قطعی نہ کریں بلکہ عقد میں یہ شرط کر دیں کہ اگر منظور نہ ہوا تو بیع باقی نہ رہیگی۔ اسے خيار شرط کہتے ہیں۔ اور اسکی ضرورت بائع و مشتری کو ہوا کرتی ہے کیونکہ کبھی بائع اپنی ناواقفی سے کم دام میں چیز بیچ دیتا ہے یا مشتری اپنی نادانی سے زیادہ داموں پر خرید لیتا ہے یا چیز کی اسے شناخت نہیں ہے ضرورت ہے کہ دوسرے سے مشورہ کر کے ٹھیک رائے قائم کرے۔ اور اگر اسوقت نہ خریدے تو چیز جاتی رہیگی یا بائع کو اندیشہ ہے کہ گاہک ہاتھ سے نکل جائیگا۔ ایسی صورت میں شرع نے دونوں کو یہ موقع دیا ہے کہ غور کر لیں اگر منظور نہ ہو تو خيار کی بنا پر بیع کو نا منظور کر دیں۔ (بہار) مسئلہ خيار شرط بائع اور مشتری دونوں اپنے اپنے لئے کریں یا صرف ایک کرے یا کسی اور کیلئے اسکی شرط کریں۔ سب صورتیں درست ہیں۔ اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ عقد میں خيار شرط کا ذکر نہ ہو مگر عقد کے بعد ایک دوسرے کو یا ہر ایک دوسرے کو یا کسی غیر کو خيار دیدے۔ البتہ عقد سے پہلے خيار شرط نہیں ہو سکتا یعنی اگر پہلے خيار کا ذکر آیا مگر عقد میں ذکر نہ آیا نہ بعد عقد اسکی شرط کی (مثلاً بیع سے پہلے یہ کہا کہ جو بیع تم سے کرونگا اسمیں میں نے تم کو خيار دیا۔ مگر عقد کے وقت بیع مطلق واقع ہوئی) تو خيار حاصل نہ ہو گا۔ (درورد) مسئلہ اگر بائع و مشتری میں اختلاف ہو ایک کہتا ہے خيار شرط تھا دوسرا کہتا ہے نہیں تھا تو خيار کے مدعی کو گواہ پیش کرنا ہو گا۔ اگر گواہ نہ پیش کرے تو منکر کا قول معتبر ہو گا۔ (درمختار و بہار) مسئلہ خيار کی مدت زیادہ سے زیادہ تین دن ہے۔ اس سے کم ہو سکتی ہے زیادہ نہیں۔ اگر کوئی ایسی چیز خریدی ہے جو جلد خراب ہو جائیوالی ہے اور مشتری کو تین دن کا خيار تھا تو مشتری سے کہا جائیگا کہ بیع کو فسخ کر دے یا بیع کو جائز کر دے۔ اور اگر خراب ہو نیوالی چیز کسی نے بلا خيار خریدی اور بغیر قبضہ کئے اور بغیر ثمن ادا کئے چل دیا اور غائب ہو گیا تو بائع اس چیز کو دوسرے کے ہاتھ بیع کر سکتا ہے۔ (خانہ درمختار و ردالمحتار) مسئلہ اگر خيار کی کوئی مدت ذکر نہیں کی صرف اتنا کہا مجھے خيار ہے یا مدت مجہول ہے۔ مثلاً کہا مجھے چند دن کا خيار ہے یا ہمیشہ کیلئے خيار رکھا تو ان سب صورتوں میں خيار فاسد ہے۔ یہ اس صورت میں

کہ نفس عقد میں خیار مذکور ہوا اور تین دن کے اندر جائز کر دیا تو بیع صحیح ہو گئی اور اگر عقد میں خیار نہ تھا بعد عقد ایک نے دوسرے سے کہا تمہیں اختیار ہے تو اس مجلس تک خیار ہے۔ مجلس ختم ہو گئی اور اس نے کچھ نہ کہا تو خیار جاتا رہا اب کچھ نہیں کر سکتا۔ (عالمگیری رد المحتار) مسئلہ تین دن سے زیادہ کی مدت مقرر کی مگر ابھی تین دن پورے ہوئے تھے کہ خیار والے نے بیع کو جائز کر دیا تو اب یہ بیع درست ہے اور اگر تین دن پورے ہو گئے اور بیع کو جائز نہ کیا تو بیع فاسد ہو گئی۔ (مدائہ وغیرہ) مسئلہ مشتری نے بائع سے کہا اگر تین دن تک ثمن ادا نہ کروں تو میرے اور تیرے درمیان بیع نہیں یہ بھی خیار شرط ہی ہے یعنی اگر اس مدت تک ثمن ادا کر دیا تو بیع درست ہو جائیگی نہیں تو جاتی رہے گی۔ اور اگر تین دن سے زیادہ مدت ذکر کر کے یہی لفظ کہے اور تین دن کے اندر ثمن ادا کر دیا تو بیع صحیح ہو گئی۔ اور تین دن پورے ہو گئے تو بیع جاتی رہی (درر عزیز) مسئلہ بیع ہوئی اور ثمن بھی مشتری نے دیدیا اور یہ ٹھہرا کہ اگر تین دن کے اندر بائع نے ثمن پھیر دیا تو بیع نہیں رہیگی یہ بھی خیار شرط ہی ہے۔ (عالمگیری) مسئلہ بائع نے خیار شرط اپنے لئے رکھا ہے تو مبیع اسکی ملک نہ نکلی۔ پھر اگر مشتری نے قبضہ کر لیا (چاہے یہ قبضہ بائع کی اجازت سے ہو یا بلا اجازت) اور مشتری کے پاس ہلاک ہو گئی تو مشتری پر مبیع کی واجبہ قیمت تاوان میں واجب ہے اور اگر مبیع مثلی ہے تو مشتری پر اسکی مثل واجب ہے۔ اور اگر بائع نے بیع فسخ کر دی جب بھی یہی حکم ہے یعنی قیمت یا مثل واجب ہے۔ اور اگر بائع نے اپنا خیار ختم کر دیا اور بیع کو جائز کر دیا یا بعد مدت وہ چیز ہلاک ہو گئی تو مشتری کے ذمہ ثمن واجب ہے یعنی جو دام طے ہوا ہے وہ دینا ہوگا۔ اگر مبیع بائع کے پاس ہلاک ہو گئی تو بیع جاتی رہی کسی پر کچھ لینا دینا نہیں۔ اور اگر مبیع میں کوئی عیب پیدا ہو گیا تو بائع کا خیار بھی باقی ہے لیکن مشتری کو یہ اختیار ہو جائیگا کہ چاہے پوری قیمت پر مبیع کو لیلے یا نہ لے اور اگر بائع نے خود اس میں کوئی عیب پیدا کر دیا ہے تو ثمن میں اس عیب کے برابر کمی ہو جائیگی۔ مشتری پر جس صورت میں قیمت واجب ہے اس سے مراد اس دن کی قیمت ہے جس دن اس نے قبضہ کیا ہے (در مختار و رد المحتار وغیرہ) مسئلہ بائع کو خیار ہو تو ثمن مشتری کی ملک سے خارج ہو جاتا ہے مگر بائع کی ملک میں داخل نہیں ہوتا (عالمگیری) مسئلہ مشتری نے اپنے لئے خیار رکھا ہے تو مبیع بائع کی ملک سے نکل گئی یعنی اگر اس صورت میں بائع نے مبیع میں کوئی تصرف کیا ہے تو یہ تصرف صحیح نہیں (مثلاً غلام ہے جسکو آزاد کر دیا تو آزاد نہوا) اور اس صورت میں اگر مبیع مشتری کے یہاں ہلاک ہو گئی تو ثمن کے بدلے میں ہلاک ہو گئی یعنی ثمن دینا پڑیگا۔ (در مختار) مسئلہ مبیع مشتری کے قبضہ میں ہے اور اس میں عیب پیدا ہو گیا اگر خیار مشتری کو ہے تو مشتری کو ثمن دینا پڑیگا۔ اور اگر خیار بائع کو ہے تو مشتری پر قیمت واجب ہے۔ (در مختار) مسئلہ خیار مشتری کی صورت میں ثمن ملک مشتری سے خارج نہیں ہوتا اور مبیع اگرچہ ملک

بائع سے خارج ہو جاتی ہے لیکن مشتری کی ملک میں نہیں آتی۔ پھر بھی اگر مشتری نے بیع میں کوئی تصرف کیا (مثلاً غلام تھا آزاد کر دیا) تو یہ تصرف نافذ ہوگا اور اس تصرف کو اجازت بیع سمجھا جائیگا۔ (ہدایہ وغیرہ) مسئلہ مشتری اور بائع دونوں کو اختیار ہے تو نہ بیع ملک بائع سے خارج ہوگی نہ ثمن ملک مشتری سے پھر اگر بائع نے بیع میں تصرف کیا تو بیع فسخ ہو جائیگی۔ اور مشتری نے ثمن میں تصرف کیا اور ثمن عین ہو (یعنی از قبیل نقد نہی) تو مشتری کی جائز بیع فسخ ہے (در مختار رد المحتار) مسئلہ مشتری کو اختیار تھا اور بیع پر قبضہ کر چکا تھا پھر اسکو واپس کر دیا۔ بائع کہتا ہے یہ وہ نہیں ہے۔ مشتری کہتا ہے کہ وہی ہے تو قسم کے ساتھ مشتری کا قول معتبر ہے۔ اور اگر بائع کو یقین ہے کہ یہ وہ چیز نہیں جب بھی بائع ہی اسکا مالک ہو گیا۔ اور یہ بائع کے طور پر بیع تعاطی ہوئی۔ (عالمگیری و در مختار) مسئلہ جسکے لئے اختیار ہے چاہے وہ بائع ہو یا مشتری یا اجنبی جس نے بیع کو جائز کر دیا تو بیع مکمل ہوگئی دوسرے کو اسکا علم ہو یا نہ ہو۔ البتہ اگر دونوں کو اختیار تھا تو تنہا اسکے جائز کر دینے سے بیع کی تمامیت نہوگی کیونکہ دوسرے کو حق فسخ حاصل ہے۔ اگر یہ فسخ کر دیا تو اسکا جائز کرنا مفید نہوگا (در مختار) مسئلہ صاحب اختیار نے بیع کو فسخ کیا تو اسکی دو صورتیں ہیں۔ قول سے فسخ کہے تو مدت کے اندر دوسرے کو اسکا علم ہو جانا ضروری ہے اگر دوسرے کو علم ہی نہ ہو یا مدت گزرنے کے بعد اسے معلوم ہوا تو فسخ صحیح نہیں اور بیع لازم ہوگئی اور اگر صاحب اختیار نے اپنے کسی فعل سے بیع کو فسخ کیا تو اگرچہ دوسرے کو علم نہ ہو فسخ ہو جائیگی مثلاً بیع میں اس قسم کا تصرف کیا جو مالک کیا کرتے ہیں جیسے بیع غلام ہے اسے آزاد کر دیا یا بیچ ڈالا یا کنیز ہے اس سے وطی کی یا اسکا بوسہ لیا یا بیع کو ہبہ کر کے یا رهن رکھ کر قبضہ دیدیا یا اجارہ پر دیا یا مشتری سے ثمن معاف کر دیا یا مکان کسی کو بھرنے کیلئے دیدیا اگرچہ بلا کر یہ یا اس میں نئی تعمیر کی یا کھنڈ کی یا مرمت کرائی یا ڈھادیا یا ثمن میں جبکہ عین ہرے تصرف کر ڈالا۔ ان صورتوں میں بیع فسخ ہوگئی اگرچہ اندرون مدت دوسرے کو علم نہ ہوا۔ (عالمگیری) در مختار و رد المحتار) مسئلہ جسکے لئے اختیار ہے اسے کہا میں نے بیع کو جائز کر دیا یا بیع پر راضی ہوں یا اپنا اختیار میں نے ساقط کر دیا یا اسی قسم کے دوسرے الفاظ کہے تو اختیار جاتا رہا اور بیع لازم ہوگئی۔ اور اگر یہ الفاظ کہے کہ میرا قصد لینے کا ہے یا مجھے یہ چیز پسند ہے یا مجھے اسکی خواہش ہے تو اختیار باطل نہوگا۔ (عالمگیری و رد المحتار) مسئلہ جس کیلئے اختیار تھا وہ اندرون مدت مر گیا تو اختیار باطل ہو گیا۔ یہ نہیں ہو سکتا کہ اسکے مرنے کے بعد وارث کی طرف اختیار منتقل ہو اسلئے کہ اختیار میں میراث نہیں جاری ہوتی یوں ہی اگر بیہوش ہو گیا یا مجنون ہو گیا یا سوتا رہ گیا اور مدت گزر گئی تو اختیار باطل ہو گیا مشتری کو اگر بطور تملیک قبضہ دیا تو بائع کا اختیار باطل ہو گیا اور اگر بطور تملیک قبضہ نہ دیا بلکہ اپنا اختیار رکھتے ہوئے قبضہ دیا تو اختیار باطل نہ ہوا۔ (عالمگیری و در مختار) مسئلہ مشتری کو اختیار ہے تو جہت تک مدت پوری نہ ہو لے بائع ثمن کا مطالبہ نہیں کر سکتا اور بائع کو بھی تسلیم بیع پر مجبور نہیں کیا جاسکتا۔ البتہ اگر مشتری نے ثمن دیدیا ہے تو بائع کو بیع دینا پڑیگا۔ یوں ہی اگر بائع نے بیع سپرد کر دی ہے تو مشتری کو ثمن دینا پڑیگا مگر بیع فسخ کرنے کا حق رہیگا

اور اگر بائع کو اختیار ہے اور مشتری نے ثمن ادا کر دیا ہے اور مبیع پر قبضہ چاہتا ہے تو بائع قبضہ سے روک سکتا ہے لیکن ایسا کرے گا تو ثمن پھینا پڑے گا۔ (عالمگیری) مسئلہ مشتری کیلئے اختیار ہے اور اسے مبیع میں امتحان کی غرض سے کوئی تصرف کیا اور جو فعل کیا وہ غیر مملوک میں بھی کر سکتا ہے تو ایسے فعل سے اختیار باطل نہوگا۔ اور اگر وہ فعل ایسا ہے کہ امتحان کیلئے اسکی ضرورت نہیں یا وہ فعل غیر مملوک میں کسی صورت میں جائز ہی نہیں تو ایسے فعل سے اختیار باطل ہو جائیگا مثلاً گھوڑے پر ایک دفعہ سوار ہوا یا کپڑے کو اسلئے پہنا کہ بدن پر ٹھیک آتا ہے یا نہیں یا نوڈی سے کام کاج کرایا تاکہ معلوم ہو کہ کام کرنا جانتی ہے یا نہیں تو اس سے اختیار باطل نہ ہوا اور اگر دوبارہ سواری لی یا دوبارہ کپڑا پہنایا دوبارہ کام لیا تو اختیار ساقط ہو گیا۔ اور اگر گھوڑے پر ایک مرتبہ سوار ہو کر ایک قسم کی چال کا امتحان کیا دوبارہ دوسری چال کیلئے سوار ہوا یا نوڈی سے دوبارہ دوسرا کام لیا تو اختیار باقی ہے (عالمگیری) مسئلہ مبیع میں مشتری کے یہاں زیادتی ہوئی تو اسکی دو صورتیں ہیں۔ زیادت متصلہ ہے یا منفصلہ اور ہر ایک متولّدہ ہے یا غیر متولّدہ۔ اگر زیادت متصلہ متولّدہ ہے (جیسے جانور فریب ہو گیا یا مریض تھا مرض جاتا رہا) یا زیادت متصلہ غیر متولّدہ ہے (مثلاً کپڑے کو رنگ دیا یا سی دیا یا ستوں میں گھی ملا دیا) یا زیادت منفصلہ متولّدہ ہو (جیسے جانور کے بچہ پیدا ہوا۔ دودھ دوا۔ اون کاٹی) ان سب صورتوں میں مبیع کو واپس نہیں کیا جاسکتا۔ اور اگر زیادت منفصلہ غیر متولّدہ ہے (مثلاً غلام تھا اسے کچھ کمایا) تو اس سے اختیار باطل نہیں ہوتا۔ پھر اگر مبیع کو اختیار کیا تو زیادتی بھی اسی کو ملیگی۔ اور اگر مبیع کو نسخ کرے گا تو اصل و زیادت دونوں واپس کرنا ہوگا۔ (عالمگیری) مسئلہ بکری خریدی اس شرط کیساتھ کہ اتنا دودھ دیتی ہے یا گابھن ہے تو بیع فاسد ہے اور اگر یہ شرط ہے کہ زیادہ دودھ دیتی ہے تو بیع فاسد نہیں۔ (درمختار) مسئلہ چند چیزوں میں سے ایک غیر معین کو خریدایوں کہا کہ ان میں سے ایک کو خریدتا ہوں تو مشتری ان میں سے جس ایک کو چاہے متعین کر لے اسکو اختیار تعین کے کہتے ہیں اسکے لئے چند شرطیں ہیں اول یہ کہ ان چیزوں میں ایک کو خریدے یہ نہیں کہ میں نے ان سب کو خریدا۔ دوم یہ کہ دو چیزوں میں سے ایک یا تین چیزوں میں سے ایک کو خریدے چار میں سے ایک خریدی تو صحیح نہیں۔ سوم یہ کہ یہ تصریح ہو کہ ان میں سے جو تو چاہے لیے۔ چہارم یہ کہ اسکی مدت بھی تین دن تک ہونی چاہئے پنجم یہ کہ قیمتی چیزوں میں ہونے والی چیزوں میں نہ ہو۔ رہا یہ امر کہ اختیار تعین کیساتھ اختیار شرط کی بھی ضرورت ہے یا نہیں اس میں علماء کا اختلاف ہے۔ بہر حال اگر اختیار تعین کے ساتھ اختیار شرط بھی مذکور ہو اور مشتری نے بمقتضائے تعین ایک کو معین کر لیا تو اختیار شرط کا حکم باقی ہے کہ اندرون مدت اس ایک میں بھی بیع نسخ کر سکتا ہے اور اگر مدت ختم ہو گئی اور اختیار شرط کی رد سے بیع کو نسخ نہ کیا تو بیع لازم ہو گئی اور مشتری پر لازم ہوگا کہ اب تک متعین نہیں کیا ہے تو اب معین کر لے (در رد وفتح) مسئلہ گاہکے بائع سے یہ ٹھہرا لیا ہے کہ چیز ہلاک ہو جائیگی تو میں ضامن نہیں یعنی تاوان نہیں

دونگا اس صورت میں بھی تاوان دینا پڑیگا اور یہ شرط کرنا بیکار ہے (در مختار) مسئلہ دام طے کر کے چیز کو لیجانے سے تاوان اس وقت لازم آتا ہے جب اسکو خریدنے کے ارادہ سے لیگیا اور ہلاک ہو گئی ورنہ نہیں۔ مثلاً دوکاندار نے گاہک سے کہا یہ لیجاؤ تمھارے لئے دس کوپے خریدار نے کہا لاؤ اسکو دیکھو نگا یا فلاں شخص کو دکھاؤ نگا یہ کہہ کر لیگیا اور ہلاک ہو گئی تو تاوان نہیں کہ یہ امانت ہے اور اگر یہ کہہ کر لیگیا کہ لاؤ پسند ہوگا تو لے لو نگا۔ اور بائع ہو گئی تو تاوان دینا ہوگا (ردالمحتار) مسئلہ دکاندار سے تھان مانگ کر لیگیا کہ اگر پسند ہوا تو خرید لو نگا اور اسکے پاس ہلاک ہو گیا تو تاوان نہیں اور اگر یہ کہہ کر لیگیا کہ پسند ہوگا تو دس روپے میں خرید لو نگا۔ اب وہ ہلاک ہو گیا تو تاوان دینا ہوگا۔ دونوں میں فرق یہ ہے کہ پہلی صورت میں چونکہ ثمن کا ذکر نہیں یہ قبضہ بر وجہ خریداری نہیں ہوا اور دوسری صورت میں ثمن مذکور ہے۔ لہذا خریداری کے طور پر قبضہ ہے۔ (فتح القدیر)

خِيارِ رُویت

کبھی ایسا ہوتا ہے کہ چیز کو بغیر دیکھے بھالے خرید لیتے ہیں اور دیکھنے کے بعد وہ چیز نا پسند ہوتی ہے۔ ایسی حالت میں شرع نے مشتری کو اختیار دیا ہے کہ اگر دیکھنے کے بعد چیز کو نہ لینا چاہے تو بیع فسخ کر دے۔ اسکو خیارِ رویت کہتے ہیں۔ مسئلہ جس مجلس میں بیع ہوئی اس میں بیع موجود ہے مگر مشتری نے دیکھا نہیں (جیسے پیسے میں گھی یا تیل تھا یا بوریوں میں غلہ تھا یا گٹھری میں کپڑا تھا اور کھول کر دیکھنے کی نوبت نہیں آئی) یا وہاں بیع موجود نہ ہو اس وجہ سے نہیں دیکھا بہر حال دیکھنے کے بعد خریدار کو خیار حاصل ہے۔ چاہے بیع کو جائز کرے یا فسخ کر دے۔ چاہے بیع کو بائع نے جیسا بتایا تھا ویسی ہی ہے یا اسکے خلاف ہے دونوں صورتوں میں دیکھنے کے بعد بیع کو فسخ کر سکتا ہے (در روغیرہ) مسئلہ اگر مشتری نے دیکھنے سے پہلے اپنی رضامندی ظاہر کر دیا۔ یا یہ کہہ دیا کہ میں نے اپنا خیار باطل کیا جب بھی دیکھنے کے بعد فسخ کرنے کا حق حاصل ہے اسلئے کہ یہ خیار ہی دیکھنے کے وقت ملتا ہے دیکھنے سے پہلے خیار تھا ہی نہیں لہذا اسکو باطل کرنے کے کوئی معنی نہیں (ہدایہ وغیرہ) مسئلہ خیارِ رویت کیلئے مدت کی کوئی حد نہیں ہے کہ اس مدت کے گزرنے کے بعد خیار نہ رہے بلکہ یہ خیار دیکھنے پر ہے جب دیکھے اور دیکھنے کے بعد فسخ کا حق اس وقت تک رہتا ہے جب تک صراحتہ یا دلالتہ رضامندی نہ پائی جائے۔ (در رد و در) مسئلہ خیارِ رویت چار جگہوں میں ہوتا ہے۔ ۱۔ شے معین کی خریداری میں۔ ۲۔ اجارہ میں۔ ۳۔ تقسیم میں۔ ۴۔ مصالحت کی شے معین میں مال کے دعوے میں۔ اگر قصاص کے دعویٰ میں کسی چیز پر مصالحت ہوئی تو خیارِ رویت نہیں۔ دین میں خیارِ رویت نہیں لہذا مسلم فیہ چونکہ عین نہیں بلکہ دین واجب فی الذمہ ہے تو اس میں بھی خیارِ رویت نہیں۔ روپے اور اشرفیوں میں بھی خیارِ رویت نہیں اسلئے کہ یہ دین کی قسم سے ہیں البتہ اگر سونے چاندی کے برتن ہوں تو خیارِ رویت ہے۔ بیع سلم کا اس المال اگر عین ہو تو مسلم الیہ کیلئے خیارِ رویت ہے۔ (در مختار) مسئلہ بائع نے ایسی چیز بیچی جس کو اس نے دیکھا نہیں (جیسے اسکو میراث میں کوئی شے ملی ہے اور بے دیکھے بیچ ڈالی) تو بیع صحیح ہے اور اسکو یہ اختیار نہیں کہ دیکھنے کے بعد بیع کو فسخ کر دے۔ (در روغیرہ) مسئلہ مختلف

قسم کی چیزوں کی تقسیم اگر شرکار میں ہوئی تو اس میں خیار رویت - خیار شرط - خیار عیب تینوں ہو سکتے ہیں اور ذوات الامثال کی تقسیم میں صرف خیار عیب ہو گا باقی دونوں نہیں ہونگے اور غیر ذوات الامثال جب ایک جنس کے ہوں (جیسے ایک قسم کے کپڑے یا گائیں بکریاں) تو انہیں بھی تینوں خیار ثابت ہونگے (ردالمحتار)۔

مسئلہ جو عقد فسخ کرنے سے فسخ نہ ہو جیسے مہر اور قصاص کا بدلہ صلح - اور بدلہ خلع یہ چیزیں اگرچہ عین ہوں انہیں خیار رویت نہیں (فتح القدیر) مسئلہ بے دیکھی ہوئی چیز خریدی ہے تو دیکھنے سے پہلے بھی اسکی بیع فسخ کر سکتا ہے کہ یہ بیع مشتری کے ذمہ لازم نہیں۔ (رد المحتار) مسئلہ اگر مشتری نے بیع پر قبضہ کر لیا اور دیکھنے کے بعد صراحتاً یا دلالتاً اپنی رضامندی ظاہر کی یا اس میں کوئی عیب پیدا ہو گیا یا ایسا تصرف کر دیا جو فسخ نہیں ہو سکتا (مثلاً آزاد کر دیا) یا اس میں دوسرے کا حق پیدا ہو گیا (جیسے دوسرے کے ہاتھ بلا شرط خیار بیع کر دیا) یا رہن رکھ دیا یا اجارہ پر دیدیا۔ ان سب صورتوں میں خیار رویت جاتا رہا۔ اب بیع کو فسخ نہیں کر سکتا اور اگر اسکو بیع کیا مگر اپنے لئے خیار شرط کر لیا یا بیچنے کیلئے اسکا نرخ کیا یا ہبہ کیا مگر قبضہ نہ دیا اور یہ باتیں دیکھنے کے بعد ہوئیں تو دلالتاً رضامندی پائی گئی اب بیع کو فسخ نہیں کر سکتا اور دیکھنے سے پہلے ہوئیں تو خیار باقی ہے۔ دیکھنے کے بعد بیع پر قبضہ کر لینا بھی دلیل رضامندی کی ہے۔ (عالمگیری ورد) مسئلہ بیع پر قبضہ کر کے دیکھنے سے پہلے بیع کر دی پھر عیب کی وجہ سے مشتری ثانی نے واپس کر دی یا رہن رکھنے کے بعد اسے چھوڑا لیا یا اجارہ کیا تھا اسے توڑ دیا۔ تو خیار رویت جو ان تصرفات کی وجہ سے جا چکا تھا واپس نہ ہو گا۔

(عالمگیری) مسئلہ بیع کا کوئی جزا سکے ہاتھ سے نکل گیا یا اس میں کمی یا زیادتی ہوئی (چاہے زیادت متصلہ ہو یا منفصلہ) تو خیار باطل ہو گیا۔ (عالمگیری) مسئلہ مشتری نے جب تک خیار رویت ساقط نہ کیا ہو یا ثلث ثمن کا اس سے مطالبہ نہیں کر سکتا۔ (فتح القدیر) مسئلہ مشتری خریدنے کے بعد مر گیا تو ورثہ کو میراث میں خیار رویت حاصل نہیں ہو گا یعنی ورثہ کو یہ حق ہو گا کہ بیع کو فسخ کر دیں۔ (عالمگیری) مسئلہ جس چیز کو پہلے دیکھ چکا ہے اگر اس میں کچھ تغیر پیدا ہو گیا ہے تو خیار رویت حاصل ہے اور اگر ویسی ہی ہے تو خیار حاصل نہیں ہاں اگر وقت عقد اسے یہ معلوم نہ ہو کہ وہی چیز جسے میں خریدتا ہوں تو خیار حاصل ہو گا (عالمگیری) مسئلہ بائع کہتا ہے کہ یہ چیز ویسی ہی ہے جیسی تو نے دیکھی تھی اس میں تغیر نہیں آیا ہے۔ اور مشتری کہتا ہے تغیر آ گیا تو مشتری کو گواہ سے ثابت کرنا پڑیگا کہ تغیر آ گیا ہے۔ گواہ پیش کرے تو قسم کیسا تھ بائع کا قول معتبر ہو گا۔ یہ اس صورت میں ہے کہ مشتری کے دیکھنے کو زیادہ زمانہ نہ گزرا ہو اور معلوم ہو کہ اتنے زمانہ میں عموماً ایسی چیز میں تغیر نہیں ہوتا۔ اور اگر اتنا زیادہ زمانہ گزر گیا ہے کہ عادتاً تغیر ایسی چیز میں ہو ہی جاتا ہے (مثلاً لونڈی ہے جسکو دیکھے ہوئے بیس برس کا زمانہ گزر چکا ہے اور وہ اسوقت جو ان تھی) تو مشتری کی بات مانی جائیگی۔ بائع کہتا ہے خریدنے کے وقت تو نے دیکھ لیا تھا۔ مشتری کہتا ہے نہیں دیکھا تھا۔ تو قسم کیسا تھ مشتری کی بات مانی جائیگی۔ (عالمگیری) مسئلہ ذبیح کی ہوئی بکری کی کلہی خریدی مگر

ابھی اسکی کھال نہیں نکالی گئی ہے تو بیع صحیح ہے اور بائع پر لازم ہے کہ کلیجی نکال کر دے اور مشتری کو خیار رویت حاصل ہوگا اور اگر بکری ابھی ذبح نہیں ہوئی ہے تو کلیجی کی بیع درست نہیں۔ اگرچہ بائع کہتا ہو کہ میں ذبح کرنے کاں دیتا ہوں۔ (عالمگیری) مسئلہ خیار رویت کی وجہ سے بیع فسخ کرنے میں نہ قاضی کی قضا درکار ہے نہ بائع کی رضا مندی کی حاجت۔ (عالمگیری) مسئلہ خیار کی وجہ سے بیع فسخ کرنے میں یہ شرط ہے کہ بائع کو فسخ کا علم ہو جائے کیونکہ اگر ایسا نہ ہوا تو وہ یہی سمجھتا رہے گا کہ بیع ہو گئی اور دوسرا گاہک نہیں تلاش کریگا اور اس میں اس کے نقصان کا احتمال ہے۔ (در مختار) مسئلہ مبیع کے دیکھنے کا یہ مطلب نہیں کہ وہ پوری پوری دیکھ لیجائے اسکا کوئی جز دیکھنے سے رہ نہ جائے۔ بلکہ یہ مراد ہے کہ وہ حصہ دیکھ لیا جائے جسکا مقصود کیلئے دیکھنا ضروری تھا مثلاً مبیع بہت سی چیزیں ہیں اور انکے افراد تفاوت نہو سب ایک سی ہوں جیسے کیلی اور ذرئی چیزیں یعنی جسکا نمونہ پیش کیا جاتا ہو یہاں بعض کا دیکھنا کافی ہے مثلاً غلہ کی ڈھیری ہے اسکا ظاہری حصہ دیکھ لینا کافی ہے۔ ہاں اگر اندرونی حصہ ویسا نہ ہو بلکہ عیب دار ہو تو خیار رویت اور خیار عیب دونوں مشتری کو حاصل ہیں۔ اور اگر عیب دار نہ ہو کم درجہ کا ہو جب بھی خیار رویت حاصل ہے اگرچہ خیار عیب نہیں۔ یوں ہیں چند بوریوں میں غلہ بھرا ہوا ہے ایک میں سے دیکھ لینا کافی ہے جبکہ باقیوں میں اس سے کم درجہ کا نہو۔ (در مختار و رد المحتار) مسئلہ مشتری کہتا ہے باقی ویسا نہیں جیسا میں نے دیکھا تھا اور بائع کہتا ہے ویسا ہی ہے۔ اگر نمونہ موجود نہ ہو۔ اہل بصیرت کو دکھایا جائے وہ جو کہیں وہی معتبر ہے اور نمونہ موجود نہ ہو تو مشتری کو گواہ لانا پڑیگا۔ ورنہ بائع کا قول معتبر ہے۔ یہ اسوقت ہے کہ غلہ وہیں موجود ہو بوریوں میں بھرا ہوا ہو۔ اور اگر غلہ وہاں نہ ہو بائع نے نمونہ پیش کیا اور بیع ہو گئی اور نمونہ ضائع ہو گیا پھر بائع باقی غلہ لایا اور یہ اختلاف پیدا ہوا تو مشتری کا قول معتبر ہے۔ (رد المحتار) مسئلہ ایک شخص نے ایک چیز خریدی مگر دیکھی نہیں دوسرے شخص کو اسکے دیکھنے کا وکیل کیا کہ دیکھ کر پسند کرے یا ناپسند کرے وکیل نے دیکھ کر پسند کر لی تو بیع لازم ہو گئی اور ناپسند کی تو فسخ کر سکتا ہے۔ (رد المحتار) مسئلہ کسی شخص کو مشتری نے قبضہ کیلئے قاصد بنا کر بھیجا یعنی اس سے کہا کہ بائع کے پاس جا کر کہہ کہ مشتری نے مجھے بھیجا ہے کہ مبیع مجھے دیدے اسکا دیکھنا کافی نہیں یعنی مشتری اگر دیکھ کر ناپسند کرے تو بیع کو فسخ کر سکتا ہے وکیل نے مبیع کو وکالت سے پہلے دیکھا اسکے بعد وکیل ہو کر خریدا تو اسے خیار رویت حاصل ہوگا (در مختار و عالمگیری) مسئلہ اندھے کی بیع و شرائط دونوں جائز ہیں۔ اگر کسی چیز کو بیچے گا تو خیار حاصل ہوگا اور خریدے گا تو خیار حاصل ہوگا۔ اور مبیع کو الٹ پلٹ کر ٹٹولنا دیکھنے کے حکم میں ہے کہ ٹٹول لیا اور پسند کر لیا تو خیار ساقط ہو گیا اور کھانے کی چیز کا چکھنا اور سونگھنے کی چیز کا سونگھنا کافی ہے۔ اور جو چیز نہ ٹٹولنے سے معلوم ہو چکے ہو نہ سونگھنے سے (جیسے زمین مکان درخت لونڈی غلام) وہاں اس چیز کے اوصاف بیان کرنے ہونگے جو اوصاف بیان کر دیئے گئے مبیع انکے مطابق ہے تو فسخ نہیں کر سکتا ورنہ فسخ کر سکتا ہے۔ اندھا مشتری یہ بھی کر سکتا ہے کہ کسی کو قبضہ یا خریدنے کے لئے وکیل کر دے۔ وکیل کا دیکھ لینا اسکے قائم مقام ہو جائیگا۔ اندھا کسی چیز کو اپنے لئے خریدے یا دوسرے کیلئے (مثلاً

کسی نے اندھے کو دکیل کر دیا، دونوں صورتوں میں خیار حاصل ہوگا۔ (عالمگیری درمختار) مسئلہ شے معین کی شے معین سے بیع ہوئی مثلاً کتاب کو کپڑے کے بدلے میں بیع کیا تو ایسی صورت میں بائع و مشتری دونوں کو خیار رویت حاصل ہے کیونکہ یہاں دونوں مشتری بھی ہیں۔ (درمختار)

خیار عیب

اگر بغیر عیب ظاہر کئے چیز بیچی تو عیب معلوم ہونے پر خریدار کو واپس کرنے کا حق ہے اسی کو خیار عیب کہتے ہیں۔ خیار عیب کیلئے یہ ضروری ہے کہ عقد کے وقت یہ کہے کہ عیب ہوگا تو پھر دینگے چاہے کہا ہو یا نہ کہا ہو ہر حال میں عیب معلوم ہونے پر مشتری واپس کر سکتا ہے۔ لہذا اگر مشتری کو نہ خریدنے سے پہلے عیب پر اطلاع تھی نہ خریداری کے وقت اطلاع ہوئی۔ بعد میں معلوم ہوا کہ اس میں عیب ہے، تھوڑا عیب ہو یا زیادہ خیار عیب حاصل ہے کہ مبیع کو لینا چاہے تو پورے دام پر لے لے واپس کرنا چاہے تو واپس کر دے۔ یہ نہیں ہو سکتا کہ واپس نہ کرے بلکہ دام کم کر دے۔ (عالمگیری) مسئلہ جس عیب کی وجہ سے مبیع واپس کر سکتے ہیں وہ ایسا عیب ہے جس سے تاجروں کی نظر میں چیز کی قیمت کم ہو جائے۔ مسئلہ مبیع میں عیب ہو تو اس کا ظاہر کر دینا بائع پر واجب ہے، چھپانا حرام و گناہ کبیرہ ہے یوہیں مشتری پر واجب ہے کہ ثمن کا عیب ظاہر کر دے (عالمگیری) مسئلہ خیار عیب کی صورت میں مشتری مبیع کا مالک ہو جاتا ہے مگر ملک لازم نہیں ہوتی۔ اور اس میں وراثت بھی جاری ہوتی ہے۔ یعنی اگر مشتری کو عیب کا علم نہ ہو اور مرگیا اور وارث کو عیب پر اطلاع ہوئی تو اسے عیب کی وجہ سے فسخ کا حق حاصل ہوگا۔ خیار عیب کیلئے وقت کی کوئی حد نہیں جب تک ایسی کے روکنے والے اور اسباب نہ پائے جائیں یہ حق باقی رہتا ہے۔ (عالمگیری) مسئلہ عیب پر مشتری کو اطلاع قبضہ سے پہلے ہی ہو گئی تو مشتری بطور خود عقد کو فسخ کر سکتا ہے اسکی ضرورت نہیں کہ قاضی فسخ کا حکم دے تو فسخ ہو سکے۔ بائع کے سامنے اتنا کہہ دینا کافی ہے کہ میں نے عقد کو فسخ کر دیا یا رد کر دیا یا باطل کر دیا بائع راضی ہو یا نہ ہو عقد فسخ ہو جائیگا۔ اور اگر مبیع پر قبضہ کر چکا ہے تو بائع کی رضا مندی یا قضاے قاضی کے بغیر عقد فسخ نہیں ہو سکتا۔ (ہدایہ عالمگیری) مسئلہ خیار عیب کیلئے یہ شرط ہے کہ (۱) مبیع میں وہ عیب بیع کے وقت موجود ہو یا بیع کے بعد مشتری کے قبضہ سے پہلے پیدا ہو۔ (۲) لہذا مشتری کے قبضہ کرنے کے بعد جو عیب پیدا ہوا اسکی وجہ سے خیار عیب حاصل نہ ہوگا۔ (۳) مشتری نے قبضہ کر لیا ہو تو اسکے پاس بھی وہ عیب باقی ہے (اگر وہاں وہ عیب نہ رہا تو خیار بھی نہیں)۔ (۴) مشتری کو عقد بیع کے یا قبضہ کے وقت عیب کا اطلاع نہ ہو۔ (۵) اسلئے کہ اگر عیب دار جانکر لیا ہے یا قبضہ کیا ہے تو اب خیار نہ ہوگا۔ (۶) بائع نے عیب برأت نہ کی ہو (۷) اسلئے کہ اگر بائع نے یہ کہہ دیا ہے کہ میں اسکے کسی عیب کا ذمہ دار نہیں تو اب خیار عیب ثابت نہ ہوگا (عالمگیری وغیرہ) مسئلہ گائے بھینس بکری دودھ نہیں دیتی یا اپنا دودھ خود پی جاتی ہے تو یہ عیب ہے اور جانور کا کم کھانا بھی عیب ہے۔ بیل کام کی وقت سو جاتا ہے یہ عیب ہے۔ گدھا خریدا وہ سست چلتا ہے۔ واپس نہیں کر سکتا

ع مبیع میں عیب ہو تو اس کا ظاہر کر دینا بائع پر واجب ہے چھپانا حرام و گناہ کبیرہ ہے یوہیں ثمن کا عیب ظاہر کر دینا مشتری پر واجب (عالمگیری وغیرہ)

مگر جبکہ تیز رفتاری کی شرط کر لی ہو۔ گدھے کا نہ بولنا عیب ہے۔ مرغ خریدنا جو نا وقت بولتا ہے۔ واپس کر سکتا ہے۔
 (عالمگیری) مسئلہ گائے یا بکری نجاست خوردہ اگر یہ اسکی عادت ہے عیب ہے۔ اور اگر ہفتہ میں ایک دو بار ایسا
 ہوا تو عیب نہیں۔ اور اکثر کھاتا ہو تو عیب ہے۔ (عالمگیری) مسئلہ گھوڑا خریدنا دیکھا کہ اسکی عمر زیادہ ہے خیال عیب
 کی وجہ سے اسے واپس نہیں کر سکتا۔ ہاں اگر کم عمر کی شرط کر لی ہے تو واپس کر سکتا ہے۔ گائے خریدی وہ مشتری
 کے یہاں سے بھاگ کر یا ثلع کے یہاں چلی جاتی ہے تو یہ عیب نہیں یعنی جبکہ زیادہ نہ بھاگتی ہو۔ (عالمگیری)
 مسئلہ بیل وغیرہ جانور دو تین دفعہ بھاگیں تو عیب نہیں اس سے زیادہ بھاگنا عیب ہے۔ (ردالمحتار) مسئلہ
 مکان یا زمین خریدی لوگ اسے منحوس کہتے ہیں تو واپس کر سکتا ہے کیونکہ اگر چہ اس قسم کے خیالات کا اعتبار
 نہیں مگر بیچنا چاہیگا تو اسکے لینے والے نہیں ملیں گے اور یہ ایک عیب ہے۔ (عالمگیری درمختار) مسئلہ بھل یا
 ترکاری کی ٹوکری خریدی اس میں نیچے گھاس بھری ہوئی نکلی واپس کر سکتا ہے۔ (عالمگیری) مسئلہ قرآن
 مجید یا کتاب خریدی اور اسکے اندر بعض بعض جگہ الفاظ لکھنے سے رہ گئے ہیں واپس کر سکتا ہے۔ (عالمگیری)
 مسئلہ عیب پر اطلاع پانے کے بعد مشتری نے اگر بیع میں مالکانہ تصرف کیا تو واپس کرنے کا حق جاتا رہا
 جانور خریدا وہ بیمار تھا اسکا علاج کیا یا اپنے کام کیلئے اسپر سوار ہوا تو واپس نہیں کر سکتا۔ اور اگر ایک بیماری
 تھی جسکی بائع نے ذمہ داری نہیں کی تھی اسکا علاج کیا اور دوسری بیماری جسکا ذکر نہیں آیا تھا وہ ظاہر ہوئی
 تو اسکی وجہ سے واپس کر سکتا ہے (عالمگیری) مسئلہ اگر بکری یا گائے خریدی اسکا دودھ دودھ کر استعمال کیا
 پھر عیب پر اطلاع ہوئی تو واپس نہیں کر سکتا نقصان لے سکتا ہے۔ اور اگر گائے بکری کو معہ بچہ کے خریدا ہے
 اور عیب پر مطلع ہوا اسکے بعد بچہ نے دودھ پی لیا تو واپس کر سکتا ہے۔ چاہے بچہ نے خود ہی پی لیا ہو یا اسے
 اُسے چھوڑا تھا کہ پی لے اور اگر مشتری نے دودھ دوا تو واپس نہیں کر سکتا۔ چاہے خود پی لے یا اسکے بچہ کو پلائے
 اسلئے کہ عیب پر مطلع ہو کر دو ہتھارضا مندی کی دلیل ہے۔ (عالمگیری) مسئلہ کپڑا خریدا اُسے قطع کرایا اور بھی
 سلا نہیں اس میں عیب معلوم ہوا اسے واپس نہیں کر سکتا بلکہ نقصان لے سکتا ہے۔ ہاں اگر بائع قطع کئے ہوئے کو
 واپس لینے پر راضی ہے تو اب نقصان نہیں لے سکتا ہے اور اگر خرید کر بیع کر دیا ہے تو کچھ نہیں کر سکتا اور اگر قطع کے
 بعد سل بھی گیا اور عیب معلوم ہوا تو نقصان لے سکتا ہے۔ بائع بجائے نقصان دینے کے واپس لینا چاہے تو واپس
 نہیں لے سکتا۔ (ہدایہ وغیرہ) مسئلہ کپڑا خریدا اپنے تا بائع بچہ کیلئے قطع کرایا اور عیب معلوم ہوا تو نہ واپس کر سکتا
 ہے نہ نقصان لے سکتا ہے اور اگر بائع لڑکے کیلئے قطع کرایا تو نقصان لے سکتا ہے۔ (ہدایہ ردالمحتار) مسئلہ
 بیع میں مشتری کے یہاں کوئی نیا عیب پیدا ہو گیا چاہے مشتری کے فعل سے وہ عیب پیدا ہوا یا آفت سمدی سے
 ہوا۔ واپس نہیں کر سکتا۔ البتہ نقصان کا معاوضہ لے سکتا ہے۔ اور اگر بائع کے فعل سے وہ عیب پیدا ہوا ہے جب بھی
 واپس نہیں کر سکتا بلکہ دونوں عیبوں سے جو نقصان ہے انکا معاوضہ لے سکتا ہے اور اگر اجنبی کے فعل سے دوسرا

عیب پیدا ہوا تو پہلے عیب کا نقصان بائع سے لے۔ اور دوسرے عیب کا اس اجنبی سے۔ اور اگر بیع کے بعد مگر قبضہ کے پہلے بائع کے فعل سے یا خود بیع کے فعل سے یا آفت سماوی سے نیا عیب پیدا ہوا تو مشتری کو اختیار ہے کہ بیع کو رد کر دے یعنی نہ لے یا لے لے اور جو نقصان ہوا ہے اسکے عوض میں ثمن میں سے کم کر دے اور اگر اجنبی کے فعل سے وہ عیب پیدا ہوا ہے جب بھی اختیار ہے کہ بیع کو لے یا نہ لے۔ اگر بیع کو لیتا ہے تو نقصان کا معاوضہ اس اجنبی سے لے سکتا ہے۔ اور اگر خود مشتری کے فعل سے عیب پیدا ہوا ہے تو پورے ثمن کیسا تھ لینا پڑیگا اور نقصان کا مطالبہ نہیں کر سکتا۔ (در مختار و رد المحتار) مسئلہ جو چیز ایسی ہے کہ اسکی واپسی میں مزدوری خرچ ہو تو جہاں عقد بیع ہوا ہے وہاں پہنچانا مشتری کے ذمہ ہے یعنی مزدوری وغیرہ مشتری کو دینی پڑیگی۔ (در مختار) مسئلہ بیع میں کچھ زیادتی کر دی جیسے کپڑا تھا اسکو سی دیا یا رنگ دیا۔ یا ستو تھا اس میں گلی شکر وغیرہ ملا دیا۔ یا زمین تھی اس میں پیڑ لگا دیئے۔ یا تعمیر کرائی یا بیع کو بیع کر دیا چاہے بیچنا عیب پر اطلاع ہونے کے بعد ہی ہو۔ یا بیع ہلاک ہو گئی۔ ان سب صورتوں میں نقصان لے سکتا ہے۔ واپس نہیں کر سکتا۔ اگر دونوں واپسی پر راضی بھی ہو جائیں جب بھی قاضی حکم واپسی کا نہیں دے سکتا۔ (در مختار و بہار) مسئلہ انڈا خریدا اسے توڑا تو گندہ نکلا۔ کل دام واپس ہوں گے کہ وہ بیکار چیز ہے بیع کے قابل نہیں۔ خریدہ تہ نہ۔ کھیرا خریدا اور کاٹا تو خراب نکلا یا بادام اخروٹ خریدا۔ توڑنے پر معلوم ہوا کہ خراب ہے مگر باوجود خرابی کام کے لائق ہے کم سے کم یہ کہ جانور ہی کے کھلانے میں کام آ سکتا ہے تو واپس نہیں کر سکتا نقصان لے سکتا ہے اور اگر بائع کٹے ہوئے یا ٹوٹے ہوئے کو واپس لینے پر طیار ہے تو واپس کر دے نقصان نہیں لے سکتا۔ اور اگر عیب معلوم ہو جانے کے بعد کچھ بھی کھا لیا تو نقصان بھی نہیں لے سکتا۔ اور اگر چکھا اور عیب معلوم ہونے کے بعد چھوڑ دیا کچھ نہ کھایا تو نقصان لے سکتا ہے۔ اور اگر کاٹنے توڑنے سے پہلے ہی مشتری کو عیب معلوم ہو گیا تو اسی حالت میں واپس کر دے۔ کاٹے توڑے گا تو نہ واپس کر سکتا ہے نہ نقصان لے سکتا ہے اور اگر کاٹنے توڑنے کے بعد معلوم ہوا کہ یہ چیز بالکل بیکار ہیں مثلاً کھیرا کڑوا ہے یا بادام اخروٹ میں گری نہیں ہے۔ تہ نہ یا خربر مٹرا ہوا ہے تو پورے دام واپس لے کہ بیع باطل ہے (در مختار و رد المحتار) مسئلہ گیہوں وغیرہ غلہ خریدا اس میں خاک ملی ہوئی نکلی اگر خاک اتنی ہی ہے جتنی عادتاً ہوا کرتی ہے تو واپس نہیں کر سکتا۔ اور اگر عادت سے زیادہ ہے تو کل واپس کر دے اور اگر گیہوں رکھنا چاہتا ہے خاک کو الگ کر کے واپس کرنا چاہتا ہے تو یہ نہیں کر سکتا۔ (عالمگیری و رد المحتار)۔

مسئلہ مشتری جانور کو پھیرنے لایا کہ اسکے زخم ہے میں نہیں لوں گا۔ بائع کہتا ہے کہ یہ وہ زخم نہیں ہے جو میرے یہاں تھا وہ اچھا ہو گیا یہ دوسرا ہے تو مشتری کا قول معتبر ہے۔ (رد المحتار) مسئلہ دو چیزیں ایک عقد میں خریدیں۔ اگر ایک تنہا کام میں آتی ہو (جیسے دو غلام دو کپڑے) اور ابھی دونوں پر قبضہ نہیں کیا ہے کہ ایک کے عیب پر مطلع ہوا تو اختیار ہے۔ لینا ہو تو دونوں لے پھیرنا ہو تو دونوں پھیرے۔ مگر جبکہ بائع ایک کے پھیرنے

پر راضی ہو تو فقط ایک کو بھی واپس کر سکتا ہے اور اگر دونوں پر قبضہ کر لیا ہے تو جس میں عیب ہے اسے واپس کر دے
دونوں کو واپس کرنا چاہے تو بائع کی رضا مندی درکار ہے۔ اور اگر قبضہ سے پہلے ایک کا عیب رہا ہو نامعلوم ہو
گیا اور اسی پر قبضہ کر لیا تو دوسری کو لینا بھی ضروری ہے۔ اور دوسری پر قبضہ کیا تو اختیار ہے دونوں کو لے
یا دونوں پھیرے۔ اور اگر دونوں ایک ساتھ کام میں لائی جاتی ہوں تو ہر ایک کام کی ہو (جیسے موزے اور جوتے کے
جوڑے۔ چوکھٹے یا زویا بیلوں کی جوڑی جبکہ وہ آپس میں ایسا اتحاد رکھتے ہوں کہ ایک کے بغیر دوسرا کام ہی
نہ کرے) تو دونوں پر قبضہ کیا ہو یا ایک پر قبضہ کیا ہو دونوں حال میں ایک ہی حکم ہے کہ لینا چاہے تو دونوں لے
اور پھیرے تو دونوں پھیرے۔ (درمختار فتح القدیر وغانیہ) مسئلہ کوئی چیز بیع کی اور بائع نے کہدیا کہ میں ہر
عیب بری الذمہ ہوں۔ یہ بیع صحیح ہے۔ اور اس بیع کے واپس کرنے کا حق باقی نہیں رہتا۔ یوں اگر بائع

نے کہدیا کہ لینا ہو تو اس میں سو طرح کے عیب ہیں یا یہ مٹی ہے یا اسے خوب دیکھ لو کیسی بھی ہو میں واپس نہیں
کرؤں گا۔ یہ عیب برأت ہے جب ہر عیب برأت کر لے تو جو عیب عقد کے وقت موجود ہے یا عقد کے بعد قبضہ سے پہلے
پیدا ہوا سب برأت ہو گئی۔ (درمختار رد المحتار وغیرہما) مسئلہ بکری یا گائے یا بھینس کا دودھ بائع نے
دو ایک وقت نہیں دیا اور اسے یہ کہہ کر بیچا کہ اس کے دودھ زیادہ ہے۔ اور دودھ دودھ کر دکھا بھی دیا مشتری
نے دھوکا کھا کر خرید لیا۔ اب دوہتا ہے تو معلوم ہوتا ہے کہ اتنا دودھ نہیں ہے۔ اس کو واپس نہیں کر سکتا۔ ہاں
جو نقصان ہے بائع سے لے سکتا ہے۔ (درمختار) مسئلہ مشتری نے واپس کرنا چاہا۔ بائع نے کہا واپس نہ
کرؤ مجھ سے اتنا روپیہ لے لو۔ اور اس پر مصالحت ہو گئی یہ جائز ہے اور اس کا مطلب یہ ہوا کہ بائع نے ثمن میں سے
اتنا کم کر دیا۔ اور بائع اگر واپس کرنے سے انکار کرتا ہے مشتری نے یہ کہا کہ اتنے روپے مجھ سے لے لو اور بیع کو
واپس کر لو۔ یوں مصالحت ناجائز ہے۔ اور یہ روپے جو بائع لے گا سود اور رشوت ہے۔ مگر جبکہ مشتری کے یہاں
کوئی نیا عیب پیدا ہو گیا ہو۔ یا بائع اس سے منکر ہے کہ وہ عیب اس کے یہاں بیع میں تھا۔ تو یہ مصالحت بھی جائز
ہے۔ (درمختار رد المحتار) مسئلہ یہ جا بجا کہا گیا ہے کہ عیب جو نقصان ہے وہ لے گا اس کی صورت یہ ہے کہ اس
چیز کو جانچنے والوں کے پاس پیش کیا جائے اس کی قیمت کا وہ اندازہ کریں کہ اگر عیب نہ ہوتا تو یہ قیمت تھی اور
عیب کے ہوتے ہوئے یہ قیمت ہے۔ دونوں میں جو فرق ہے وہ مشتری بائع سے لیگا۔ مثلاً عیب ہے تو آٹھ روپے
قیمت ہے عیب نہ ہوتا تو دس روپے قیمت تھی تو دو روپے مشتری بائع سے لے۔ (عالمگیری) مسئلہ ایک شخص نے
گا بھین گائے کے بدلے میں بیل خریدا اور ہر ایک نے قبضہ کر لیا۔ گائے کے بچہ پیدا ہوا اور دوسرے نے دیکھا کہ
بیل میں عیب ہے بیل کو اسے واپس کر دیا تو گائے میں چونکہ بچہ پیدا ہونے کی وجہ سے زیادتی ہو چکی ہے وہ واپس
نہیں کیجا سکتی۔ گائے کی قیمت جو ہو وہ واپس دلائی جائیگی۔ (عالمگیری) مسئلہ زمین خرید کر اس کو مسجد کر دیا
پھر عیب پر مطلع ہوا تو واپس نہیں کر سکتا۔ نقصان جو ہے لے لے۔ زمین کو وقف کیا ہے جب بھی یہی حکم ہے کہ

واپس نہیں کر سکتا ہے۔ نقصان لیلے۔ (خانیہ) مسئلہ روٹی خریدی اور جو نرخ اسکا معروف و مشہور ہے اس سے کم دی ہے تو جو کمی ہے بائع سے وصول کرے۔ اسی طرح ہر وہ چیز جسکا نرخ مشہور ہے اس سے کم ہو تو بائع سے کمی پوری کر لے۔ (عالمگیری) مسئلہ کوئی چیز غبن فاحش کیسا تھ خریدی ہے اسکی دو صورتیں ہیں دھوکا دیکر نقصان پہنچایا ہے یا نہیں۔ اگر غبن فاحش کیسا تھ دھوکا بھی ہے تو واپس کر سکتا ہے ورنہ نہیں۔ غبن فاحش کا یہ مطلب ہے کہ اتنا ٹوٹا ہے جو مقومین کے اندازہ سے باہر ہو مثلاً ایک چیز دس روپے میں خریدی کوئی اسکی قیمت پانچ بتاتا ہے کوئی چھ کوئی سات تو یہ غبن فاحش ہے۔ اور اگر اسکی قیمت کوئی آٹھ بتاتا کوئی نو۔ کوئی دس تو غبن یسیر ہوتا۔ دھوکے کی تین صورتیں ہیں کبھی بائع مشتری کو دھوکا دیتا ہے۔ پانچ کی چیز دس میں بیچ دیتا ہے۔ اور کبھی مشتری بائع کو کہ دس کی چیز پانچ میں خرید لیتا ہے۔ کبھی دلال دھوکا دیتا ہے ان تینوں صورتوں میں جسکو غبن فاحش کیسا تھ نقصان پہنچا ہے واپس کر سکتا ہے اور اگر اجنبی شخص نے دھوکا دیا ہو تو واپس نہیں کر سکتا۔ (در مختار و رد المحتار) مسئلہ جس چیز کو غبن فاحش کیسا تھ خریدا ہے اور اُسے دھوکا دیا گیا ہے اس چیز کو کچھ صرف کر ڈالنے کے بعد اسکا علم ہوا تو اب بھی واپس کر سکتا ہے یعنی جو کچھ وہ چیز بچی وہ اور جو خرچ کر لی ہے اسکی مثل واپس کرے اور پورا ثمن واپس لے۔ (در مختار) مسئلہ ایک شخص نے لوگوں سے کہہ دیا کہ یہ میرا لڑکا ہے اس سے خرید و فروخت کر میں نے اسکو اجازت دیدی ہے۔ اسکی نسبت بعد میں معلوم ہوا کہ غلام نہیں بلکہ حر ہے یا اسکا لڑکا نہیں ہے دوسرے شخص کا ہے۔ تو جو کچھ لوگوں کے مطالبے پر اس نے کہنے والے سے وصول کر سکتے ہیں کہ اُس نے دھوکا دیا ہے۔ (در مختار)

بیع فاسد کا بیان مسئلہ جس صورت میں بیع کا کوئی رکن نہ پایا جائے یا چیز بیع کے قابل ہی نہ ہو تو بیع باطل ہے۔ رکن نہ پائے جانے کی مثال یہ ہے کہ پاگل یا ناسمجھ بچہ نے

ایجاب یا قبول کیا۔ چونکہ انکا قول شرعاً معتبر ہی نہیں لہذا ایجاب یا قبول پایا ہی نہ گیا۔ چیز کے بیع کے قابل نہ ہونے کی مثال یہ ہے کہ مبیع مردار یا خون یا شراب یا آزاد ہو کہ یہ چیزیں بیع کے قابل نہیں ہیں۔ اور اگر رکن بیع یا

یہ حکم اسوقت ہے کہ بائع نے مشتری پر یہ ظاہر نہ کیا ہو کہ مثلاً ایک آنے کی اتنی روٹیاں دوں گا بلکہ مشتری نے کہا اتنے کی روٹی دو بائع نے دیدی۔ اور اگر بائع نے ظاہر کر دیا کہ اتنی دوں گا اور مشتری راضی ہو گیا تو کمی پوری کرنے کا حق نہیں ہے۔ منہ سلمہ

غبن۔ ٹوٹا۔ گھٹا۔ مقومین۔ اندازہ کرنیوالے۔ فاحش کثیر غالب۔ یسیر۔ ہلکا۔ تھوڑا۔ آسان۔ رد۔ واپس کرنا۔ واپسی۔ عہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے ارشاد فرمایا بے شک اللہ تعالیٰ نے شراب اور اسکے ثمن کو حرام کیا اور مردہ و حرام کیا اور اسکے ثمن کو اور سور کو حرام کیا اور اسکے ثمن کو (رداہ ابن ماجہ) صحیح بخاری و مسلم میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پھلوں کی بیع سے منع فرمایا جتنکام کے قابل نہوں بائع و مشتری دونوں کو منع فرمایا اور مسلم کی ایک روایت میں ہے کہ کھجوروں کی بیع سے منع فرمایا جتنک سرخ یا زرد نہ ہو جائیں اور رکھیت میں بالوں کے اندر جو غلہ ہے اسکی بیع سے منع فرمایا جتنک سپید نہ ہو جائے اور آفت پہنچے

محل بیع میں خرابی نہ ہو بلکہ اسکے علاوہ کوئی خرابی ہو تو وہ بیع فاسد ہے جیسے ثمن خمر ہو یا مبیع کی تسلیم پر قدرت نہ ہو یا مبیع میں کوئی شرط خلاف مقتضائے عقد ہو۔ (درمختار وغیرہ) مسئلہ بیع یا ثمن دونوں میں سے ایک بھی ایسی چیز ہو جو کسی دین آسمانی میں مال نہ ہو جیسے مردار۔ خون۔ آزادانکو چاہے بیع کیا جائے یا ثمن بہر حال بیع باطل ہے۔ اور اگر بعض دین میں مال ہوں بعض میں نہیں جیسے شراب کہ اگر چہ اسلام میں یہ مال نہیں مگر دین موسوی و عیسوی میں مال تھی اسکو بیع قرار دینگے تو بیع باطل ہے اور ثمن قرار دیں تو فاسد جیسے شراب کے بدلے میں کوئی چیز خریدی تو بیع فاسد ہے۔ اور اگر روپیہ پیسہ سے شراب خریدی تو بیع باطل۔ (ہدایہ ردالمحتار)۔

مسئلہ مال وہ چیز ہے جسکی طرف طبیعت کا میلان ہو جسکو دیا لیا جاتا ہو جس سے دوسروں کو روکتے ہیں جسے وقت ضرورت کیلئے جمع رکھتے ہوں۔ لہذا تھوڑی سی مٹی جب تک وہ اپنی جگہ پر ہے مال نہیں اور اسکی بیع باطل ہے البتہ اگر اُسے دوسری جگہ منتقل کر کے لیجائیں تو اب مال ہے اور بیع جائز گیہوں کا ایک دانہ اسکی بھی بیع باطل ہے۔ انسان کے پاخانہ پیشاب کی بیع باطل ہے جب تک مٹی اسپر غالب نہ آجائے اور کھاد نہ ہو جائے۔ گو بر مینگتی۔ لید کی بیع باطل نہیں اگرچہ دوسری چیز کی ان میں آمیزش نہ ہو۔ لہذا اُپلے کا بیچنا خریدنا یا استعمال کرنا ممنوع نہیں۔ (درمختار و ردالمحتار) مسئلہ مردار سے مراد غیر مذبح ہے چاہے وہ خود گیا ہو یا کسی نے اسکا کلا گھونٹ کر مار ڈالا ہو یا کسی جانور نے اُسے مار ڈالا ہو چھلی اور ٹڈی مراد میں داخل نہیں کہ یہ ذبح کرنے کی چیز ہی نہیں۔ (ردالمحتار وغیرہ) مسئلہ معدوم کی بیع باطل ہے جیسے دو منزلہ مکان دو شخصوں میں مشترک تھا ایک کانپچے والا تھا دوسرے کا اوپر والا۔ وہ گر گیا یا صرف بالا خانہ گر بالا خانہ والے نے گرنے کے بعد بالا خانہ بیع کیا۔ یہ بیع باطل ہے کہ جب وہ چیز ہی نہیں بیع کس چیز کی ہوگی اور اگر

۴ سے امن نہ ہو جائے صحیح مسلم میں ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے ارشاد فرمایا اگر تو نے اپنے بھائی کے ہاتھ پھل بیچ دیے اور آفت پہنچ گئی تو تجھے اس سے کچھ لینا حلال نہیں اپنے بھائی کا مال ناحق کس چیز کے بدلے میں تو لے گا۔ ترمذی نے حکیم بن حزام رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے ایسی چیز کے بیچنے سے منع فرمایا جو میرے پاس نہ ہو۔ اور ترمذی کی دوسری روایت اور ابو داؤد و نسائی کی روایت میں یہ ہے کہ کہتے ہیں یا رسول اللہ میرے پاس کوئی شخص آتا ہے اور مجھ سے کوئی چیز خریدنا چاہتا ہے وہ چیز میرے پاس نہیں ہوتی (میں بیع کر دیتا ہوں) پھر بازار سے خرید کر اسے دیتا ہوں۔ فرمایا جو چیز تمھارے پاس نہ ہو اُسے بیع نہ کرو۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک بیع میں دو بیع سے منع فرمایا اسکی صورت یہ ہے کہ یہ چیز نقد اتنے کو اور ادھار اتنے کو یا یہ کہ میں یہ چیز تمھارے ہاتھ اتنے میں بیع کی اس شرط پر کہ تم اپنی فلاں چیز میرے ہاتھ اتنے میں بیجو۔ رواہ الترمذی و نسائی و ابو داؤد و حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا قرض و بیع حلال نہیں (یعنی یہ چیز تمھارے ہاتھ بیچنا ہوں اس شرط پر کہ تم مجھے قرض دو یا یہ کہ کسی کو قرض دے پھر اسکے ہاتھ زیادہ داموں میں چیز بیع کرے) اور بیع میں دو شرطیں حلال نہیں اور اس چیز کا نفع حلال نہیں جو ضمان میں نہ ہو اور جو چیز تیرے پاس نہ ہو اسکا بیچنا حلال نہیں۔ رواہ الترمذی و نسائی و ابو داؤد۔

بیع سے مراد اس حق کو بیچنا ہے کہ مکان کے اوپر اسکا مکان بنانے کا تھا یہ بھی باطل ہے کہ بیع مال کی ہوتی ہے اور یہ محض ایک حق ہے مال نہیں اور اگر بالا خانہ موجود ہے تو اسکی بیع ہو سکتی ہے۔ (فتح القدیر) مسئلہ باقلا کے بیج اور چاول اور تل کی بیع اگر یہ سب چھلکے کے اندر ہوں جب بھی جائز ہے یوہیں اخروٹ۔ بادام۔ پستہ اگر پہلے چھلکے میں ہوں۔ (یعنی ان چیزوں میں دو چھلکے ہوتے ہیں ہمارے ملک میں یہ سب چیزیں اوپر کا چھلکا اتارنے کے بعد آتی ہیں اگر اوپر کے چھلکے نہ اترے ہوں جب بھی بیع جائز ہے) یوہیں گہوں کے دانے بال میں ہوں جب بھی بیع جائز ہے۔ اور ان سب صورتوں میں یہ بائع کے ذمہ ہے کہ پھلی سے باقلا کے بیج یا دھان کی بھوسی سے چاول یا چھلکوں سے تل اور بادام وغیرہ اور بال سے گہوں نکال کر مشتری کے سپرد کر دے۔ اور اگر چھلکوں سمیت بیع کی ہے جیسے باقلا کی پھلیاں یا اوپر کے چھلکے سمیت بادام بیجا یا دھان بیجا ہے تو نکال کر دینا بائع کے ذمہ نہیں (درمختار) مسئلہ گٹھلیاں جو کھجور میں ہوں یا بنولے جو روٹی کے اندر ہوں یا دودھ جو تھن کے اندر ہو ان سب کی بیع ناجائز ہے کہ یہ سب چیزیں عرفاً معدوم ہیں۔ اور کھجور سے گٹھلیاں یا روٹی سے بنولے یا تھن سے دودھ نکالنے کے بعد بیع جائز ہے۔ (درمختار) مسئلہ پانی جب تک کوئیں یا نہر میں ہے اسکی بیع جائز نہیں۔ اور جب اسکو گھڑے وغیرہ میں بھر لیا تو مالک ہو گیا اب بیع کر سکتا ہے۔ (عالمگیری) مسئلہ مینہ کا پانی جمع کر لینے سے مالک ہو جاتا ہے۔ بیع کر سکتا ہے پکے حوض میں جو پانی جمع کر لیا ہے اُسے بیع کر سکتا ہے جبکہ پانی آنا نہ ہو گیا ہو۔ (عالمگیری) مسئلہ مبیع میں کچھ موجود ہے اور کچھ معدوم جب بھی بیع باطل ہے جیسے گلاب اور بیلے چمیلی کے پھول جبکہ ان کی پوری فصل بیچی جائے۔ اور جتنے موجود ہیں انکو بیع کیا تو جائز ہے۔ (درمختار) مسئلہ مبیع کی طرف اشارہ کیا اور نام بھی لے دیا مگر جسکی طرف اشارہ ہے اسکا وہ نام نہیں (جیسے کہا کہ اس گائے کو اتنے میں بیجا اور وہ گائے نہیں بلکہ بیل ہے یا اس لونڈی کو بیجا اور وہ لونڈی نہیں غلام ہے) اس کا حکم یہ ہے کہ جو نام ذکر کیا ہے اور جسکی طرف اشارہ ہے دونوں کی ایک جنس ہے تو بیع صحیح ہے کہ عقد کا تعلق اسکے ساتھ جسکی طرف اشارہ ہے اور وہ موجود ہے مگر جو چیز سمجھ کر مشتری لینا چاہتا ہے چونکہ وہ نہیں ہے لہذا اسکو اختیار ہے کہ لے یا نہ لے۔ اور جنس مختلف ہو تو بیع باطل ہے کہ عقد کا تعلق اس صورت میں اسکے ساتھ ساتھ ہے جسکا نام لیا گیا اور وہ موجود نہیں لہذا عقد باطل۔ انسان میں مرد و عورت دو جنس مختلف ہیں۔ لہذا لونڈی کہہ کر بیع کی اور نکلا غلام یا بالعکس تو یہ بیع باطل ہے۔ اور جانوروں میں نر و مادہ ایک جنس ہے گائے کہہ کر بیع کی اور نکلا بیل یا بالعکس تو بیع صحیح ہے اور مشتری کو اختیار حاصل ہے۔ (ہدایہ) مسئلہ یا قوت کہہ کر بیجا اور ہے نیشہ تو بیع باطل ہے کہ مبیع معدوم ہے۔ اور یا قوت سرخ کہہ کر رات میں بیجا اور تھا یا قوت زرد تو بیع صحیح ہے اور مشتری کو اختیار ہے۔ (فتح القدیر) مسئلہ آزاد و غلام کو جمع کر کے ایک ساتھ دونوں کو بیجا یا ذبیحہ اور مردار کو ایک عقد میں بیع کیا تو غلام اور ذبیحہ کی بھی بیع باطل ہے۔ اگر چنان

صورتوں میں ثمن کی تفصیل کر دی گئی ہو کہ اتنا اسکا ثمن ہے اور اتنا اُسکا۔ اور اگر عقد دو ہوں تو غلام اور ذبیحہ کی صحیح ہے آزاد اور مردار کی باطل۔ مدبر یا ام ولد کے ساتھ ملا کر غلام کی بیع کی تو غلام کی بیع صحیح ہے ان کی نہیں۔ (درمختار) مسئلہ غیر وقف کو وقف کیساتھ ملا کر بیع کیا تو غیر وقف کی صحیح ہے اور وقف کی باطل۔ اور مسجد کیساتھ دوسری چیز ملا کر بیع کی تو دونوں کی باطل۔ (درمختار) مسئلہ دو شخص ایک مکان میں شریک ہیں ان میں ایک نے دوسرے کے ہاتھ پورا مکان بیچ دیا تو اسکے حصے کی بیع صحیح ہے اور جتنا مکان میں اسکا حصہ ہے اسکی بیع ہوئی اور اسکے مقابل ثمن کا جو حصہ ہوگا وہ ملیگا کل نہیں ملے گا۔ (ردالمحتار) مسئلہ دو شخص مکان یا زمین میں شریک ہیں ایک نے انہیں سے ایک معین ٹکڑا بیع کر دیا تو یہ بیع صحیح نہیں۔ اور اگر اپنا حصہ بیچ دیا تو بیع صحیح ہے۔ (عالمگیری) مسئلہ گاوں بیچا جس میں قبرستان اور مسجدیں بھی ہیں اور انکا استثناء نہیں کیا تو علاوہ مساجد و مقابر کے گاوں کی بیع صحیح ہے اور مساجد و مقابر کا عادتاً استثناء قرار دیا جائے گا اگرچہ استثناء مذکور نہ ہو (سبحان الرائق) مسئلہ انسان کے بال کی بیع درست نہیں اور انھیں کام میں لانا بھی جائز نہیں۔ (جیسے انکی چوٹیاں بنا کر عورتیں استعمال کریں حرام ہے حدیث میں اسپر لعنت فرمائی) فائدہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے موٹے مبارک جکے پاس ہوں اُس سے دوسرے نے لئے اور ہدیہ میں کوئی چیز پیش کی یہ درست ہے جبکہ بطور بیع نہ ہو اور موٹے مبارک سے برکت حاصل کرنا اور اسکا خصالہ پینا آنکھوں پر ملنا بغرض شفا و مریض کو پلانا درست ہے جیسا احادیث صحیحہ سے ثابت ہے۔ مسئلہ بیع باطل کا حکم یہ ہے کہ مبیع پر اگر مشتری کا قبضہ بھی ہو جائے جب بھی مشتری اسکا مالک نہیں ہوگا۔ اور مشتری کا وہ قبضہ قبضۂ امانت قرار پائیگا۔ (درمختار) مسئلہ بیع میں ایسی شرط ذکر کرنا کہ خود عقد اسکا مقتضی ہے مضر نہیں (جیسے بائع پر مبیع کے قبضہ دلانے کی شرط اور مشتری پر ثمن ادا کرنے کی شرط) اور اگر وہ شرط مقتضائے عقد نہیں مگر عقد کے مناسب ہو اس شرط میں بھی حرج نہیں جیسے یہ کہ مشتری ثمن کے لئے کوئی ضامن پیش کرے یا ثمن کے مقابل میں فلاں چیز رہن رکھے اور جسکو ضامن بنایا ہے اس نے سہی مجلس میں ضمانت کر لی اور اگر اس نے ضمانت قبول نہ کی تو بیع فاسد ہے۔ اور اگر مشتری نے ضمانت یا رہن سے گریز کی تو بائع بیع کو فسخ کر سکتا ہے یوہیں مشتری نے بائع سے ضامن طلب کیا کہ میں اس شرط سے خریدتا ہوں کہ فلاں شخص ضامن ہو جائے کہ مبیع پر قبضہ دلا دے یا مبیع میں کسی کا حق نکلے گا تو ثمن واپس ملیگا یہ شرط بھی جائز ہے اور اگر وہ شرط نہ اُس قسم کی ہو نہ اس قسم کی مگر شرع نے اسکو جائز رکھا ہے (جیسے خیال شرط) یا وہ شرط ایسی ہے جس پر مسلمانوں کا عام طور پر عمل درآمد ہے (جیسے آجکل گھڑیوں میں گارنٹی سال دو سال کی ہو کرتی ہے کہ اس مدت میں خراب ہوگی تو درستی کا ذمہ دار بائع ہے) تو ایسی شرط بھی جائز ہے۔ اور یہ بھی نہو یعنی شریعت میں بھی اسکا جواز دار نہیں اور مسلمانوں کا تعامل بھی نہیں تو وہ شرط فاسد ہے اور

بیع کو بھی فاسد کر دیتی ہے جیسے کپڑا خریدنا اور یہ شرط کر لی کہ یا نفع اسکو قطع کر کے سی دیگا۔ (عالمگیری وغیرہ)
 مسئلہ غلام بیچا اور یہ شرط کی کہ وہ غلام بائع کی ایک مہینہ خدمت کرے گا۔ یا مکان بیچا اور شرط کی کہ بائع ایک
 ماہ تک اس میں سکونت رکھیں گا یا یہ شرط کی کہ مشتری اتنا روپیہ مجھے قرض دے یا فلاں چیز ہدیہ کرے۔ یا معین چیز کو
 بیچا اور شرط کی کہ ایک ماہ تک مبیع پر قبضہ نہ دیگا۔ ان سب صورتوں میں بیع فاسد ہے۔ (ہدایہ) مسئلہ بیع
 میں ثمن کا ذکر نہ ہوا بلکہ یہ کہا کہ جو بازار میں اسکا نرخ ہے وہ دیدینا تو بیع فاسد ہے اور اگر یہ کہا کہ ثمن کچھ نہیں
 تو بیع باطل ہے کہ بغیر ثمن بیع نہیں ہو سکتی۔ (درمختار) مسئلہ جو مچھلی کہ دریا یا تالاب میں ہے ابھی اس کا
 شکار کیا ہی نہیں اسکو اگر نقد یعنی روپے پیسے سے بیع کیا تو باطل ہے کہ وہ ملک میں نہیں اور مال مقوم نہیں
 اور اگر اسکو غیر نقد جیسے کپڑا یا کسی اور چیز کے بدلے میں بیع کیا ہے تو بیع فاسد ہے۔ یوہیں اگر شکار کر کے اسے دریا
 یا تالاب میں چھوڑ دیا جب بھی اسکی بیع فاسد ہے کہ اسکی تسلیم پر قدرت نہیں۔ (درمختار) مسئلہ مچھلی کو شکار کرنے
 کے بعد کسی گڑھے میں ڈال دیا وہ گڑھا ایسا ہے کہ بے کسی ترکیب کے اس میں سے پکڑ سکتا ہے تو بیع کرنا بھی جائز ہے کہ اب
 وہ مقدور التسلیم بھی ہے کہ ایسی ہی ہے جیسے پانی کے گھڑے میں رکھی ہے۔ اور اگر اسے پکڑنے کیلئے شکار کرنے کی ضرورت
 ہوگی کانٹے یا جال وغیرہ سے پکڑنا پڑے گا تو جب تک پکڑنے لے اسکی بیع صحیح نہیں۔ اور اگر مچھلی خود بخود گڑھے
 میں آگئی اور وہ گڑھا اسی لئے مقرر کر رکھا ہے تو یہ شخص اسکا مالک ہو گیا دوسرے کو اسکا لینا جائز نہیں پھر
 اگر بے جال وغیرہ کے اسے پکڑ سکتے ہیں تو اسکی بیع بھی جائز ہے کہ وہ مقدور التسلیم بھی ہے ورنہ بیع ناجائز اور
 اگر وہ گڑھا اسلئے نہیں طیار کر رکھا ہے تو مالک نہیں مگر جبکہ دریا یا تالاب کی طرف جو راستہ تھا اُسے مچھلی کے
 آنے کے بعد بند کر دیا تو مالک ہو گیا اور بغیر جال وغیرہ کے پکڑ سکتا ہے تو بیع جائز ہے ورنہ نہیں۔ اسی طرح اگر
 اپنی زمین میں گڑھا کھودا تھا اس میں ہرن وغیرہ کوئی شکار گر پڑا اگر اس نے اسی غرض سے کھودا تھا تو بھی
 مالک ہے دوسرے کو اسکا لینا جائز نہیں اور اگر اسلئے نہیں کھودا تو جو پکڑ لیجائے اسکا ہے مگر زمین کا مالک اگر شکار
 کے قریب ہو کہ ہاتھ بڑھا کر اسے پکڑ سکتا ہے تو اسی کا ہے دوسرے کو پکڑنا جائز نہیں۔ دوسرا پکڑے بھی تو وہ مالک
 نہیں ہوگا۔ یہ مالک ہوگا۔ یوہیں اگر سکھانے کیلئے جال تانا تھا کوئی شکار اس میں پھنسا تو جو پکڑے اسکا ہے اور
 اگر شکار ہی کیلئے تانا تھا تو شکار کا مالک یہ ہے۔ جال میں شکار پھنسا مگر تڑپا اس سے چھوٹ گیا دوسرے نے
 پکڑ لیا تو یہ مالک ہے اور اگر جال ڈالا پکڑنے کیلئے قریب آگیا کہ ہاتھ بڑھا کر جانور پکڑ سکتا ہے اسوقت توڑا کر
 نکل گیا اور دوسرے نے پکڑ لیا تو جال والا مالک ہے پکڑنے والا مالک نہیں۔ بازار و رکتے کے شکار کا بھی یہی حکم
 ہے (فتح القدیر ردالمحتار) مسئلہ شکاری جانور کے انڈے اور بچے کا بھی وہی حکم ہے جو شکار کا ہے یعنی اگر ایسی
 جگہ میں انڈا یا بچہ دیا کہ اس نے اسی کام کیلئے مقرر کر رکھی ہے تو یہ مالک ہے ورنہ جو لیجائے اسکا ہے (فتح القدیر)
 مسئلہ کسی کے مکان کے اندر شکار چلا آیا اور اس نے دروازہ اس کے پکڑنے کیلئے بند کر لیا تو یہ مالک ہے دوسرے

کو پکڑنا جائز نہیں۔ اور لاعلمی میں اُسے دروازہ بند کیا تو یہ مالک نہیں اور شکار اسکے مکان کی محاذات میں ہوا
 میں اڑ رہا تھا تو جو شکار کرے وہ مالک ہے۔ یوں ہیں اسکے درخت پر شکار بیٹھا تھا جس نے اُسے پکڑا وہ مالک ہے (در مختار)
 مسئلہ روپے پیسے لٹاتے ہیں اگر کسی نے اپنے دامن اسلئے پھیلارکھے تھے کہ اس میں گریں تو میں لونگا تو جتنے
 اُسکے دامن میں آئے اُسکے ہیں۔ اور اگر دامن اسلئے نہیں پھیلائے تھے مگر گرنے کے بعد اُسے دامن سمیٹ لئے جب
 بھی مالک ہے۔ اور اگر یہ دونوں باتیں ہوں تو دامن میں گرنے سے اسکی ملک نہیں۔ دوسرا لے سکتا ہے۔ شادی میں
 چھوہاے اور شکر لٹاتے ہیں انکا بھی یہی حکم ہے۔ (در مختار) مسئلہ اسکی زمین میں شہد کی مکھیوں نے ہمار لگائی
 تو ہر حال شہد کا مالک یہی ہے چاہے اُسے زمین کو اسی لئے چھوڑ رکھا ہو یا نہیں کہ انکی مثال خود درودرخت کی
 ہے کہ مالک زمین اسکا مالک ہوتا ہے یہ اسکی زمین کی پیداوار ہے (فتح القدیر) مسئلہ تالابوں جھیلوں کا پھیلوں
 کے شکار کیلئے ٹھیکہ دینا جیسا ہندوستان کے بہت سے زمیندار کرتے ہیں یہ ناجائز ہے (در مختار) مسئلہ زبرد جو
 ہوا میں اڑ رہا ہے اگر اسکو ابھی تک شکار نہ کیا ہو تو بیع باطل ہے۔ اور اگر شکار کر کے چھوڑ دیا ہے تو بیع فاسد ہے
 کہ تسلیم پر قدرت نہیں۔ اور اگر وہ پرند ایسا ہے کہ اسوقت ہوا میں اڑ رہا ہے مگر خود بخود واپس آجائے گا جیسے پلاؤ
 کبوتر تو اگرچہ اسوقت اسکے پاس نہیں ہے بیع جائز ہے اور حقیقتہً نہیں تو حکماً اسکی تسلیم پر قدرت ضرور ہے (در مختار)
 مسئلہ جو دودھ تھن میں ہے اسکی بیع ناجائز ہے یوں ہیں زندہ جانور کا گوشت۔ چربی۔ چمڑا۔ سری۔ پائے۔ زندہ
 دنبہ کی چکی کی بیع ناجائز ہے اسی طرح اس آدن کی بیع جو دنبہ یا بھیڑ کے جسم میں ہے ابھی کاٹی نہ ہو۔ اور اس موتی
 کی جو سیپ میں ہو یا گھی کی جو ابھی دودھ سے نکالا نہ ہو یا کڑیوں کی جو چھت میں ہیں یا جو تھان ایسا ہو کہ پھاڑ کر بیجا
 جاتا ہو اس میں سے گز آدھ گز کی بیع (جیسے مشروع اور گلبند کے تھان) یہ سب ناجائز ہیں۔ اور اگر مشتری نے ابھی
 بیع کو فسخ نہیں کیا تھا کہ بائع نے چھت میں سے کڑیاں نکال دیں یا تھان میں سے وہ ٹکڑا پھاڑ دیا تو اب یہ بیع
 صحیح ہوگئی۔ (ہدایہ در مختار) مسئلہ اس مرتبہ جاں ڈالنے میں جو مچھلیاں نکلیں گی انکو بیع کیا یا غوطہ خورنے
 یہ کہا کہ اس غوطہ میں جو موتی نکلیں گے انکو بیجا یہ بیع باطل ہے۔ (فتح القدیر) مسئلہ چراگاہ میں جو گھاس ہے
 اسکی بیع فاسد ہے۔ ہاں اگر گھاس کو کاٹ کر اُسے جمع کر لیا تو بیع درست ہے جس طرح پانی کو گھڑے مٹکے مشک میں
 بھر لینے کے بعد بیچنا جائز ہے۔ اور چراگاہ کا ٹھیکہ پر دینا بھی جائز نہیں یہ اسوقت ہے کہ گھاس خود اُگی ہو اسکو کچھ نہ
 کرنا پڑا ہو۔ اور اگر اُس نے زمین کو اسی لئے چھوڑ رکھا ہو کہ اس میں گھاس پیدا ہو اور ضرورت کے وقت پانی بھی
 دیتا ہو تو اسکا مالک ہے اور اب بیچنا جائز ہے مگر ٹھیکہ اب بھی ناجائز ہے کہ اتلاف عین پر اجارہ درست نہیں
 ٹھیکہ کیلئے یہ حیلہ ہو سکتا ہے کہ اس زمین کو جانوروں کے ٹھہرانے کے لئے ٹھیکہ پر دے پھر مستاجر اسکی گھاس بھی
 چرائے۔ (در مختار و بحر) مسئلہ کچی کھیتی جہیں ابھی غلہ تیار نہیں ہوا ہے اسکی بیع کی تین صورتیں ہیں ابھی
 کاٹ لیگا یا اپنے جانوروں سے چرا لیگا۔ یا اس شرط پر لیتا ہے کہ اسے تیار ہونے تک چھوڑ رکھے گا پہلی صورتوں

میں بیع جائز ہے اور تیسری صورت میں چونکہ اس شرط میں مشتری کا نفع ہے اسلئے بیع فاسد ہے۔ (در مختار)
 مسئلہ پھل اس وقت بیچ ڈالے کہ ابھی نمایاں بھی نہیں ہوئے ہیں یہ بیع باطل ہے۔ اور اگر پھل ظاہر ہو چکے
 ہیں۔ لیکن کام کے نہیں ہیں تو یہ بیع صحیح ہے مگر مشتری پر فوراً توڑ لینا ضروری ہے۔ اور اگر یہ شرط کر لی ہے کہ جب
 تک تیار نہ ہو جائیں گے پیڑ ہی پر رہیں گے تو بیع فاسد ہے اور اگر بلا شرط خریدا ہے مگر بائع نے بیع کے بعد اجازت
 دی کہ تیار ہونے تک درخت ہی پر رہیں تو اب کوئی حرج نہیں۔ (عالمگیری) مسئلہ اگر گائے بکری مرغی کسی
 کو آدھے آدھ پر دیدی کہ وہ کھلائے گا چرائیگا اور جو بچے ہونگے انھیں دونوں آدھے آدھ بانٹ لینے جیسا کہ اکثر
 لوگ دیہاتوں میں کرتے ہیں یہ طریقہ غلط ہے۔ بچوں میں شرکت نہیں ہوگی بلکہ بچے اسی کے ہونگے جسکا جانور
 اس دوسرے آدمی کو چارے کی قیمت (جسکا پنا کھلایا ہو) اور چرائی اور رکھوالی کی اجرت مثل ملیگی۔ یوں ہی
 اگر ایک آدمی نے اپنی زمین دوسرے کو پیڑ لگانے کیلئے ایک خاص مدت تک کیلئے دیدی کہ پیڑ اور پھل دونوں
 آدھے آدھے لے لیں گے تو یہ بھی صحیح نہیں ہے پیڑ اور پھل سب زمین کے مالک کے ہونگے اور دوسرے کو پیڑ
 کی وہ قیمت ملیگی جو لگانے کے دن تھی اور جو کچھ کام کیا اُسکی اجرت مثل ملیگی۔ (در مختار رد المحتار دیہات)
 مسئلہ عورت کے دودھ کو بیچنا ناجائز ہے چاہے اسے نکال کر کسی برتن میں رکھ لیا ہو۔ چاہے عورت باندی
 ہی ہو (ہدایہ وغیرہ) مسئلہ خنزیر کے بال یا کسی اور جز کی بیع باطل ہے اور مردار کے چمڑے کی بھی بیع
 باطل ہے جبکہ پکا یا نہ ہو۔ اور اگر دباغت کر لی ہو تو بیع جائز ہے اور کام میں لانا بھی جائز ہے (در مختار)۔
 مسئلہ تیل ناپاک ہو گیا تو اسکی بیع جائز ہے اور کھانے کے علاوہ دوسرے کام میں لانا بھی جائز ہے مگر یہ ضرور
 ہے کہ مشتری کو اُسکے نجس ہونے کی اطلاع دیدے تاکہ وہ کھانے کے کام میں نہ لائے اور اسلئے اطلاع دینا ضرور
 ہے کہ نجاست عیب ہے اور عیب پر اطلاع دینا ضروری ہے۔ ناپاک تیل مسجد میں جلا نا منع ہے گھر میں جلا سکتا ہے اسکا
 استعمال اگرچہ جائز ہے مگر بدن یا کپڑے میں جہاں لگ جائیگا اُسے ناپاک کر دیگا اسے پاک کرنا پڑیگا بعض دہائیں
 ایسی بنائی جاتی ہیں جس میں کوئی ناپاک چیز ڈالتے ہیں جیسے کسی جانور کا پتہ اس دوا کو اگر بدن پر لگایا تو پاک
 کرنا ضروری ہے۔ (در مختار دیہات) مسئلہ مردار کی چربی کو بیچنا یا اس سے کسی قسم کا نفع اٹھانا ناجائز نہیں نہ
 چراغ میں جلا سکتے ہیں نہ چمڑے پکانے کے کام میں لاسکتے ہیں۔ (رد المحتار) مسئلہ مردار کا پٹھا۔ بال۔ ہڈی
 پر۔ چونچ۔ کھر۔ ناخن۔ ان سب کو بیچ بھی سکتے ہیں اور کام میں بھی لاسکتے ہیں۔ ہاتھی کے دانت اور ہڈی
 کو بیچ سکتے ہیں اور اسکی چیزیں بنی ہوئی استعمال کرتے ہیں۔ (رد المحتار) مسئلہ لوہے پتیل وغیرہ کی انگوٹھی
 جسکا پہننا مرد عورت دونوں کیلئے ناجائز ہے اسکا بیچنا مکروہ ہے (ہندیہ) اسی طرح افیون وغیرہ جسکا کھانا
 ناجائز ہے ایسوں کے ہاتھ بیچنا جو کھاتے ہوں ناجائز ہے کہ اس میں گناہ پر عانت ہے۔ (دیہات) مسئلہ حسن چیز
 کو بیع کر دیا ہے اور ابھی پورا ثمن وصول نہیں ہوا ہے اُسکو مشتری سے کم دام میں خریدنا ناجائز نہیں اگرچہ اس وقت

اسکا نسخہ کم ہو گیا ہو (مندیہ درود) مسئلہ ایک چیز خریدی اور ابھی اس پر قبضہ نہیں کیا ہے۔ یہ اور ایک دوسری چیز جو اسکی ملک میں ہے دونوں کو ایک ساتھ ملا کر بیع کیا تو اسکی بیع درست ہے جو اسکے پاس کی ہے (عالمگیری) مسئلہ ایک شخص نے دوسرے سے کہا جو میرا حصہ اس مکان میں ہے اُسے میں نے تیرے ہاتھ بیع کیا اور بائع کو معلوم نہیں کہ کتنا حصہ ہے مگر مشتری کو معلوم ہے تو بیع جائز ہے۔ اور اگر مشتری کو معلوم ہو تو جائز نہیں اگرچہ بائع کو معلوم ہو۔ (عالمگیری) مسئلہ ایک شخص کے ہاتھ بیع کر کے پھر اسکو دوسرے کے ہاتھ بیچنا حرام و باطل ہے کہ پہلی بیع اگر نسخ بھی کر دی جائے جب بھی دوسری نہیں ہو سکتی۔ ہاں اگر مشتری اول نے قبضہ کر لیا ہے تو دوسری بیع اسکی اجازت پر موقوف ہے۔ (رد المحتار) مسئلہ جس بیع میں مبیع یا ثمن مجہول ہے وہ بیع فاسد ہے جبکہ ایسی جہالت ہو کہ تسلیم میں نزاع ہو سکے اور اگر تسلیم میں کوئی دشواری نہ ہو تو فاسد نہیں (جیسے گہوں کی پوری پوری یا بیج روپیہ میں خرید لی اور معلوم نہیں کہ اس میں کتنے گہوں ہیں یا کپڑے کی گانٹھ خرید لی اور معلوم نہیں کہ اس میں کتنے تھان ہیں)۔ (عالمگیری) مسئلہ بیع فاسد کا حکم یہ ہے کہ اگر مشتری نے بائع کی اجازت سے مبیع پر قبضہ کر لیا تو مبیع کا مالک ہو گیا۔ اور جب تک قبضہ نہ کیا ہو مالک نہیں۔ بائع کی اجازت صراحتہ ہو یا دلالت۔ صراحتہ اجازت ہو تو مجلس عقد میں قبضہ کرے یا بعد میں بہر حال مالک ہو جائیگا۔ اور دلالت یہ کہ مثلاً مجلس عقد میں مشتری نے بائع کے سامنے قبضہ کیا اور اُسے منع نہ کیا اور مجلس عقد کے بعد صراحتہ اجازت کی ضرورت ہے دلالت کافی نہیں مگر جبکہ بائع ثمن پر قبضہ کر کے مالک ہو گیا تو اب مجلس عقد کے بعد اسکے سامنے قبضہ کرنا اور اسکا منع نہ کرنا اجازت ہے۔ (در مختار رد المحتار) مسئلہ بیع فاسد میں مشتری پر اولاً یہ لازم ہے کہ قبضہ نہ کرے اور بائع پر بھی لازم ہے کہ منع کرے بلکہ ہر ایک پر بیع نسخ کر دینا واجب ہے اور قبضہ ہی کر لیا تو واجب ہے کہ بیع کو نسخ کر کے مبیع کو واپس کرے۔۔۔۔۔ لے یا کرے۔ نسخ نہ کرنا گناہ ہے۔ اور اگر واپسی نہ ہو سکے جیسے مبیع ہلاک ہو گئی یا ایسی صورت پیدا ہو گئی کہ واپسی نہیں ہو سکتی (جسکا بیان آتا ہے) تو مشتری مبیع کی مثل واپس کرے اگر مثلی ہو اور قیمتی ہو تو قیمت ادا کرے (یعنی اُس چیز کی واجب قیمت نہ کہ ثمن جو ٹھہرا ہے) اور قیمت میں قبضہ کے دن کا اعتبار ہے یعنی بروز قبضہ جو اسکی قیمت تھی وہ دے۔ ہاں اگر غلام کو بیع فاسد سے خریدا ہے اور آزاد کر دیا تو ثمن واجب ہے۔ (در مختار رد المحتار) مسئلہ اگر وہ جبر کے ساتھ بیع ہوئی تو یہ بیع فاسد ہے مگر جبر جبر کیا گیا اسکو نسخ کرنا واجب نہیں بلکہ اختیار ہے کہ نسخ کرے یا نافذ کرے۔ مگر جس نے جبر کیا ہے اس پر نسخ کرنا واجب ہے (رد المحتار) مسئلہ بیع فاسد میں اگر مشتری نے مبیع پر بغیر اجازت بائع قبضہ کیا تو نہ قبضہ ہوا نہ مالک ہوا نہ اسکے تصرفات جاری ہونگے۔ (عالمگیری) مسئلہ بیع فاسد میں مشتری نے قبضہ کرنے کے بعد اس چیز کو بائع کے علاوہ دوسرے کے ہاتھ بیچ ڈالا (اور یہ بیع صحیح بات ہو) یا مہر کے قبضہ دلا دیا یا آزاد کر دیا یا مکاتب کیا یا کنیز تھی مشتری کے اس سے بچہ پیدا ہوا یا غلہ تھا اُسے پسوایا یا اسکو دوسرے غلہ میں ملا دیا یا جانور تھا ذبح

کر ڈالا یا بیع کو وقف صحیح کر دیا یا رہن رکھ دیا اور قبضہ دیدیا یا وصیت کر کے مر گیا یا صدقہ دے ڈالا۔ غرض یہ کہ کسی طرح مشتری کی ملک سے نکل گئی تو اب وہ بیع فاسد ناقد ہو جائیگی اور اب فسخ نہیں ہو سکتی۔ اور اگر مشتری نے بیع فاسد کے ساتھ بیچا یا بیع میں خیار شرط تھا تو فسخ کا حکم باقی ہے (در مختار و رد المحتار) مسئلہ اگر اہ کیساتھ اگر بیع ہوئی اور مشتری نے قبضہ کر کے بیع میں تصرفات کئے تو سارے تصرفات بیکار قرار دے جائیں گے اور بائع کو اب بھی یہ حق حاصل ہے کہ بیع کو فسخ کر دے۔ مگر مشتری نے آزاد کر دیا تو آزاد ہو جائیگا۔ اور مشتری کو غلام کی قیمت دینی پڑے گی۔ (در مختار و رد المحتار) مسئلہ بیع کو مشتری نے کرایہ پر دیدیا یا نوڈی تھی اسکا نکاح کر دیا تو اب بھی بیع کو فسخ کر سکتے ہیں (در مختار) مسئلہ بائع و مشتری میں سے کوئی مر گیا جب بھی فسخ کا حکم بدستور باقی ہے اسکا وارث اس کے قائم مقام ہے چاہے کہ وہ فسخ کرے۔ (در مختار) مسئلہ بیع فاسد کو فسخ کر دیا تو بائع بیع کو واپس نہیں لے سکتا۔ جتنک ثمن یا قیمت واپس نہ کرے۔ پھر اگر بائع کے پاس وہی روپے موجود ہیں تو بعینہ انھیں کو واپس کرنا ضروری ہے۔ اور اگر خرچ ہو گئے تو اتنے ہی روپے واپس کرے (ہدایہ) مسئلہ زمین بطور بیع فاسد خریدی تھی اس میں پٹر لگا دے۔ یا مکان خریدا تھا اس میں تعمیر کی تو مشتری پر قیمت دینی واجب ہے۔ اور اب بیع فسخ نہیں ہو سکتی۔ یوہیں بیع میں زیادت متصلہ غیر متولدہ مانع فسخ ہے (جیسے کپڑے کو رنگ دیا۔ سی دیا۔ ستوں میں گھی ملا دیا۔ گیہوں کا آٹا پسوا لیا۔ روٹی کا سوت کات لیا) اور زیادت متصلہ متولدہ (جیسے موٹا پا) یا زیادت منفصلہ متولدہ (جیسے جانور کے بچہ پیدا ہوا) یہ مانع فسخ نہیں بیع اور زیادت دونوں کو واپس کرے۔ (در مختار) مسئلہ مورث نے حرام طریقہ پر مال حاصل کیا تھا اب وارث کو ملا اگر وارث کو معلوم ہے کہ یہ مال فلاں کا ہے تو دیدینا واجب ہے اور یہ معلوم نہ ہو کہ کس کا ہے تو مالک کی طرف سے صدقہ کر دے اور اگر مورث کا مال حرام اور مال حلال خلط ہو گیا ہے یہ نہیں معلوم کہ کون حرام ہے کون حلال (جیسے اُس نے رشوت لی ہے یا سود لیا ہے اور یہ مال حرام ممتاز نہیں ہے) تو فتویٰ کا حکم یہ ہوگا کہ وارث کیلئے حلال ہے اور دیانت اسکو چاہتی ہے کہ اس سے بچنا چاہئے۔ (رد المحتار) مسئلہ مشتری پر لازم نہیں کہ بائع سے یہ دریافت کرے کہ یہ مال حلال ہے یا حرام ہاں اگر بائع ایسا شخص ہے کہ حلال و حرام یعنی چوری غصب وغیرہ سب ہی طرح کی چیزیں بیچتا ہے تو احتیاط یہ ہے کہ دریافت کر لے۔ حلال ہو تو خریدے ورنہ خریدنا جائز نہیں۔ (خانیہ عالمگیری) مسئلہ مکان خریدا جس کی کڑیوں میں روپے ملے تو بائع کو واپس کر دے اگر بائع لینے سے انکار کرے تو صدقہ کر دے (خانیہ)

بیع مکروہ کا بیان | بیع مکروہ بھی شرعاً ممنوع ہے اور اسکا کرنے والا گنہگار ہے۔ مگر چونکہ منع ہونے کا سبب نہ نفس عقد میں ہے نہ شرائط صحت میں اسلئے اسکا مرتبہ فقہانے بیع فاسد سے کم رکھا ہے اس بیع

۱۔ صحیح مسلم میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کوئی اپنے بھائی کی بیع پر بیع نہ کرے اور اسکے پیغام پر پیغام نہ دے مگر اس صورت

کے فسخ کرنے کا بھی بعض فقہاء حکم دیتے ہیں۔ فرق اتنا ہے کہ بیع فاسد کو اگر عاقدین فسخ نہ کریں تو قاضی جبراً فسخ کر دیگا اور بیع مکروہ قاضی فسخ نہ کرے گا بلکہ عاقدین کے ذمہ دیا نہ فسخ کرنا ہے۔ بیع فاسد میں قیمت واجب ہوتی ہے اس میں ثمن واجب ہوتا ہے۔ بیع فاسد میں بغیر قبضہ ملک نہیں ہوتی۔ اس میں مشتری قبل قبضہ مالک ہو جاتا ہے۔ (درورد) مسئلہ اذان جمع کے شروع سے ختم نماز تک بیع مکروہ تحریمی ہے اور اذان سے مراد پہلی اذان ہے کہ اسی وقت سعی واجب ہو جاتی ہے۔ مکروہ لوگ جنہر جمعہ واجب نہیں (جیسے عورتیں یا مریض) انکی بیع میں کراہت نہیں۔ (درمختار) مسئلہ احتکار (یعنی غلہ روکنا) منع ہے اور سخت گناہ ہے۔ احتکار کی صورت یہ ہے کہ گرانی کے زمانہ میں غلہ خرید لے اور اُسے بیع نہ کرے بلکہ روک رکھے کہ لوگ جب خوب پریشان ہونگے تو خوب گراں کر کے بیع کر دے گا۔ اور اگر یہ صورت نہ ہو بلکہ فصل میں غلہ خریدتا ہے اور رکھ چھوڑتا ہے کچھ دنوں کے بعد جب گراں ہو جاتا ہے بیچتا ہے۔ یہ نہ احتکار ہے نہ اسکی حرافت۔ مسئلہ اپنی زمین کا غلہ روک لینا احتکار نہیں۔ ہاں اگر یہ شخص گرانی یا قحط منتظر ہے تو اس بُری نیت کی وجہ سے گنہگار ہوگا اور اس صورت میں بھی اگر عام لوگوں کو غلہ کی ضرورت ہو اور غلہ نہ ملتا ہو تو قاضی اُسے بیع پر مجبور کرے گا۔ (درمختار و ردالمحتار) مسئلہ بادشاہ کو رعایا کی ہلاکت کا اندیشہ ہو تو احتکار کرنے والوں سے لیکر رعایا پر تقسیم کر دے پھر جب اُنکے پاس غلہ ہو جائے تو جتنا بچتا لیا ہے واپس دیدین۔ (درمختار) مسئلہ امام یعنی بادشاہ کو غلہ وغیرہ کا نرخ مقرر کر دینا کہ جو نرخ مقرر کر دیا ہے اس سے کم و بیش کر کے بیع نہویہ درست نہیں۔ مسئلہ تاجروں نے اگر چیزوں کا نرخ بہت زیادہ کر دیا ہے اور بغیر نرخ مقرر کئے کام چلتا نظر نہ آتا ہو تو اہل الرائے سے مشورہ لے کر قاضی نرخ مقرر کر سکتا ہے اور مقرر شدہ نرخ کے موافق جو بیع ہوگی یہ بیع جائز ہے۔ یہ نہیں کہا جاسکتا کہ یہ بیع مکروہ ہے کیونکہ یہاں بیع پر کراہ نہیں قاضی نے اسے بیچنے پر مجبور نہیں کیا اسے اختیار ہے کہ اپنی چیز بیچے یا نہ بیچے صرف یہ

۴ میں کہ اُسے اجازت دی ہو۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا باہر سے غلہ لانے والا مرزدق ہے اور احتکار کرنا ایسا (غلہ روکنے والا) ملعون ہے، (رواہ ابن ماجہ والدارمی)۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا جس نے مسلمان پر غلہ روک دیا اللہ تعالیٰ اُسے جذام (کوڑھ) و افلاس میں مبتلا فرمائے گا۔ (رواہ البیہقی و زرین)۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں غلہ گراں ہو گیا لوگوں نے عرض کی یا رسول اللہ نرخ مقرر فرما دیجئے ارشاد فرمایا کہ نرخ مقرر کرنا ایسا سنگی کرنا والا کشادگی کرنا والا اللہ ہے اور میں امید کرتا ہوں کہ خدا سے اس حال میں ملوں کہ کوئی مجھ سے کسی حق کا مطالبہ نہ کرے نہ خون کے متعلق نہ مال کے متعلق۔ (رواہ الترمذی و ابو داؤد و ابن ماجہ و دارمی)۔

۵ احادیث میں احتکار کے بارے میں سخت وعیدیں آئی ہیں ایک حدیث میں ہے کہ جو چالیس روز تک احتکار کرے لگا اللہ اسکو جذام و افلاس میں مبتلا کرے گا۔ دوسری حدیث میں یہ ہے کہ وہ اللہ سے بری اور اللہ اس سے بری۔ تیسری حدیث یہ ہے اس پر اللہ اور فرشتوں اور تمام آدمیوں کی لعنت اللہ تعالیٰ نہ اسکے نفل قبول کرے لگانہ فرض۔ احتکار انسان کے کھانے کی چیزوں میں بھی ہوتا ہے جیسے اناج اور انگور یا دام وغیرہ اور جانوروں کے چارہ میں بھی ہوتا ہے جیسے گھاس بھوسا (درمختار و ردالمحتار) ۵ حدیث میں ہے کہ لوگوں نے عرض کیا یا رسول اللہ نرخ گراں ہو گیا حضور نرخ مقرر فرمائیں حضور نے فرمایا نرخ مقرر کرنا ایسا سنگی کشادگی کرنے والا بدوزی دینے والا اللہ ہے اور میں امید کرتا ہوں کہ خدا سے اس حالت میں ملوں کہ کوئی شخص خون یا مال کے معاملہ میں مجھ سے کسی حق کا مطالبہ نہ کرے

کیا ہے کہ اگر بیچے تو جو نرخ مقرر ہوا ہے اُس سے گراں نہ بیچے۔ (ہدایہ) مسئلہ انسان کے کھانے اور جانوروں کے چارہ میں نرخ مقرر کرنا صورت مذکورہ میں جائز ہے اور دوسری چیزوں میں بھی حکم یہ ہے کہ اگر تاجروں نے بہت زیادہ گراں کر دی ہوں تو ان میں بھی نرخ مقرر کیا جاسکتا ہے۔ (درمختار)

بیع فضولی کا بیان | فضولی اسکو کہتے ہیں جو دوسرے کے حق میں بغیر اجازت تصرف کرے۔ مسئلہ فضولی نے جو کچھ تصرف کیا اگر بوقت عقد اسکا مجیز ہو یعنی

ایسا شخص ہو جو جائز کر دینے پر قادر ہو تو عقد منعقد ہو جاتا ہے مگر مجیز کی اجازت پر موقوف رہتا ہے اور اگر بوقت عقد مجیز نہ ہو تو عقد منعقد ہی نہیں ہوتا۔ فضولی کا تصرف کبھی از قسم تملیک ہوتا ہے (جیسے بیع نکاح) اور کبھی اسقاط ہوتا ہے (جیسے طلاق عتاق) مثلاً فضولی نے کسی کی عورت کو طلاق دیدی یا غلام کو آزاد کر دیا۔ دین کو معاف کر دیا۔ اُس نے اُسکے تصرفات جائز کر دیئے تو ناقد ہو جائیں گے۔ (درمختار) مسئلہ بیع فضولی کو جائز کرنے کیلئے یہ شرط ہے کہ مبیع موجود ہو اگر جاتی رہی تو بیع ہی نہ رہی جائز کس چیز کو کر سکا نیز یہ بھی ضروری ہے کہ عاقدین یعنی فضولی و مشتری دونوں اپنے حال پر ہوں اگر دونوں نے خود ہی عقد کو نسخ کر دیا ہو یا ان میں کوئی مرگیا تو اب اس عقد کو مالک جائز نہیں کر سکتا۔ اور اگر ثمن غیر نقد ہو تو اسکا بھی باقی رہنا ضروری ہے کہ اب وہ بھی مبیع و معقود علیہ ہے۔ (ہدایہ) مسئلہ مالک نے فضولی کی بیع کو جائز کر دیا تو ثمن جو فضولی نے چکا ہے مالک کا ہو گیا اور فضولی کے ہاتھ میں بطور امانت ہے۔ اور اب وہ فضولی بمنزلہ وکیل کے ہو گیا (ہدایہ) مسئلہ فضولی کو یہ بھی اختیار ہے کہ جب تک مالک نے بیع کو جائز نہ کیا بیع کو نسخ کر دے۔ اور اگر فضولی نے نکاح کر دیا ہے تو اسکو نسخ کا حق نہیں۔ (ہدایہ) مسئلہ فضولی نے بیع کی اور جائز کرنے سے پہلے مالک مرگیا تو ورثہ کو اس بیع کے جائز کرنے کا حق نہیں مالک کے مرنے سے بیع ختم ہو گئی۔ (ہدایہ) مسئلہ دوسرے کا کپڑا بیچ ڈالا مشتری نے اُسے رنگ دیا اسکے بعد مالک نے بیع کو جائز کیا تو جائز ہو گئی۔ اور اگر مشتری نے قطع کر کے سی لیا اب اجازت دی تو نہیں ہوئی۔ (عالمگیری) مسئلہ غاصب نے شے مغضوب کو بیع کر دیا اسکے بعد اس شے مغضوب کا تادان دیدیا تو بیع جائز ہو گئی۔ (عالمگیری) مسئلہ مالک کا یہ کہنا تو نے بڑا کیا یا اچھا کیا۔ ٹھیک کیا۔ مجھے بیع کی دقتوں سے بچا دیا۔ مشتری کو ثمن ہیہ کر دینا یہ سب لفاظ اجازت کے ہیں اور یہ کہہ دیا کہ مجھے منظور نہیں میں اجازت نہیں دیتا تو رد ہو گئی۔ (درمختار) مسئلہ فضولی نے مالک کے سامنے بیع کی اور مالک نے سکوت کیا انکار نہ کیا تو یہ سکوت اجازت نہیں (درمختار) مسئلہ صبی محجور یا غلام محجور (جو خرید و فروخت سے روک دیئے گئے ہیں) اور بومرے کی بیع موقوف ہے۔ ولی یا مولیٰ جائز کر سکا تو

غصب ظلم و قہراً لینا (قاموس و صراح) مغضوب۔ بے جا طور پر لیا ہوا۔ زبردستی حاصل کیا ہوا۔ چھینا ہوا۔

غاصب۔ ناحق زبردستی لینے والا۔ تادان۔ ڈنڈ۔ بدلہ۔ عوض۔ اسکو ضمان بھی کہتے ہیں۔ صبی۔ بچہ۔

جائز ہوگی۔ رد کرے گا باطل ہوگی۔ (در مختار) مسئلہ جو چیز رہن رکھی ہے یا کسی کو اجرت پر دی ہے اسکی بیع مرتہن یا مستاجر کی اجازت پر موقوف ہے یعنی اگر جائز کر دینگے جائز ہوگی۔ مگر بیع فسخ کرنے کا انکو اختیار نہیں اور راہن و مستاجر بھی بیع کو فسخ نہیں کر سکتے اور مشتری چاہے تو بیع کو فسخ کر سکتا ہے یعنی جہتک مرتہن و مستاجر نے اجازت نہ دی ہو۔ مرتہن یا مستاجر نے پہلے رد کر دی پھر جائز کر دی تو بیع صحیح ہوگئی۔ مرتہن و مستاجر نے اجازت نہیں دی اور اب اجارہ ختم ہو گیا یا فسخ کر دیا گیا اور مرتہن کا دین ادا ہو گیا یا اسنے معاف کر دیا اور چیز چھڑالی گئی تو وہی پہلی بیع خود بخود نافذ ہوگئی۔ مستاجر نے بیع کو جائز کر دیا تو بیع صحیح ہوگئی مگر اسکے قبضہ سے نہیں نکال سکتے جہتک اسکا مال وصول نہ ہوئے۔ (عالمگیری فتح در مختار) مسئلہ جو چیز کرایہ پر ہے اسکو خود کرایہ دار کے ہاتھ بیع کیا تو یہ اجازت پر موقوف نہیں بلکہ ابھی نافذ ہوگئی (رد المحتار) مسئلہ کرایہ والی چیز بیچی اور مشتری کو معلوم ہے کہ یہ چیز کرایہ پر اٹھی ہوئی ہے اس بات پر راضی ہو گیا کہ جہتک اجارہ کی مدت پوری نہ ہو کرایہ پر ہے مدت پوری ہونے پر بائع مجھے قبضہ دلائے اس صورت میں اندرون مدت مبیع کے دلائے جانے کا مطالبہ نہیں کر سکتا اور بائع بھی مشتری سے ثمن کا مطالبہ نہیں کر سکتا جہتک قبضہ دینے کا وقت نہ آجائے۔ (رد المحتار) مسئلہ کاشتکار کو ایک مدت مقررہ تک کیلئے کھیت اجارہ پر دیا چاہے کاشتکار نے اب تک کھیت بویا ہو یا نہ بویا ہو اسکی بیع کاشتکار کی اجازت پر موقوف ہے۔ (در مختار) مسئلہ کرایہ پر مکان ہے مالک مکان نے کرایہ دار کی بغیر اجازت اسکو بیع کیا کرایہ دار بیع پر تیار نہیں مگر اسنے کرایہ بڑھا کر نیا اجارہ کیا تو بیع موقوف جائز ہوگئی کیونکہ پہلا اجارہ ہی باقی نہ رہا جو بیع کو روکے ہوئے تھا (عالمگیری) مسئلہ مستاجر کو خبر ہوئی کہ کرایہ کی چیز مالک نے فروخت کر دی اسنے مشتری سے کہا کہ میرے اجارہ میں تم نے خریدا تمھاری ہر بانی ہوگی کہ جو کرایہ دیجکا ہوں جہتک وصول نہ کر لوں اسوقت تک مجھے چھوڑ دو اس گفتگو سے اجازت ہوگئی اور بیع نافذ ہے۔ (عالمگیری) مسئلہ کبھی ایسا ہوتا ہے کہ مبیع پر دام لکھ دیتے ہیں اور کہتے ہیں جو رقم اسپر لکھی ہے اتنے میں بیچی مشتری نے کہا خریدی یہ بیع بھی موقوف ہے اگر اسی مجلس میں مشتری کو رقم کا علم ہو جائے اور بیع کو اختیار کر لے تو بیع نافذ ہے ورنہ باطل۔ بیجک پر بیع کا بھی یہی حکم ہے کہ مجلس عقد میں ثمن معلوم ہو جانا ضروری ہے۔ (در مختار) مسئلہ جتنے میں یہ چیز فلاں نے بیع کی یا خریدی ہے میں بھی بیع کرتا ہوں۔ اگر بائع و مشتری دونوں کو معلوم ہے کہ فلاں نے اتنے میں بیع کی یا خریدی ہے تو یہ جائز ہے اور اگر مشتری کو معلوم نہیں اگرچہ بائع جانتا ہو تو یہ بیع موقوف ہے۔ اگر اسی مجلس میں علم ہو جائے اور اختیار کر لے تو درست ہے ورنہ درست نہیں۔ (در مختار)۔

اقالہ کا بیان مسئلہ دو شخصوں کے مابین جو عقد ہوا ہے اسکے اٹھا دینے کو اقالہ کہتے ہیں۔ یہ لفظ کہ میں نے

مرتہن جکے یہاں کوئی چیز گر رکھی جائے مستاجر کرایہ پر لینے والا۔ مستاجر کرایہ پر دینے والا۔ اجارہ کرایہ۔ راہن اپنی چیز گر رکھنے والا۔ مرتہن جو چیز گر ہو
عہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس نے کسی مسلمان اقالہ کیا قیامت کے دن اللہ تعالیٰ اسکی لغزش کو دفع فرمائے گا۔ (رواہ ابو داؤد و ابن ماجہ)

اقالہ کیا۔ چھوڑ دیا۔ فسخ کیا یا دوسرے کے کہنے پر مبیع یا ثمن کا پھر دینا اور دوسرے کے لئے لینا اقالہ ہے۔ نکاح طلاق
عقاق۔ ابراء۔ کا اقالہ نہیں ہو سکتا۔ دونوں میں سے ایک اقالہ چاہتا ہے تو دوسرے کو منظور کر لینا اقالہ کر دینا مستحب
اور یہ مستحق ثواب ہے مسئلہ اقالہ میں دوسرے کا قبول کرنا ضروری ہے یعنی تنہا ایک شخص اقالہ نہیں کر سکتا اور یہ بھی
ضروری ہے کہ قبول اسی مجلس میں ہو لہذا اگر ایک نے اقالہ کے الفاظ کہے مگر دوسرے نے قبول نہیں کیا یا مجلس کے
بعد کیا تو اقالہ نہوا (جیسے مشتری مبیع کو بائع کے پاس واپس کرنے کیلئے لایا اُسے انکار کر دیا اقالہ نہ ہوا) پھر اگر
مشتری نے مبیع کو نہیں چھوڑ دیا اور بائع نے اس چیز کو استعمال بھی کر لیا ابھی اقالہ نہوا۔ یعنی اگر مشتری ثمن واپس
مانگتا ہے یہ ثمن واپس کرنے سے انکار کر سکتا ہے کیونکہ حبصاف طور پر انکار کر چکا ہے تو اقالہ نہیں ہوا۔ یوہیں اگر ایک
نے اقالہ کی درخواست کی دوسرے نے کچھ نہ کہا اور مجلس کے بعد اقالہ کو قبول کرتا ہے یا پہلے کوئی ایسا فعل کر چکا
جس سے معلوم ہوتا ہے کہ اسے منظور نہیں اس کے بعد قبول کرتا ہے تو قبول صحیح نہیں۔ (درورد) مسئلہ اقالہ کے
شرائط یہ ہیں۔ دونوں کا راضی ہونا۔ مجلس ایک ہونا۔ اگر بیع صرف کا اقالہ ہو تو اسی مجلس میں تقابض بدلیں ہو۔
مبیع کا موجود ہونا شرط ہے۔ ثمن کا باقی رہنا شرط نہیں۔ مبیع ایسی چیز ہو جس میں خیار شرط خیار رویت خیار عیب
کیوجہ سے بیع فسخ ہو سکتی ہو۔ اگر مبیع میں ایسی زیادتی ہو گئی ہو جسکی وجہ سے فسخ نہ ہو سکے تو اقالہ بھی نہیں ہو سکتا۔
بائع نے ثمن مشتری کو قبضہ سے پہلے سہہ نہ کیا ہو۔ (عالمگیری و درمختار) مسئلہ اقالہ کی وقت مبیع موجود تھی مگر
واپس دینے سے پہلے ہلاک ہو گئی۔ اقالہ باطل ہو گیا۔ (ردالمحتار) مسئلہ جو ثمن بیع میں تھا اسی پر یا اُسکی
مثل پر اقالہ ہو سکتا ہے۔ اگر کم یا زیادہ پر اقالہ ہوا تو شرط باطل ہے اور اقالہ صحیح یعنی اتنا ہی دینا ہوگا جو بیع
میں ثمن تھا۔ جیسے ہزار روپے میں ایک چیز خریدی اسکا اقالہ ہزار میں کیا یہ صحیح ہے اور اگر ڈیڑھ ہزار میں کیا
جب بھی ہزار دینا ہوگا اور پانچ سو کا ذکر لغو ہے اور پانسو میں کیا اور مبیع میں کوئی نقصان نہیں آیا ہے جب
بھی ہزار دینا ہوگا اور مبیع میں نقصان آگیا ہے تو کمی کیسا تھا اقالہ ہو سکتا ہے۔ (ہدایہ عالمگیری) مسئلہ اقالہ میں
دوسری جنس کا ثمن ذکر کیا گیا جیسے بیع ہوئی ہے روپے سے اور اقالہ میں اشرفی یا نوٹ واپس کرنا قرار پایا تو اقالہ
صحیح ہے اور وہی ثمن واپس دینا ہوگا جو بیع میں تھا دوسرے ثمن کا ذکر لغو ہے۔ (عالمگیری) مسئلہ مبیع میں
نقصان آگیا تھا اس وجہ سے ثمن سے کم پر اقالہ ہوا مگر وہ عیب جاتا رہا تو مشتری بائع سے وہ کمی واپس لیگا جو
ثمن میں ہوئی ہے۔ (ردالمحتار) مسئلہ تازہ صابن بیچا تھا خشک ہونے کے بعد اقالہ ہوا مشتری کو صرف صابون
بی دینا ہوگا۔ (بحر) مسئلہ عاقدین کے حق میں اقالہ فسخ مبیع ہے اور دوسرے کے حق میں یہ ایک بیع جدید
ہے۔ لہذا اگر اقالہ کو فسخ نہ قرار دے سکتے ہوں تو اقالہ باطل ہے جیسے مبیع نوٹ دی یا جانور ہے جسکے قبضہ کے
بعد بچہ پیدا ہوا تو اسکا اقالہ نہیں ہو سکتا۔ (ہدایہ فتح) مسئلہ مبیع کا کوئی جز ہلاک ہو گیا اور کچھ باقی ہے تو
جو کچھ باقی ہے اُس میں اقالہ ہو سکتا ہے اور اگر بیع مقایضہ ہو (یعنی دونوں طرف غیر نقد ہوں) اور ایک

ہلاک ہو گئی تو اقالہ ہو سکتا ہے دونوں جاتی رہیں تو نہیں ہو سکتا۔ (ہدایہ) مسئلہ بائع نے اگر مشتری سے کچھ زیادہ دام لے لئے اور مشتری اقالہ کرنا چاہتا ہے تو اقالہ کر دینا چاہئے اور اگر بہت زیادہ دھوکا دیا ہے تو اقالہ کی ضرورت نہیں تنہا مشتری بیع کو فسخ کر سکتا ہے۔ (درمختار) مسئلہ بیع میں اگر زیادت متصلہ غیر متولدہ ہو (جیسے کپڑے میں رنگ۔ مکان میں جدید تعمیر) تو اقالہ نہیں ہو سکتا۔ (رد المحتار) مسئلہ اقالہ حق ثالث میں بیع جدید ہے لہذا مکان کی بیع ہوئی تھی اور شفیع نے شفیع سے انکار کر دیا تھا پھر اقالہ ہوا تو اب شفیع پھر شفیع کر سکتا ہے اور یہ جدید حق حاصل ہوگا۔ (بحر) مسئلہ کوئی چیز ہبہ کی ہو تو ہوب لہ نے اسکو بیع کر دیا۔ پھر اقالہ ہوا تو ہبہ کرینوالا اسکو واپس نہیں کر سکتا۔ (بحر الرائق) مسئلہ جس طرح بیع کا اقالہ ہو سکتا ہے خود اقالہ کا بھی اقالہ ہو سکتا ہے۔ اقالہ کا اقالہ کرنے سے اقالہ جاتا رہا اور بیع لوٹ آئی ہاں بیع سلم میں اگر مسلم فیہ پر قبضہ نہیں ہوا اور اقالہ ہو گیا تو اس اقالہ کا اقالہ نہیں ہو سکتا۔ (درمختار و رد المحتار)۔

مراجہ اور تولیہ کا بیان

مسئلہ جو چیز جس قیمت پر خریدی جاتی ہے اور جو کچھ خرچ اس پر کئے جاتے ہیں انکو ظاہر کر کے اس پر نفع کی ایک مقدار بڑھا کر کبھی فروخت کرتے ہیں اسکو مراجہ کہتے ہیں اور اگر نفع کچھ نہیں لیا تو اسکو تولیہ کہتے ہیں۔ جو چیز علاوہ بیع کے کسی اور طریقہ سے ملک میں آئی (جیسے اسکو کسی نے ہبہ کی یا میراث میں حاصل ہوئی یا وصیت کے ذریعہ سے ملی) اسکی قیمت لگا کر مراجہ و تولیہ کر سکتے ہیں۔ (درمختار وغیرہ)۔ مسئلہ روپے اور اشرفی میں مراجہ نہیں ہو سکتا جیسے ایک اشرفی پندرہ روپے کو خریدی اور اسکو ایک روپیہ یا کم و بیش نفع لگا کر مراجہ بیع کرنا چاہتا ہے تو یہ جائز نہیں۔ (درمختار و فتح) مسئلہ مراجہ یا تولیہ صحیح ہونے کی شرط یہ ہے کہ جس چیز کے بدلے میں مشتری اول نے خریدی ہے وہ مثلی ہو تاکہ مشتری ثانی وہ ثمن قرار دے کہ خرید سکتا ہو اور اگر مثلی نہ ہو بلکہ قیمی ہو تو یہ ضرور ہے کہ مشتری

عہ کبھی ایسا ہوتا ہے کہ مشتری میں اتنی ہوشیاری نہیں کہ خود داجی قیمت پر خریدے لہذا اسے دوسرے پر بھروسہ کرنا پڑتا ہے کہ اُسے جن داموں میں چیز خریدی ہے اتنے ہی دام دیکر اُس سے لے لے یا وہ کچھ نفع لیکر اسکو چیز دینا چاہتا ہے اور یہ اسکا اعتبار کر کے خرید لیتا ہے کیونکہ مشتری جانتا ہے کہ بغیر نفع کے بائع نہیں دیگا اور اگر اتنا نفع دیکر نہ لوں گا تو بہت ممکن ہے کہ دوسری جگہ مجھکو زیادہ دام دینے پڑیں یا اس کم میں چیز نہ ملے گی لہذا اس نفع دینے کو غنیمت سمجھتا ہے۔ بیع مطلق اور اس میں صرف اتنا ہی فرق ہے کہ یہاں اپنی خرید کے دام بتا کر اتنا ہی لینا چاہتا ہے یا اس پر نفع کی ایک معین مقدار زیادہ کرتا ہے لہذا بیع مطلق کا جواز اسکا جواز ہے اور چونکہ مشتری نے یہاں بائع پر اعتماد کیا ہے لہذا یہاں بائع کو پوری طور پر سچائی اور امانت سے کام لینا ضروری ہے خیانت بلکہ اسکے شبہ سے بھی احتراز لازم ہے خیانت کا بھی عقیدہ اثر پڑیگا جیسا کہ اس باب کے مسائل سے ظاہر ہوگا۔ اس بیع کا جواز اس حدیث سے بھی ہے کہ جب حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ہجرت کا ارادہ فرمایا حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے دو اونٹ خریدے حضور نے ارشاد فرمایا ایک کا میرے ہاتھ تولیہ کر دو اُنھوں نے عرض کی کہ حضور کیلئے بغیر دام کے حاضر ہیں ارشاد فرمایا بغیر دام کے نہیں (ہدایہ) نیز نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تولیہ و اقالہ و شرکت سب برابر ہیں ان میں حرج نہیں۔ (کنز العمال)

مشتری ثانی اس چیز کا مالک ہو جیسے زید نے عمر سے کپڑے کے بدلے میں غلام خریدا پھر اس غلام کا بکرے سے مراحجہ یا تولیہ کرنا چاہتا ہے اگر بکرے نہ ہی کپڑا عمر سے خرید لیا ہے یا کسی طرح بکرے کی ملک میں آچکا ہے تو مراحجہ ہو سکتا ہے یا بکرے نے اسی کپڑے کے عوض میں مراحجہ کیا اور ابھی وہ کپڑا عمر دہی کی ملک ہے مگر بعد عقد عمر نے عقد کو جائز کر دیا تو وہ مراحجہ بھی درست، (درورد) مسئلہ مراحجہ میں جو نفع قرار پایا ہے اسکا معلوم ہونا ضروری۔ اور اگر وہ نفع قیمتی ہو تو اشارہ کر کے اسے معین کر دیا گیا ہو جیسے فلاں چیز جو تم نے دس روپے کو خریدی ہے میرے ہاتھ دس روپے اور اس کپڑے کے عوض میں بیع کر دو (درمختار) مسئلہ ثمن سے مراد وہ ہے جس پر عقد واقع ہوا ہو فرض کرو جیسے دس روپے میں عقد ہوا مگر مشتری نے انکے عوض میں کوئی دوسری چیز بائع کو دی چاہے یہ اسی قیمت کی ہو یا کم و بیش کی بہر حال مراحجہ و تولیہ میں دس روپے کا لحاظ ہوگا۔ نہ اسکا جو مشتری نے دیا۔ (فتح القدیر) مسئلہ دہ یا زدہ کے نفع پر مراحجہ ہوا (یعنی ہر دس پر ایک روپیہ نفع دس کی چیز ہے تو گیارہ بیس کی ہے تو بیس دعلی ہذا لقیاس) اگر ثمن اول قیمتی ہے جیسے کوئی چیز ایک گھوڑے کے بدلے میں خریدی ہے اور وہ گھوڑا اس مشتری ثانی کو مل گیا جو مراحجہ خریدنا چاہتا ہے اور دہ یا زدہ کے طور پر خریدا اور مطلب یہ ہوا کہ گھوڑا دیگا اور گھوڑے کی جو قیمت ہے اس میں فی دہائی ایک روپیہ دیگا یہ بیع درست نہیں کہ گھوڑے کی قیمت مجہول ہے۔ لہذا نفع کی مقدار بھی مجہول ہوئی۔ اور اگر بیع اول کا ثمن مثلی ہو جیسے پہلے مشتری نے سو روپے کے عوض میں خریدی اور دہ یا زدہ کے نفع سے بیچی اسکا محصل ایک سو دس روپے ہوا اگر یہ پوری مقدار مشتری کو معلوم ہو جب تو صحیح ہے اور معلوم نہ ہوا اور اسی مجلس میں اسے ظاہر کر دیا گیا ہو تو اسے اختیار ہے کہ لے یا نہ لے اور اگر مجلس میں بھی نہ معلوم ہوا تو بیع فاسد ہے۔ آجکل عام طور پر تاجروں میں آنہ روپیہ دو آنے روپیہ نفع کے حساب سے بیع ہوتی ہے اسکا حکم وہی دہ یا زدہ کا ہے کہ وقت عقد معلوم ہو یا مجلس عقد میں معلوم ہو جائے تو بیع صحیح ہے ورنہ فاسد (درمختار و ردالمحتار) مسئلہ راس المال جس پر مراحجہ و تولیہ کی بنا ہے (کہ اس پر نفع کی مقدار بڑھائی جائے تو مراحجہ اور کچھ نہ بڑھے وہی ثمن ہے تو تولیہ) اس میں دھوبی کی اجرت (جیسے تھان خرید کر دھلوا یا) اور نقش و نگار ہوا ہے (جیسے چکن کر دھوئی ہے)۔ حاشیہ کے پھندے بٹے گئے ہیں۔ کپڑا رنگا گیا ہے۔ بار برداری دی گئی ہے یہ سب مصارف راس المال پر اضافہ کئے جاسکتے ہیں۔ (ہدایہ فتح القدیر) مسئلہ مکان کی مرمت کرائی ہے صفائی کرائی ہے پلاستر کرایا ہے کنواں کھدوایا ہے ان سب کے مصارف شامل ہونگے دلال کو جو کچھ دیا ہے وہ بھی شامل ہوگا۔ (درمختار) مسئلہ چرواہے کی اجرت یا خود اپنے مصارف (جیسے جانے آنے کا کرایہ اور اپنی خوراک) اور جو کام خود کیا ہے یا کسی نے مفت کر دیا ہے اس کام کی اجرت جس مکان میں چیز کو رکھا ہے اسکا کرایہ ان سب کو اضافہ نہیں کریں گے (درمختار) مسئلہ کیا چیز اضافہ کریں گے اور کیا نہیں کریں گے۔ اسکا قاعدہ کلیہ یہ ہے کہ اس باب میں تاجروں کا عرف دیکھا جائیگا۔ جسکے متعلق عرف ہے اسے شامل کریں اور عرف

ہو تو شامل نہ کریں۔ (فتح و درمختار) مسئلہ جو مصارف ناجائز طور پر جبراً وصول کئے جاتے ہیں جیسے چونگی اگر
تجار کا عرف اسکے اضافہ کرنے کا ہو تو اضافہ کریں ورنہ نہیں۔ غالباً چونگی کو آجکل کے تجار تولیہ و مراحہ میں
راس المال پر اضافہ کرتے ہیں۔ (درمختار) مسئلہ جو مصارف اضافہ کرنے کے ہیں انہیں اضافہ کرنے کے
بعد بائع یہ نہ کہے میں نے اتنے کو خریدی ہے کیونکہ یہ جھوٹ ہے بلکہ یہ کہے کہ مجھے اتنے میں پڑی ہے (ہدایہ
وغیرہ) مسئلہ بیع مراحہ میں اگر مشتری کو معلوم ہوا کہ بائع نے کچھ خیانت کی ہے (جیسے اصلی ثمن پر ایسے مصارف
اضافہ کئے جنکو اضافہ کرنا ناجائز ہے یا اس ثمن کو بڑھا کر بتایا۔ دس میں خریدی تھی بتائے گیارہ) تو مشتری کو اختیار
ہے کہ پورے ثمن پر لے یا نہ لے۔ یہ نہیں کر سکتا کہ جتنا غلط بتایا ہے اُسے کم کر کے ثمن ادا کرے۔ اُسے خیانت کی ہے
اُسے معلوم کرنے کی تین صورتیں ہیں۔ خود اُسے اقرار کیا ہو یا مشتری نے اسکو گواہوں سے ثابت کیا یا اسپر حلف دیا
گیا اُسے قسم سے انکار کیا۔ تولیہ میں اگر بائع کی خیانت ثابت ہو تو جو کچھ خیانت کی ہے اُسے کم کر کے مشتری ثمن ادا
کرے (جیسے اس نے کہا میں نے دس روپیہ میں خریدی ہے اور ثابت ہوا کہ آٹھ میں خریدی ہے تو آٹھ دیکر بیع لے
لیگا) (ہدایہ و فتح) مسئلہ مراحہ میں خیانت ظاہر ہوئی اور پھیرنا چاہتا ہے پھرنے سے پہلے بیع ہلاک ہو گئی یا
اسمیں کوئی ایسی بات پیدا ہو گئی جس سے بیع کو فسخ کرنا درست ہو جاتا ہے تو پورے ثمن پر بیع کو رکھ لینا
ضروری ہوگا اب واپس نہیں کر سکتا۔ نہ نقصان کا معاوضہ مل سکتا ہے۔ (ہدایہ و درمختار) مسئلہ صلح کے طور
پر جو چیز حاصل ہو اسکا مراحہ نہیں ہو سکتا جیسے زید کے عمر و پردس روپے چاہئے تھے اُسے مطالبہ کیا عمر و نے کوئی
چیز دیکر صلح کر لی یہ چیز زید کو اگرچہ دس روپے کے معاوضہ میں ملی ہے مگر اسکا مراحہ دس روپے پر نہیں ہو
سکتا۔ (ہدایہ) مسئلہ حبوقت اُسے خریدی تھی اسوقت نرخ گراں تھا اور اب بازار کا حال بدل گیا اسکو
ظاہر کرنا بھی ضرور نہیں۔ (ردالمحتار) مسئلہ جانور یا مکان خریدتا تھا اسکو کرایہ پر دیا۔ مراحہ میں یہ بیان کرنے
کی ضرورت نہیں کہ اسکا اتنا کرایہ وصول کر لیا ہے۔ اور اگر جانور سے گھی دودھ حاصل کیا ہے تو اسکو ثمن میں محبرا
دینا ہوگا (فتح) مسئلہ کوئی چیز گراں خریدی اور اتنے دام زیادہ دیئے کہ لوگ اتنے میں نہیں خریدتے تو
مراحہ و تولیہ میں اسکو ظاہر کرنا ضرور ہے۔ (ردالمحتار) مسئلہ جتنے میں خریدی تھی یا جتنے میں پڑی ہے اسی
پر تولیہ کیا مگر مشتری کو یہ معلوم نہیں کہ وہ کیا رقم ہے یہ بیع فاسد ہے۔ پھر اگر مجلس میں اُسے علم ہو جائے تو اُسے اختیار
ہے لے یا نہ لے اور مجلس میں بھی علم نہ ہوا تو اب فساد دفع نہیں ہو سکتا مراحہ کا بھی یہی حکم ہے۔ (درمختار و غیرہ)
بیع و ثمن میں تصرف کا بیان مسئلہ جائیداد غیر منقولہ خریدی ہے۔ اسکو قبضہ کرنے
سے پہلے بیع کرنا جائز ہے کیونکہ اسکا ہلاک ہونا بہت نادر

عہ بخاری و مسلم و ابوداؤد و نسائی و بیہقی عبد اللہ ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کرتے ہیں کہ بازار میں غلہ خرید کر اسی جگہ (بغیر قبضہ کئے ہوئے)
لوگ بیچتے تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسی جگہ بیع کرنے سے منع فرمایا جب تک منتقل نہ کر لیں۔ اور صحیحین میں انھیں مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
فرمایا جو شخص غلہ خریدے جب تک قبضہ نہ کر لے اُسے بیع نہ کرے حضرت عبد اللہ فرماتے ہیں کہ جس چیز کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قبضہ سے پہلے
بیعنا منع فرمایا وہ غلہ ہے۔ مگر میرا گمان یہ ہے کہ ہر چیز کا یہی حکم ہے۔ ۱۲۰

اور اگر وہ ایسی ہو جسکے ضائع ہونے کا اندیشہ ہو تو جب تک قبضہ نہ کر لے بیع نہیں کر سکتا۔ جیسے بالا خانہ یا دریا کے کنارے
 کامکان اور زمین۔ یا وہ زمین جس پر تیا چڑھ جانے کا اندیشہ ہو۔ (درمختار و ردالمحتار) مسئلہ منقول چیز خریدی
 تو جب تک قبضہ نہ کر لے اسکی بیع نہیں کر سکتا لیکن ہبہ و صدقہ کر سکتا ہے۔ رہن رکھ سکتا ہے۔ قرض دینا
 چاہے تو دے سکتا ہے۔ (درمختار) مسئلہ منقول چیز قبضہ سے پہلے بائع کو ہبہ کر دیا اور بائع نے قبول کر لیا
 تو بیع جاتی رہی۔ اور اگر بائع کے ہاتھ بیع کر دیا تو یہ بیع صحیح نہیں پہلی بیع اب بھی باقی ہے۔ (درمختار)۔
 مسئلہ خود بائع نے مشتری کے قبضہ سے پہلے مبیع میں تصرف کیا تو اسکی دو صورتیں ہیں پہلی یہ کہ اُسے مشتری
 کے حکم سے تصرف کیا۔ دوسری یہ کہ بغیر حکم کے۔ اگر حکم سے تصرف کیا (جیسے مشتری نے کہا کہ اسکو ہبہ کر دے یا
 کرایہ پر دیدے بائع نے ایسا کر دیا) تو مشتری کا قبضہ ہو گیا اور اگر بغیر حکم کے تصرف کیا (جیسے وہ چیز رہن رکھ دی
 یا اجرت پر دی۔ امانت رکھ دی) اور مبیع ہلاک ہو گئی تو بیع جاتی رہی اور اگر بائع نے عاریت دی۔ ہبہ کیا۔
 رہن رکھا اور مشتری نے جائز کر دیا تو یہ بھی مشتری کا قبضہ ہو گیا۔ (ردالمحتار) مسئلہ مشتری نے
 بائع سے کہا فلاں کے پاس مبیع رکھ دو جب میں دام ادا کرو ونگا وہ مجھے دیدیگا اور بائع نے اُسے دیدیا
 تو یہ مشتری کا قبضہ ہوا بلکہ بائع ہی کا قبضہ ہے یعنی وہ چیز ہلاک ہوگی تو بائع کی ہلاک ہوگی۔ (ردالمحتار) مسئلہ
 ایک چیز خریدی تھی اُس پر قبضہ نہیں کیا بائع نے دوسرے کے ہاتھ زیادہ داموں میں بیچ ڈالی مشتری نے بیع
 جائز کر دی جب بھی یہ بیع درست نہیں۔ کہ قبضہ سے پیشتر ہے۔ (ردالمحتار) مسئلہ جس نے کیلی چیز کیل کے
 ساتھ یا وزنی چیز وزن کے ساتھ خریدی یا عددی چیز گنتی کے ساتھ خریدی تو جب تک ناپ یا تول یا گنتی نہ کر لے
 اسکو بیچنا بھی جائز نہیں اور کھانا بھی جائز نہیں۔ اور اگر تخمینہ سے خریدی یعنی مبیع سامنے موجود ہے دیکھ
 کر اس ساری کو خرید لیا (یہ نہیں کہ اتنے سیر یا اتنے ناپ یا اتنی تعداد کو خریدا) تو اس میں تصرف کرنے سے بیچنے
 کھانے کیلئے ناپ تول وغیرہ کی ضرورت نہیں۔ اور اگر یہ چیزیں ہبہ۔ میراث۔ وصیت میں حاصل ہوئیں
 یا کھیت میں پیدا ہوئی ہیں تو ناپنے وغیرہ کی ضرورت نہیں (درمختار و ردالمحتار) مسئلہ بیع کے بعد
 بائع نے مشتری کے سامنے ناپا یا تول لا تو اب مشتری کو ناپنے تولنے کی ضرورت نہیں۔ اور اگر بیع سے پہلے
 اسکے سامنے ناپا تول لا تھا یا بیع کے بعد اسکی غیر حاضری میں ناپا تول لا تو وہ کافی نہیں۔ بغیر ناپے تولے اسکو
 کھانا اور بیچنا جائز نہیں۔ (درمختار و ردالمحتار) مسئلہ موزوں یا مکمل کو بیع تعاطی کیسا تھا خریدا
 تو مشتری کا ناپنا تولنا ضروری نہیں قبضہ کر لینا کافی ہے۔ (درمختار) مسئلہ بائع نے بیع سے پہلے
 تول لا تھا اسکے بعد ایک شخص نے جسکے سامنے تول لا اسکو خریدا مگر اُسے نہیں تول لا اور بیع کر دی اور تول کر
 مشتری کو دی یہ بیع جائز نہیں کہ تولنے سے پہلے ہوئی۔ (فتح القدیر) مسئلہ تھان خریدا اگر چہ گزروں کے
 حساب سے خریدا (جیسے یہ تھان دس گز کا ہے اور اسکے دام یہ ہیں) اس میں تصرف ناپنے سے پہلے جائز

ہے۔ ہاں اگر بیع میں گز کے حساب سے قیمت ہو جیسے ایک روپیہ گز تو جب تک ناپ نہ لیا جائے تصرف جائز نہیں اور موزوں چیز اگر ایسی ہو کہ اُسکے ٹکڑے کرنا مضر ہو تو وزن کرنے سے پہلے اُس میں تصرف جائز ہے جیسے تانبے وغیرہ کے لوٹے اور برتن۔ (درمختار) مسئلہ ثمن میں قبضہ کرنے سے پہلے تصرف جائز ہے اسکو بیع - ہبہ - اجارہ - صدقہ - وصیت سب کچھ کر سکتے ہیں۔ ثمن کبھی حاضر ہوتا ہے جیسے یہ چیز ان دس روپوں کے بدلے میں خریدی۔ اور کبھی حاضر کی طرف اشارہ نہیں کیا جاتا جیسے یہ چیز دس روپے کے بدلے میں خریدی پہلی صورت میں ہر قسم کے تصرف کر سکتے ہیں۔ مشتری کو بھی مالک کر سکتے ہیں اور غیر مشتری کو بھی۔ اور دوسری صورت میں مشتری کو مالک کر دینے کے علاوہ دوسرا تصرف نہیں کر سکتے۔ یعنی غیر مشتری کو اسکی تملیک نہیں کر سکتے جیسے بائع مشتری سے کوئی چیز ان روپوں کے بدلے میں خرید سکتا ہے جو مشتری کے ذمہ ہیں یا اسکا جانور یا مکان کرایہ پر لے سکتا ہے اور یہ بھی کر سکتا ہے کہ وہ روپے اسے ہبہ کرے۔ صدقہ کرے اور اگر مشتری کے علاوہ دوسرے سے کوئی چیز خریدے اُن روپوں کے بدلے میں جو اس مشتری پر ہیں یا دوسرے کو ہبہ کرے۔ صدقہ کرے تو یہ صحیح نہیں (درمختار) مسئلہ ثمن دو قسم ہے ایک وہ کہ معین کرنے سے معین ہو جاتا ہے جیسے ناپ اور تول کی چیزیں۔ دوسرا وہ کہ معین کرنے سے بھی معین نہ ہو جیسے روپیہ اشرفی۔ کہ بیع صحیح میں معین کرنے سے بھی معین نہیں ہوتے۔ جیسے کوئی چیز اس روپے کے بدلے میں خریدی یعنی کسی خاص روپیہ کی طرف اشارہ کیا تو اسی کا دینا واجب نہیں دوسرا روپیہ بھی دے سکتا ہے کہ دس روپیہ کی جگہ دس کانوٹ پندرہ روپے کی جگہ گنتی دے سکتا ہے مشتری کو ہرگز یہ حق حاصل نہیں کہ کہے روپیہ لونگا نوٹ اشرفی نہیں لونگا۔ (درمختار) مسئلہ قبضہ سے پہلے ثمن کے علاوہ کسی دین میں تصرف کرنے کا وہی حکم ہے جو ثمن کا ہے۔ جیسے قرض۔ اجرت۔ بدل۔ خلع۔ تاوان۔ کہ جسپر اسکا مطالبہ ہے اسکو مالک بنا سکتے ہیں یعنی اس سے انکے بدلے میں کوئی چیز خرید سکتے ہیں۔ اسکو مکان وغیرہ کی اجرت میں دے سکتے ہیں ہبہ و صدقہ کر سکتے ہیں لیکن دوسرے کو مالک کرنا چاہیں تو نہیں کر سکتے (درمختار) مسئلہ بیع صرف اور سلم میں جس چیز پر عقد ہوا اسکے علاوہ دوسری چیز کو لینا دینا جائز نہیں اور نہ اس میں کسی دوسری قسم کا تصرف جائز نہ مسلم الیہ اس المال میں تصرف کر سکتا ہے اور نہ رب المسلم فیہ میں کہ وہ روپے کے بدلے میں اشرفی لے لے اور یہ گہیوں کے بدلے میں جوئے۔ یہ ناجائز ہے۔ (درمختار و رد المحتار)۔

مسئلہ مشتری نے بائع کیلئے ثمن میں کچھ اضافہ کر دیا یا بائع نے بیع میں اضافہ کر دیا۔ یہ جائز ہے۔ ثمن یا بیع میں اضافہ اُسی جنس سے ہو یا دوسری جنس سے اُسی مجلس عقد میں ہو یا بعد میں۔ ہر صورت میں یہ اضافہ لازم ہو جاتا ہے۔ یعنی بعد میں اگر ندامت ہوئی کہ ایسا میں نے کیوں کیا تو بیکار ہے وہ دینا پڑیگا۔ اجنبی نے ثمن میں اضافہ کر دیا اور مشتری نے قبول کر لیا تو یہ مشتری پر لازم ہو جائیگا اور اگر مشتری انکار کر دیا تو باطل ہو گیا۔ ہاں اگر اجنبی نے اضافہ کیا اور خود ضامن بھی بن گیا یا کہا میں اپنے پاس سے دوکانگواضافہ

صحیح ہے اور زیادت اجنبی پر لازم (ہدایہ در مختار و رد المحتار) مسئلہ اگر مشتری نے ثمن میں اضافہ کیا تو اسکے لازم ہونے کیلئے شرط یہ ہے کہ بائع نے اسی مجلس میں قبول بھی کر لیا ہو اور اگر اسی مجلس میں قبول نہیں کیا بعد میں کیا تو لازم نہیں اور یہ بھی شرط ہے کہ مبیع موجود ہو۔ مبیع کے ہلاک ہونے کے بعد ثمن میں اضافہ نہیں ہو سکتا۔ مبیع کو بیچ ڈالا ہو پھر خرید لیا یا واپس کر لیا ہو جب بھی ثمن میں اضافہ صحیح ہے۔ بکری مر گئی ہے تو ثمن میں اضافہ نہیں ہو سکتا اور ذبح کر دی گئی ہے تو ہو سکتا ہے مبیع میں بائع نے زیادت کی اس میں بھی مشتری کا اسی مجلس میں قبول کرنا شرط ہے۔ مبیع کا باقی رہنا شرط نہیں۔ مبیع ہلاک ہو چکی ہے جب بھی مبیع میں اضافہ ہو سکتا ہے۔ (رد مختار) مسئلہ ثمن میں بائع کمی کر سکتا ہے جیسے دس روپے میں ایک چیز بیع کی تھی مگر خود بائع کو خیال ہوا کہ مشتری پر اسکی گرائی ہوگی اور ثمن کم کر دیا۔ یہ ہو سکتا ہے اسکے لئے مبیع کا باقی رہنا شرط نہیں۔ یہ کمی ثمن پر قبضہ کرنے کے بعد بھی ہو سکتی ہے۔ (رد مختار) مسئلہ کمی زیادت جو کچھ بھی ہے اگرچہ بعد میں ہوئی ہو اسکو اصل عقد میں شمار کرینگے یعنی کمی بیشی کے بعد جو کچھ ہے اسی پر عقد متصور ہوگا۔ پورے ثمن کا اسقاط نہیں ہو سکتا۔ (یعنی مشتری کے ذمہ ثمن کچھ نہ رہے اور بیع قائم رہے) کہ بلا ثمن بیع قرار پائے۔ یہ نہیں ہو سکتا۔ یہ البتہ ہوگا کہ بیع اسی ثمن اول پر قرار پائیگی اور یہ سمجھا جائیگا کہ بائع نے مشتری سے ثمن معاف کر دیا۔ اسکا نتیجہ وہاں ظاہر ہوگا کہ شفیع نے شفعہ کیا تو پورا ثمن دینا ہوگا۔ (رد المحتار) مسئلہ کمی بیشی کو اصل عقد میں شمار کرنے کا اثر یہ ہوگا کہ مراجعہ و تولیہ میں اسی کا اعتبار ہوگا۔ ثمن اول کا یا مبیع اول کا اعتبار نہ ہوگا۔ (رد مختار و رد المحتار) مسئلہ مبیع میں اگر مشتری کمی کرنا چاہے اور مبیع از قبیل دین یعنی غیر معین ہو تو جائز ہے اور معین ہو تو کمی نہیں ہو سکتی۔ (رد مختار) مسئلہ بائع نے اگر عقد بیع کے بعد مشتری کو ادائے ثمن کے لئے مہلت دی یعنی اسکے لئے میعاد مقرر کر دی اور مشتری نے بھی قبول کر لی تو یہ دین میعاد دی ہو گیا یعنی بائع پر وہ میعاد لازم ہو گئی اس سے پہلے مطالبہ نہیں کر سکتا۔ ہر دین یہی حکم ہے کہ میعاد دی نہ ہو اور بعد میں میعاد مقرر ہو جائے تو میعاد دی ہو جاتا ہے مگر مدیون کا قبول کرنا شرط ہے۔ اگر اسنے انکار کر دیا تو میعاد دی نہیں ہوگا فوراً اسکا ادا کرنا واجب ہوگا اور دائن جب چاہے گا مطالبہ کر سکے گا۔ (رد مختار وغیرہ) مسئلہ دین کی میعاد کبھی معلوم ہوتی ہے (جیسے فلاں ہمینہ کی فلاں تاریخ) اور کبھی مجہول۔ مگر جہالت یسیرۃ ہو تو جائز ہے جیسے جب کھیت کٹے گا اور اگر زیادہ جہالت ہو جیسے جب آندھی آئیگی یا پانی برسے گا یہ میعاد باطل ہے۔ (ہدایہ) مسئلہ دین کی میعاد کو شرط پر معلق بھی کر سکتے ہیں۔ جیسے ایک شخص پر ہزار روپے ہیں اس سے دائن کہتا ہے اگر پانسو روپے کل ادا کر دو تو

مع جو چیز واجب فی الذمہ ہو کسی عقد (جیسے بیع یا اجارہ) کی وجہ سے یا کسی چیز کے ہلاک کرنے سے اسکے ذمہ تاوان واجب یا قرض کی وجہ سے واجب ہوا ان سب کو دین کہتے ہیں۔ دین کی ایک خاص صورت کا نام قرض ہے جس کو لوگ دسگر داں کہتے ہیں۔ ہر دین کو آجکل لوگ قرض بولا کرتے ہیں یہ فقہ کی اصطلاح کے خلاف ہے۔ ۱۲ منہ

باقی پانسو کے لئے چھ مہینہ کی مہلت ہے۔ (رد المحتار)

قرض کا بیان مسئلہ جو چیز قرض دی جائے۔ لی جائے۔ اسکا مثلی ہونا ضرور ہے یعنی ناپ کی چیز ہو یا تول کی ہو یا گنتی کی ہو۔ مگر گنتی کی چیز میں شرط یہ ہے کہ اسکے افراد میں زیادہ

تفاوت نہ ہو۔ جیسے انڈے۔ اخروٹ۔ بادام۔ اور اگر گنتی کی چیز میں تفاوت زیادہ ہو جسکی وجہ سے قیمت میں اختلاف ہو جیسے آم۔ خرود۔ انکو قرض نہیں دے سکتے۔ یوہیں ہر قیمتی چیز جیسے جانور مکان زمین انکو قرض دینا صحیح نہیں (در مختار و رد المحتار) مسئلہ قرض کا حکم یہ ہے کہ جو چیز لی گئی ہے اسکی مثل ادا کی جائے۔ لہذا جسکی مثل نہیں اسکا

قرض دینا صحیح نہیں جس چیز کو قرض دینا لینا جائز نہیں اگر اسکو کسی نے قرض لیا تو اسپر قبضہ کرنے سے مالک ہو جائیگا مگر اس سے نفع اٹھانا حلال نہیں لیکن اگر اسکو بیع کر لیا تو بیع صحیح ہو جائے گی اسکا حکم ویسا ہی ہے جیسے بیع فاسد میں بیع پر قبضہ کر لیا کہ واپس کرنا ضروری ہے مگر بیع کر لیا تو بیع صحیح ہے۔ (در مختار و رد المحتار)

مسئلہ کاغذ کو قرض لینا جائز ہے جبکہ اسکی نوع و صفت کا بیان ہو جائے اور اسکو گنتی کے ساتھ لیا جائے اور گن کر دیا جائے۔ مگر آجکل تھوڑے سے کاغذوں میں خرید و فروخت و قرض میں گن کر لیتے دیتے ہیں۔ زیادہ

مقدار یعنی رموں میں وزن کا اعتبار ہوتا ہے یعنی جیسے اتنے پونڈ کا رم۔ عرف میں تختے نہیں گنتے اس میں حرج نہیں۔ (در مختار و بہار) مسئلہ روٹیوں کو گن کر بھی قرض لے سکتے ہیں اور تول کر بھی۔ گوشت وزن کر کے لیا

جائے۔ (در مختار) مسئلہ آٹے کو ناپ کر قرض لینا دینا چاہئے اور اگر عرف وزن سے قرض لینے کا ہو جیسا کہ عموماً ہندوستان میں ہے تو وزن سے بھی قرض جائز ہے۔ (عالمگیری) مسئلہ نیندھن کی لکڑی اور دوسری

لکڑیاں اور ایلے اور تختے اور ترکاریاں اور تازہ پھول۔ ان سب کا قرض لینا۔ دینا درست نہیں (عالمگیری) مسئلہ کچی اور پکی اینٹوں کا قرض جائز ہے جبکہ ان میں تفاوت نہ ہو جس طرح آجکل شہر بھر میں ایک طرح کی

مسئلہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب کوئی قرض دے اور اسکے پاس وہ ہدیہ کرے تو قبول نہ کرے اور اپنی سواری پر سوار کرے تو سوار نہ ہو یا اگر پہلے سے ان دونوں میں (ہدیہ وغیرہ) جاری تھا تو اب حرج نہیں (رواہ ابن ماجہ و بیہقی) اور نسائی نے عبد اللہ بن

ابی ربیعہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی کہتے ہیں مجھ سے حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے قرض لیا تھا۔ جب حضور کے پاس مال آیا اور فرمایا اور دعا دی کہ اللہ تعالیٰ تیرے اہل مال میں برکت کرے اور فرمایا قرض کا بدلہ شکر ہے اور ادا کر دینا قرآن شریف میں ہے کہ اگر مریوں تنگ دست ہے

تو اسے مہلت۔ اور معاف کر دو تو یہ بہتر ہے۔ مسلم میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو یہ چاہتا ہے کہ اللہ تعالیٰ اسکو قیامت کی سختیوں سے بچائے تو وہ تنگ دست کو مہلت دے۔ یا معاف کر دے۔ بخاری کی روایت ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو آدمی

کو گونا گونا مال لیتا ہے اور ادا کرنے کا ارادہ رکھتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس سے ادا کر ادیکھا۔ (یعنی ادا کرنے کی توفیق دیگا یا قیامت میں اس کو راضی کر دیگا) اور جو شخص تلف کرنے کے ارادہ سے لیتا ہے اللہ تعالیٰ اسپر تلف کر دیگا (یعنی نہ ادا کی توفیق ہوگی نہ دائرہ ارضی ہوگا) اور فرمایا کہ دیں کے علاوہ شہید کے سب گناہ بخش دیئے جائیں گے۔ (رواہ مسلم)

اینٹیں تیار ہوتی ہیں۔ (عالمگیری) مسئلہ برف کو وزن کیساتھ قرض لینا درست ہے۔ اور اگر گرمیوں میں برف قرض لیا تھا اور جائے میں ادا کر دیا یہ ہو سکتا ہے۔ مگر قرض دینے والا اس وقت نہیں لینا چاہتا۔ وہ کہتا ہے گرمیوں میں لونگا اور یہ بھی دینا چاہتا ہے تو معاملہ قاضی کے پاس پیش کرنا ہوگا وہ وصول کرنے پر مجبور کرے گا۔ (عالمگیری) مسئلہ قرض لئے تھے اسکا چلن جاتا رہا تو ویسے ہی پیسے اسی تعداد میں دیدینے سے قرض ادا ہوگا بلکہ اسکی قیمت کا اعتبار ہے جیسے آٹھ آنے کے پیسے تھے تو چلن بند ہونے کے بعد اٹھنی یا دوسرا سکہ اس قیمت کا دینا ہوگا۔ (درمختار وغیرہ) مسئلہ اداے قرض میں چیز کے سے ہنگے ہونے کا اعتبار نہیں جیسے دس سیر گہیوں قرض لئے تھے انکی قیمت ایک روپیہ تھی اور ادا کرنے کے دن ایک روپیہ سے کم یا زیادہ ہے اسکا بالکل لحاظ نہیں کیا جائیگا وہی دس سیر گہیوں دینے ہونگے۔ (درمختار) مسئلہ ایک شہر میں مثلاً غلہ قرض لیا اور دوسرے شہر میں قرضخواہ نے مطالبہ کیا تو جہاں قرض لیا تھا وہاں جو قیمت تھی وہ دیدی جائے۔ قرضدار اس پر مجبور نہیں کر سکتا کہ میں یہاں نہیں دوں گا وہاں چلکر وہ چیز لے لو۔ ایک شہر میں غلہ قرض لیا دوسرے شہر میں جہاں غلہ گراں ہے قرضخواہ اس سے غلہ کا مطالبہ کرتا ہے تو قرضدار سے کہا جائیگا کہ اس بات کا ضامن دیدو کہ اپنے شہر میں جا کر غلہ ادا کر دوں گا۔ (درمختار) مسئلہ میوے قرض لئے مگر ابھی ادا نہیں کئے کہ یہ میوے ختم ہو چکے بازار میں ملتے نہیں تو قرضخواہ کو انتظار کرنا پڑیگا کہ نئے پھل آجائیں اسوقت قرض ادا کیا جائے۔ اور اگر دونوں قیمت دینے پر راضی ہو جائیں تو قیمت ادا کر دی جائے (درمختار) مسئلہ قرضدار نے جب قرض پر قبضہ کر لیا تو اس چیز کا مالک ہو گیا۔ قرض کر و ایک چیز قرض لی تھی اور ابھی خرچ نہیں کی ہے کہ اپنی چیز آگئی (جیسے روپیہ قرض لیا تھا اور روپیہ آگیا یا آٹا قرض لیا تھا پکنے سے پہلے آٹا پسکرا گیا اب قرضدار کو یہ اختیار ہے کہ اسکی چیز رہنے دے اور اپنی چیز سے قرض ادا کرے یا اسکی ہی چیز دیدے جس لئے قرض دیا ہے وہ نہیں کہہ سکتا کہ میں نے جو چیز دی تھی وہ تمھارے پاس موجود ہے میں وہی لونگا۔ (درمختار عالمگیری) مسئلہ قرض کی چیز قرضدار کے پاس موجود ہے قرضدار اسکو خود قرضخواہ کے ہاتھ بیع کرے یہ صحیح ہے کہ وہ مالک ہے۔ اور اگر قرضخواہ بیع کرے تو یہ صحیح نہیں کہ یہ مالک نہیں۔ ایک شخص نے دوسرے سے غلہ قرض لیا قرضدار نے قرضخواہ سے روپیہ کے بدلے اسکو خرید لیا یعنی اس دین کو خریداجو اسکے ذمہ ہے۔ مگر قرضخواہ نے روپیہ پر ابھی قبضہ نہیں کیا تھا کہ دونوں جدا ہو گئے تو بیع باطل ہو گئی۔ (درمختار) مسئلہ غلام تاجر اور مکاتب اور نابالغ اور بوہرا یہ سب کسی کو قرض دیں یہ ناجائز ہے کہ قرض تبرع ہے اور یہ تبرع نہیں کر سکتے۔ (عالمگیری) مسئلہ صبی مجبور (جسکو خرید و فروخت کی ممانعت ہے) کو قرض دیا۔ اسکے ہاتھ کوئی چیز بیع کی اسے خرچ کر ڈالی تو اسکا معاوضہ کچھ نہیں ہو رہا اور مجنون کو قرض دینے کا بھی حکم ہے اور اگر وہ چیز موجود ہے خرچ نہیں ہوئی ہے تو قرضخواہ واپس لے سکتا ہے۔ غلام مجبور کو قرض دیا ہے تو جب تک آزاد نہ ہو اس سے مواخذہ نہیں ہو سکتا (درمختار و درمختار) مسئلہ ایک شخص سے دوسرے نے روپے قرض مانگے وہ دینے کو لایا۔ اسنے کہا پانی میں پھینک دو اسنے پھینک دیا

تو اسکا کچھ نقصان نہیں اُسے اپنا مال پھینکا۔ اور اگر بائع مبیع کو مشتری کے پاس لایا یا امین امانت کو مالک کے پاس لایا اُنھوں نے کہا پھینک دو اُنھوں نے پھینک دیا تو مشتری اور مالک کا نقصان ہوا۔ (درمختار مسئلہ قرض میں کسی شرط کا کوئی اثر نہیں شرطیں بیکار ہیں جیسے یہ شرط کہ اسکے بدلے میں فلاں چیز دینا یا یہ شرط کہ فلاں جگہ (کسی دوسری جگہ کا نام لیکر) واپس کرنا (درمختار مسئلہ واپسی قرض میں اس چیز کی مثل دینی ہوگی بولی ہے نہ اُس سے بہتر نہ کمتر) اگر بہتر ادا کرتا ہے اور اسکی شرط نہ تھی تو جائز ہے دائن اسکو لے سکتا ہے یوہیں جتنا لیا ہے ادا کے وقت اس سے زیادہ دیتا ہے مگر اسکی شرط نہ تھی یہ بھی جائز ہے۔ (درمختار مسئلہ قرض دیا اور ٹھہرا لیا کہ جتنا دیا ہے اس سے زیادہ لیگا جیسا کہ آجکل سود خواروں کا قاعدہ ہے کہ روپیہ دو روپے سے بڑھا کر تین روپے یا سو دو ٹھہرا لیتے ہیں۔ یہ حرام ہے یوہیں کسی قسم کے نفع کی شرط کرے نا جائز ہے جیسے یہ شرط کہ مستقرض مقرض سے کوئی چیز زیادہ داموں میں خرید لیگا یا یہ کہ قرض کے روپے فلاں شہر میں مجھ کو دینے ہوں گے۔ (عالمگیری درمختار) مسئلہ جیسے قرض ہے اُس نے قرض دینے والے کو کچھ ہدیہ کیا تو لینے میں حرج نہیں جبکہ ہدیہ دینا قرض کی وجہ سے نہ ہو بلکہ اس وجہ سے ہو کہ دونوں میں قرابت یا دوستی ہے یا اسکی عادت ہی میں جو دو سخاوت ہے کہ لوگوں کو ہدیہ کیا کرتا ہے۔ اور اگر قرض کی وجہ سے ہے یا نہیں جب بھی پرہیز ہی کرنا چاہئے جب تک یہ بات ظاہر نہ ہو جائے کہ قرض کی وجہ سے نہیں ہے۔ اسکی دعوت کا بھی یہی حکم ہے کہ قرض کی وجہ سے نہ ہو تو قبول کرنے میں حرج نہیں۔ اور قرض کی وجہ سے ہے یا پتہ نہ چلے تو بچنا چاہئے۔ اسکو یوں سمجھنا چاہئے کہ قرض نہیں دیا تھا جب بھی دعوت کرتا تھا تو معلوم ہوا کہ یہ دعوت قرض کی وجہ سے نہیں اور اگر پہلے نہیں کرتا تھا اور اب کرتا ہے یا پہلے ہیمنہ میں ایک بار کرتا تھا اور اب دوبار کرنے لگا یا اب سامان ضیافت زیادہ کرتا ہے تو معلوم ہوا کہ یہ قرض کی وجہ سے ہے اس سے اجتناب چاہئے۔ (عالمگیری) مسئلہ جس قسم کا دین تھا مدیون اُس سے بہتر ادا کرنا چاہتا ہے۔ دائن کو اسکے قبول کرنے پر مجبور نہیں کر سکتے اور گھٹیا دینا چاہتا ہے جب بھی مجبور نہیں کر سکتے اور دائن قبول کر لے تو دونوں صورتوں میں دین ادا ہو جائیگا یوہیں اگر اسکے روپے تھے وہ اسی قیمت کی اشرفی دینا چاہتا ہے دائن قبول کرنے پر مجبور نہیں۔ کہہ سکتا ہے میں نے روپیہ دیا تھا روپیہ لونگا اور اگر دین میعاد پوری ہونے سے پہلے ادا کرتا ہے تو دائن لینے پر مجبور کیا جائیگا وہ انکار کرے یہ اسکے پاس رکھ کر چلا آئے دین ادا ہو جائیگا۔ (عالمگیری وغیرہ) مسئلہ قرضدار قرض ادا نہیں کرتا۔ اگر قرضخواہ کو اسکی کوئی چیز اسی جنس کی جو قرض میں دی ہے مل جائے تو بغیر دیئے لے سکتا ہے بلکہ زبردستی چھین لے جب بھی قرض ادا ہو جائیگا۔ دوسری جنس کی چیز بغیر اسکی اجازت نہیں لے سکتا جیسے روپیہ مستقرض۔ قرضدار جو اُدھارے مقرض۔ قرضخواہ جو اُدھارے۔ اجتناب۔ پرہیز۔ بچنا۔ دائن۔ جسکا کسی پر کچھ آتا ہو۔

قرض دیا تھا تو روپیہ یا چاندی کی کوئی چیز ملے لے سکتا ہے اور اشرفی اور سونے کی چیز نہیں لے سکتا۔ (عالمگیری)۔
 مسئلہ زید نے عمر سے کہا مجھے اتنے روپے قرض دو میں اپنی یہ زمین تمہیں عاریت دیتا ہوں۔ جب تک میں روپیہ ادا نہ کروں تم اسکی کاشت کرو اور نفع اٹھاؤ یہ ممنوع ہے۔ آج کل سود خواروں کا عام طریقہ یہ ہے کہ قرض دے کر مکان یا کھیت رہن رکھ لیتے ہیں مکان ہے تو اس میں مرہن سکونت کرتا ہے یا اسکو کرایہ پر چلاتا ہے کھیت ہے تو اسکی خود کاشت کرتا ہے یا اجارہ پر دیدیتا ہے اور نفع خود کھاتا ہے یہ سود ہے۔ اس سے بچنا واجب۔ (عالمگیری و بہار)
 مسئلہ جس چیز کا قرض جائز ہے اسے عاریت کے طور پر لیا تو وہ قرض ہے اور جس کا قرض ناجائز ہے اسے عاریت لیا تو عاریت ہے۔ (عالمگیری) مسئلہ روپے قرض لئے تھے اسکو نوٹ یا اشرفیاں دیں کہ توڑا کر اپنے روپے لے لو اسکے پاس توڑانے سے پہلے ضائع ہو گئے تو قرضدار کے ضائع ہوئے اور توڑانے کے بعد ضائع ہوئے تو دو صورتیں ہیں۔
 اپنا قرض لیا تھا یا نہیں اگر نہیں لیا تھا جب بھی قرضدار کا نقصان ہوا اور قرض کے روپے ان میں سے لینے کے بعد ضائع ہوئے تو اسکے ہلاک ہوئے اور اگر نوٹ یا اشرفیاں دیکر یہ کہا کہ اپنا قرض لو اسنے لے لیا تو قرض ادا ہو گیا ضائع ہو گا اسکا نقصان ہو گا۔ (عالمگیری)

سود کا بیان

ریا یعنی سود حرام قطعی ہے اسکی حرمت کا منکر کافر ہے اور حرام سمجھ کر جو اسکا مرتکب ہے فاسق مردود الشہادۃ ہے۔ عقد معاوضہ میں جب دونوں طرف مال ہو اور ایک طرف یا دینی ہو کہ اسکے مقابل میں دوسری طرف کچھ نہ ہو تو یہ سود ہے۔ مسئلہ جو چیز ناپ یا تول سے بکتی ہو جب اسکو اپنی جنس سے بدلا جائے (جیسے گیہوں کے بدلے میں گیہوں جو کے بدلے جو لئے) اور ایک طرف زیادہ ہو تو حرام ہے اور اگر وہ چیز ناپ یا تول کی نہ ہو یا ایک جنس کو دوسری جنس سے بدلا ہو تو سود نہیں۔ عمدہ اور خراب کا یہاں کوئی فرق نہیں یعنی تبادلہ جنس میں ایک طرف کم ہے مگر یہ اچھی ہے دوسری طرف زیادہ ہے وہ خراب ہے جب بھی سود اور حرام ہے۔ لازم ہے کہ دونوں ناپ یا تول میں برابر ہوں۔ جس چیز پر سود کی حرمت کا دار و مدار ہے وہ قدر و جنس ہے۔ قدر سے مراد وزن یا ناپ ہے مسئلہ دونوں چیزوں کا ایک نام اور ایک کام ہو تو ایک جنس سمجھئے اور نام مقصد میں اختلاف ہو تو دو جنس جانئے جیسے گیہوں۔ جو۔ کپڑے کی قسمیں۔ ململ۔ لٹھا۔ گبرون۔ چھینٹ۔ یہ سب اجناس

عہ تران شریف میں ہے **وَاحِلَ اللّٰهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الرِّبَا** فَمَنْ جَاءَكَ مَوْعِظَةٌ مِنْ رَبِّهِ فَانْتَهَى فَلَهُ مَا سَلَفَ ط وَأَمَّا
 إِلَى اللّٰهِ ط وَمَنْ عَادَ فَأُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ۝ يَمْحَقُ اللّٰهُ الرِّبَا وَيُزِيلُ الصَّدَقَاتِ ۝ وَاللّٰهُ
 لَا يُحِبُّ كُلَّ كَفَّارٍ أَثِيمٍ ۝ اللہ نے بیع کو حلال کیا ہے اور سود کو حرام پس جس کو خدا کی طرف سے نصیحت پہنچ گئی اور باز آیا تو جو
 کچھ پہلے کر چکا ہے اسکے لئے معاف ہے اور اسکا معاملہ اللہ کے سپرد ہے اور جو پھر ایسا ہی کریں وہ جہنمی ہیں وہ اس میں ہمیشہ رہیں گے اللہ
 سود کو مٹاتا ہے اور صدقات کو بڑھاتا ہے اور ناشکرے گنہگار کو اللہ دوست نہیں رکھتا۔ صحیح مسلم شریف میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم نے سود لینے والے اور سود دینے والے اور سود کا کاغذ لکھنے والے اور اسکے گواہوں پر لعنت فرمائی اور یہ فرمایا کہ وہ سب
 برابر ہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا سود سے (بہ ظاہر) اگرچہ مال زیادہ ہو مگر نتیجہ یہ ہے کہ مال کم ہو گا۔ (رواہ احمد وابن ماجہ)

مختلف ہیں کھجور کی سب قسمیں ایک جنس ہیں۔ لوہا۔ سیسہ۔ تانبہ۔ پتیل مختلف جنسیں ہیں۔ اون اور ریشم اور سوٹ
مختلف اجناس ہیں۔ گائے کا گوشت۔ بھڑا اور بکری کا گوشت۔ دنبہ کی چکی۔ پیٹ کی چربی یہ سب اجناس مختلفہ
ہیں۔ روغن گل۔ روغن چمبلی۔ روغن جوہی وغیرہ سب مختلف اجناس ہیں۔ (رد المحتار) مسئلہ قدر و جنس
دونوں موجود ہوں تو کمی بیشی بھی حرام ہے (اسکو ربا الفضل کہتے ہیں) اور ایک طرف نقد ہو دوسری طرف ادھار
یہ بھی حرام (اسکو ربا النسیہ کہتے ہیں) جیسے گہوں کو گہوں جو کو جو کے بدلے میں بیع کریں تو کم و بیش حرام اور ایک
اب دیتا ہے دوسرا کچھ دیر کے بعد دیگا یہ بھی حرام اور دونوں میں سے ایک ہو ایک نہ تو کمی بیشی جائز ہے
اور ادھار حرام جیسے گہوں کو جو کے بدلے میں یا ایک طرف سیسہ ہو ایک طرف لوہا کہ پہلی مثال میں ناپ اور
دوسری میں وزن مشترک ہے مگر جنس کا دونوں میں اختلاف ہے۔ کپڑے کو کپڑے کے بدلے غلام کو غلام کے بدلے
میں بیع کیا اس میں جنس ایک ہے مگر قدر موجود نہیں لہذا یہ تو ہو سکتا ہے کہ ایک تھان دیکر دو تھان یا ایک غلام
کے بدلے میں دو غلام خریدے مگر ادھار بیچنا حرام اور سود ہے اگرچہ کمی بیشی نہ ہو اور دونوں نہ تو کمی بیشی بھی
جائز اور ادھار بھی جائز جیسے گہوں اور جو کو روپیہ سے خریدیں یہاں کم و بیش ہونا تو ظاہر ہے کہ ایک روپیہ
کے عوض میں جتنے من چاہو خریدو کوئی حرج نہیں اور ادھار بھی جائز ہے کہ آج خریدو روپیہ چھینے میں سال
میں دوسرے کی مرضی سے جب چاہو دو جائز ہے کوئی خرابی نہیں۔ (ہدایہ وغیرہ) مسئلہ جس چیز کے متعلق حضور
حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ناپ کیساتھ تفاضل حرام فرمایا وہ کیلی (ناپ کی چیز) ہے اور جس کے
متعلق وزن کی تصریح فرمائی وہ وزنی ہے۔ حضور کے ارشاد کے بعد اس میں تبدیلی نہیں ہو سکتی اگر عرف اسکے
خلاف ہو تو عرف کا اعتبار نہیں اور جس کے متعلق حضور کا ارشاد نہیں ہے اس میں عادت و عرف کا اعتبار ہے۔
ناپ یا تول جو کچھ چلن ہو اسکا لحاظ ہوگا۔ (ہدایہ وغیرہ) مسئلہ جو چیز وزنی ہو اسے ناپ کر برابر کر کے ایک کو
دوسرے کے بدلے میں بیع کیا مگر یہ نہیں معلوم کہ انکا وزن کیا ہے۔ یہ جائز نہیں اور اگر وزن میں دونوں برابر ہوں
بیع جائز ہے اگرچہ ناپ میں کم و بیش ہوں اور جو چیز کیلی ہے اسکو وزن سے برابر کر کے بیع کیا مگر یہ نہیں معلوم کہ
ناپ میں برابر ہے یا نہیں یہ ناجائز ہے۔ ہندوستان میں گہوں جو کو عموماً وزن سے بیع کرتے ہیں حالانکہ انکا کیلی
ہونا حضور کے ارشاد سے ثابت ہے لہذا اگر گہوں کو گہوں کے بدلے میں بیع کریں تو ناپ کو ضرور برابر کر لیں اس میں
وزن کی برابری کا اعتبار نہ کریں۔ یوہیں گہوں جو قرض لیں تو ناپ کر لیں اور ناپ کر دیں۔ اور انکے آٹے کی بیع
یا قرض وزن سے بھی جائز ہے۔ (در رد ہدایہ فتح) مسئلہ شریعت میں ناپ کی مقدار کم سے کم نصف صاع ہے اگر
کوئی کیلی چیز نصف صاع سے کم ہو جیسے ایک دولپ اس میں کمی بیشی یعنی ایک لپ دولپ کے بدلے میں بیچنا
جائز ہے یوہیں ایک سیب دو کے بدلے میں ایک کھجور دو کے بدلے میں ایک انڈا دو انڈے کے عوض ایک
اخروٹ دو کے عوض ایک تلوار دو تلوار کے بدلے ایک دوات دو دوات کے بدلے میں ایک سوئی دو کے

بدلے ایک شیشی دو کے عوض بیچنا جائز ہے جبکہ یہ سب معین ہوں اور اگر دونوں جانب یا ایک جانب غیر معین ہو تو بیع ناجائز ان صورتوں میں کمی بیشی اگرچہ جائز ہے مگر ادھار بیچنا حرام ہے کیونکہ جنس ایک ہے۔ (در مختار وغیرہ) مسئلہ گہوں۔ جو کھجور۔ نمک۔ جنکا کیلی ہونا منصوص ہے اگر انکے متعلق لوگوں کی عادت یوں جاری ہو کہ انکو وزن سے خرید و فروخت کرتے ہوں (جیسا کہ یہاں ہندوستان میں وزن ہی سے یہ سب چیزیں بکتی ہیں اور بیع سلم میں وزن سے انکا تعین کیا جیسے اتنے روپے کے اتنے من گہوں) تو یہ سلم جائز ہے اسمیں حرج نہیں (در مختار رد المحتار) مسئلہ ایک مچھلی دو مچھلیوں سے بیع کر سکتے ہیں۔ یعنی دیاں جہاں وزن سے نہ بکتی ہوں اور تول سے فروخت ہوں جیسے یہاں تو وزن میں برابر کرنا ضرور ہوگا۔ (عالمگیری) مسئلہ سوتی کپڑے سوت یا روٹی کے بدلے میں بیچنا مطلقاً جائز ہے کہ انکی جنس مختلف ہے یوہیں روٹی کو سوت سے بیچنا بھی جائز ہے اسی طرح اون کے بدلے میں ادنی کپڑے خریدنا یا ریشم کے عوض میں ریشمی کپڑے خریدنا بھی جائز ہے۔ مقصد یہ ہے کہ جنس کے اختلاف و اتحاد میں اصل کا اتحاد و اختلاف معتبر نہیں بلکہ مقصود کا اختلاف جنس کو مختلف کر دیتا ہے اگرچہ اصل ایک ہو اور یہ بات ظاہر ہے کہ روٹی اور سوت اور کپڑے کے مقاصد مختلف ہیں۔ یوہیں گہوں یا اسکے آٹے کو روٹی سے بیع کر سکتے ہیں کہ انکی بھی جنس مختلف ہے۔ (در مختار رد المحتار) مسئلہ ترکھجور کو تر یا خشک کھجور کے بدلے میں بیع کرنا جائز ہے جبکہ دونوں جانب کی کھجوریں ناپ میں برابر ہوں۔ وزن میں برابری کا اس میں اعتبار نہیں۔ یوہیں انگور کو منقے یا کشمش کے بدلے بیچنا جائز ہے جبکہ دونوں برابر ہوں۔ اسی طرح جو پھل خشک ہو جاتے ہیں انکے ترکھجور کے عوض بھی بیچنا جائز ہے اور ترکے بدلے میں بھی جیسے انجیر۔ آلو بخارا۔ خوبانی وغیرہ (ہدایہ۔ فتح) مسئلہ گہوں اگر پانی میں بھیگ گئے ہوں انکو خشک کے بدلے میں بیع کرنا جائز ہے جبکہ ناپ میں برابر ہوں۔ یوہیں کھجور یا منقے جنکو پانی میں بھگو لیا ہے خشک کے عوض میں بیع کر سکتے ہیں۔ بھٹے ہوئے گہوں کو بے بھٹے سے بیچنا جائز نہیں۔ (ہدایہ در مختار وغیرہ) مسئلہ مختلف قسم کے گوشت کمی بیشی کے ساتھ بیع لئے جاسکتے ہیں جیسے بکری کا گوشت ایک سیر گائے کے دوسیر سے بیچ سکتے ہیں مگر یہ ضرور ہے کہ دست بدست ہوں ادھار جائز نہیں اگر ایک قسم کے جانور کا گوشت ہو تو کمی بیشی جائز نہیں گا اور بھینس دو جنس نہیں بلکہ ایک جنس ہیں۔ یوہیں بکری۔ بھیڑ۔ دنبہ یہ تینوں ایک جنس ہیں۔ گائے کا دودھ بکری کے دودھ سے کھجور یا گنے کا سرکہ انگور میسرکہ سے پیٹ کی چربی دنبہ کی چکی یا گوشت سے بکری کے بال کو بھیڑ کی اُون سے کم و بیش کر کے بیع کر سکتے ہیں۔ (ہدایہ) مسئلہ تل کے تیل کو روغن جمبیلی و روغن گل سے کم و بیش کر کے بیع کرنا جائز ہے یوہیں یہ خوشبودار تیل آپس میں ایک قسم کو دوسرے قسم کے ساتھ بیع کرنا روغن زیتون خوشبودار کو بغیر خوشبودار کے عوض میں بیچنا بھی ہر طرح جائز ہے۔ تل پھول میں بے ہوئے

مع عامہ کتب مذہب میں معین ہونے کی صورت میں اس بیع کو جائز لکھا ہے مگر امام ابن ہمام کی تحقیق یہ ہے کہ یہ بیع بھی ناجائز ہے۔

ہوں انکو سادہ تلوں سے کم و بیش کر کے بیچ سکتے ہیں۔ (درمختار ردالمحتار) مسئلہ دودھ کو پنیر کے بدلے میں کمی بیشی کیسا تھ بیچ سکتے ہیں۔ کھوٹے کے بدلے میں دودھ بیچنے کا بھی حکم ہے کیونکہ مقاصد میں مختلف ہونے کی وجہ سے مختلف جنس ہیں۔ (درمختار وہب) مسئلہ گہوں کی بیع آٹے یا ستو سے یا آٹے کی بیع ستو سے مطلقاً ناجائز ہے اگرچہ ناپ یا وزن میں دونوں جانب برابر ہوں یعنی جبکہ آٹا یا ستو گہوں کا ہو۔ اور اگر دوسری چیز کا ہو جیسے جو کا آٹا یا ستو ہو تو گہوں سے بیع کرنے میں کوئی مضائقہ نہیں۔ یوہیں گہوں کے آٹے کو جو کے ستو سے بھی بیچنا جائز ہے۔ آٹے کو آٹے کے بدلے میں برابر کر کے بیچنا جائز ہے بلکہ بٹھنے ہوئے آٹے کو بٹھنے ہوئے کے بدلے میں برابر کر کے بیچنا بھی جائز ہے۔ اور ستو کو ستو کے بدلے میں بیچنا یا بٹھنے ہوئے گہوں کو بٹھنے ہوئے گہوں کے بدلے میں بیچنا جائز ہے چھنے ہوئے آٹے کو بغیر چھنے کے بدلے بیع کرنے میں دونوں کا برابر ہونا ضروری ہے (درمختار ردالمحتار) مسئلہ تلوں کو انکے تیل کے بدلے میں یا زیتون کو روغن زیتون کے بدلے میں بیچنا اس وقت جائز ہے کہ ان میں جتنا تیل ہے وہ اس تیل سے زیادہ ہو جسکے بدلے میں اسکو بیع کر رہے ہیں یعنی کھلی کے مقابلہ میں تیل کا کچھ حصہ ہونا ضرور ہے ورنہ ناجائز تو ہیں سرسوں کو کرڑے تیل کے بدلے میں یا اتسی کو اسکے تیل کے بدلے میں بیع کرنے کا حکم ہے۔ غرض یہ کہ جس کھلی کی کوئی قیمت ہوتی ہے اسکے تیل کو جب اُس سے بیع کیا جائے تو جو تیل مقابل میں ہے وہ اس سے زیادہ ہو جو اس میں ہے۔ (بدایہ درمختار ردالمحتار) اور اگر کوئی ایسی چیز اس میں ملی ہو جسکی کوئی قیمت نہ ہو جیسے سونا رکے یہاں کی راکھ کہ اُسے نیا لے خریدتے ہیں اسکا حکم یہ ہے کہ جس سونے یا چاندی کے عوض میں اسے خریدا اگر وہ زیادہ یا کم ہے بیع فاسد ہے اور برابر ہو تو جائز اور معلوم نہ ہو کہ برابر ہے یا نہیں جب بھی ناجائز۔ (بحر وغیرہ) مسئلہ جن چیزوں میں بیع جائز ہونے کیلئے برابری کی شرط ہے یہ ضرور ہے کہ مساوات کا علم وقت عقد ہو اگر وقت عقد علم نہ تھا بعد کو معلوم ہوا جیسے گہوں گہوں کے بدلے میں تخمینہ سے بیچ دیئے پھر بعد میں ناپے گئے تو برابر نکلے بیع جائز نہیں ہوئی۔ (عالمگیری) مسئلہ گہوں گہوں کے بدلے میں بیع کئے اور تقابض بدلین نہیں ہوا یہ جائز ہے غلہ کی بیع اپنی جنس یا غیر جنس سے ہو اس میں تقابض شرط نہیں مگر یہ اسی وقت ہے کہ دونوں جانب معین ہوں۔ (ہندیہ وہب) مسئلہ مسلم اور کافر حربی کے درمیان دارالحرب میں جو عقد ہو اس میں سود نہیں۔ مسلمان اگر دارالحرب میں امان لیکر گیا تو کافروں کی خوشی سے جس قدر اُنکے اموال حاصل کرے جائز ہے اگرچہ ایسے طریقہ سے حاصل کئے کہ مسلمان کا مال اس طرح لینا جائز نہ ہو۔ مگر یہ ضرور ہے کہ وہ کسی بدعہدی کے ذریعہ حاصل نہ کیا گیا ہو کہ بدعہدی کفار کیسا تھ بھی حرام ہے (جیسے کسی کافر نے اسکے پاس کوئی چیز امانت رکھی اور یہ دینا نہیں چاہتا یہ بدعہدی ہے اور درست نہیں)۔ (درود) مسئلہ عقد فاسد کے ذریعہ سے کافر حربی کا مال حاصل کرنا ممنوع نہیں یعنی جو عقد مابین دو مسلمان ممنوع ہے اگر حربی کیسا تھ کیا جائے تو منع نہیں مگر شرط یہ ہے کہ وہ عقد مسلم کیلئے مفید ہو جیسے ایک روپیہ کے بدلے میں دو

روپے خریدے یا اسکے ہاتھ مردار کو بیچ ڈالا کہ اس طریقہ سے مسلمان کا روپیہ حاصل کرنا شرع کے خلاف ہے اور حرام ہے لیکن کافر سے حاصل کرنا جائز ہے۔ (رد المحتار) مسئلہ ہندوستان اگرچہ دارالاسلام ہے اسکو دارالحرب کہتا صحیح نہیں مگر یہاں کے کفار یقیناً نہ ذمی نہ مستامن کیونکہ ذمی یا مستامن کیلئے بادشاہ اسلام کا ذمہ کرنا اور امن دینا ضروری ہے لہذا ان کفار کے اموال عقود فاسدہ کے ذریعہ حاصل کئے جاسکتے ہیں جبکہ بدعہدی نہ ہو۔

سود سے بچنے کی صورتیں | جس طرح سود لینا حرام ہے اسی طرح سود دینا بھی حرام ہے۔ حدیثوں میں دونوں پر لعنت آئی اور فرمایا دونوں برابر ہیں۔ اسلئے سود

دینے سے بھی بچنا ضروری ہے۔ اگر کسی جائز ضرورت کیلئے قرض لینا ہی پڑے اور بغیر سود کے کوئی نہ دیتا ہو تو اسکے لئے یہ چند صورتیں ایسی ہیں کہ انکے ذریعہ سے سود کی نجاست و نحوست نجات ملتی ہے اور قرض دینے والا جائز طریقہ پر نفع حاصل کر سکتا ہے صرف لین دین کی صورت میں کچھ تبدیلی کرنی پڑیگی مگر ناجائز و حرام سے بچاؤ ہو جائیگا۔ شاید کسی کو یہ خیال ہو کہ دل میں جب یہ کہ سود دیکر ایک سود دس سوں تو پھر سود سے کہاں بچا۔ اسکا جواب یہ ہے کہ شرع نے جس عقد کو جائز بتایا وہ اس خیال سے ناجائز و حرام نہیں ہو سکتا۔ دیکھو اگر روپیہ چاندی خریدی اور ایک روپیہ کی ایک روپیہ بھرے زائدی تو یقیناً سود حرام ہے لیکن اگر مثلاً ایک گنتی جوینڈ روپیہ کی ہو اس سے پچیس روپیہ بھریا اور زیادہ چاندی خریدی یا سولہ آنے پیسوں کی دو روپیہ بھر چاندی خریدی اگرچہ اسکا مقصد بھی وہی ہے کہ چاندی زیادہ لیجائے مگر اس طریقہ سے سود نہیں اور یہ صورت یقیناً حلال ہے معلوم ہوا کہ جائز و ناجائز ہونا عقد کی نوعیت پر ہے۔ عقد بدل جائیگا حکم بدل جائیگا اس مسئلہ کو زیادہ واضح کرنے کیلئے ہم دو حدیثیں لکھتے ہیں صحیحین میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک صاحب کو خیمہ کا حاکم بنا کر بھیجا وہ وہاں سے حضور کی خدمت میں عمدہ کھجوریں لائے حضور نے فرمایا کیا خیمہ کی سب کھجوریں ایسے ہی ہوتی ہیں انھوں نے عرض کیا نہیں یا رسول اللہ ہم دو صاع کے بدلے ان کھجوروں کا ایک صاع لیتے ہیں اور تین صاع کے بدلے دو صاع لیتے ہیں حضور نے فرمایا ایسا نہ کرو۔ معمولی کھجوروں کو روپیہ سے بیچو پھر روپیہ سے اس قسم کی کھجوریں خرید کر وادوں کی چیزوں میں بھی ایسا ہی فرمایا۔ اسی صحیحین میں ہے کہ حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس برنی کھجوریں لائے حضور نے فرمایا کہاں سے لائے انھوں نے عرض کیا ہمارے یہاں خراب کھجوریں تھیں انکے دو صاع کو انکے ایک صاع کے عوض میں بیچ ڈالا حضور نے فرمایا۔ افسوس۔ بالکل سود ہے۔ یہ بالکل سود ہے۔ ایسا نہ کرنا یاں اگر انکے خریدنے کا ارادہ ہو تو اپنی کھجوریں بیچ کر پھر انکو خریدو۔ ان حدیثوں سے واضح ہوا کہ بات وہی ہے کہ عمدہ کھجوریں خریدنا چاہتے ہیں

عہ حدیث میں ہے الفضۃ بالفضۃ مثلاً مثلاً یدایدا والفضل دیوا۔ عہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اذا اختلف النوعان فبیعوا کیف شئتم۔

مگر اپنی کھجوریں زیادہ دیکر لیتے ہیں تو سود ہوتا ہے اور اگر اپنی کھجوریں روپیہ سے بیچ کر اچھی کھجوریں خریدیں تو یہ جائز ہے اسی وجہ سے امام قاضی خاں اپنے فتاویٰ میں سود سے بچنے کی صورتیں لکھتے ہوئے یہ تحریر فرماتے ہیں۔ ومثل هذا روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه امر بئذ الله اب اس تمہید کے بعد ہم وہ چند صورتیں بیان کرتے ہیں جو علماء نے سود سے بچنے کی بتائی ہیں۔ مسئلہ ایک شخص کے دوسرے پر دس روپے تھے اُسے مدیون سے کوئی چیز ان دس روپوں میں خرید لی اور مبیع پر قبضہ بھی کر لیا پھر اسی چیز کو مدیون کے ہاتھ بارہ میں ثمن وصول کرنے کی ایک میعاد مقرر کر کے بیچ ڈالا اب اسکے اسپر دس کی جگہ بارہ ہو گئے اور اسے دو روپے کا نفع ہوا اور سود نہ ہوا۔ (خانیہ) مسئلہ ایک نے دوسرے سے قرض طلب کیا وہ نہیں دیتا اپنی کوئی چیز مقرر کے ہاتھ سو روپے میں بیچ ڈالی اُسے سو روپے دیدے اور چیز پر قبضہ کر لیا پھر مستقرض نے وہی چیز مقرر سے سال بھر کے وعدہ پر ایک سو دس روپے میں خرید لی یہ بیع جائز ہے مقرر نے سو روپے لئے اور ایک سو دس روپے مستقرض کے ذمہ لازم ہو گئے اور اگر مستقرض کے پاس کوئی چیز نہ ہو جسکو اس طرح بیع کرے تو مقرر مستقرض کے ہاتھ اپنی کوئی چیز ایک سو دس روپے میں بیع کرے اور قبضہ دیدے پھر مستقرض اسکو غیر کے ہاتھ سو روپے میں بیچے اور قبضہ دیدے پھر اس شخص اجنبی سے مقرر سو روپے میں خرید لے اور ثمن ادا کر دے اور وہ مستقرض کو سو روپے ثمن ادا کر دے نتیجہ یہ ہوا کہ مقرر کی چیز اسکے پاس آگئی اور مستقرض کو سو روپے مل گئے مگر مقرر کے اسکے ذمہ ایک سو دس روپے لازم رہے۔ (خانیہ) مسئلہ مقرر نے اپنی کوئی چیز مستقرض کے ہاتھ تیرہ روپے میں چھ مہینے کے وعدہ پر بیع کی اور قبضہ دیدیا پھر مستقرض نے اسی چیز کو اجنبی کے ہاتھ بیچا اور اس بیع کا اقالہ کر کے پھر اسی کو مقرر کے ہاتھ دس روپے میں بیچا اور روپے لئے اسکا بھی نتیجہ ہوا کہ مقرر کی چیز واپس آگئی اور مستقرض کو دس روپے مل گئے مگر مقرر کے اسکے ذمہ تیرہ روپے واجب ہوئے (خانیہ) مسئلہ سود سے بچنے کی ایک صورت بیع عینہ ہے۔ بیع عینہ کی صورت یہ ہے کہ ایک شخص نے دوسرے سے جیسے دس روپے قرض مانگے اُسے کہا میں قرض نہیں دوں گا یہ البتہ کر سکتا ہوں کہ یہ چیز تمہارے ہاتھ بارہ روپے میں بیچتا ہوں اگر تم چاہو خرید لو اسے بازار میں دس روپے کو بیع کر دینا تمہیں دس روپے مل جائیں گے اور کام حل جائیگا اور اسی صورت میں بیع ہوئی۔ بائع نے زیادہ نفع حاصل کرنے اور سود سے بچنے کا یہ حیلہ نکالا کہ دس کی چیز بارہ میں بیع کر دی اسکا کام حل گیا اور خاطر خواہ اسکو نفع مل گیا۔ بعض لوگوں نے اسکا یہ طریقہ بتایا ہے کہ تیسرے شخص کو اپنی بیع میں شامل کریں یعنی مقرر نے قرضدار کے ہاتھ اسکو بارہ میں بیچا اور قبضہ دیدیا پھر قرضدار نے ثالث کے ہاتھ دس روپے میں بیچ کر قبضہ دیدیا اُسے مقرر کے ہاتھ دس روپے میں بیچا اور قبضہ دیدیا اور دس روپے

عہ اس صورت میں اگرچہ یہ بات ہوئی کہ جو چیز جتنے میں بیع کی قبل نقد ثمن مشتری سے اس سے کم میں خریدی مگر چونکہ اس صورت مفروضہ میں ایک بیع جو اجنبی سے ہوئی درمیان میں فاصل ہو گئی لہذا یہ بیع جائز ہے ۱۲۔ منہ سلمہ۔

نہن کے مقرض سے وصول کر کے قرضدار کو دیدیئے نتیجہ یہ ہوا کہ قرض مانگنے والے کو دس روپے وصول ہو گئے مگر بارہ دینے پڑیں گے کیونکہ وہ چیز بارہ میں خریدی ہے۔ (خانیہ فتح ردالمحتار)

حقوق کا بیان

مسئلہ دو منزلہ مکان ہے اُس میں نیچے کی منزل خریدی۔ بالا خانہ عقد میں داخل نہ ہوگا۔ مگر جبکہ جمیع حقوق یا جمیع مرافق یا ہر قلیل و کثیر کے ساتھ خرید ہو۔ (ہدایہ وغیرہ)

مسئلہ مکان کی خریداری میں پاخانہ (اگرچہ مکان سے باہر نہ ہو) اور کنواں اور اسکے صحن میں جو درخت ہوں وہ اور پائین باغ سب بیع میں داخل ہیں ان چیزوں کی بیعنامہ میں صراحت کرنے کی ضرورت نہیں مکان سے باہر اس سے ملا ہوا باغ ہو اور چھوٹا ہو تو بیع میں داخل ہے اور مکان سے بڑا یا برابر کا ہو تو داخل نہیں۔ جب تک خاص اسکا بھی نام بیع میں نہ لیا جائے۔ (درمختار) مسئلہ مکان سے متصل باہر کی جانب کبھی ٹین وغیرہ کا چھپر ڈال لیتے ہیں جو نشست کیلئے ہوتا ہے اگر حقوق و مرافق کیساتھ بیع ہوئی ہے تو داخل ہے ورنہ نہیں (ہدایہ) مسئلہ راستہ خاص اور پانی بہنے کی نالی اور کھیت میں پانی آنے کی نالی اور وہ گھاٹ جس سے پانی آئیگا یہ سب چیزیں بیع میں اس وقت داخل ہونگی جبکہ حقوق یا مرافق یا ہر قلیل و کثیر کا ذکر ہو۔ (درمختار و ردالمحتار)

مسئلہ ایک مکان خریداجس کا راستہ دوسرے مکان میں ہو کر جاتا ہے دوسرے مکان والے مشتری کو آنے سے روکتے ہیں اس صورت میں اگر بائع نے کہہ دیا کہ اس مبیعہ کا راستہ دوسرے مکان میں سے نہیں ہے تو مشتری کو راستہ حاصل کرنے کا کوئی حق نہیں البتہ یہ ایک عیب ہوگا جسکی وجہ سے واپس کر سکتا ہے۔ اگر اُس کی دیواروں پر دوسرے مکان کی کڑیاں رکھی ہیں اگر وہ دوسرا مکان بائع کا ہے تو حکم دیا جائیگا کہ اپنی کڑیاں اُٹھالے۔ اور کسی دوسرے کا ہے تو یہ مکان کا ایک عیب ہے مشتری کو واپس کرنے کا حق حاصل ہوگا۔ (ردالمحتار)

مسئلہ مکان یا کھیت کرایہ پر لیا تو راستہ اور نالی اور گھاٹ اجارہ میں داخل ہیں یعنی اگرچہ حقوق و مرافق نہ کہا ہو جب بھی ان چیزوں پر تصرف کر سکتا ہے۔ وقف و رہتی اجارہ کے حکم میں ہیں۔ (ہدایہ فتح) مسئلہ دو شخص ایک مکان میں شریک تھے باہم تقسیم ہوئی ایک کے حصہ کا راستہ یا نالی دوسرے کے حصے میں ہے اگر بوقت تقسیم حقوق کا ذکر تھا جب تو کوئی حرج نہیں اور ذکر نہ تھا تو دوسرے کو راستہ وغیرہ نہیں ملیگا پھر اگر وہ اپنے حصہ میں نیا راستہ اور نالی وغیرہ نکال سکتا ہے تو نکال لے اور تقسیم صحیح ہے ورنہ تقسیم غلط ہوئی تو ردیجائے جبکہ تقسیم کے وقت راستہ وغیرہ کا خیال کیا ہی نہ گیا ہو۔ (ردالمحتار)

استحقاق کا بیان

کبھی ایسا ہوتا ہے کہ بظاہر کوئی چیز ایک شخص کی معلوم ہوتی ہے اور وہ واقع میں دوسرے کی ہوتی ہے یعنی دوسرا شخص اسکا مدعی ہوتا ہے اور اپنی ملک ثابت کر دیتا ہے اسکو استحقاق کہتے ہیں۔ مسئلہ استحقاق کی دو قسم ہے ایک یہ کہ دوسرے کی ملک کو بالکل باطل کر دے اسکو مبطل کہتے ہیں۔ دوسرا یہ کہ ملک کو ایک سے دوسرے کی طرف منتقل کر دے اسکو ناقل کہتے ہیں

مبطل کی مثال حریت اصلیت کا دعویٰ یعنی یہ غلام تھا ہی نہیں یا عتق کا دعویٰ مدبر یا مکاتب ہونے کا دعویٰ نقل کی مثال یہ کہ زید نے بکر پر دعویٰ کیا کہ یہ چیز جو تمھارے پاس ہے تمھاری نہیں میری ہے (درمختار) مسئلہ استحقاق کی دوسری قسم کا حکم یہ ہے کہ اگر وہ چیز کسی عقد کے ذریعہ سے مدعی علیہ (قابلض) کو حاصل ہوئی ہے تو محض ملک ثابت کر دینے سے عقد فسخ نہیں ہوگا کیونکہ وہ چیز ضرور قابل عقد ہے یعنی مدعی کی چیز ہے جسکو دوسرے نے مدعی علیہ کے ہاتھ مثلاً فروخت کر دیا۔ یہ بیع فصولی ٹھہری جو مدعی کی اجازت پر موقوف ہے (درمختار) ردالمحتار مسئلہ مستحق کے موافق قاضی نے فیصلہ صادر کر دیا اس سے بیع فسخ نہیں ہوئی۔ ہو سکتا کہ مستحق مشتری سے وہ چیز نہ لے ثمن وصول کر لے یا بیع کو فسخ کر دے اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ خود مشتری وہ چیز بائع کو واپس کر دے اور ثمن پھر لے۔ اب بیع فسخ ہو گئی یا مشتری نے قاضی کو درخواست دی کہ بائع پر واپسی ثمن کا حکم صادر کر دے اسے حکم دیدیا یا یہ دونوں خود اپنی رضا مندی سے عقد کو فسخ کریں۔ (فتح القدیر) ردالمحتار مسئلہ جب چیز مستحق کی ہو گئی تو مشتری کو بائع سے ثمن واپس لینے کا حق حاصل ہو گیا۔ مگر کوئی مشتری اپنے بائع سے ثمن واپس نہیں لے سکتا جب تک اسکے مشتری نے اس سے واپس نہ لیا ہو مثلاً مشتری اول بائع سے اس وقت ثمن لے گا جب مشتری دوم نے اس سے لیا ہو۔ اور اگر خریدار نے بروقت خریداری کوئی کفیل (ضامن) لیا تھا ہوا اسکا ضامن تھا کہ اگر کسی دوسرے کی یہ چیز ثابت ہوئی تو ثمن کا میں ضامن ہوں اس ضامن سے مشتری ثمن اس وقت وصول کر سکتا ہے جب مکفول عنہ کے خلاف میں قاضی نے واپسی کا فیصلہ کر دیا ہو (دررغرر) مسئلہ استحقاق مبطل میں بایعین و مشتریین کے مابین جتنے عقود ہیں وہ سب فسخ ہو گئے اسکی ضرورت نہیں کہ قاضی ان عقود کو فسخ کرے۔ ہر ایک بائع اپنے بائع سے ثمن واپس لینے کا حقدار ہے اسکی ضرورت نہیں کہ جب مشتری اس سے لے تو یہ بائع سے لے اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ ہر ایک شخص ضامن سے وصول کر لے اگرچہ مکفول عنہ پر واپسی ثمن کا فیصلہ نہ ہوا ہو۔ (دررغرر) مسئلہ کسی جائداد کی نسبت وقف کا حکم ہوا یہ حکم تمام لوگوں کے مقابل نہیں یعنی اگر اسکے متعلق ملک یا دوسرے وقف کا دوسرا شخص دعویٰ کرے تو وہ دعویٰ مسموع ہوگا۔ (درمختار) مسئلہ بائع مرگیا ہے اور اسکا وارث بھی کوئی نہیں اور مشتری پر استحقاق ہوا تو قاضی خود بائع کا ایک وصی مقرر کرے گا اور مشتری اس سے ثمن واپس لے گا۔ بائع کہتا ہے یہ جائز میرے گھر کا بچہ ہے مگر اسکو ثابت نہ کر سکا یا وہ بیع ہی سے انکار کرتا ہے جب بھی مشتری ثمن واپس لے سکتا ہے۔ (ردالمحتار) مسئلہ جائداد غیر منقولہ بیع کر دی پھر دعویٰ کرتا ہے کہ یہ جائداد وقف ہے اور اسپر گواہ پیش کرتا ہے۔ یہ گواہ سنے جائیں گے۔ (درمختار) مسئلہ مکان خریدا اور اس میں تعمیر کی پھر کسی نے وہ مکان اپنا ثابت کر دیا تو مشتری بائع سے صرف ثمن لے سکتا ہے۔ عمارت کے مصارف نہیں لے سکتا۔ یوہیں مشتری نے مکان کی حرمت کرائی تھی یا کنواں کھدوایا یا صاف کرایا تو ان چیزوں کا معاوضہ نہیں مل سکتا اور اگر دستاویز

میں یہ شرط لکھی ہوئی ہے کہ جو کچھ مرمت میں صرف ہوگا بائع کے ذمہ ہوگا تو بیع ہی فاسد ہو جائیگی اور اگر کنواں کھدوایا اور اینٹ پتھروں سے وہ جوڑا گیا تو کھودنے کے دام نہیں ملیں گے چنانچہ کی قیمت ملیگی اور اگر یہ شرط تھی کہ بائع کے ذمہ کھدائی ہوگی بیع فاسد ہے۔ (درمختار)

بیع سلم کا بیان

مسئلہ: بیع کی چار صورتیں ہیں۔ دونوں طرف عین ہوں یا دونوں طرف ثمن یا ایک طرف عین اور ایک طرف ثمن۔ اگر دونوں طرف عین ہو اسکو مقایضہ کہتے ہیں۔ اور دونوں طرف ثمن ہو تو بیع صرف کہتے ہیں۔ اور تیسری صورت میں کہ ایک طرف عین ہو اور ایک طرف ثمن اسکی دو صورتیں ہیں۔ اگر بیع کا موجود ہونا ضروری ہو تو بیع مطلق ہے اور ثمن کا فوراً دینا ضروری ہو تو بیع سلم ہے لہذا سلم میں جسکو خریدا جاتا ہے وہ بائع کے ذمہ دین ہے اور مشتری ثمن کو فی الحال ادا کرتا ہے جو روپیہ دیتا ہے اسکو رب السلم اور مسلم کہتے ہیں اور دوسرے کو مسلم الیہ اور بیع کو مسلم فیہ اور ثمن کو راس المال بیع مطلق کے جوارکان ہیں وہ اسکے بھی ہیں اسکے لئے بھی ایجاب و قبول ضروری ہے ایک کلمے میں نے تجھ سے سلم کیا دوسرا کلمے میں نے قبول کیا۔ اور بیع کا لفظ بولنے سے بھی سلم کا انعقاد ہوتا ہے (فتح القدیر درمختار) بیع سلم کیلئے چند شرطیں ہیں جنکا لحاظ ضروری ہے (۱) عقد میں شرط خیار نہ ہونہ دونوں کیلئے نہ ایک کیلئے (۲) راس المال کی جنس کا بیان ہو کہ روپیہ ہے یا اشرفی یا نوٹ یا پیسہ (۳) اسکی نوع کا بیان یعنی مثلاً اگر وہاں مختلف قسم کے روپے اشرفیاں رائج ہوں تو بیان کرنا ہوگا کہ کس قسم کے روپے یا اشرفیاں ہیں (۴) بیان وصف اگر کھرے کھوٹے کئی طرح کے سکے ہوں تو اسے بھی بیان کرنا ہوگا۔ (۵) راس المال کی مقدار کا بیان یعنی اگر عقد کا تعلق اسکی مقدار کیساتھ ہو تو مقدار کا بیان کرنا ضروری ہوگا فقط اشارہ کر کے بتانا کافی نہیں جیسے تھیلی میں روپے ہیں تو یہ کہنا کافی نہیں کہ ان روپوں کے بدلے میں سلم کرتا ہوں بتانا بھی ٹھیک ہے کہ یہ تلو ہیں اور اگر عقد کا تعلق اسکی مقدار سے ہو جیسے راس المال کپڑے کا تھان یا عددی متفاوت ہو تو اسکی گنتی بتانے کی ضرورت نہیں اشارہ کر کے معین کر دینا کافی ہے۔ اگر مسلم فیہ دو مختلف چیزیں ہوں اور راس المال مکمل یا موزوں ہو تو ہر ایک کے مقابل میں ثمن کا حصہ مقرر کر کے ظاہر کرنا ہوگا اور مکمل و موزوں نہ ہو تو تفصیل کی حاجت نہیں اور اگر راس المال دو مختلف چیزیں ہوں (جیسے کچھ روپے ہیں اور کچھ اشرفیاں) تو ان دونوں کی مقدار بیان کرنی ضرور ہے ایک کی بیان کر دی اور ایک کی نہیں تو دونوں میں سلم صحیح نہیں (۶) اسی مجلس عقد میں راس المال پر مسلم الیہ کا قبضہ ہو جائے مسئلہ: بیع سلم کا حکم یہ ہے کہ مسلم الیہ ثمن کا مالک ہو جائیگا اور رب السلم مسلم فیہ کا جب یہ عقد صحیح ہو گیا اور مسلم الیہ نے وقت پر مسلم فیہ کو حاضر کر دیا تو رب السلم کو لینا ہی ہے ہاں اگر شرائط کے خلاف وہ چیز ہے تو مسلم الیہ کو مجبور کیا جائیگا کہ جس چیز پر بیع سلم منعقد ہوئی وہ حاضر لائے (عالمگیری) مسئلہ: بیع سلم اس چیز کی ہو سکتی ہے جسکی صفت کا انضباط ہو سکے اور اسکی مقدار معلوم ہو سکے

وہ چیز کیلی ہو جیسے جو گہیوں یا وزنی جیسے لوہا۔ تانبہ۔ پتیل یا عددی متقارب جیسے اخروٹ۔ انڈا۔ پیسہ۔ ناشپاتی۔ نارنگی۔ انجیر وغیرہ۔ خام اینٹ اور سخمہ اینٹوں میں سلم صحیح ہے جبکہ سانچا مقرر ہو جائے جیسے اس زمانہ میں عموماً دس انچ طول پانچ انچ عرض کی ہوتی ہیں یہ بیان بھی کافی ہے۔ (در مختار) مسئلہ ذریعہ چیز میں بھی سلم جائز ہے جیسے کپڑا اسکے لئے ضروری ہے کہ طول و عرض معلوم ہو اور یہ کہ وہ سوتی ہے یا تسری یا ریشمی یا مرکب اور کیسا بنا ہوا ہوگا جیسے فلاں شہر کا فلاں کارخانہ فلاں شخص کا اسکی بناوٹ کیسی ہوگی باریک ہوگا موٹا ہوگا اسکا وزن کیا ہوگا جبکہ بیع میں وزن کا اعتبار ہوتا ہو یعنی بعض کپڑے ایسے ہوتے ہیں کہ انکا وزن میں کم ہونا خوبی ہے اور بعض میں وزن کا زیادہ ہونا۔ پچھونے چٹائیاں۔ دریاں۔ ٹاٹ۔ کمل جب انکا طول و عرض و صفت سب چیزوں کی وضاحت ہو جائے تو ان میں بھی سلم ہو سکتا ہے۔ (در مختار) مسئلہ نئے گہیوں میں سلم کیا اور بھی پیدا بھی نہیں ہوئے ہیں یہ ناجائز ہے۔ (عالمگیری) مسئلہ جو چیزیں عددی ہیں اگر سلم میں ناپ یا وزن کے ساتھ انکی مقدار کا تعین ہوا تو کوئی حرج نہیں۔ (در مختار) مسئلہ دودھ دہی میں بھی بیع سلم ہو سکتی ہے ناپ یا وزن جس طرح سے چاہیں انکی مقدار معین کر لیں۔ گھی تیل میں بھی درست ہے وزن سے ہو یا ناپ (عالمگیری) مسئلہ بھوسہ میں سلم درست ہے اسکی مقدار وزن سے مقرر کریں جیسا کہ آجکل اکثر شہروں میں وزن کے ساتھ بھوس بکا کرتا ہے یا پوریوں کی ناپ مقرر ہو جبکہ اس سے معین ہو جائے ورنہ جائز نہیں۔ (عالمگیری) مسئلہ عددی تفاوت جیسے تربزہ۔ کدو۔ آم ان میں گنتی سے سلم جائز نہیں۔ اور اگر وزن سے سلم کیا ہو کہ اکثر جگہ کدو وزن سے بکتا بھی اس میں وزن سے سلم کرنے میں کوئی حرج نہیں۔ (در مختار و بہار) مسئلہ مچھلی میں سلم جائز ہے خشک مچھلی ہو یا تازہ تازہ میں یہ ضرور ہے کہ ایسے موسم میں ہو کہ مچھلیاں بازار میں ملتی ہوں یعنی جہاں ہمیشہ دستیاب نہوں کبھی ہوں کبھی نہیں وہاں یہ شرط ہے مچھلیاں بہت قسم کی ہوتی ہیں لہذا قسم کا بیان کرنا بھی ضروری ہے اور مقدار کا تعین وزن سے ہو عدد سے نہ ہو کیونکہ انکے عدد میں بہت تفاوت ہوتا ہے۔ چھوٹی مچھلیوں میں ناپ سے بھی سلم درست ہے (در مختار) مسئلہ بیع سلم کسی حیوان میں درست نہیں۔ نہ لونڈی غلام میں۔ نہ چوپایہ میں نہ پرند میں حتیٰ کہ جو جانور یکساں ہوتے ہیں جیسے کبوتر۔ بٹیر۔ قمری۔ فاختہ۔ چڑیا۔ ان میں بھی سلم جائز نہیں۔ جانوروں کی سری پائے میں بھی بیع سلم درست نہیں ہاں اگر جنس و نوع بیان کر کے سری پائیوں میں وزن کیسا تھ سلم کیا تو جائز ہے کہ اب تفاوت بہت کم رہ جاتا ہے۔ (در مختار و رد المحتار) مسئلہ لکڑیوں کے گٹھوں میں سلم اگر اس طرح کریں کہ اتنے گٹھے اتنے روپے میں لیں گے یہ ناجائز ہے کہ اس طرح بیان کرنے سے مقدار اچھی طرح نہیں معلوم ہوتی ہاں اگر گٹھوں کا انضباط ہو جائے جیسے اتنی بڑی رسی سے وہ گٹھا باندھا جائیگا اور اتنا لمبا ہوگا اور اس قسم کی بندش ہوگی تو سلم جائز ہے۔ ترکاریوں میں گڈیوں کے ساتھ مقدار بیان کرنا جیسے روپیہ یا اتنے پیسوں میں اتنی گڈیاں فلاں وقت کی جائیگی یہ بھی ناجائز ہے کہ گڈیاں یکساں نہیں ہوتیں چھوٹی بڑی ہوتی ہیں۔ اور اگر ترکاریوں اور ایندھن کی لکڑیوں میں وزن کیسا تھ

سلم ہو تو جائز ہے۔ (درمختار) مسئلہ مسلم الیہ اس المال میں قبضہ کرنے سے پہلے کوئی تصرف نہیں کر سکتا اور رب المسلم فیہ میں کسی قسم کا تصرف نہیں کر سکتا۔ (جیسے اُسے بیع کر دے یا کسی سے کچے فلاں سے میں نے اتنے من گہیوں میں سلم کیا ہے وہ تمھارے ہاتھ بیچے) نہ اس میں کسی کو شریک کر سکتا (کہ کسی سے کچے سو روپے سے میں نے سلم کیا ہے اگر بیچاس تم دیدو تو برابر کے شریک ہو جاؤ) یا اس میں تو لیہ یا مزابجہ کرے یہ سب تصرفات ناجائز ہیں اگر خود مسلم الیہ کیسا تمھ یہ عقود کئے (جیسے اسکے ہاتھ انھیں داموں میں یا زیادہ داموں میں بیع کر ڈالی یا اُسے شریک کر لیا یہ بھی ناجائز ہے۔ اگر رب المسلم نے سلم فیہ اسکو ہبہ کر دیا اور اُسے قبول بھی کر لیا تو یہ سلم کا اقالہ قرار پائے گا اور حقیقتہً ہبہ نہ ہوگا۔ اور اس المال واپس کرنا ہوگا۔ (درمختار) مسئلہ اس المال جو چیز قرار پائی ہے اُسکے عوض میں دوسری جنس کی چیز دینا جائز نہیں۔ جیسے روپے سے سلم ہوا اور اسکی جگہ اشرفی یا نوٹ دیا یہ ناجائز ہے (عالمگیری) مسئلہ مسلم فیہ کے بدلے میں دوسری چیز لینا۔ دینا ناجائز ہے ہاں اگر مسلم الیہ نے سلم فیہ اس سے ہتھ دیا جو ٹھہرا تھا تو رب المسلم اسکے قبول سے انکار نہیں کر سکتا اور اس سے گھٹیا پیش کرتا ہے تو انکار کر سکتا ہے۔ (عالمگیری)۔

استِصْنَاع کا بیان | کبھی ایسا ہوتا ہے کہ کاریگر کو فرمائش دیکر چیز بنوائی جاتی ہے اسکو استِصْنَاع کہتے ہیں۔ اگر اس میں کوئی میعاد مذکور ہو اور وہ ایک ماہ سے کم کی ہو تو وہ سلم ہے۔ تمام وہ شرائط جو بیع سلم میں مذکور ہوئے انکی مراعات کیجائے یہاں یہ نہیں دیکھا جائے گا کہ اسکے بنوانے کا چلن اور رواج مسلمانوں میں ہے یا نہیں بلکہ صرف یہ دیکھیں گے کہ اس میں سلم جائز ہے یا نہیں۔ اگر مدت ہی ہو یا ایک ماہ سے کم کی مدت ہو تو استِصْنَاع درست ہے اور جس میں رواج نہ ہو جیسے کپڑا بنوانا۔ کتاب چھپوانا اس میں صحیح نہیں۔ (درمختار وغیرہ) مسئلہ علماء کا اختلاف ہے کہ استِصْنَاع کو بیع قرار دیا جائے یا وعدہ جسکو بنوایا جاتا ہے وہ معدوم شے ہے اور معدوم کی بیع نہیں ہو سکتی لہذا وعدہ ہے جب کاریگر بنا کر لاتا ہے اسوقت بطور تعاطی بیع ہو جاتی ہے مگر صحیح یہ ہے کہ یہ بیع ہے تعامل نے خلاف قیاس اس بیع کو جائز کیا اگر وعدہ ہوتا تو تعامل کی ضرورت نہوتی۔ ہر جگہ استِصْنَاع جائز ہوتا۔ استِصْنَاع میں جس چیز پر عقد ہے وہ چیز ہے کاریگر کا عمل معقود علیہ نہیں لہذا اگر دوسرے کی بنائی ہوئی لایا یا عقد سے پہلے بنا چکا تھا وہ لایا اور اُسے لے لی درست ہے اور عمل معقود علیہ ہوتا تو درست ہوتا۔ (ہدایہ) مسئلہ جو چیز فرمائش کی بنائی گئی وہ بنوانے والے کیلئے متعین نہیں۔ جب وہ پسند کر لے تو اسکی ہوگی۔ اور اگر کاریگر نے اسکے دکھانے سے پہلے ہی بیچ ڈالی تو بیع صحیح ہے اور بنوانے والے کے پاس پیش کرنے پر کاریگر کو یہ اختیار نہیں کہ اُسے نہ دے دوسرے کو دیدے۔ بنوانے والے کو اختیار کہ لے یا چھوڑ دے۔ عقد کے بعد کاریگر کو یہ اختیار نہیں کہ نہ بنائے عقد ہو جانے کے بعد بنا نا لازم ہے۔ (ہدایہ)۔

بیع کے متفرق مسائل | مٹی کی گائے بیل ہاتھی گھوڑا اور انکے علاوہ دوسرے کھلونے بچوں کے کھیلنے کیلئے خریدنا۔ جائز نہیں۔ ادا مان چیزوں کی کوئی قیمت بھی نہیں اگر

کوئی شخص انہیں توڑ پھوڑ دے تو اسپر تاوان بھی واجب نہیں۔ (در مختار) مسئلہ کتا۔ بلی۔ ہاتھی۔ چیتا۔ باز۔ شکار۔ بہری۔ ان سب کی بیع جائز ہے۔ شکاری جانور معلم (سکھائے ہوئے) ہوں یا غیر معلم دونوں کی بیع صحیح ہے مگر یہ ضرور ہے کہ قابل تعلیم ہوں۔ کٹھنا کتا جو قابل تعلیم نہیں ہے اسکی بیع درست نہیں۔ (در مختار و رد المحتار) مسئلہ بندر کو کھیل اور مذاق کیلئے خریدنا منع ہے اور اسکے ساتھ کھیلنا اور تمسخر کرنا حرام۔ (در مختار)۔ مسئلہ جانور یا زراعت یا کھیتی یا مکان کی حفاظت کیلئے یا شکار کیلئے کتا پالنا جائز ہے اور یہ مقاصد انہوں تو پالتا جائز اور جس صورت میں پالنا جائز ہے اسی میں بھی مکان کے اندر نہ رکھے البتہ اگر چور یا دشمن کا خوف ہے تو مکان کے اندر بھی رکھ سکتا ہے۔ (فتح القدیر) مسئلہ مچھلی کے سوا پانی کے تمام جانور مینڈک۔ کیکڑا وغیرہ اور حشرات الارض چوہا۔ چھچھوند۔ گھونس۔ چھپکلی۔ گرگٹ۔ گوہ۔ بچھو۔ چوٹی کی بیع ناجائز ہے۔ (فتح) مسئلہ کافر ذمی بیع کی صحت و فساد کے معاملہ میں مسلم کے حکم میں ہے یہ بات البتہ ہے کہ اگر وہ شراب و خمر نہ کی بیع و شراکریں تو ہم ان سے تعرض نہ کریں گے۔ (بدایہ) مسئلہ کافر نے اگر مصحف شریف خرید لیا ہے تو اسے مسلمان کے ہاتھ فروخت کرنے پر مجبور کریں گے۔ (تنویر) مسئلہ ایک شخص نے کوئی چیز خریدی اور بیع پر نہ قبضہ کیا نہ ثمن ادا کیا اور غائب ہو گیا مگر معلوم ہے کہ فلاں جگہ ہے تو قاضی یہ حکم نہیں دیگا کہ اسے بیچ کر ثمن وصول کرے اور اگر معلوم نہیں کہ وہ کہاں ہے اور گواہوں سے قاضی کے سامنے اسے بیع ثابت کر دی تو قاضی یا اسکا نائب بیع کر کے ثمن ادا کرے اگر کچھ بچ رہے تو اسے لئے محفوظ رکھے اور کمی پڑے تو

عہ بخاری و مسلم میں ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام فرماتے ہیں جسے کتا پالا اسکے عمل میں سے ہر روز دو قیراط کم ہو جائیں گے سوا اس کتے کے جو جانا کی حفاظت کیلئے ہو یا شکار کیلئے ہو۔ قیراط ایک مقدار ہے واللہ اعلم وہ کتنی بڑی ہے۔ اسی بخاری و مسلم میں ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا جسے کتا پالا اسکے عمل سے ہر روز ایک قیراط کی کمی ہوگی مگر وہ کتا کہ جانور یا کھیتی کی حفاظت کیلئے ہو یا شکار کیلئے پہلی حدیث میں دو قیراط اور دوسری میں ایک قیراط کی کمی بتائی گئی شاید یہ تفاوت کتنے کی نوعیت کے اختلاف سے ہو یا پالنے والے کی دلچسپی کبھی زیادہ ہوتی ہے کبھی کم اسوجہ سے سزا مختلف بیان فرمائی صحیح مسلم میں ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے کتوں کے قتل کا حکم فرمایا اسکے بعد قتل سے منع فرمایا اور یہ فرمایا کہ وہ کتا جو بالکل سیاہ ہو اور آنکھوں کے اوپر دو سپید نقطے ہوں اسے مار ڈالو کہ وہ شیطان ہے صحیحین میں ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے ارشاد فرمایا جس گھر میں کتا اور تصویریں ہوتی ہیں اسی میں فرشتے نہیں آتے صحیح مسلم میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک دن صبح کو غلین تھے اور یہ فرمایا کہ جبرئیل علیہ السلام نے آج رات میں ملاقات کا وعدہ کیا تھا مگر وہ میرے پاس نہیں آئے واللہ انھوں نے وعدہ خلافی نہیں کی اسکے بعد حضور کو خیال ہوا کہ خیمے کے نیچے کتے کا پلا ہے اسکے نکال دینے کا حکم فرمایا پھر حضور نے اپنے ہاتھ میں پانی لیکر اس جگہ کو دھویا شام کو جبرئیل علیہ السلام آئے حضور نے ارشاد فرمایا شب گذشتہ تم نے ملاقات کا وعدہ کیا تھا کیوں نہیں آئے عرض کی کہ ہم اس گھر میں نہیں آتے جس میں کتا اور تصویر ہو۔ دارقطنی ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بعض انصار کے گھر تشریف لیجاتے تھے اور ان کے قریب دوسرے انصار کا مکان تھا ان کے یہاں تشریف نہیں لیجا ان لوگوں پر یہ بات شاق گذری اور عرض کی یا رسول اللہ حضور فلاں کے یہاں تشریف لاتے ہیں اور ہمارے یہاں تشریف نہیں لاتے فرمایاں اسلئے تمھارے یہاں نہیں آتا کہ تمھارے گھر میں کتا ہے منہ مسلم

مشتري جب ملجائے اس سے وصول کرے۔ (درمختار) مسئلہ یہ کہا کہ یہ چیز ہزار روپے اور اثرفیوں میں خریدی تو پانسو روپے اور پانسو اثرفیاں دینی ہونگی تمام معاملات میں یہ قاعدہ کلیہ ہے کہ جب چند چیزیں ذکر کی جائیں تو وزن یا ناپ یا عددان سب کے مجموعے سے پورا کریں گے اور سب کو برابر لیں گے۔ جہر۔ بدل خلع۔ وصیت۔ ودیعت۔ اجارہ۔ اقرار۔ غصب۔ سب کا وہی حکم ہے جو بیع کا ہے جیسے کسی نے کہا فلاں شخص کے مجھ پر ایک من گیہوں اور جو ہیں تو نصف من گیہوں اور نصف من جو دینے ہونگے یا کہا ایک سو آٹھ اذرعہ خروٹ۔ سیب ہیں تو ہر ایک میں سے سو کی ایک ایک تہائی۔ سو گز فلاں فلاں کپڑا تو دونوں کے پچاس پچاس گز (ہدایہ فتح ردالمحتار) مسئلہ عورت نے اپنے مال سے شوہر کو کفن دیا یا ورثہ میں سے کسی نے میت کو کفن دیا اگر ویسا ہی کفن ہے جیسا دینا چاہئے تو ترکہ میں سے اس کا صرفہ لے سکتا ہے اور اس سے بیش ہے تو جو کچھ زیادتی ہے وہ نہیں ملے گی اور اگر اجنبی نے کفن دیا ہے تو تبرع ہے اسے کچھ نہیں مل سکتا۔ (درمختار و ردالمحتار) مسئلہ حرام طور پر کسب کیا یا پر یا مال غصب کر لیا اور اس سے کوئی چیز خریدی تو اسکی چند صورتیں ہیں بائع کو یہ روپیہ پہلے دیدیا پھر اسکے عوض میں چیز خریدی یا اسی حرام روپیہ کو معین کر کے اس سے چیز خریدی اور یہی روپیہ دیا اسی حرام سے خریدی مگر روپیہ دوسرا دیا خریدنے میں اسکو معین نہیں کیا یعنی مطلقاً کہا ایک روپیہ کی چیز اور یہ حرام روپیہ دیا دوسرے روپے سے چیز خریدی اور حرام روپیہ دیا پہلی دو صورتوں میں مشتری کیلئے وہ بیع حلال نہیں اور اس سے جو کچھ نفع حاصل کیا وہ بھی حلال نہیں باقی تین صورتوں میں حلال۔ (ردالمحتار) تملیک کیا چیز شرط فاسد ہوتی ہے اور کیا نہیں ہوتی اور کسکو شرط پر معلق کر سکتے ہیں اور کس کو نہیں کر سکتے۔ اسکا قاعدہ کلیہ یہ ہے کہ جب مال کو مال سے تبادلہ کیا جائے وہ شرط فاسد سے فاسد ہوگا جیسے بیع کہ شرط فاسد سے بیع ناجائز ہو جاتی ہے (جسکا بیان پہلے ہو چکا) اور جہاں مال کو مال سے بدلنا نہ ہو وہ شرط فاسد سے فاسد نہیں چاہے مال کو غیر مال سے بدلنا ہو (جیسے نکاح۔ طلاق۔ خلع علی المیال) یا از قبیل تبرعات ہو (جیسے ہبہ۔ وصیت) ان میں خود وہ شرط فاسد ہی باطل ہو جاتی ہیں اور قرض اگر انتہاء مبادلہ ہے مگر ابتداء چونکہ تبرع ہے شرط فاسد سے فاسد نہیں۔ دوسرا قاعدہ یہ ہے کہ جو چیز از قبیل تملیک یا تقیید ہو اسکو شرط پر معلق نہیں کر سکتے تملیک کی مثال بیع۔ اجارہ۔ ہبہ۔ نکاح۔ اقرار وغیرہ۔ تقیید کی مثال رجعت۔ وکیل کو معزول کرنا۔ غلام کے تصرفات روک دینا۔ اور اگر تملیک و تقیید ہو بلکہ از قبیل اسقاط ہو جیسے طلاق۔ یا از قبیل التزامات یا اطلاقات یا ولایات یا تحریضات ہو تو شرط پر معلق کر سکتے ہیں۔ وہ چیزیں جو شرط فاسد سے فاسد ہوتی ہیں اور انکو شرط پر معلق نہیں کر سکتے حسب ذیل ہیں (ان میں بعض وہ ہیں کہ انکی تعلیق درست نہیں ہے مگر ان میں شرط لگا سکتے ہیں) بیع۔ تقسیم۔ اجارہ۔ اجارہ۔ رجعت۔ مال سے صلح۔ دین سے ابرا یعنی دین کی معافی مزارعہ۔ معاملہ۔ اقرار۔ وقف تحکیم۔ عزل وکیل۔ اعتکاف (درمختار و ردالمحتار و تجر) مسئلہ یہ ہم پہلے بیان کر آئے ہیں کہ شرط فاسد سے بیع فاسد ہو جاتی ہے اور اگر عقد میں شرط داخل نہیں ہے مگر بعد عقد متصلاً شرط ذکر کر دی

تو عقد صحیح ہے۔ جیسے لکڑیوں کا گٹھا خریدا اور خریدنے میں کوئی شرط نہ تھی فوراً ہی یہ کہا تمہیں میرے مکان پر بیچنا ہو گا۔ (رد المحتار) مسئلہ اگر اقرار کی صورت یہ ہو کہ کسی نے کہا کہ فلاں کا مجھ پر اتنا روپیہ ہے اگر وہ مجھے اتنا روپیہ قرض دے یا فلاں شخص آجائے تو یہ اقرار صحیح نہیں۔ ایک شخص نے دوسرے پر مال کا دعویٰ کیا اُسے کہا اگر میں کل نہ آیا تو وہ مال میرے ذمہ ہے اور نہیں آیا یہ اقرار صحیح نہیں۔ یا ایک نے دعویٰ کیا دوسرے نے کہا اگر قسم کھا جائے تو میں دیندار ہوں اُسے قسم کھالی مگر یہ اب بھی انکار کرتا ہے تو اس اقرار مشروط کی وجہ سے اس سے مطالبہ نہیں ہو سکتا (رد المحتار) مسئلہ تحکیم (یعنی کسی کو بیچ بنانا) اسکو شرط پر معلق کیا جیسے یہ کہا جب چاند ہو جائے تو تم ہمارے درمیان میں بیچ ہو یہ تحکیم صحیح نہیں (رد المحتار) بعض وہ چیزیں ہیں کہ شرط فاسد سے فاسد نہیں ہوتیں بلکہ باوجود ایسی شرط کے وہ چیزیں صحیح ہوتی ہیں وہ یہ ہیں۔ قرض۔ ہبہ۔ نکاح۔ طلاق۔ خلع۔ صدقہ۔ عتق۔ رہن۔ ایضا۔ وصیت۔ شرکت۔ مضاربت۔ قضا۔ امارت۔ کفالت۔ حوالہ۔ وکالت۔ اقالہ۔ کتابت۔ غلام کو تجارت کی اجازت۔ نوٹدی سے جو بیچ ہوا اسکی نسبت یہ دعویٰ کہ میرا ہے قصداً قتل کیا ہے اس سے مصالحت کسی کو مجروح کیا ہے اس سے صلح۔ بادشاہ کا کفار کو ذمہ دینا۔ مبیع میں عیب پانے کی صورت میں اُسکے واپس کرنے کو شرط پر معلق کرنا۔ خیار شرط میں واپسی کو معلق بر شرط کرنا۔ قاضی کی معزولی۔ جن چیزوں کو شرط پر معلق کرنا جائز ہے وہ اسقاط محض ہیں جنکے ساتھ حلف کر سکتے ہیں (جیسے نماز۔ روزہ۔ حج اور تولیات یعنی دوسرے کو دلی بنانا جیسے قاضی یا بادشاہ و خلیفہ مقرر کرنا) وہ چیزیں جنکی اضافت زمانہ مستقبل کی طرف ہو سکتی ہے اجارہ۔ فسخ اجارہ۔ مضاربت۔ معاہدہ۔ مزارعہ۔ وکالت۔ کفالت۔ ایضا۔ وصیت۔ قضا۔ امارت۔ طلاق۔ عتق۔ وقف۔ عاریت۔ اذن تجارت۔ وہ چیزیں جنکی اضافت مستقبل کی طرف صحیح نہیں۔ بیع۔ بیع کی اجازت۔ بیع کا فسخ۔ قسمت۔ شرکت۔ ہبہ۔ نکاح۔ رجعت۔ مال سے صلح۔ دین سے ابرا۔

بیع صرف کا بیان

مسئلہ صرف کے معنی ہم پہلے بتا چکے ہیں۔ یعنی ثمن کو ثمن سے بیچنا۔ صرف میں کبھی جنس کا تبادلہ جنس سے ہوتا ہے جیسے روپیہ سے چاندی خریدنا یا چاندی کی ریزہ گاریاں خریدنا سونے کو اشرافی سے خریدنا۔ اور کبھی غیر جنس سے تبادلہ ہوتا ہے جیسے روپے سے سونایا اشرافی خریدنا مسئلہ ثمن سے مراد عام ہے کہ وہ ثمن خلقی ہو یعنی اسی لئے پیدا کیا گیا ہو چاہے اس میں انسانی صنعت بھی داخل ہو یا نہ ہو۔ چاندی سونا اور انکے سکے اور زیورات یہ سب ثمن خلقی میں داخل ہیں دوسری قسم غیر خلقی جسکو ثمن اصطلاحی بھی کہتے ہیں۔ یہ وہ چیزیں ہیں کہ ثمنیت کیلئے مخلوق نہیں ہیں مگر لوگ ان سے ثمن کا کام لیتے ہیں۔ ثمن کی جگہ پر استعمال کرتے ہیں۔ جیسے پیسہ۔ نوٹ۔ نکل کی ریزہ گاریاں کہ یہ سب اصطلاحی ثمن ہیں۔ روپے کے پیسے بھنائے جائیں یا ریزہ گاریاں خریدی جائیں۔ یہ صرف میں داخل ہے مسئلہ چاندی کی چاندی سے یا سونے کی سونے سے بیع ہوئی۔ یعنی دونوں طرف ایک ہی جنس ہے تو شرط یہ ہے کہ دونوں

وزن میں برابر ہوں اور اسی مجلس میں دست بدست قبضہ ہو۔ یعنی ہر ایک دوسرے کی چیز اپنے فعل سے قبضہ میں لائے۔ اگر عاقدین نے ہاتھ سے قبضہ نہیں کیا بلکہ فرض کرو عقد کے بعد وہاں اپنی چیز رکھ دی اور اسکی چیز لیکر چلا آیا۔ یہ کافی نہیں ہے اور اس طرح کرنے سے بیع ناجائز ہو گئی بلکہ سود ہوا۔ ہاں دوسرے مواقع میں تخلیہ قبضہ قرار پاتا ہے اور کافی ہوتا ہے۔ وزن برابر ہونے کے یہ معنی ہیں کہ کلٹے یا ترازو کے دونوں پہلوں میں دونوں برابر ہوں اگرچہ یہ معلوم نہ ہو کہ دونوں کا وزن کیا ہے۔ (عالمگیری دُررد) برابری سے مراد یہ ہے کہ عاقدین کے علم میں دونوں چیزیں برابر ہوں یہ مطلب نہیں کہ حقیقت میں برابر ہونا چاہئے انکو برابر ہونا معلوم ہو یا نہ ہو لہذا اگر دونوں جانب کی چیزیں برابر تھیں مگر انکے علم میں یہ بات نہ تھی تو بیع ناجائز ہے ہاں اگر اسی مجلس میں یہ بات دونوں پر ظاہر ہو جائے کہ برابر ہیں تو جائز ہو جائیگی۔ (فتح القدیر) مسئلہ اتحاد جنس کی صورت میں کھرے کھوٹے ہونے کا کچھ لحاظ نہ ہو گا یعنی یہ نہیں ہو سکتا کہ جدھر کھرا مال ہے اُدھر کم ہو اور جدھر کھوٹا ہو زیادہ ہو کہ اس صورت میں بھی کمی بیشی سود ہے مسئلہ اسکا بھی لحاظ نہیں ہو گا کہ ایک میں صنعت ہے اور دوسرا چاندی کا ڈھیلا ہے یا ایک سکے ہے دوسرا ویسا ہی ہے اگر ان اختلافات کی وجہ سے کم و بیش کیا تو حرام و سود ہے جیسے ایک روپیہ کی ڈیڑھ دو روپے بھر اس زمانہ میں چاندی بکتی ہے اور عام طور پر لوگ روپیہ ہی سے خریدتے ہیں اور اس میں اپنی ناواقفگی کی وجہ سے کچھ حرج نہیں جانتے حالانکہ یہ سود ہے اور بالاجماع حرام ہے۔ اسلئے فقہاء یہ فرماتے ہیں کہ اگر سونے چاندی کا زیور کسی نے غصب کیا اور غاصب نے اُسے ہلاک کر ڈالا تو اسکا تاوان غیر جنس سے دلایا جائے یعنی سونے کی چیز ہے تو چاندی سے دلایا جائے اور چاندی کی ہے تو سونے سے کیونکہ اسی جنس سے دلانے میں مالک کا نقصان ہے اور بنوائی وغیرہ کا لحاظ کر کے کچھ زیادہ دلایا جائے تو سود ہے یہ دینی نقصان ہے۔ (ہدایہ فتح ردالمحتار)۔

مسئلہ اگر دونوں جانب ایک جنس نہ ہو بلکہ مختلف جنسیں ہوں تو کمی بیشی میں کوئی حرج نہیں مگر تقابض بدلیں ضروری ہے۔ اگر تقابض بدلیں سے قبل مجلس بدل گئی تو بیع باطل ہو گئی لہذا سونے کو چاندی سے یا چاندی کو سونے سے خریدنے میں دونوں جانب کو وزن کرنے کی بھی ضرورت نہیں کیونکہ وزن تو اس لئے کرنا ضروری تھا کہ دونوں کا برابر ہونا معلوم ہو جائے اور جب برابری شرط نہیں تو وزن بھی ضروری نہ رہا صرف مجلس میں قبضہ کرنا ضروری ہے۔ اگر چاندی خریدنے میں سود سے بچنا ہو تو روپیہ سے نہ خریدو گئی یا نوٹ یا پیسوں سے خریدو۔ دین و دنیا دونوں کے نقصان سے بچو گے یہ حکم ثمن خلقی یعنی سونے چاندی کا ہے اگر پیسوں سے چاندی خریدی تو مجلس میں ایک کا قبضہ ضروری ہے دونوں جانب سے قبضہ ضرور نہیں کیونکہ انکی ثمنیت منصوص نہیں جسکا لحاظ ضروری ہو عاقدین اگر چاہیں تو انکی ثمنیت کو باطل کر کے جیسے دوسری چیزیں غیر ثمن ہیں انکو بھی غیر ثمن قرار دے سکتے ہیں (ردالمحتار) مجلس بدلنے کے یہاں یہ معنی ہیں کہ دونوں جدا ہو جائیں ایک ایک طرف چلا جائے اور دوسرا دوسری طرف یا ایک وہاں سے چلا جائے اور دوسرا وہیں رہے۔ اور اگر یہ دونوں صورتیں نہ ہوں تو مجلس نہیں بدلی اگرچہ

کتنی ہی طویل مجلس ہو اگرچہ دونوں وہیں سو جائیں یا بیہوش ہو جائیں۔ غرض یہ کہ جب تک دونوں میں جدائی نہ ہو قبضہ ہو سکتا ہے۔ (عالمگیری) مسئلہ ایک نے دوسرے کے پاس کہلا بھیجا کہ میں نے تم سے اتنے روپے کی چاندی یا سونا خریدا دوسرے نے قبول کیا یہ عقد درست نہیں کہ تقابض بدلیں ایک مجلس میں یہاں نہیں ہو سکتا۔ خط و کتابت کے ذریعہ سے بھی بیع صرف نہیں ہو سکتی۔ (عالمگیری و بہار) مسئلہ بیع صرف اگر صحیح ہو تو اسکے دونوں عوض معین کرنے سے بھی معین نہیں ہوتے۔ فرض کرو ایک شخص نے دوسرے کے ہاتھ ایک روپیہ ایک روپیہ کے بدلے میں بیع کیا اور ان دونوں کے پاس روپیہ نہ تھا مگر اسی مجلس میں دونوں نے کسی اور سے قرض لیکر تقابض بدلیں کیا تو عقد صحیح رہا یا مثلاً اشارہ کر کے کہا کہ میں نے اس روپیہ کے بدلے میں بیچا اور جس کی طرف اشارہ کیا اُسے اپنے پاس رکھ لیا دوسرا اسکی جگہ دیا جب بھی صحیح ہے۔ (درمختار) یہ اُس وقت ہے کہ سونا چاندی یا اسکے ہوں۔ اور بنی ہوئی چیز مثلاً برتن زیور تو ان میں تعین ہوتا ہے مسئلہ بیع صرف بخیار شرط سے فاسد ہو جاتی ہے۔ یوہیں اگر کسی جانب سے ادا کرنے کی کوئی مدت مقرر ہوئی مثلاً چاندی آج لی اور روپیہ کل دینے کو کہا یہ عقد فاسد ہے یا اگر اسی مجلس میں بخیار شرط اور مدت کو ساقط کر دیا تو عقد صحیح ہو جائیگا (درمختار) مسئلہ سونے چاندی کی بیع میں اگر کسی طرف اُدھار ہو تو بیع فاسد ہے اگرچہ اُدھار والے نے جدا ہونے سے پہلے اسی مجلس میں ادا کر دیا جب بھی کل کی بیع فاسد ہے مثلاً پندرہ کی گنی خریدی اور روپیہ دس دن کے بعد دینے کو کہا مگر اسی مجلس میں دس روپے دیدیے جب بھی پوری ہی بیع فاسد ہے یہ نہیں کہ جتنا دیا اسکی مقدار میں جائز ہو جائے۔ ہاں اگر وہیں کل روپے دیدیے تو پوری بیع صحیح ہے۔ (عالمگیری) مسئلہ سونے چاندی کی کوئی چیز برتن زیور وغیرہ خریدی تو بخیار عیب و خیار رویت حاصل ہوگا۔ روپے اشرفی میں خیار رویت تو نہیں مگر خیار عیب ہے (درمختار و ردالمحتار) مسئلہ بدل صرف پر جتک قبضہ نہ کیا ہو اُس میں تصرف نہیں کر سکتا اگر اُس نے اس چیز کو ہبہ کر دیا یا صدقہ کر دیا یا معاف کر دیا اور دوسرے نے قبول کر لیا تو بیع صرف باطل ہوگئی اور اگر روپے سے اشرفی خریدی اور ابھی اشرفی پر قبضہ بھی نہیں کیا اور اسی اشرفی کی کوئی چیز خریدی یہ بیع فاسد ہے اور بیع صرف بدستور صحیح ہے۔ یعنی اب بھی اگر اشرفی پر قبضہ کر لیا تو صحیح ہے۔ (درمختار) مسئلہ تلوار میں جو چاندی ہے اُسکو ثمن کی چاندی سے کم ہونا ضروری ہے اگر دونوں برابر ہیں یا تلوار والی ثمن سے زیادہ ہو یا معلوم نہ ہو کہ کون زیادہ ہے کوئی کچھ کہتا ہے کوئی کچھ کہتا ہے تو ان صورتوں میں بیع درست ہی نہیں پہلی دونوں صورتوں میں یقیناً سود ہے اور تیسری صورت میں سود کا احتمال ہے اور یہ بھی حرام ہے اس کا قاعدہ کلیہ یہ ہے کہ جب ایسی چیز جس میں سونے چاندی کے تار یا پتر لگے ہوں اسکو اسی جنس سے بیع کیا جائے تو ثمن کی جانب اس سے زیادہ سونا یا چاندی ہونا چاہئے جتنا اس چیز میں ہے تاکہ دونوں طرف کی چاندی یا سونا برابر

کرنے کے بعد ثمن کی جانب میں کچھ بچے جو اس چیز کے مقابل میں ہو۔ اگر ایسا نہ ہو تو سود اور حرام ہے اور اگر غیر جنس سے بیع ہو مثلاً اس میں سونا ہے اور ثمن روپے ہیں تو فقط تقابض بدلیں شرط ہے۔ (در مختار و فتح القدیر) مسئلہ لچکا۔ گوٹا اگرچہ ریشم سے بنا جاتا ہے مگر مقصود اس میں ریشم نہیں ہوتا اور وزن ہی سے بکتا بھی ہے لہذا دونوں جانب وزن برابر ہونا ضروری ہے کیسے پیمک وغیرہ کا بھی یہی حکم ہے۔ مسئلہ بعض کپڑوں میں چاندی کے بادلے بنے جاتے ہیں۔ آنچل اور کنارے ہوتے ہیں جیسے بنارس عمامہ اور بعض میں درمیان میں پھول ہوتے ہیں جیسے گلبدن اس میں زرعی کے کام کو تابع قرار دینگے کیونکہ شرع مطہر نے اس کے استعمال کو جائز کیا ہے اس کی بیع میں ثمن کی چاندی زیادہ ہونا شرط نہیں۔ مسئلہ دو روپے اور ایک اشرفی کو ایک روپیہ دو اشرفیوں سے بیچنا درست ہے کہ روپے کے مقابل میں اشرفیاں تصور کریں اور اشرفی کے مقابل روپیہ۔ یوہیں دو من گیہوں اور ایک من جو کو ایک من گیہوں اور دو من جو کے بدلے میں بیچنا بھی جائز ہے اور اگر گیارہ روپے کو دس روپے اور ایک اشرفی کے بدلے میں بیع کیا ہے تو دس روپے کے مقابل میں دس روپے ہیں اور ایک روپیہ کے مقابل اشرفی یہ دونوں دو جنس ہیں ان میں کمی بیشی درست ہے اور اگر ایک روپیہ اور ایک تھان کو ایک روپیہ اور ایک تھان کے بدلے میں بیچا اور روپیہ پر طرفین نے قبضہ نہ کیا تو بیع صحیح نہ رہی۔ (ہدایہ)۔ مسئلہ چاندی سونے میں میل ہو مگر سونا چاندی غالب ہے تو سونا چاندی ہی قرار پائیں گے۔ جیسے روپیہ اور اشرفی کہ خالص چاندی سونا نہیں ہیں۔ میل ضرور ہے۔ مگر کم ہے اسوجہ سے اب بھی انھیں چاندی سونا ہی سمجھیں گے اور ان کی جنس سے بیع ہو تو وزن کے ساتھ برابر کرنا ضروری ہے اور قرض لینے میں بھی ان کے وزن کا اعتبار ہوگا۔ ان میں کھوٹ خود ملایا ہو جیسے روپے اشرفی میں ڈھلنے کے وقت کھوٹ ملاتے ہیں یا ملایا نہیں ہے بلکہ پیدائشی ہے کان سے جب نکالے گئے اسی وقت اس میں آمیزش تھی دونوں کا ایک حکم ہے (ہدایہ عالمگیری) مسئلہ سونے چاندی میں اتنی آمیزش ہے کہ کھوٹ غالب ہے تو خالص کے حکم میں نہیں۔ اور ان کا حکم یہ ہے کہ اگر خالص سونے چاندی سے انکی بیع کریں تو یہ چاندی اس سے زیادہ ہونی چاہئے جتنی چاندی اس کھوٹی چاندی میں ہے تاکہ چاندی کے مقابلہ میں چاندی ہو جائے اور زیادتی کھوٹ کے مقابل میں ہو۔ تقابض شرط ہے کیونکہ دونوں طرف چاندی ہے اور اگر خالص چاندی اس کے مقابل میں اتنی ہی ہے جتنی اس میں ہے یا اس سے بھی کم ہے یا معلوم نہیں کم یا زیادہ تو بیع جائز نہیں کہ پہلی دو صورتوں میں کھلا ہوا سود ہے اور تیسری میں سود کا احتمال ہے (ہدایہ) مسئلہ ایسے روپے جن میں کھوٹ غالب ہے ان میں بیع و قرض وزن کے اعتبار سے بھی درست ہے اور گنتی کے لحاظ سے بھی اگر رواج وزن کا ہے تو وزن سے اور عدد کا ہے تو عدد سے اور دونوں کا ہے تو دونوں طرح کیونکہ

یہ ان میں نہیں ہیں جن کا وزن منصوص ہے۔ (ہدایہ) مسئلہ ہم نے کئی جگہ ضمناً یہ بات ذکر کر دی ہے کہ نوٹ بھی ثمن اصطلاحی ہے اسکی وجہ یہ ہے کہ آج تمام لوگ اس سے چیزیں خریدتے ہیں دیون و دیگر مطالبات میں بے تکلف دیتے لیتے ہیں یہاں تک کہ دس روپے کی چیز خریدتے ہیں اور نوٹ دے دیتے ہیں دس روپے قرض لیتے ہیں اور دس روپیہ کا نوٹ دیدیتے ہیں نہ لینے والا سمجھتا ہے کہ حق سے کم یا زیادہ ملا ہے نہ دینے والا جس طرح اٹھتی چواتی دوانی کی کوئی چیز خریدی اور پیسے دیدیئے یا یہ چیزیں قرض لی تھیں اور پیسوں سے قرض ادا کیا اس میں کوئی تفاوت نہیں سمجھتا۔ بعینہ اسی طرح نوٹ میں بھی فرق نہیں سمجھا جاتا حالانکہ یہ ایک کاغذ کا ٹکڑا ہے جسکی قیمت ہزار پانسو تو کیا پیسہ دو پیسہ بھی نہیں ہو سکتی صرف اصطلاح نے اسے اس رتبہ تک پہنچایا کہ ہزاروں میں بکتا ہے اور آج اصطلاح ختم ہو جائے تو کوڑی کو بھی کوئی نہ پوچھے۔ اس بیان کے بعد سمجھنا چاہئے کہ کھوٹے روپے اور پیسوں کا جو حکم ہے وہی نوٹ کا ہے کہ ان سے چیز خرید سکتے ہیں اور معین کرنے بھی معین نہیں ہوں گے۔ خود نوٹ کو نوٹ کے بدلے میں بیچنا بھی جائز ہے اور اگر دونوں معین کر لیں تو ایک نوٹ کے بدلے میں دو نوٹ بھی خرید سکتے ہیں جس طرح ایک پیسہ سے معین دو پیسوں کو خرید سکتے ہیں روپوں سے نوٹ خریدایا جائے تو جدا ہونے سے پہلے ایک پر قبضہ ہونا ضروری ہے جو رقم اس پر لکھی ہوتی ہے اس سے کم و بیش پر بھی نوٹ کا بیچنا جائز ہے۔ دس کا نوٹ پانچ میں بارہ میں بیع کرنا درست ہے جس طرح ایک روپیہ کے ۶۴ کی جگہ سو پیسے یا پچاس پیسے بیچے جائیں تو اس میں کوئی حرج نہیں۔ بعض لوگ جو کمی بیشی نا جائز جانتے ہیں نوٹ کو چاندی تصور کرتے ہیں۔ یہ تو ظاہر ہے کہ یہ چاندی نہیں ہے بلکہ کاغذ ہے۔ اور اگر چاندی ہوتی تو اسکی بیع میں وزن کا اعتبار ضرور کرنا ہوتا۔ دس روپے سے دس کا نوٹ لینا اسوقت درست ہوتا کہ ایک پلہ میں دس روپے رکھیں دوسرے میں نوٹ اور دونوں وزن برابر کریں۔ یہ آئینہ کہنا سکتا ہے کہ بعض باتوں میں چاندی کے حکم میں ہے مثلاً دس روپے قرض لئے تھے یا کسی چیز کا ثمن تھا اور روپے کی جگہ نوٹ دیدے یہ درست ہے جس طرح پندرہ روپیہ کی جگہ ایک گنی دینا درست ہے مگر اس سے یہ نہیں ہو سکتا کہ گنی کو چاندی کہا جائے کہ پندرہ کی گنی کو پندرہ سے کم و بیش میں بیچنا ہی نا جائز ہو۔ مسئلہ بیع تلجہ ایہ ہے کہ دو شخص اور لوگوں کے سامنے بظاہر کسی چیز کو بیچنا خریدنا چاہتے ہیں مگر انکا ارادہ اس چیز کے بیچنے خریدنے کا نہیں ہے۔ اس بیع کی ضرورت یوں پیش آتی ہے کہ جانتا ہے فلاں شخص کو معلوم ہو جائیگا کہ یہ چیز میری ہے تو زبردستی چھین لیگا میں اسکا مقابلہ نہیں کر سکتا۔ بیع تلجہ میں یہ ضروری ہے کہ مشتری سے کہدے کہ میں بظاہر تم سے بیع کرونگا اور حقیقتہً بیع نہیں ہوگی۔ اور اس امر پر لوگوں کو گواہ کر لے محض دل میں یہ خیال کر کے بیع کی اور زبان سے اسکو ظاہر نہیں کیا ہے تو یہ تلجہ نہیں۔ تلجہ کا حکم ہزل کا ہے کہ صورت بیع کی ہے اور حقیقت میں بیع نہیں۔ (در مختار رد المحتار) آجکل

جس کو فرضی بیع کہا کرتے ہیں وہ اسی تلجہ میں داخل ہو سکتی ہے جبکہ اسکے شرائط پائے جائیں مسئلہ بیع تلجہ کا یہ حکم ہے کہ یہ بیع موقوف ہے۔ جائز کر دے تو جائز ہوگی رد کر دے تو باطل ہوگی (عالمگیری) یعنی جبکہ نفس عقد میں تلجہ ہو مسئلہ دونوں میں سے ایک کہتا ہے تلجہ تھا دوسرا کہتا ہے نہیں تھا تو جو تلجہ کا مدعی ہے اسکے ذمہ گواہ ہیں۔ گواہ نہ لائے تو منکر کا قول قسم کے ساتھ معتبر ہے (عالمگیری)۔

بیع الوفا اسکو بیع الامانتہ اور بیع الإطاعتہ اور بیع المعاملۃ بھی کہتے ہیں۔ اسکی صورت یہ ہے کہ اس طور پر بیع کیجائے کہ بائع جب ثمن مشتری کو واپس دیگا تو مشتری بیع کو واپس کر دے گا۔ یا یوں کہ دیوں نے دائن کے ہاتھ دین کے عوض میں کوئی چیز بیع کر دی اور یہ طے ہو گیا کہ جب میں دین ادا کر دوں گا تو اپنی چیز لے لوں گا یا یوں کہ میں نے یہ چیز تمھارے ہاتھ اتنے میں بیع کر دی اس طور پر کہ جب ثمن لاؤں گا تو تم میرے ہاتھ بیع کر دینا۔ آجکل جو بیع الوفا لوگوں میں جاری ہے اس میں مدت بھی ہوتی ہے کہ اگر اس مدت کے اندر یہ رقم میں نے ادا کر دی تو چیز میری ورنہ تمھاری۔ مسئلہ بیع الوفا حقیقت میں رہن ہے لوگوں نے رہن کے منافع کھانے کی یہ ترکیب نکالی ہے کہ بیع کی صورت میں رہن رکھتے ہیں تاکہ مرتہن اسکے منافع سے مستفید ہو۔ لہذا رہن کے تمام احکام اس میں جاری ہوں گے اور جو کچھ منافع حاصل ہوں گے سب واپس کرنے ہوں گے اور جو کچھ منافع اپنے صرف میں لا چکا ہے یا ہلاک کر چکا ہے سب کا تاوان دینا ہو گا۔ اور اگر بیع ہلاک ہو گئی تو دین کا روپیہ بھی ساقط ہو جائے گا بشرطیکہ وہ دین کی رقم کے برابر ہو اور اگر اسکے پڑوس میں کوئی مکان یا زمین فروخت ہو تو شفعہ بائع کا ہو گا کہ وہی مالک ہے مشتری کا نہیں کہ وہ مرتہن ہے (رد المحتار) بیع الوفا کا معاملہ نہایت پیچیدہ ہے۔ فقہائے کرام کے اقوال اسکے متعلق بہت مختلف واقع ہوئے جسکو تفصیلات دیکھنی ہو مطولات کتب فقہ میں دیکھئے۔

مضاربت کا بیان یہ تجارت میں ایک قسم کی شرکت ہے کہ ایک جانب سے مال ہو اور ایک جانب سے کام۔ مال دینے والے کو رب المال اور کام کرنے والے کو مضارب اور مالک نے جو دیا اسے اس المال کہتے ہیں اور اگر تمام نفع رب المال ہی کیلئے دینا قرار پایا تو اسکو البضاع کہتے ہیں اور اگر کل کام کرنے والے کیلئے طے پایا تو قرض ہے اس عقد کی لوگوں کو حاجت ہے کیونکہ انسان مختلف قسم کے ہیں۔ بعض مالدار ہیں۔ بعض غریب بعض مال والوں کو کام کرنے کا سلیقہ نہیں ہوتا۔ تجارت کے اصول و فروع سے ناواقف ہوتے ہیں اور بعض غریب کام کرنا جانتے ہیں مگر ان کے پاس روپیہ نہیں۔ لہذا تجارت کیونکر کریں۔ اس عقد کی مشروعیت میں یہ مصلحت ہے کہ امیر و غریب دونوں کو فائدہ پہنچے۔ مال والے کو روپیہ دیکر۔ اور غریب آدمی کو اسکے

روپیہ سے کام کر کے مسئلہ مضاربیت کیلئے چند شرطیں ہیں (۱) اس المال ثمن کی قسم سے ہو۔ اگر عرض کے قسم سے ہو تو مضاربیت صحیح نہیں پیسوں کو اس المال قرار دیا اور وہ چلتے ہوں تو مضاربیت صحیح ہے۔ یوں نکل کی اکتیاں دوائیاں اس المال ہو سکتی ہیں جب تک اُنکا چلن ہے۔ اگر اپنی کوئی چیز دیدی کہ اسے بیچو اور ثمن پر قبضہ کرو اور اس سے بطور مضاربیت کام کرو۔ اس نے اسکو روپیہ یا اشرفی سے بیچکر کام کرنا شروع کر دیا یہ مضاربیت صحیح ہے۔ (۲) اس المال معلوم ہو اگرچہ اس طرح معلوم کیا گیا ہو کہ اسکی طرف اشارہ کر دیا۔ پھر اگر نفع کی تقسیم کرتے وقت اس المال کی مقدار میں اختلاف ہوا تو گواہوں سے جو ثابت کر دے اسکی بات معتبر ہے۔ اور اگر دونوں کے گواہ ہوں تو رب المال کے گواہ معتبر ہیں اور اگر کسی کے پاس گواہ نہ ہوں تو قسم کے ساتھ مضارب کی بات معتبر ہوگی۔ (۳) اس المال عین ہو یعنی معین ہو دین نہ ہو جو غیر معین واجب فی الذمہ ہوتا ہے۔ مضاربیت اگر دین کے ساتھ ہوئی اور وہ دین مضارب پر ہے یعنی اس سے کہہ دیا کہ تمہارے ذمہ جو میرا روپیہ ہے اس سے کام کرو یہ مضاربیت صحیح نہیں۔ جو کچھ خریدے گا اسکا مالک مضارب ہوگا اور جو کچھ دین ہوگا اسکے ذمہ ہوگا اور اگر دوسرے پر دین ہو مثلاً کہہ دیا کہ فلاں کے ذمہ میرا اتنا روپیہ ہے اسکو وصول کرو اور اس سے بطور مضاربیت تجارت کرو یہ مضاربیت جائز ہے اگرچہ اس طرح کرنا مکروہ ہے اور اگر یہ کہا تھا کہ فلاں پر میرا دین ہے وصول کر کے پھر اس سے کام کرو اسنے کل روپیہ قبضہ کرنے سے پہلے ہی کام کرنا شروع کر دیا تو ضامن ہے یعنی اگر تلف ہوگا ضمان دینا ہوگا اور اگر یہ کہا تھا کہ اس سے روپیہ وصول کرو اور کام کرو اور اس نے کل روپیہ وصول کرنے سے پہلے کام شروع کر دیا تو ضامن نہیں ہے اور اگر یہ کہا کہ مضاربیت پر کام کرنے کیلئے اس سے روپیہ وصول کرو تو کل وصول کر نیسے پہلے کام کرنے کی اجازت نہیں یعنی ضمان دینا ہوگا۔ (محرر در مختار وغیرہما) مسئلہ یہ کہا کہ میرے لئے ادھار غلام خریدو پھر بیچو اور اسکے ثمن سے بطور مضاربیت کام کرو۔ اسنے خریدا پھر بیچا اور کام کیا یہ صورت جائز ہے۔ غاصب یا امین یا جسکے پاس اسے ابضاع کے طور پر روپیہ دیا تھا ان سے کہا جو کچھ میرا مال تمہارے پاس ہے اس سے بطور مضاربیت کام کرو نفع ادھا ادھا۔ یہ جائز ہے۔ (بحر) (۴) اس المال مضارب کو دیدیا جائے یعنی اسکا پورے طور پر قبضہ ہو جائے رب المال کا بالکل قبضہ نہ رہے۔ (۵) نفع دونوں کے مابین شائع ہو یعنی مثلاً نصف نصف یا دو تہائی ایک تہائی یا تین چوتھائی ایک چوتھائی۔ نفع میں اس طرح حصہ معین نہ کیا جائے جس میں شرکت قطع ہو جانے کا احتمال ہو مثلاً یہ کہہ دیا کہ میں تنور روپیہ نفع لوں گا اس میں ہو سکتا ہے کہ کل نفع تنور ہی ہو یا اس سے بھی کم تو دوسرے کی نفع میں کیونکر شرکت ہوگی۔ یا کہہ دیا کہ نصف نفع لوں گا اور اسکے ساتھ دس روپیہ اور لوں گا اس میں بھی ہو سکتا ہے کہ کل نفع دس ہی روپے ہو تو دوسرا شخص کیا پائیگا۔ (۶) ہر ایک کا حصہ معلوم ہو۔ لہذا ایسی شرط جسکی وجہ سے نفع میں جہالت پیدا ہو مضاربیت کو فاسد کر دیتی ہے (مثلاً یہ شرط کہ تم کو ادھایا تہائی

نفع دیا جائیگا یعنی دونوں میں سے کسی ایک کو معین نہیں کیا بلکہ تردید کے ساتھ بیان کرتا ہے) اور اگر اس شرط سے نفع میں جہالت ہو تو وہ شرط ہی فاسد ہے اور مضاربیت صحیح ہے (مثلاً یہ کہ نقصان جو کچھ ہوگا وہ مضارب کے ذمہ ہوگا یا دونوں کے ذمہ ڈالا جائے گا۔) (۷) مضارب کیلئے نفع دینا شرط ہو۔ (اگر اس المال سے کچھ دینا شرط کیا گیا یا اس المال اور نفع دونوں میں سے دینا شرط کیا گیا مضاربیت فاسد ہو جائے گی) (بحر و در) مسئلہ مضاربیت کا یہ حکم ہے کہ جب مضارب کو مال دیا گیا اس وقت وہ امین ہے۔ اور جب اُس نے کام شروع کیا اب وہ وکیل ہے۔ اور جب کچھ نفع ہوا تو اب شریک ہے۔ اور رب المال کے حکم کے خلاف کیا تو غاصب ہے۔ اور اگر مضاربیت فاسد ہو گئی تو وہ اجیر ہے اور اجارہ بھی فاسد۔ (در مختار)۔

مسئلہ مضاربیت میں جو کچھ خسارہ ہوتا ہے وہ رب المال کا ہوتا ہے۔ اگر یہ چاہے کہ خسارہ مضارب کو ہو مال والے کو نہ ہو تو اسکی صورت یہ ہے کہ کل روپیہ مضارب کو بطور قرض دیدے اور ایک روپیہ بطور شرکت عنان دے یعنی اسکی طرف سے وہ کل روپے جو اس نے قرض میں دیئے اور اسکا ایک روپیہ اور شرکت اس طرح کی کہ کام دونوں کریں گے اور نفع میں برابر کے شریک رہیں گے اور کام کرنے کے وقت تنہا وہی مستقرض کام کرتا رہا اسنے کچھ نہیں کیا۔ اس میں حرج نہیں کیونکہ اگر رب المال کام نہ کرے تو شرکت باطل نہیں ہوتی اب اگر تجارت میں نقصان ہوا تو ظاہر ہے کہ اس کا ایک ہی روپیہ ہے سارا مال تو مستقرض کا ہے اس کا خسارہ ہو اور رب المال کا کیا ایسا خسارہ ہو کیونکہ جو کچھ مستقرض کو دیا ہے وہ قرض ہے اُس سے وصول کریگا (در مختار) مسئلہ مضاربیت اگر فاسد ہو جاتی ہے تو اجارہ کی طرف منقلب ہو جاتی ہے یعنی اب مضارب کو نفع جو مقرر ہوا ہے وہ نہیں ملے گا بلکہ اجرت مثل ملے گی چاہے نفع اس کام میں ہوا ہو یا نہ ہو۔ مگر یہ ضرور ہے کہ یہ اجرت اس سے زیادہ نہ ہو جو مضاربیت کی صورت میں نفع ملتا۔ (در مختار) مسئلہ مضاربیت فاسدہ میں بھی مضارب کے پاس جو مال رہتا ہے وہ بطور امانت ہے اگر کچھ نقصان ہو جائے تو تاوان اسکے ذمہ نہیں جس طرح مضاربیت صحیحہ میں تاوان نہیں دوسرے کو مال دیا اور کل نفع اپنے لئے مشروط کر لیا جس کو ابضاع کہتے ہیں اس میں بھی اسکے پاس جو مال ہے بطور امانت ہے ہلاک ہو جائے تو ضمان نہیں۔ (در مختار) مسئلہ مضارب ایسا کام نہیں کر سکتا جس میں ضرر ہو نہ وہ کام کر سکتا ہے جو تجارت نہ کرتے ہوں نہ ایسی میعاد پر بیع کر سکتا ہے جس میعاد پر تاجر نہیں بیچتے۔ اور اگر دو شخصوں کو مضارب کیا ہے تو تنہا ایک بیع و شرا نہیں کر سکتا جب تک اپنے ساتھی سے اجازت نہ لے لے۔ (بحر) مسئلہ اگر بیع فاسد کے ساتھ کوئی چیز خریدی جس میں قبضہ کرنے سے ملک ہو جاتی ہے یہ مخالفت نہیں ہے اور وہ چیز مضاربیت ہی کہلائے گی اور غبن فاحش کے ساتھ خریدی تو مخالفت ہے اور یہ چیز صرف مضارب کی ملک ہوگی اگرچہ مالک نے کہہ دیا ہو کہ اپنی رائے سے کام کرو اور اگر غبن فاحش کیسا تھ بیچ دی تو مخالفت نہیں ہے۔ (بحر) مسئلہ رب المال نے

شہر یا وقت یا قسم تجارت کی تعیین کر دی ہو یعنی کہہ دیا ہو کہ اس شہر میں یا اس زمانہ میں خرید و فروخت کرنا یا فلاں قسم کی تجارت کرنا تو مضارب پر اس کی پابندی لازم ہے اسکے خلاف نہیں کر سکتا یوہیں اگر بائع یا مشتری کی تقید کر دی ہو کہ فلاں دکان سے خریدنا یا فلاں فلاں کے ہاتھ بیچنا اسکے خلاف بھی نہیں کر سکتا اگرچہ یہ پابندیاں اس نے عقد مضاربت کرتے وقت یا روپے دیتے وقت نہ کی ہوں بعد میں یہ قیود بڑھادی ہوں یا اگر مضارب نے سودا خرید لیا اب کسی قسم کی پابندی اسکے ذمہ کرے مثلاً یہ کہ اُدھار نہ بیچنا یا دوسری جگہ نہ لیجانا وغیرہ وغیرہ تو مضارب ان قیود کی پابندی پر مجبور نہیں مگر جبکہ سودا فروخت ہو جائے اور اس المال نقد کی صورت میں ہو جائے تو رب المال اس وقت قیود لگا سکتا ہے اور مضارب پر انکی پابندی لازم ہوگی۔ (در مختار رد المحتار) مکمل مضارب نے ایسے شخص سے بیع و شراہ کی جسکے حق میں اسکی گواہی مقبول نہیں مثلاً اپنے باپ یا بیٹے یا زوجہ سے اگر یہ بیع واجبی قیمت پر ہوئی تو جائز ہے ورنہ نہیں۔ (عالمگیری) مسئلہ دونوں میں سے ایک کے مرجانے سے مضاربیت باطل ہو جاتی ہے۔ دونوں میں سے ایک مجنون ہو جائے اور جنون بھی مطبق ہو تو مضاربیت باطل ہو جائیگی۔ مگر مال مضاربیت اگر سامان تجارت کی شکل میں ہے اور مضارب مرگیا تو اسکا وصی ان سب کو بیچ ڈالے اور اگر مالک مرگیا اور مال تجارت نقد کی صورت میں ہے تو مضارب اُس میں تصرف نہیں کر سکتا اور سامان کی شکل میں ہے تو اُسکو سفر میں نہیں لیجا سکتا بیع کر سکتا ہے۔ (ہدایہ در مختار) مکمل مضارب مرگیا اور مال مضاربیت کا پتہ نہیں چلتا کہ کہاں ہے یہ مضارب کے ذمہ دین ہے جو اُسکے ترکہ سے وصول کیا جائیگا۔ (در مختار) مکمل مضارب مرگیا اسکے ذمہ دین ہے مگر مال مضاربیت معروف و مشہور ہے لوگ جانتے ہیں کہ یہ چیزیں مضاربیت کی ہیں دین والے اس مال سے دین وصول نہیں کر سکتے بلکہ اس المال اور نفع کا حصہ رب المال لیگا نفع میں جو مضاربیت کا حصہ ہے وہ دین والے اپنے دین میں لے سکتے ہیں۔ (رد المحتار) مکمل مال مضاربیت سے جو کچھ ہلاک اور ضائع ہوگا وہ نفع کی طرف شمار ہوگا اس المال میں نقصانات کو نہیں شمار کیا جاسکتا۔ مثلاً تنور روپے تھے اور تجارت میں بیس روپے کا نفع ہوا اور دس روپے ضائع ہو گئے تو یہ نفع میں منہا کئے جائیں گے یعنی اب دس ہی روپے نفع کے باقی ہیں اگر نقصان اتنا ہو کہ نفع اسکو پورا نہیں کر سکتا مثلاً بیس نفع کے ہیں اور پچاس کا نقصان ہوا تو یہ نقصان اس المال میں ہوگا۔ مضارب سے کل یا نصف نہیں لے سکتا کیونکہ وہ امین ہے اور امین پر ضمان نہیں اگرچہ وہ نقصان مضارب ہی کے فعل سے ہوا ہو یا اگر جان بوجھ کر قصداً اس نے نقصان پہنچایا یا مثلاً شیشہ کی چیز قصداً پٹک دی اس میں تاوان دینا ہوگا کہ اسکی اُسے اجازت نہ تھی۔ (ہدایہ در مختار) مکمل مضاربیت میں نفع کی تقسیم اس وقت صحیح ہوگی کہ اس المال رب المال کو دیدیا جائے اس المال دینے سے قبل تقسیم باطل ہے یعنی فرض کر دو کہ اس المال ہلاک ہو گیا

تو نفع کر کے اس مال پورا کریں اسکے بعد اگر کچھ بچے تو حسب قرار داد تقسیم کر لیں مثلاً ایک ہزار اس مال
 ہے اور ایک ہزار نفع۔ یا سود دونوں نے نفع کے لئے لے لے اور اس مال مضارب ہی کے پاس رہا کہ اس سے
 وہ پھر تجارت کرے گا یہ ہزار ہلاک ہو گئے۔ کام کرنے سے پہلے ہلاک ہوئے یا بعد میں بہر حال مضارب یا سود
 کی رقم رب المال کو واپس کر دے اور خرچ کر چکا ہے تو اپنے پاس سے یا سود دے کہ یہ رقم اور رب المال
 جو لے چکا ہے وہ اس مال میں محسوب ہے اور نفع کا ہلاک ہونا تصور ہو گا اور دو ہزار نفع کے تھے ایک
 ایک ہزار دونوں نے لئے تھے اسکے بعد اس مال ہلاک ہوا تو ایک ہزار جو مالک کو ملے ہیں انکو اس مال
 تصور کیا جائے اور مضارب کے پاس جو ایک ہزار ہیں وہ نفع کے ہیں ان میں سے رب المال یا سود
 وصول کرے۔ (عالمگیری) مسئلہ مضارب کے پاس دو ہزار روپے ہیں اور کہتا ہے کہ ایک ہزار تم
 نے دیئے تھے اور ایک ہزار نفع کے ہیں اور رب المال یہ کہتا ہے کہ میں نے دو ہزار دیئے ہیں۔ اگر کسی کے
 پاس گواہ نہ ہوں تو مضارب کا قول قسم کے ساتھ معتبر ہے اور اگر اسکے ساتھ ساتھ نفع کی مقدار میں بھی اختلاف
 ہو مضارب کہتا ہے کہ میرے لئے آدھے نفع کی شرط تھی اور رب المال کہتا ہے ایک تہائی نفع تمہارے
 لئے تھا تو اس میں رب المال کا قول قسم کے ساتھ معتبر ہے اور اگر دونوں میں سے کسی نے اپنی بات کو گواہوں
 سے ثابت کیا تو اسی کی بات مانی جائے گی اور اگر دونوں گواہ پیش کریں تو اس مال کی زیادتی میں
 رب المال کے گواہ معتبر ہیں اور نفع کی زیادتی میں مضارب کے گواہ معتبر۔ (ہدایہ در مختار) مسئلہ
 مضارب کہتا ہے میرے لئے آدھا یا تہائی نفع ٹھہرا تھا اور مالک کہتا ہے تمہارے لئے سو روپے ٹھہرے
 تھے یا کچھ شرط نہ تھی لہذا مضارب فاسد ہو گئی اور تم اجرت مثل کے مستحق ہو۔ اس میں رب المال کا قول
 قسم کے ساتھ معتبر ہے۔ (عالمگیری) مسئلہ وصی نے نابالغ کے مال کو بطور مضارب بت خود لیا۔ یہ جائز
 ہے بعض علماء اس میں یہ قید اضافہ کرتے ہیں کہ اپنے لئے اتنا ہی نفع لینا قرار دیا ہو جو دوسرے کو دیتا
 (در مختار) مسئلہ مضارب نے اس مال سے کوئی چیز خریدی ہے اور کہتا ہے اسے ابھی نہیں سونگا جب زیادہ بیگا اس
 وقت بیع کر دے گا اور مالک یہ کہتا ہے کچھ نفع مل رہا ہے اسے بیع کر ڈالو۔ تو مضارب بخیر و محمود کہتا ہے اگر مضارب
 یہ کہتا ہے میں تمہارا اس مال بھی دوں گا اور نفع کا حصہ بھی دوں گا اس وقت مالک کو اس کے قبول پر مجبور کیا جائیگا۔
 (در مختار)

کتاب الحظر والاباحۃ

جائز و ناجائز کا بیان

یہاں ہم کسی ایک خاص باب کے مسائل نہ بیان کریں گے بلکہ مختلف بابوں کے روزمرہ پیش آنیوالے
 معنی جیسے ہوئے اسکے موافق بانٹ لیں۔

مسائل کو ذکر کریں گے۔ لیکن زیادہ تر مسائل آداب و اخلاق سے متعلق ہوں گے۔ اور ان میں بھی پہلے کھانے پینے کے مسئلوں کو لکھیں گے کہ انسان کی زندگی کا تعلق کھانے پینے سے ہے۔ قرآن مجید میں ہے **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَحَرَّمُوا طَيِّبَاتِ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكُمْ وَلَا تَعْتَدُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ** ۵ **وَكُلُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ حَلَالًا طَيِّبًا** ۶ **وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي أَنْتُمْ بِهِ مُؤْمِنُونَ** ۷ ۱۵ ایمان والو! اللہ نے جو تمہارے لئے حلال کیا ہے اسے حرام نہ کرو اور حد سے نہ گزرو بیشک اللہ حد سے گزرنے والوں کو دوست نہیں رکھتا اور اللہ نے جو تمہیں حلال پاکیزہ رزق دیا ہے اس میں سے کھاؤ اور اللہ سے ڈرو جس پر تم ایمان لائے ہو۔ اور فرماتا ہے **كُلُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ** ۸ کھاؤ اس میں سے جو اللہ نے تمہیں روزی دی اور شیطان کے قدموں پر نہ چلو بیشک وہ تمہارا کھلا دشمن ہے۔ حدیث میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس نے کھانے پر بسم اللہ نہ پڑھی جائے شیطان کے لئے وہ کھانا حلال ہو جاتا ہے یعنی بسم اللہ نہ پڑھنے کی صورت میں شیطان اس کھانے میں شریک ہو جاتا ہے۔ (مسلم، صحیح بخاری و صحیح مسلم میں ہے) عمار بن ابی سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما کہتے ہیں کہ میں بچہ تھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی پرورش میں تھا کھاتے وقت برتن میں ہر طرف ہاتھ ڈال دیتا حضور نے ارشاد فرمایا بسم اللہ پڑھو اور داہنے ہاتھ سے کھاؤ اور برتن کی اس جانب سے کھاؤ جو تمہارے قریب ہے۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا جب کوئی شخص کھانا کھائے تو اللہ کا نام ذکر کرے یعنی بسم اللہ پڑھے۔ اور اگر شروع میں بسم اللہ پڑھنا بھول جائے تو یوں کہے **بِسْمِ اللَّهِ أَوَّلُهُ وَآخِرُهُ**۔ (ترمذی ابوداؤد وغیرہ) اور فرمایا مجتمع ہو کر کھانا کھاؤ اور بسم اللہ پڑھو تمہارے لئے اس میں برکت ہوگی۔ ابن ماجہ کی روایت میں یہ بھی ہے کہ لوگوں نے عرض کی یا رسول اللہ ہم کھاتے ہیں اور پیٹ نہیں بھرتا ارشاد فرمایا کہ شاید تم الگ الگ کھاتے ہو گے عرض کی ہاں۔ فرمایا اکٹھے ہو کر کھاؤ اور بسم اللہ پڑھو برکت ہوگی۔ (ابوداؤد و ابن ماجہ) اور فرمایا جس نے کھانے پر اللہ کا نام ذکر نہ کیا گیا ہو وہ بیماری ہے اور اس میں برکت نہیں ہے اور اس کا کفارہ یہ ہے کہ اگر ابھی دسترخوان نہ اٹھایا گیا ہو تو بسم اللہ پڑھ کر کچھ کھائے اور دسترخوان اٹھایا گیا ہو تو بسم اللہ پڑھ کر انگلیاں چاٹ لے۔ (ابن عساکر) اور فرمایا جب کھائے یا پیے تو یہ کہے **لے بِسْمِ اللَّهِ وَبِاللَّهِ الَّذِي لَا يَضُرُّ مَعَ اسْمِهِ شَيْءٌ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ يَا حَيُّ يَا قَيُّوْمُ**۔ پھر اس سے کوئی بیماری نہ ہوگی اگرچہ اس میں زہر ہو (دیلمی) اور فرمایا جب کھانا کھائے تو داہنے ہاتھ سے کھائے اور پانی پیئے تو داہنے ہاتھ سے پیئے (مسلم) اور فرمایا کوئی شخص نہ بائیں ہاتھ سے کھانا کھائے نہ پانی پیئے کہ بائیں ہاتھ سے کھانا۔۔۔۔۔ بینا شیطان کا طریقہ ہے (مسلم) اور فرمایا

تین انگلیوں سے کھانا انبیاء علیہم السلام کا طریقہ ہے اور فرمایا تین انگلیوں سے کھاؤ کہ یہ سنت ہے اور پانچوں انگلیوں سے نہ کھاؤ کہ یہ اعراب (گنواروں) کا طریقہ ہے۔ (ابن النجار) جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے انگلیوں اور برتن کے چاٹنے کا حکم دیا اور یہ فرمایا کہ تمہیں معلوم نہیں کہ کھانے کے کس حصے میں برکت ہے۔ (مسلم) ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کہتے ہیں کہ حضور نے کھانے اور پینے میں پھونکنے سے ممانعت فرمائی (طبرانی) اور فرمایا شیطان تمہارے ہر کام میں حاضر ہو جاتا ہے کھانے کے وقت بھی حاضر ہو جاتا ہے لہذا اگر لقمہ گر جائے اور اس میں کچھ لگ جائے تو صاف کر کے کھالے اسے شیطان کیلئے چھوڑ نہ دے اور جب کھانے سے فارغ ہو جائے تو انگلیاں چاٹ لے کیونکہ یہ معلوم نہیں کہ کھانے کے کس حصے میں برکت ہے (مسلم) اور فرمایا کہ روٹی کا احترام کرو کہ وہ آسمان و زمین کی برکات سے ہے۔ جو شخص دسترخوان سے گری ہوئی روٹی کو کھا لیا اسکی مغفرت ہو جائے گی۔ (طبرانی) اور فرمایا اللہ تعالیٰ اس بندہ سے راضی ہوتا ہے کہ جب لقمہ کھاتا ہے تو اُسپر اللہ کی حمد کرتا ہے اور پانی پیتا ہے تو اُسپر اسکی حمد کرتا ہے۔ (مسلم) اور فرمایا کہ جب دسترخوان چنا جائے تو کوئی شخص دسترخوان سے نہ اٹھے جب تک دسترخوان نہ اٹھالیا جائے اور کھانے سے ہاتھ نہ کھینچے اگرچہ کھا چکا ہو جب تک سب لوگ فارغ نہ ہو جائیں اور اگر ہاتھ روکنا ہی چاہتا ہے تو معذرت پیش کرے کیونکہ اگر بغیر معذرت کے ہاتھ روک لیا تو اسکے ساتھ دوسرا شخص جو کھانا کھا رہا ہے شرمندہ ہوگا وہ بھی ہاتھ کھینچ لے گا اور شاید ابھی اس کو کھانے کی حاجت باقی ہو۔ اسی حدیث کی بنا پر علماء یہ فرماتے ہیں کہ اگر کوئی شخص کم خوراک ہو تو آہستہ آہستہ تھوڑا تھوڑا کھائے اور اسکے باوجود بھی اگر جماعت کا ساتھ نہ دے سکے تو معذرت پیش کرے تاکہ دوسروں کو شرمندگی نہ ہو۔ (ابن ماجہ) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کھانے سے فارغ ہو کر یہ پڑھتے اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِیْ اَطْعَمَنَا وَسَقَانَا وَجَعَلَنَا مُسْلِمِیْنَ (ترمذی) والوداؤد و ابن ماجہ) اور فرمایا کھانے کے وقت جوتے اتار لو کہ یہ سنت جمیلہ (اچھا طریقہ) ہے اور انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت میں ہے کہ کھانا رکھا جائے تو جوتے اتار لو کہ اس سے تمہارے پاؤں کے لئے راحت ہے (حاکم) اور فرمایا کہ (کھاتے وقت) گوشت کو چھری سے نہ کاؤ کہ یہ غصیوں کا طریقہ ہے۔ اسکو دانت سے نوچ کر کھاؤ کہ یہ خوشگوار اور زود ہضم ہے۔ یہ اس وقت ہے کہ گوشت اچھی طرح پک گیا ہو۔ ہاتھ یا دانت سے نوچ کر کھایا جاسکتا ہو آجکل یورپ کی تقلید میں بہت سے مسلمان بھی چھری کانٹے سے کھاتے ہیں یہ مذموم طریقہ ہے اور بوجہ ضرورت چھری سے گوشت کاٹ کر کھایا جائے کہ گوشت اتنا گلا ہوا نہیں ہے کہ ہاتھ سے توڑا جاسکے یا دانتوں سے نوچا جاسکے یا مثلاً مسلمان ٹھنی ہوئی ہے کہ دانتوں سے نوچنے میں دقت ہوگی تو چھری سے کاٹ کر کھانے میں حرج نہیں۔ اسی قسم کے بعض

مواقع پر حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کا چھری سے گوشت کاٹ کر تناول فرمانا آیا ہے اس سے آجکل کے چھری کانٹے سے کھانے کی دلیل لانا صحیح نہیں (ابوداؤد) اور فرمایا میں تکیہ لگا کر کھانا نہیں کھاتا (بخاری) انس رضی اللہ عنہ سے مروی کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے خوان پر کھانا نہیں تناول فرمایا نہ چھوٹی چھوٹی پیالیوں میں کھایا اور نہ حضور کے لئے پتلی چپاتیاں پکائی گئیں۔ دوسری روایت میں یہ ہے کہ حضور نے پتلی چپاتی دیکھی بھی نہیں۔ حضرت قتادہ سے پوچھا گیا کہ کس چیز پر وہ لوگ کھانا کھایا کرتے تھے کہا کہ دسترخوان پر۔ خوان تپائی کی طرح اونچی چیز ہوتی ہے جس پر اُمرار کے یہاں کھانا چننا جاتا ہے تاکہ کھاتے وقت جھکنا نہ پڑے اس پر کھانا کھانا متکبرین کا طریقہ تھا جس طرح بعض لوگ اس زمانہ میں میز پر کھاتے ہیں چھوٹی چھوٹی پیالیوں میں کھانا کھانا بھی اُمرار کا طریقہ ہے کہ انکے یہاں مختلف قسم کے کھانے ہوتے ہیں چھوٹے چھوٹے برتنوں میں رکھے جاتے ہیں (بخاری) ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے کھانے کو کبھی عیب نہیں لگایا۔ (یعنی برا نہیں کہا) اگر خواہش ہوئی کھالیا ورنہ چھوڑ دیا۔ (بخاری و مسلم) اور فرمایا ایک شخص کا کھانا دو کے لئے کفایت کرتا ہے اور دو کا کھانا چار کیلئے کفایت کرتا ہے اور چار کا کھانا آٹھ کو کفایت کرتا ہے (مسلم) اور فرمایا اپنے اپنے کھانے کو ناپ لیا کرو تمہارے لئے اس میں برکت ہوگی (بخاری) اور فرمایا کہ آدمی نے پیٹ سے زیادہ بُرا کوئی برتن نہیں بھرا ابن آدم کو چند لقمے کافی ہیں جو اسکی پیٹھ کو سیدھا رکھیں۔ اگر زیادہ کھانا ضروری ہو تو تہائی پیٹ کھانے کیلئے اور تہائی پانی پینے کے لئے اور تہائی سانس کے لئے (ترمذی و ابن ماجہ) ابن عمر رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص کی ڈکار کی آواز سنی فرمایا اپنی ڈکار کم کر اس لئے کہ قیامت کے دن سب سے زیادہ بھوکا وہ ہوگا جو دنیا میں زیادہ پیٹ بھرتا ہے (ترمذی) آسمان بنت یزید سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں کھانا حاضر لایا گیا حضور نے ہم پر پیش فرمایا۔ ہم نے کہا ہمیں خواہش نہیں ہے۔ فرمایا بھوک اور جھوٹ دونوں چیزوں کو اکٹھا مت کرو یعنی بھوک کے وقت کوئی کھانا کھلائے تو کھالے یہ نہ کہے کہ بھوک نہیں ہے۔ کہ کھانا بھی نہ کھانا اور جھوٹ بولنا دنیا و آخرت دونوں کا خسارہ ہے۔ بعض تکلف کرنے والے ایسا کرتے ہیں اور بہت سے دیہاتی اس قسم کی عادت رکھتے ہیں کہ جب تک اُن سے بار بار نہ کہا جائے کھانے سے انکار کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ ہمیں خواہش نہیں۔ جھوٹ بولنے سے بچنا ضروری ہے (ابن ماجہ) اور فرمایا جو شخص چاندی یا سونے کے برتن میں کھاتا پیتا ہے وہ اپنے پیٹ میں جہنم کی آگ اُتارتا ہے (مسلم و ابوداؤد) اور فرمایا جب کھانے میں مکھی گر جائے تو اُسے غوطہ دیدو (اور پھینک دو) کیونکہ اس کے

متکبرین گھنڈ غرور کر نیوالے۔ اپنے کو بڑا جاننے والے۔ مَوَاخِذَةُ۔ پکڑ۔

ایک بازو میں بیماری ہے اور دوسری میں شفا ہے اور اسی بازو سے اپنے کو بچاتی ہے جس میں بیماری ہے وہی بازو کھانے میں پہلے ڈالتی ہے جس میں بیماری ہے لہذا پوری کو غوطہ دیدو (ابوداؤد) مسئلہ بعض صورت میں کھانا فرض ہے کہ کھانے پر ثواب ہے اور نہ کھانے میں عذاب۔ اگر بھوک کا اتنا غلبہ ہو کہ جانتا ہو کہ نہ کھانے سے مر جائے گا تو اتنا کھا لیتا جس سے جان بچ جائے فرض ہے اور اس صورت میں اگر نہیں کھایا یہاں تک کہ مر گیا تو گنہگار ہوا۔ اتنا کھا لیتا کہ کھڑے ہو کر نماز پڑھنے کی طاقت آجائے اور روزہ رکھ سکے یعنی نہ کھانے سے اتنا کمزور ہو جائے گا کہ کھڑا ہو کر نماز نہ پڑھ سکے گا اور روزہ نہ رکھ سکے گا تو اس مقدار سے کھا لینا ضروری ہے اور اس میں بھی ثواب ہے (درمختار) مسئلہ اضطراب کی حالت میں یعنی جبکہ جان جانے کا اندیشہ ہے اگر حلال چیز کھانے کے لئے نہیں ملتی تو حرام چیز یا مردار یا دوسرے کی چیز کھا کر اپنی جان بچائے۔ اور ان چیزوں کے..... کھا لینے پر اس صورت میں مواخذہ نہیں بلکہ نہ کھا کر مر جانے میں مواخذہ ہے اگرچہ پرانی چیز کھانے میں تاوان دینا ہو گا۔ (درمختار) مسئلہ پیاس سے ہلاک ہونے کا اندیشہ ہے تو کسی چیز کو پی کر اپنے کو ہلاکت سے بچانا فرض ہے۔ پانی نہیں ہے اور شراب موجود ہے اور معلوم ہے کہ اسکے پینے میں جان بچ جائے گی تو اتنی پی لے جس سے یہ اندیشہ جاتا رہے (درمختار ردالمحتار) مسئلہ دوسرے کے پاس کھانے پینے کی چیز ہے تو قیمت سے خرید کر کھائی لے۔ وہ قیمت سے بھی نہیں دیتا اور اسکی جان پر بنی ہے تو اس سے زبردستی چھین لے۔ اور اگر اسکے لئے بھی یہی اندیشہ ہے تو کچھ لے لے اور کچھ اس کے لئے چھوڑ دے (ردالمحتار) مسئلہ ایک شخص اضطراب کی حالت میں ہے دوسرا شخص اس سے یہ کہتا ہے کہ تم میرا ہاتھ کاٹ کر اسکا گوشت کھا لو اس کے لئے اس گوشت کے کھانے کی اجازت نہیں یعنی انسان کا گوشت کھانا اس حالت میں بھی مباح نہیں (ردالمحتار) مسئلہ کھانے پینے پر دوا اور علاج کو قیاس نہ کیا جائے یعنی حالت اضطراب میں مردار اور شراب کو کھانے پینے کا حکم ہے مگر دوا کے طور پر شراب جائز نہیں۔ کیونکہ مردار کا گوشت اور شراب یقینی طور پر بھوک اور پیاس کا دفعیہ ہے اور دوا کے طور پر شراب پینے میں یہ یقین کے ساتھ نہیں کہا جاسکتا کہ مرض کا ازالہ ہی ہو جائے گا (ردالمحتار)۔

مسئلہ بھوک سے کم کھانا چاہئے۔ اور پوری بھوک بھر کر کھانا کھا لینا مباح ہے یعنی نہ ثواب ہے نہ گناہ۔ کیونکہ اسکا بھی صحیح مقصد ہو سکتا ہے کہ طاقت زیادہ ہوگی۔ اور بھوک سے زیادہ کھا لینا حرام ہے۔ زیادہ کا یہ مطلب ہے کہ اتنا کھا لیا جس سے پیٹ خراب ہونے کا گمان ہے مثلاً دست آئیں گے اور طبیعت بد مزہ ہو جائے گی (درمختار) مسئلہ اگر بھوک سے کچھ زیادہ اس لئے کھا لیا کہ کل کا

روزہ اچھی طرح رکھ سکے گا روزہ میں کمزوری نہیں پیدا ہوگی تو حرج نہیں جب کہ اتنی ہی زیادتی ہو جس سے معدہ خراب ہونے کا اندیشہ نہ ہو اور اگر معلوم ہے کہ زیادہ نہ کھایا تو کمزوری ہوگی دوسرے کاموں میں دقت ہوگی یوہیں اگر مہمان کے ساتھ کھارہا ہے اور معلوم ہے کہ یہ ہاتھ روک دے گا تو مہمان شرم جائے گا اور سیر ہو کر نہ کھائیگا تو اس صورت میں بھی کچھ زیادہ کھالینے کی اجازت ہے۔ (درمختار) مسئلہ سیر ہو کر کھانا اسلئے کہ نوافل کثرت سے پڑھ سکے گا اور پڑھنے پڑھانے میں کمزوری پیدا نہ ہوگی اچھی طرح اس کام کو انجام دے سکے گا یہ مندوب ہے۔ اور سیری سے زیادہ کھایا مگر اتنا زیادہ نہیں کہ پیٹ خراب ہو جائے یہ مکروہ ہے۔ عبادت گزار شخص کو یہ اختیار ہے کہ بقدر مباح تناول کرے یا بقدر مندوب مگر اسے یہ نیت کرنی چاہئے کہ اسلئے کھاتا ہوں کہ عبادت کی قوت پیدا ہو کہ اس نیت سے کھانا بھی ایک قسم کی طاعت ہے۔ کھانے سے اس کا مقصود تلذذ و تنعم نہ ہو کہ یہ بری صفت ہے قرآن مجید میں کفار کی صفت یہ بیان کی گئی کہ کھانے سے انکا مقصود تمتع و تنعم ہوتا ہے اور حدیث میں کثر خوری کفار کی صفت بتائی گئی (ردالمحتار) مسئلہ ریاضت و مجاہدہ میں ایسی تھلیل غذا کہ عبادت مفروضہ کی ادا میں ضعف پیدا ہو جائے مثلاً اتنا کمزور ہو گیا کہ کھڑا ہو کر نماز نہ پڑھ سکے گا یہ ناجائز ہے اور اگر اس حد کی کمزوری نہ پیدا ہو تو حرج نہیں۔ (درمختار) مسئلہ حوان آدمی کو یہ اندیشہ ہے کہ سیر ہو کر کھائیگا تو غلبہ شہوت ہوگا تو کھانے میں کمی کرے کہ غلبہ شہوت ہو مگر اتنی کمی نہ کرے کہ عبادت میں قصور پیدا ہو (عالمگیری) اسی طرح بعض لوگوں کو گوشت کھانے سے غلبہ شہوت ہوتا ہے وہ بھی گوشت میں کمی کر دیں۔ مسئلہ طرح طرح کے میوے کھانے میں حرج نہیں اگرچہ افضل یہ ہے کہ ایسا نہ کرے۔ مسئلہ ایک قسم کا کھانا ہوگا تو ضرورت بھر نہ کھا سکے گا طبیعت گھبرا جائیگی لہذا کئی قسم کے کھانے تیار کرتا ہے کہ سب میں سے کچھ کچھ کھا کر ضرورت پوری کر لے گا اس غرض سے کئی قسم کے کھانے میں حرج نہیں یا اس لئے بہت سے کھانے پکواتا ہے کہ لوگوں کی ضیافت کرنی ہے وہ سب کھانے صرف ہو جائیں گے تو اس میں بھی حرج نہیں اور یہ مقصود ہے تو اسراف ہے۔ (عالمگیری) مسئلہ کھانے کے آداب و سنن یہ ہیں۔ کھانے سے پہلے اور بعد میں ہاتھ دھونا۔ کھانے سے پہلے ہاتھ دھو کر پونچھے نہ جائیں اور کھانے کے بعد ہاتھ دھو کر رومال یا تولیا سے پونچھ لیں کہ کھانے کا اثر باقی نہ رہے۔ مسئلہ مستحب یہ ہے کہ ہاتھ دھوتے وقت خود اپنے ہاتھ سے پانی ڈالے دوسرے سے اس میں مدد نہ لے یعنی اسکا وہی حکم ہے جو وضو کا ہے (عالمگیری) کھانے کے بعد اچھی طرح ہاتھ دھوئیں کہ کھانے کا اثر باقی نہ رہے۔ بھوسی یا آٹے یا بیسن سے دھونے میں حرج نہیں۔ اس زمانہ میں صابن سے ہاتھ دھونے کا رواج ہے اس میں بھی حرج نہیں۔ کھانے کیلئے منہ دھونا سنت

نہیں یعنی اگر کسی نے نہ دھویا تو یہ نہیں کہا جائے گا کہ اس نے سنت ترک کر دی یاں جنبے اگر منہ نہ دھویا تو مکروہ ہے اور حیض والی کا بغیر دھوئے کھانا مکروہ نہیں۔ کھانے سے قبل جوانوں کے پہلے ہاتھ دھلائے جائیں۔ اور کھانے کے بعد پہلے پورے ہاتھ دھلائے جائیں اسکے بعد جوانوں کے یہی حکم علماء و مشائخ کا ہے کہ کھانے سے قبل اونکے ہاتھ آخر میں دھلائے جائیں اور کھانے کے بعد انکے ہاتھ پہلے دھلائے جائیں۔ کھانا بسم اللہ پڑھ کر شروع کیا جائے اور ختم کر کے اَلْحَمْدُ لِلّٰہ پڑھیں اگر بسم اللہ کہنا بھول گیا ہے تو جب یاد آجائے یہ کہے بِسْمِ اللّٰہِ فِیْ اَوَّلِہٖ وَاٰخِرِہٖ۔ بسم اللہ بلند آواز سے کہے کہ ساتھ والوں کو اگر یاد نہ ہو تو اس سے سُکر انھیں یاد آجائے اور اَلْحَمْدُ لِلّٰہ آہستہ کہے مگر جب سب لوگ فارغ ہو چکے ہوں تو اَلْحَمْدُ لِلّٰہ بھی زور سے کہے کہ دوسرے لوگ سُکر شکر خدا بجالائیں۔ روٹی پر کوئی چیز نہ رکھی جائے بعض لوگ سالن کا پیالہ یا چٹنی کی پیالی یا نمکدانی رکھ دیتے ہیں ایسا کرنا چاہئے نہ کہ اگر کاغذ میں ہے تو اُسے روٹی پر رکھ سکتے ہیں۔ ہاتھ یا چھری کو روٹی سے نہ پونچھیں۔ تکیہ لگا کر یا ننگے سر کھانا ادب کے خلاف ہے۔ باتیں ہاتھ کو زمین پر ٹیک دیکر کھانا بھی مکروہ ہے۔ روٹی کا کنارہ توڑ کر ڈال دینا اور بیچ کی کھا لینا اسراف ہے بلکہ پوری روٹی کھائے یاں اگر کنارے کچے رہ گئے ہیں اس کے کھانے سے ضرر ہو گا تو توڑ سکتا ہے۔ اسی طرح اگر معلوم ہے کہ یہ ٹوٹے ہوئے دوسرے لوگ کھالیں گے ضائع نہ ہوں گے تو توڑنے میں خرج نہیں یہی حکم اسکا بھی ہے کہ روٹی میں جو حصہ پھولا ہوا ہے اُسے کھا لیتا ہے باقی کو چھوڑ دیتا ہے۔ روٹی جب دسترخوان پر آگئی تو کھانا شروع کر دے سالن کا انتظار نہ کرے اسی لئے عموماً دسترخوان پر روٹی سب سے آخر میں لاتے ہیں تاکہ روٹی کے بعد انتظار نہ کرنا پڑے۔ دھنسنے ہاتھ سے کھانا کھائے۔ ہاتھ سے لقمہ چھوٹ کر دسترخوان پر گر گیا اُسے چھوڑ دینا اسراف ہے بلکہ پہلے اسکو اٹھا کر کھائے۔ اور جو کنارہ اسکے قریب ہے وہاں سے کھائے جب کھانا ایک قسم کا ہو تو ایک جگہ سے کھائے ہر طرف ہاتھ نہ مارے یاں اگر طباق میں مختلف قسم کی چیزیں لاکر رکھی گئیں تو ادھر ادھر سے کھانے کی اجازت ہے کہ یہ ایک چیز نہیں۔ کھانے کے وقت بایاں پاؤں بچھا دے اور داہنا کھڑا رکھے یا سرین پڑیٹھے اور دونوں گھٹنے کھڑے رکھے۔ گرم کھانا نہ کھائے۔ اور نہ کھانے پر پھونکے نہ کھانے کو سونگھے۔ کھانے کے وقت باتیں کرتا جائے بالکل چپ رہنا جو سیوں کا طریقہ ہے مگر یہودہ باتیں نہ کیے بلکہ اچھی باتیں کرے۔ کھانے کے بعد انگلیاں چاٹ لے ان میں جھوٹا نہ لگا رہنے دے۔ اور برتن کو انگلیوں سے پونچھ کر چاٹ لے۔ حدیث میں ہے کھانے کے بعد جو شخص برتن چاٹتا ہے تو وہ برتن اسکے لئے دعا کرتا ہے

عہ اسراف کے معنی ہیں بجا خرچ کرنا۔ بیکار مال برباد کرنا۔ خرچ میں حد شرع سے بڑھنا مسئلہ اسراف حرام ہے گناہ ہے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے اِنَّ الْمُبَذِّرِیْنَ کَاِخْوَانَ الشَّیْطٰنِ ۝ فَضُولُ خَرْجِ کَرْنِہٖ وَاَلِ شَیْطٰنِ کَبھائی ہیں ۱۲۰۔

کہتا ہے کہ اللہ تجھے جہنم کی آگ سے آزاد کرے جس طرح تو نے مجھے شیطان سے آزاد کیا اور ایک روایت
 میں ہے برتن اسکے لئے استغفار کرتا ہے۔ کھانے کی ابتدائیک سے کی جائے اور ختم بھی اسی پر کریں۔ اس
 سے کثیر بیماریاں دفع ہو جاتی ہیں (بزازیہ رد المحتار) مسئلہ راستہ اور بازار میں کھانا مکروہ ہے۔
 مسئلہ دسترخوان پر روٹی کے ٹکڑے جمع ہو گئے اگر کھانا ہے تو کھالے ورنہ مرغی گائے بکری وغیرہ
 کو کھلا دے یا کہیں احتیاط کی جگہ پر رکھ دے کہ حیوانیاں یا چڑیاں کھالیں گی راستہ پر نہ پھینکے
 (بزازیہ) مسئلہ کھانے میں عیب بتانا نہ چاہئے نہ یہ کہنا چاہئے کہ برا ہے حضور اقدس صلی اللہ علیہ
 وسلم نے کبھی کھانے کو عیب نہ لگایا اگر پسند آیا تناول فرمایا ورنہ نہ کھایا۔ مسئلہ کھانا کھاتے وقت
 جب کوئی آجاتا ہے تو ہندوستان کا رواج یہ ہے کہ اسے کھانے کو پوچھتے ہیں کہتے ہیں آؤ کھانا کھاؤ
 اگر نہ پوچھیں تو طعن کرتے ہیں کہ انھوں نے پوچھا تک نہیں۔ یہ بات یعنی دوسرے مسلمانوں کو کھانے
 کے لئے بلانا اچھی بات ہے۔ مگر بلانے والے کو یہ چاہئے کہ یہ پوچھنا محض نمائش کیلئے نہ ہو بلکہ دل سے
 پوچھے۔ یہ بھی رواج ہے کہ جب پوچھا جاتا ہے تو وہ کہتا ہے بسم اللہ یہ نہ کہنا چاہئے یہاں بسم اللہ کہنے
 کے کوئی معنی نہیں اس موقع پر بسم اللہ کہنے کو علماء نے بہت سخت ممنوع فرمایا بلکہ ایسے موقع پر دعائیہ
 الفاظ کہنا بہتر ہے مثلاً اللہ تعالیٰ برکت دے۔ زیادہ دے۔ مسئلہ باپ کو بیٹے کے مال کی حاجت ہے
 اگر احتیاج اسوجہ سے ہے کہ اسکے پاس دام نہیں ہیں کہ اس چیز کو خرید سکے تو بیٹے کی چیز بلا کسی معاوضہ
 کے استعمال کرنا جائز ہے اور اگر دام ہیں مگر چیز نہیں ملتی تو معاوضہ دے کر لے یہ اس وقت ہے کہ بیٹا
 نالائق ہے اور اگر لائق ہے تو بغیر حاجت بھی اسکی چیز لے سکتا ہے (عالمگیری) مسئلہ ایک شخص بھوک
 سے اتنا کمزور ہو گیا ہے کہ گھر سے باہر نہیں جاسکتا کہ لوگوں سے اپنا حال کہے تو جسکو اسکا یہ حال معلوم ہے
 اسپر فرض ہے کہ اسے کھانے کو دے تاکہ گھر سے نکلنے کے لائق ہو جائے اگر ایسا نہیں کیا اور بھوک سے
 مر گیا تو جن لوگوں کو اسکا یہ حال معلوم تھا سب گنہگار ہوئے اور اگر یہ شخص جسکو اسکا حال معلوم تھا اسکے
 پاس بھی کچھ نہیں ہے کہ اسے کھلائے تو اسپر یہ فرض ہے کہ دوسروں سے کہے اور لوگوں سے کچھ مانگ
 لائے اور ایسا نہ ہو اور وہ مر گیا تو یہ سب لوگ جسکو اسکے حال کی خبر تھی گنہگار ہو گئے اور اگر یہ شخص
 گھر سے باہر جاسکتا ہے مگر کمانے پر قدرت نہیں تو جا کر لوگوں سے مانگے اور جس کے پاس صدقے کی
 قسم سے کوئی چیز ہو اس پر دینا واجب ہے۔ اور اگر وہ محتاج شخص کما سکتا ہے تو کام کر کے پیسے حاصل
 کرے۔ اسکے لئے مانگنا حلال نہیں۔ محتاج اگر کمانے کی طاقت نہیں رکھتا ہے مگر یہ کر سکتا ہے کہ دروازوں
 پر جا کر سوال کرے تو اس پر ایسا کرنا فرض ہے ایسا نہ کیا اور بھوک سے مر گیا تو گنہگار ہوگا۔ (عالمگیری)
 مسئلہ کھانے میں پسینہ ٹپک گیا یا رال ٹپک پڑی یا آنسو گر گیا وہ کھانا حرام نہیں ہے کھایا جاسکتا

اسی طرح اگر پانی میں کوئی پاک چیز مل گئی اور اس سے طبیعت کو نفرت پیدا ہو گئی وہ پیا جاسکتا ہے۔
 (عالمگیری) مسئلہ روٹی میں اگر اُپلے کا ٹکڑا ملا اور وہ سخت ہے تو اتنا حصہ توڑ کر پھینک دے پوری
 روٹی کو نجس نہیں کہا جائیگا اور اگر اس میں نرمی آگئی ہے تو بالکل نہ کھائے (عالمگیری) مسئلہ گوشت
 سڑ گیا تو اسکا کھانا حرام ہے (عالمگیری) مسئلہ باغ میں پہنچا وہاں پھل گرے ہوئے ہیں تو جب تک مالک
 باغ کی اجازت نہ ہو پھل نہیں کھا سکتا اور اجازت دونوں طرح ہو سکتی ہے صراحۃً اجازت ہو مثلاً مالک
 نے کہہ دیا ہو کہ گرے ہوئے پھلوں کو کھا سکتے ہو یا دلالتاً اجازت ہو یعنی وہاں ایسا عرف و عادت ہے کہ
 باغ والے گرے ہوئے پھلوں سے لوگوں کو منع نہیں کرتے۔ درختوں سے پھل توڑ کر کھانے کی اجازت
 نہیں مگر جبکہ پھلوں کی کثرت ہو معلوم ہو کہ توڑ کر کھانے میں بھی مالک کو ناگواری نہیں ہوگی تو توڑ کر
 بھی کھا سکتا ہے مگر کسی صورت میں یہ اجازت نہیں کہ وہاں سے پھل اٹھا لائے (عالمگیری) ان سب
 صورتوں میں عرف و عادت کا لحاظ ہے اور اگر عرف و عادت نہ ہو یا معلوم ہو کہ مالک کو ناگواری ہوگی تو
 کھانا جائز نہیں۔ اور اگر مالک کیلئے بیکار ہوں جیسا کہ ہمارے ملک میں باغات میں پتے گر جاتے ہیں اور مالک
 انکو کام میں نہیں لاتا۔ بھاڑ جلانے والے اٹھا لاتے ہیں ایسے پتوں کو اٹھا لانے میں حرج نہیں (عالمگیری)
 مسئلہ دوست کے گھر گیا جو چیز بنی ہوئی ملی خود لیکر کھالی یا اسکے باغ میں گیا اور پھل توڑ کر کھائے اگر
 معلوم ہے کہ اُسے ناگوار نہ ہوگا تو کھانا جائز ہے مگر یہاں اچھی طرح غور کر لینے کی ضرورت ہے کہ بسا اوقات ایسا
 بھی ہوتا ہے کہ یہ سمجھتا ہے کہ اُسے ناگوار نہ ہوگا حالانکہ اُسے ناگوار ہے۔ (عالمگیری) مسئلہ روٹی کو چھری
 سے کاٹنا نصاریٰ کا طریقہ ہے مسلمانوں کو اس سے بچنا چاہئے ہاں اگر ضرورت ہو مثلاً ڈیل روٹی کہ
 چھری سے کاٹ کر اسکے ٹکڑے کر لئے جاتے ہیں تو حرج نہیں یا دعوتوں میں بعض مرتبہ ہر شخص کو نصف
 نصف شیر مال دیجاتی ہے ایسے موقع پر چھری سے کاٹ کر ٹکڑے بنانے میں حرج نہیں کہ یہاں مقصود
 دوسرا ہے۔ اسی طرح اگر مسلم ران بھنی ہوئی ہو اور چھری سے کاٹ کر کھائی جائے تو حرج نہیں مسئلہ
 بہت سے لوگوں نے چندہ کر کے کھانے کی چیز تیار کی اور سب ملکر اُسے کھائیں گے چندہ سب برابر دیا ہے
 اور کھانا کوئی کم کھائیگا کوئی زیادہ اس میں حرج نہیں۔ اسی طرح مسافروں نے اپنے توشے اور کھانے
 کی چیزیں ایک ساتھ ملکر کھائیں اس میں بھی حرج نہیں اگرچہ کوئی کم کھائیگا کوئی زیادہ یا بعض کی چیزیں
 اچھی ہیں اور بعض کی ویسی نہیں (عالمگیری) مسئلہ کھانا کھانے کے بعد خلل کرنے میں جو کچھ دانتوں
 میں سے ریشہ وغیرہ نکلا بہتر ہے کہ اُسے پھینک دے اور نگل گیا تو اس میں بھی حرج نہیں اور خلل کا تنکایا
 جو کچھ خلل سے نکلا اسکو لوگوں کے سامنے نہ پھینکے بلکہ اُسے لئے رہے جب اُسکے سامنے طشت آئے اس میں
 ڈال دے۔ پھول اور میوہ کے تنکے سے خلل نہ کرے (عالمگیری) خلل کیلئے نیم کی سینک بہت بہتر ہے کہ

اسکی تلخی سے موندھ کی صفائی ہوتی ہے اور یہ مسوڑوں کیلئے بھی مفید ہے۔ جھاڑو کی سینکیں بھی اس کام میں لاسکتے ہیں جبکہ وہ کوری ہوں مستعمل نہ ہوں۔

اسکے بارے میں چند حدیثیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پانی پینے میں **پانی پینے کا بیان** تین بار سانس لیتے تھے فرماتے تھے کہ اس طرح پینے میں زیادہ سیرابی

ہوتی ہے اور صحت کیلئے مفید اور خوشگوار ہے۔ (بخاری و مسلم) اور فرمایا کہ ایک سانس میں پانی نہ پیو جیسے اونٹ پیتا ہے بلکہ دو اور تین مرتبہ میں پیو اور جب پیو تو بسم اللہ کہہ لو اور جب برتن کو موندھ سے ہٹاؤ تو اللہ کی حمد کرو (ترمذی) اور پینے کی چیز میں پھونکنے سے منع فرمایا۔ ایک شخص نے عرض کیا کہ برتن میں کبھی کوڑا دکھائی دیتا ہے فرمایا اسے گرا دو۔ اُس نے عرض کیا کہ ایک سانس میں سیراب نہیں ہوتا ہوں فرمایا برتن کو منہ سے الگ کر کے سانس لو (ترمذی) اور مشک کے دہانے سے پینے کو منع فرمایا (بخاری و مسلم) اور فرمایا کھڑے ہو کر ہرگز کوئی شخص پانی نہ پیئے۔ اور جو بھول کر ایسا کر گزرے وہ قتل کر دے (مسلم) حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں میں اب زمزم کا ایک ڈول نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر لایا حضور نے کھڑے کھڑے اُسے پیا (بخاری و مسلم) حضرت کبشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کہتی ہیں میرے یہاں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تشریف لائے مشک لٹکی ہوئی تھی اسکے دہانے سے کھڑے ہو کر پانی پیا۔ میں نے مشک کے دہانے کو کاٹ کر رکھ لیا۔ انکا کاٹ کر رکھ لینا تبرک کیلئے تھا چونکہ اس سے حضور کا دہن اقدس لگا ہے یہ برکت کی چیز ہے اور اس سے بیماروں کو شفا ہوگی (ترمذی) حضرت انس کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کیلئے بکری کا دودھ دو ہا گیا اور انس کے گھر میں جو کنواں تھا اسکا پانی اس میں ملایا گیا یعنی نستی بنائی گئی پھر حضور کی خدمت میں پیش کیا گیا۔ حضور نے نوش فرمایا۔ حضور کی بائیں طرف ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ تھے اور دہنی طرف ایک اعرابی تھے۔ حضرت عمر نے عرض کی یا رسول اللہ ابو بکر کو دیجئے حضور نے اعرابی کو دیا کیونکہ یہ دہنی جانب تھے اور ارشاد فرمایا دہنا مستحق ہے پھر اسکے بعد جو دہنے ہو۔ داہنے کو مقدم رکھا کرو۔ (بخاری و مسلم) حضور کی خدمت میں پیالہ پیش کیا گیا حضور نے نوش فرمایا۔ حضور کی دہنی جانب سب سے چھوٹے ایک شخص تھے (عبداللہ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما) اور بڑے بڑے اصحاب بائیں جانب تھے حضور نے فرمایا لڑکے اگر تم اجازت دو تو بڑوں کو دے دو انھوں نے عرض کی حضور کے اولش میں دوسروں کو اپنے پر ترجیح نہیں دوں گا حضور نے انکو دیدیا (بخاری و مسلم) اور فرمایا حریر اور دیبا ج نہ پہناؤ ورنہ سونے اور چاندی کے برتن میں پانی پیو اور نہ انکے برتنوں میں کھانا کھاؤ کہ یہ چیزیں دنیا میں کافروں کیلئے ہیں اور تمھارے لئے آخرت میں ہیں

عہ حضور کے اس فعل کو علماء نے بیان جواز پر محمول کیا۔ ۱۲۔
اولش۔ جو ٹھا کھانے پانی کا بچا ہوا۔ ترجیح دینا۔ بڑھانا۔

(بخاری و مسلم) امام زہری سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو پینے کی وہ چیز زیادہ پسند تھی جو شیریں اور ٹھنڈی ہو (ترمذی) عبد اللہ بن عمر سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پیٹ کے بل جھک کر پانی میں مٹہ ڈال کر پینے سے منع فرمایا اور یہ فرمایا کہ کتے کی طرح پانی میں مٹہ نہ ڈالے اور نہ ایک ہاتھ سے چلو لیکر پیئے جیسے وہ لوگ پیتے ہیں جنہر خدا ناراض ہے اور رات میں جب کسی برتن میں پانی پئے تو اُسے ہلا لے مگر جبکہ وہ برتن ڈھکا ہو تو ہلانے کی ضرورت نہیں اور جو شخص برتن سے پینے پر قادر ہے اور تواضع کے طور پر ہاتھ سے پیتا ہے اللہ تعالیٰ اسکے لئے نیکیاں لکھتا ہے جتنی اس کے ہاتھ میں انگلیاں ہیں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا برتن ہاتھ تھا کہ انہوں نے اپنا پیالہ بھی پھینک دیا اور یہ کہا کہ یہ دنیا کی چیز ہے اور ایک روایت میں ہے کہ فرمایا ہاتھوں کو دھوؤ اور ان میں پانی پیو کہ ہاتھ سے زیادہ پاکیزہ کوئی برتن نہیں۔ (ابن ماجہ) اور فرمایا کہ ساقی (جو لوگوں کو پانی پلا رہا ہے) وہ سب کے آخر میں پئے گا۔ (مسلم احمد ترمذی) اور فرمایا پانی کو چوس کر پیو کہ یہ خوشگوار اور زود ہضم ہے اور بیماری سے بچاؤ ہے (دیلمی) حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے کہا یا رسول اللہ کس چیز کا منع کرنا حلال نہیں۔ فرمایا پانی اور نمک اور آگ۔ کہتی ہیں میں نے عرض کی یا رسول اللہ پانی کو تو ہم نے سمجھ لیا مگر نمک اور آگ کا منع کرنا کیوں حلال نہیں۔ فرمایا اے حمیرا جس آگ دی گویا اُسے اس پورے کو صدقہ کیا جو آگ سے پکا یا گیا اور جس نے نمک دیدیا گویا اسے تمام اُس کھانے کو صدقہ کیا جو اس نمک سے درست کیا گیا۔ اور جس نے مسلمان کو اس جگہ پانی کا گھونٹ پلایا جہاں پانی ملتا ہے تو گویا گردن کو آزاد کیا اور جس نے مسلم کو ایسی جگہ پانی کا گھونٹ پلایا جہاں پانی نہیں ملتا ہے تو گویا اُسے زندہ کر دیا (ابن ماجہ) مسئلہ پانی بسم اللہ کہہ کر دینے ہاتھ سے پئے اور تین سانس میں پئے ہر مرتبہ برتن کو مٹہ سے ہٹا کر سانس لے پہلی اور دوسری مرتبہ ایک ایک گھونٹ پئے اور تیسری سانس میں جتنا چاہے پی ڈالے اس طرح پینے سے پیاس بجھ جاتی ہے اور پانی کو چوس کر پئے غٹ غٹ بڑے بڑے گھونٹ نہ پئے جب پی چکے الحمد للہ کہے۔ اس زمانہ میں بعض لوگ بائیں ہاتھ میں کٹورا یا گلاس لیکر پانی پیتے ہیں خصوصاً کھانے کے وقت دینے ہاتھ سے پینے کو خلاف تہذیب جانتے ہیں ان کی یہ تہذیب تہذیب نصاریٰ ہے۔ اسلامی تہذیب دینے ہاتھ سے پینا ہے۔ آج کل ایک تہذیب یہ بھی ہے کہ گلاس میں پینے کے بعد جو پانی بچا اُسے پھینک دیتے ہیں کہ اب وہ پانی جھوٹا ہو گیا جو دوسرے کو نہیں پلایا جائیگا یہ ہندوؤں سے سیکھا ہے اسلام میں چھوت چھات نہیں مسلمان کے جھوٹے سے بچنے کے کوئی معنی نہیں اور اس علت سے پانی کو پھینکنا اسراف ہے مسئلہ مشک کے دہانے میں مونہہ لگا کر پانی پینا مکروہ ہے۔ کیا معلوم کوئی مضر چیز اسکے حلق میں چلی جائے (عالمگیری) ایسی طرح لوٹے کی ٹونٹی سے پانی پینا۔ مگر جبکہ لوٹے کو دیکھ لیا ہو کہ اس میں کوئی چیز نہیں ہے۔ صراحتی میں مونہہ لگا کر پانی پینے کا بھی یہی

حکم ہے مسئلہ سبیل کا پانی مالدار شخص بھی پی سکتا ہے مگر وہاں سے پانی کوئی شخص گھر نہیں لیجا سکتا کیونکہ وہاں پینے کیلئے پانی رکھا گیا ہے نہ کہ گھر لیجانے کیلئے یاں اگر سبیل لگانے والے کی طرف سے اسکی اجازت ہو تو لے سکتا ہے (عالمگیری) جاڑوں میں اکثر جگہ مسجد کے ستھان میں پانی گرم کیا جاتا ہے تاکہ مسجد میں جو نمازی آئیں اس سے وضو و غسل کریں یہ پانی بھی وہیں استعمال کیا جاسکتا ہے گھر لیجانے کی اجازت نہیں اسی طرح مسجد کے لوٹوں کو بھی وہیں استعمال کر سکتے ہیں گھر نہیں لے جاسکتے بعض لوگ تازہ پانی بھر کر مسجد کے لوٹوں میں گھر لیجاتے ہیں یہ بھی ناجائز ہے مسئلہ لوٹوں میں وضو کا پانی بچا ہوا ہوتا ہے اُسے بعض لوگ پھینک دیتے ہیں یہ ناجائز و اسراف ہے مسئلہ وضو کا پانی اور آب زمزم کو کھڑے ہو کر پیا جائے باقی دوسرے پانی کو بیٹھ کر۔

وَلِیْمَہ اور ضیافت کا بیان

حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے عبد الرحمن بن عوف رضی اللہ تعالیٰ عنہ پر زردی کا اثر دیکھا

(یعنی خلوک کا رنگ اُسکے بدن یا کپڑوں پر لگا ہوا دیکھا) فرمایا یہ کیا ہے (یعنی مرد کے بدن پر اس رنگ کو ہونا چاہئے یہ کیونکر لگا) عرض کی میں نے ایک عورت سے نکاح کیا ہے (اسکے بدن سے یہ زردی چھوٹ کر لگ گئی) فرمایا اللہ تعالیٰ تمھارے لئے مبارک کرے تم ولیمہ کرو اگرچہ ایک بکری سے یا ایک ہی بکری سے (بخاری و مسلم) حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جیسا حضرت زینب رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے نکاح پر ولیمہ کیا ایسا ولیمہ زواج مطہرات میں سے کسی کا نہیں کیا۔ ایک بکری سے ولیمہ کیا یعنی تمام ولیموں میں یہ بہت بڑا ولیمہ تھا کہ ایک پوری بکری کا گوشت پکا تھا۔ دوسری روایت انہیں سے ہے کہ حضرت زینب بنت جحش رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے زفاف کے بعد جو ولیمہ کیا تھا لوگوں کو پیٹ بھر دئی گوشت کھلایا تھا (بخاری و مسلم) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بڑا کھانا ولیمہ کا کھانا ہے جس میں مالدار لوگ بلائے جاتے ہیں اور فقرا چھوڑے جاتے ہیں اور جس نے دعوت کو ترک کیا (یعنی بلا سبب انکار کر دیا) اُسے اللہ و رسول کی نافرمانی کی۔ ایک روایت میں ہے ولیمہ کا کھانا بڑا کھانا ہے کہ جو اس میں آتا ہے اُسے منع کرتا ہے اور اسکو بلایا جاتا ہے جو انکار کرتا ہے اور جس نے دعوت قبول نہیں کی اُسے اللہ و رسول کی نافرمانی کی (بخاری و مسلم) اور فرمایا جسکو دعوت دی گئی اور اُسے قبول نہ کی اُسے اللہ و رسول کی نافرمانی کی۔ اور بغیر بلائے گیا تو چور ہو کر گھسا اور غارتگری کر کے نکلا (ابوداؤد) اور فرمایا (شادیوں میں) پہلے دن کا کھانا حق ہے یعنی ثابت ہے اُسے کرنا ہی چاہئے اور دوسرے دن کا کھانا سنت ہے اور تیسرے دن کا کھانا سُمعہ ہے (یعنی سنانے اور شہرت کیلئے ہے) جو سنانے کیلئے کوئی کام کرے گا اللہ تعالیٰ اُس کو سائیکہ یعنی اسکی سزا دیگا (ترمذی) اور فرمایا جب دو شخص دعوت دینے بیک وقت آئیں تو جس کا

دروازہ تمھارے دروازہ سے قریب ہو اسکی دعوت قبول کرو۔ اور اگر ایک پہلے آیا تو جو پہلے آیا اسکی قبول کرو (احمد
 والوداؤد) اور فرمایا جو شخص اللہ اور قیامت کے دن پر ایمان رکھتا ہے وہ جہان کا اکرام کرے ایک دن رات
 اسکا جائزہ ہے (یعنی ایک دن اسکی پوری خاطر داری کرے اپنے مقدور بھرا سکے لئے تکلف کا کھانا تیار کرائے)
 ضیافت تین دن ہے (یعنی ایک دن کے بعد ماہر پیش کرے) اور تین دن کے بعد صدقہ ہے جہان کیلئے یہ
 حلال نہیں کہ اسکے یہاں ٹھہرا ہے کہ اسے حرج میں ڈال دے (بخاری و مسلم) مسئلہ دعوت ولیمہ سنت ہے۔ ولیمہ
 یہ ہے کہ شب زفاف کی صبح کو اپنے دوست احباب عزیز واقارب اور محلہ کے لوگوں کی حسب استطاعت ضیافت
 کرے اور اسکے لئے جانور ذبح کرنا اور کھانا تیار کرنا جائز ہے اور جو لوگ بلائے جائیں انکو جانا چاہئے کہ انکا
 جانا اسکے لئے مسرت کا باعث ہوگا۔ ولیمہ میں جس شخص کو بلایا جائے اسکو جانا سنت ہے یا واجب۔ علمائے دونوں
 قول ہیں۔ بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ اجابت سنت موکدہ ہے۔ ولیمہ کے سوا دوسری دعوتوں میں بھی جانا افضل ہے
 اور یہ شخص اگر روزہ دار نہ ہو تو کھانا افضل ہے کہ اپنے مسلم بھائی کی خوشی میں شرکت اور اسکا دل خوش کرنا ہے۔ اور
 روزہ دار ہو جب بھی جائے اور صاحب خانہ کیلئے دعا کرے۔ اور ولیمہ کے سوا دوسری دعوتوں کا بھی یہی حکم ہے کہ
 روزہ دار نہ ہو تو کھائے ورنہ اسکے لئے دعا کرے (عالمگیری ردالمحتار) مسئلہ دعوت ولیمہ کا یہ حکم جو بیان کیا گیا ہے
 اسوقت ہے کہ دعوت کرنا والوں کا مقصود اداے سنت ہو۔ اور اگر مقصود تفاخر ہو یا یہ کہ میری واہ واہ ہوگی جیسا کہ
 اس زمانہ میں اکثر یہی دیکھا جاتا ہے تو ایسی دعوتوں میں نہ شریک ہونا بہتر ہے۔ خصوصاً اہل علم کو ایسی جگہ نہ جانا
 چاہئے۔ (ردالمحتار) مسئلہ دعوت میں جانا اسوقت سنت ہے جب معلوم ہو کہ وہاں گانا بجانا ہو و لعب نہیں
 اور اگر معلوم ہے کہ یہ خرافات وہاں ہیں تو نہ جائے۔ جانے کے بعد معلوم ہوا کہ یہاں لغویات ہیں اگر وہیں یہ چیزیں ہوں
 تو واپس آئے اور اگر مکان کے دوسرے حصہ میں ہیں جس جگہ کھانا کھلایا جاتا ہے وہاں نہیں تو وہاں بیٹھ سکتا ہے
 اور کھا سکتا ہے پھر اگر یہ شخص ان لوگوں کو روک سکتا ہے تو روک دے اور اسکی قدرت اسے نہ تو صبر کرے یہ اس
 صورت میں ہے کہ یہ شخص مذہبی پیشوا نہ ہو اور اگر مقتدی و پیشوا ہو مثلاً علما و مشائخ یہ اگر نہ روک سکتے ہوں تو
 وہاں سے چلے آئیں نہ وہاں بیٹھیں نہ کھانا کھائیں اور اگر پہلے ہی سے یہ معلوم ہو کہ وہاں یہ چیزیں ہیں تو مقتدی
 ہو یا نہ ہو کسی کو جانا جائز نہیں اگرچہ خاص اس حصہ مکان میں یہ چیزیں نہ ہوں بلکہ دوسرے حصہ میں ہوں (ہدایہ
 درمختار و بہار) مسئلہ اگر وہاں ہو لعب ہو اور یہ شخص جانتا ہے کہ میرے جانے سے یہ چیزیں بند ہو جائیں گی
 تو اسکو اس نیت سے جانا چاہئے کہ اس کے جانے سے منکرات شرعیہ روک دیئے جائیں گے اور اگر معلوم ہے کہ وہاں
 نہ جانے سے ان لوگوں کو نصیحت ہوگی اور ایسے موقع پر یہ حرکتیں نہ کریں گے کیونکہ وہ لوگ اسکی شرکت کو ضروری
 جانتے ہیں اور جب یہ معلوم ہوگا کہ اگر شادیوں اور تقریبوں میں یہ چیزیں ہوں گی تو وہ شخص شریک نہ ہوگا تو اس پر

تفاخر۔ شیخی۔ بڑائی۔ لہو و لعب۔ کھیل کود۔ صاحب خانہ۔ گھر والا۔ دل شکنی۔ دل توڑنا۔

لازم ہے کہ وہاں نہ جائے تاکہ لوگوں کو عبرت ہو اور ایسی حرکتیں نہ کریں (عالمگیری و بہار) مسئلہ دعوت ولیمہ صرف پہلے دن ہے یا اسکے بعد دوسرے دن بھی یعنی دو ہی دن تک یہ دعوت ہو سکتی ہے اسکے بعد ولیمہ اور شادی ختم (عالمگیری) ہندوستان میں شادیوں کا سلسلہ کئی دن تک قائم رہتا ہے سنت سے آگے بڑھنا ریا و سمعہ ہے اس سے بچنا ضروری ہے۔ مسئلہ ایک دسترخوان پر جو لوگ کھانا تناول کرتے ہیں ان میں ایک شخص کوئی چیز اٹھا کر دوسرے کو دیدے یہ جائز ہے جبکہ معلوم ہو کہ صاحب خانہ کو یہ دینا ناگوار نہ ہوگا اور اگر معلوم ہے کہ اسے ناگوار ہوگا تو دینا جائز نہیں۔ بلکہ اگر مشتبہ حال ہو معلوم نہ ہو کہ ناگوار ہوگا یا نہیں جب بھی نہ دے (عالمگیری) بعض لوگ ایک ہی دسترخوان پر معزین کے سامنے عمدہ کھانے چنتے ہیں اور غریبوں کے لئے معمولی چیزیں رکھ دیتے ہیں اگرچہ ایسا نہ کرنا چاہئے کہ غریبوں کی اس میں دل شکنی ہوتی ہے مگر اس صورت میں جسکے پاس کوئی اچھی چیز ہے اسے ایسے کو دیدی جسکے پاس نہیں ہے تو ظاہر یہی کہ اہل خانہ کو ناگوار ہوگا کیونکہ اگر دینا ہوتا تو وہ خود ہی اسکے سامنے بھی یہ چیز رکھتا یا کم از کم یہ صورت اشتباہ کی ہے لہذا ایسی حالت میں چیز دینا نا جائز ہے اور اگر ایک قسم کا کھانا ہے مثلاً روٹی گوشت اور ایک کے پاس روٹی ختم ہو گئی دوسرے نے اپنے پاس سے اٹھا کر دیدی تو ظاہر یہی ہے کہ صاحب خانہ کو ناگوار ہوگا۔ مسئلہ دوسرے کے یہاں کھانا کھا رہا ہے سائل نے مانگا اسکو یہ جائز نہیں کہ سائل کو روٹی کا ٹکڑا دیدے کیونکہ اس نے اسکے کھانے کیلئے رکھا ہے اسکو مالک نہیں کر دیا ہے کہ جسکو چاہے دیدے (عالمگیری) مسئلہ دو دسترخوان پر کھانا کھایا جا رہا ہے تو ایک دسترخوان والا دوسرے دسترخوان والے کو کوئی چیز اس پر سے اٹھا کر نہ دے مگر جبکہ یقین ہو کہ صاحب خانہ کو ایسا کرنا ناگوار نہ ہوگا (عالمگیری) مسئلہ کھاتے وقت صاحب خانہ کا بچہ آگیا تو اسکو یا صاحب خانہ کے خادم کو اس کھانے میں سے نہیں دے سکتا۔ (عالمگیری) مسئلہ کھانا ناپاک ہو گیا تو یہ جائز نہیں کہ کسی پاگل یا بچہ کو کھلائے یا کسی ایسے جانور کو کھلائے جسکا کھانا حلال ہے (عالمگیری) مسئلہ مہمان کو چار باتیں ضروری ہیں جہاں بٹھایا جائے وہیں بیٹھے جو کچھ اسکے سامنے پیش کیا جائے اس پر خوش ہو یہ نہ ہو کہ کہنے لگے اس سے اچھا تو میں اپنے ہی گھر کھایا کرتا ہوں یا کسی قسم کے دوسرے الفاظ جیسا کہ آجکل اکثر دعوتوں میں لوگ آپس میں کہا کرتے ہیں بغیر اجازت صاحب خانہ وہاں سے نہ اٹھے۔ اور جب وہاں سے جائے تو اسکے لئے دعا کرے۔ میزبان کو چاہئے کہ مہمان سے وقتاً فوقتاً کہے کہ اور کھاؤ مگر اس پر اصرار نہ کرے کہ کہیں اصرار کی وجہ سے زیادہ نہ کھا جائے اور یہ اسکے لئے مضرب ہو۔ میزبان کو بالکل خاموش نہ رہنا چاہئے اور یہ بھی نہ کرنا چاہئے کہ کھانا رکھ کر غائب ہو جائے۔ بلکہ وہاں حاضر رہے اور مہمانوں کے سامنے خادم وغیرہ پر ناراض نہ ہو اور اگر صاحب وسعت ہو تو مہمان کی وجہ سے گھر والوں پر کھانے میں کمی نہ کرے۔ میزبان کو چاہئے کہ مہمان کی خاطر داری میں خود مشغول ہو خادموں کے ذمہ اسکو نہ چھوڑے کہ یہ حضرت ابراہیم علیہ الصلوٰۃ والتسلیم کی سنت ہے اگر مہمان تھوڑے

ہوں تو میزبان انکے ساتھ کھانے پر بیٹھ جائے کہ یہی تقاضاے مروت ہے اور بہت سے ہمان ہوں تو ان کے ساتھ نہ بیٹھے بلکہ انکی خدمت اور کھلانے میں مشغول ہو۔ ہمانوں کے ساتھ ایسے کو نہ بیٹھائے جسکا بیٹھنا ان پر گراں ہو (عالمگیری) مسئلہ جب کھا کر فارغ ہوں انکے ہاتھ دھوائے جائیں اور یہ نہ کرے کہ ہر شخص کے ہاتھ دھونے کے بعد پانی پھینک کر دوسرے کے سامنے ہاتھ دھونے کیلئے طشت پیش کرے (عالمگیری) مسئلہ جس نے ہدیہ بھیجا اگر اسکے پاس حلال و حرام دونوں قسم کے اموال ہوں مگر غالب مال حلال ہے تو اسکے قبول کرنے میں حرج نہیں یہی حکم اسکے یہاں دعوت کھانے کا ہے اور اگر اسکا غالب مال حرام ہے تو نہ ہدیہ قبول کرے اور نہ اسکی دعوت کھائے جب تک نہ یہ معلوم ہو کہ یہ چیز جو اسے پیش کی گئی حلال ہے (عالمگیری) مسئلہ جس شخص پر اسکا دین ہے اگر اس نے دعوت کی اور قرض سے پہلے بھی وہ اسی طرح دعوت کرتا تھا تو قبول کرنے میں حرج نہیں اور اگر پہلے بیس دن میں دعوت کرتا تھا اور اب دس دن میں کرتا ہے یا اب اسے کھانے میں تکلفات بڑھا دیئے تو قبول نہ کرے کہ یہ قرض کی وجہ سے ہے (عالمگیری)

ظروف کا بیان مسئلہ سونے چاندی کے برتن میں کھانا پینا اور انکی پیالیوں سے تیل لگانا یا ان کے عطر دان سے عطر لگانا یا انکی انگلیٹھی سے بخور کرنا منع ہے اور یہ نعمت مرد و عورت دونوں کیلئے ہے عورتوں کو انکے زیور پہننے کی اجازت ہے۔ زیور کے سوا دوسری طرح سونے چاندی کا استعمال مرد و عورت دونوں کیلئے ناجائز ہے (درمختار) مسئلہ سونے چاندی کے تجھے سے کھانا انکی سلائی یا سرمہ دانی سے سرمہ لگانا انکے آئینہ میں منہ دیکھنا انکی قلم دوات سے لکھنا ان کے ٹوٹے یا طشت سے وضو کرنا یا انکی کرسی پر بیٹھنا مرد و عورت دونوں کیلئے ممنوع ہے (درمختار رد المحتار) مسئلہ سونے چاندی کی آرسی پہننا عورت کیلئے جائز ہے مگر اس آرسی میں منہ دیکھنا عورت کیلئے بھی ناجائز ہے۔ مسئلہ چائے کے برتن سونے چاندی کے استعمال کرنا ناجائز ہے اسی طرح سونے چاندی کی گھڑی ہاتھ میں باندھنا بلکہ اس میں وقت دیکھنا بھی ناجائز ہے کہ گھڑی کا استعمال یہی ہے کہ اس میں وقت دیکھا جائے (رد المحتار) مسئلہ سونے چاندی کی چیزیں محض مکان کی آرائش و زینت کیلئے ہوں مثلاً قرینہ سے یہ برتن و قلم دوات لگا دے کہ مکان آراستہ ہو جائے اس میں حرج نہیں تو ہیں سونے چاندی کی کرسیاں یا میز یا تخت وغیرہ سے مکان سجا رکھا ہے ان بیٹھتا نہیں ہے تو حرج نہیں۔ (درمختار رد المحتار) مسئلہ بچوں کو بسم اللہ پڑھانے کے موقع پر چاندی کی دوات قلم تختی لا کر رکھتے ہیں یہ چیزیں استعمال میں نہیں آتیں بلکہ پڑھانے والے کو دیدیتے ہیں اس میں حرج نہیں۔ مسئلہ سونے چاندی کے سوا ہر قسم کے برتن کا استعمال جائز ہے مثلاً تانبے پیتل شیشہ بلور وغیرہ مگر مٹی کے برتنوں کا استعمال سب سے بہتر کہ حدیث میں ہے کہ جس نے اپنے

عہ آرسی میں منہ دیکھنا تو اسلئے ناجائز ہے کہ یہ استعمال ہے اور پہننا اسلئے جائز ہے کہ یہ زیور ہے۔

گھر کے برتن مٹی کے بنوائے فرشتے اسکی زیارت کو آئینگے۔ تانے اور بیتل کے برتنوں پر قلعی ہونی چاہئے بغیر قلعی ان کے برتن استعمال کرنا مکروہ ہے۔ (رد المحتار در مختار) مسئلہ جس برتن میں سونے چاندی کا کام بنا ہوا ہے اسکا استعمال جائز ہے جبکہ موضع استعمال میں سونا چاندی نہ ہو مثلاً کٹورے یا گلاس میں چاندی کا کام ہو تو پانی پینے میں اسکی جگہ منہ نہ لگے جہاں سونا یا چاندی ہے اور بعض کا قول یہ ہے کہ وہاں ہاتھ بھی نہ لگے اور یہ قول اصح ہے (در مختار رد المحتار) مسئلہ چھتری کی موٹھ سونے چاندی کی ہو تو اسکا استعمال ناجائز ہے کیونکہ استعمال کا طریقہ یہ ہے کہ موٹھ پر ہاتھ رکھا جاتا ہے لہذا موضع استعمال میں سونا چاندی ہونی چاہیے اور اگر ایسے حصہ میں ہو جو استعمال میں نہیں تو حرج نہیں موضع استعمال میں سونا چاندی ہو تو ناجائز ہے اور اگر ایسے حصہ میں ہو جو استعمال میں نہیں تو حرج نہیں (بہار شریعت وغیرہ) مسئلہ برتن پر سونے چاندی کا ملمع ہو تو اسکے استعمال میں حرج نہیں۔ (ہدایہ)

لباس کا بیان

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا سب میں اچھے وہ کپڑے جنہیں پہنکر تم خدا کی زیارت قروں اور مسجدوں میں کرو سپید ہیں یعنی سپید کپڑوں میں نماز پڑھنا اور مردے کفنانا اچھا ہے (ابن ماجہ) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی قمیص کی آستین گئے تک تھی (ترمذی ابو داؤد) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عمامہ باندھتے تو دونوں شانوں کے درمیان شملہ لٹکاتے (ترمذی) اور فرمایا کہ عمامہ باندھنا اختیار کرو کہ یہ فرشتوں کا نشان ہے اور اسکی بیٹھ کے پیچھے لٹکالو (بیہقی) اور فرمایا کہ ہمارے اور مشرکین کے مابین یہ فرق ہے کہ ہمارے عمامہ ٹوپیوں پر ہوتے ہیں (ترمذی) حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کہتی ہیں حضور نے مجھ سے یہ فرمایا عائشہ اگر تم مجھ سے ملنا چاہتی ہو تو دنیا سے اتنے ہی پرہیز کرو جتنا سوار کے پاس توشہ ہوتا ہے اور مالداروں کے پاس بیٹھنے سے بچو اور کپڑے کو پرانا نہ سمجھو جب تک پیوند نہ لگاؤ (ترمذی) حفصہ بنت عبد الرحمن حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے پاس باریک ڈوپٹا اوڑھ کر آئیں حضرت عائشہ نے ان کا ڈوپٹا پھاڑ دیا اور موٹا دوپٹا دیدیا (امام مالک) اور فرمایا جو شخص شہرت کا کپڑا پہنے قیامت کے دن اللہ تعالیٰ اسکو ذلت کا کپڑا پہنائیگا۔ لباس شہرت سے مراد یہ ہے کہ تکبر کے طور پر اچھے کپڑے پہنے یا جو شخص درویش نہ ہو وہ ایسے کپڑے پہنے جس سے لوگ اسے درویش سمجھیں یا عالم نہ ہو اور علماء کے سے کپڑے پہنکر لوگوں کے سامنے اپنا عالم ہونا جھگڑاتا ہے یعنی کپڑے سے مقصود کسی خوبی کا اظہار ہو (امام احمد ابو داؤد ابن ماجہ) اور فرمایا جو باوجود قدرت اچھے کپڑے پہنتا تو اضع کے طور پر چھوڑ دے اللہ تعالیٰ اسکو کرامت کا حلقہ پہنائیگا (ابو داؤد) حضرت ابوالاحوص کے والد کہتے ہیں میں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور میرے کپڑے گھٹیا تھے جھنور نے فرمایا کیا تمھارے پاس مال نہیں میں نے عرض کی ہاں ہے۔ فرمایا کس قسم کا مال ہے میں نے عرض کی خدا کا دیا ہوا ہر قسم کا مال ہے۔ اونٹ۔ گائے۔ بکریاں۔ گھوڑے۔ غلام۔ فرمایا جب خدا نے تمھیں مال دیا ہے تو اسکی نعمت و کرامت کا اثر تم پر دکھائی دینا چاہئے (نسائی وغیرہ) اور فرمایا جو دنیا میں ریشم پہنے گا

اسکے لئے آخرت میں کوئی حصہ نہیں ہے (بخاری و مسلم) اور فرمایا سونا اور ریشم میری اُمت کی عورتوں کیلئے حلال ہے اور مردوں پر حرام (ترمذی و نسائی) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے درندہ کی کھال بچھانے سے منع فرمایا (ترمذی)۔ ترمذی میں ہے حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے نیا کپڑا پہنا اور یہ پڑھا اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِیْ کَسَانِیْ مَا اُوَارِیْ بِہِ عَوْرَتِیْ وَ اَتَجَمَّلُ بِہِ فِیْ حَیَاتِیْ پھر یہ کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے کہ جو شخص نیا کپڑا پہنتے وقت یہ پڑھے اور پرانے کپڑے کو صدقہ کر دے وہ زندگی میں اور مرنے کے بعد اللہ تعالیٰ کے کف و حفظ و ستر میں رہیگا تینوں الفاظ کے ایک ہی معنی ہیں یعنی اللہ تعالیٰ اسکا حافظ و نگہبان ہے اور فرمایا جو شخص جس قوم سے تشبہ کرے وہ انھیں میں سے ہے۔ یہ حدیث ایک اصل کلی ہے کہ لباس و عادات و اطوار میں کن لوگوں سے مشابہت کرنی چاہئے اور کن سے نہیں کرنی چاہئے۔ کفار و فساق و فجّار سے مشابہت بُری ہے اور اہل صلاح و تقویٰ کی مشابہت اچھی ہے پھر اس تشبہ کے بھی درجات ہیں اور انھیں کے اعتبار سے احکام بھی مختلف ہیں۔ کفار و فساق سے تشبہ کا ادنیٰ مرتبہ کراہت ہے۔ مسلمان اپنے کو کافروں اور فاسقوں سے ممتاز رکھے تاکہ پہچانا جاسکے اور غیر مسلم کا شبہ اسپر نہ ہو۔ (ابوداؤد وغیرہ) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان عورتوں پر لعنت کی جو مردوں سے تشبہ کریں اور ان مردوں پر جو عورتوں سے تشبہ کریں (ابوداؤد) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس مرد پر لعنت کی جو عورت کا لباس پہنتا ہے اور اس عورت پر لعنت کی جو مردانہ لباس پہنتی ہے (ابوداؤد) اور فرمایا کہ نہ میں سُرخ زین پوش پر سوار ہوتا ہوں اور نہ کسم کا رنگا ہوا کپڑا پہنتا ہوں اور نہ وہ قمیص پہنتا ہوں جس میں ریشم کا کف لگا ہوا ہو (یعنی چار انگل سے زائد) سن لو مردوں کی خوشبو وہ ہے جس میں رنگ نہ ہو بلکہ یعنی مردوں میں خوشبو مقصود ہوتی ہے اسکا رنگ نمایاں نہ ہونا چاہئے کہ بدن یا کپڑے رنگین ہو جائیں اور عورتیں ہلکی خوشبو استعمال کریں کہ یہاں زینت مقصود ہوتی ہے۔ اور یہ رنگین خوشبو مثلاً خلوق سے حاصل ہوتی ہے نیز خوشبو سے خواہ مخواہ لوگوں کی نگاہیں اٹھیں گی (ابوداؤد) بخاری و مسلم میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا بچھونا جس پر آرام فرماتے تھے چمڑے کا تھا جس میں کھجور کی چھال بھری ہوئی تھی۔ مسلم کی ایک روایت میں ہے کہ حضور کا تکیہ چمڑے کا تھا جس میں کھجور کی چھال بھری تھی۔ مسئلہ اتنا لباس جس سے ستر عورت ہو جائے اور گرمی سردی کی تکلیف سے بچے فرض ہے اور اس سے زائد جس سے زینت مقصود ہو اور یہ کہ جب کہ اللہ نے دیا ہے تو اسکی نعمت کا اظہار کیا جائے یہ مستحب ہے۔ خاص موقع پر مثلاً عید یا جمعہ کے دن عمدہ کپڑے پہنا مباح ہے۔ اس قسم کے کپڑے روز نہ پہنے۔ کیونکہ ہو سکتا ہے کہ اترانے لگے اور غریبوں کو جسکے پاس ایسے کپڑے نہیں ہیں نظر حقارت سے دیکھے لہذا اس سے بچنا ہی چاہئے اور تکبر کے طور پر جو لباس ہو وہ ممنوع ہے۔ تکبر ہے یا نہیں اسکی شناخت یوں کرے کہ ان کپڑوں کے پہننے سے پہلے اپنی جو حالت پاتا تھا اگر پہننے کے بعد بھی وہی حالت ہو تو معلوم ہوا کہ ان

تشبہ۔ طور طریقہ اختیار کرنا وضع اور عادات میں موافقت کرنا۔

گھر کے برتن مٹی کے بنوائے فرشتے اسکی زیارت کو آئینگے۔ تانے اور بیتل کے برتنوں پر قلعی ہونی چاہئے بغیر قلعی ان کے برتن استعمال کرنا مکروہ ہے۔ (رد المحتار در مختار) مسئلہ جس برتن میں سونے چاندی کا کام بنا ہوا ہے اسکا استعمال جائز ہے جبکہ موضع استعمال میں سونا چاندی نہ ہو مثلاً کٹورے یا گلاس میں چاندی کا کام ہو تو پانی پینے میں اسکی جگہ منہ نہ لگے جہاں سونا یا چاندی ہے اور بعض کا قول یہ ہے کہ وہاں ہاتھ بھی نہ لگے اور یہ قول اصح ہے (در مختار رد المحتار) مسئلہ چھڑی کی موٹھ سونے چاندی کی ہو تو اسکا استعمال ناجائز ہے کیونکہ استعمال کا طریقہ یہ ہے کہ موٹھ پر ہاتھ رکھا جاتا ہے لہذا موضع استعمال میں سونا چاندی ہوئی تو ہیں دوسرے آلات قلم وغیرہ کہ اگر موضع استعمال میں سونا چاندی ہو تو ناجائز ہے اور اگر ایسے حصہ میں ہو جو استعمال میں نہیں تو حرج نہیں (بہار شریعت وغیرہ) مسئلہ برتن پر سونے چاندی کا ملمع ہو تو اسکے استعمال میں حرج نہیں۔ (ہدایہ)

لباس کا بیان

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا سب میں اچھے وہ کپڑے جنہیں پہن کر تم خدا کی زیارت قبروں اور مسجدوں میں کرو سپید ہیں یعنی سپید کپڑوں میں نماز پڑھنا اور مردے کفنانا اچھا ہے (ابن ماجہ) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی قمیص کی آستین گٹے تک تھی (ترمذی ابو داؤد) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عمامہ باندھتے تو دونوں شانوں کے درمیان شملہ لٹکاتے (ترمذی) اور فرمایا کہ عمامہ باندھنا اختیار کرو کہ یہ فرشتوں کا نشان ہے اور اسکی بیٹھ کے پیچھے لٹکاؤ (بیہقی) اور فرمایا کہ ہمارے اور مشرکین کے مابین یہ فرق ہے کہ ہمارے عمامہ ٹوپیوں پر ہوتے ہیں (ترمذی) حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کہتی ہیں حضور نے مجھ سے یہ فرمایا عائشہ اگر تم مجھ سے ملنا چاہتی ہو تو دنیا سے اتنے ہی پرہیز کرو جتنا سوار کے پاس تو شہ ہوتا ہے اور مالداروں کے پاس بیٹھنے سے بچو اور کپڑے کو پرانا نہ سمجھو جب تک پیوند نہ لگاؤ (ترمذی) حضرت عبد الرحمن حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے پاس باریک ڈوپٹا اوڑھ کر آئیں حضرت عائشہ نے ان کا ڈوپٹا پھاڑ دیا اور موٹا دوپٹا دیدیا (امام مالک) اور فرمایا جو شخص شہرت کا کپڑا پہنے قیامت کے دن اللہ تعالیٰ اسکو ذلت کا کپڑا پہنائیگا۔ لباس شہرت سے مراد یہ ہے کہ تکبر کے طور پر اچھے کپڑے پہنے یا جو شخص درویش نہ ہو وہ ایسے کپڑے پہنے جس سے لوگ اسے درویش سمجھیں یا عالم نہ ہو اور علماء کے سے کپڑے پہن کر لوگوں کے سامنے اپنا عالم ہونا جھگاتا ہے یعنی کپڑے سے مقصود کسی خوبی کا اظہار ہو (امام احمد ابو داؤد ابن ماجہ) اور فرمایا جو باوجود قدرت اچھے کپڑے پہنتا تو اضع کے طور پر چھوڑ دے اللہ تعالیٰ اسکو کرامت کا حلقہ پہنائیگا (ابو داؤد) حضرت ابو الاخوص کے والد کہتے ہیں میں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور میرے کپڑے گھٹیا تھے جھنور نے فرمایا کیا تمھارے پاس مال نہیں میں نے عرض کی ہاں ہے۔ فرمایا کس قسم کا مال ہے میں نے عرض کی خدا کا دیا ہوا ہر قسم کا مال ہے۔ اونٹ۔ گائے۔ بکریاں۔ گھوڑے۔ غلام۔ فرمایا جب خدا نے تمھیں مال دیا ہے تو اسکی نعمت و کرامت کا اثر تم پر دکھائی دینا چاہئے (نسائی وغیرہ) اور فرمایا جو دنیا میں ریشم پہنے گا

اسکے لئے آخرت میں کوئی حصہ نہیں ہے (بخاری و مسلم) اور فرمایا سونا اور ریشم میری امت کی عورتوں کیلئے حلال ہے اور مردوں پر حرام (ترمذی و نسائی) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے درندہ کی کھال بچھانے سے منع فرمایا (ترمذی)۔ ترمذی میں ہے حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے نیا کپڑا پہنا اور یہ پڑھا اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِیْ کَسَانِیْ مَا اُوَارِیْ بِہِ عَوْرَتِیْ وَ اَتَجَمَّلُ بِہِ فِیْ حَیَاتِیْ پھر یہ کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے کہ جو شخص نیا کپڑا پہنتے وقت یہ پڑھے اور پرانے کپڑے کو صدقہ کر دے وہ زندگی میں اور مرنے کے بعد اللہ تعالیٰ کے کف و حفظ و ستر میں رہیگا تینوں الفاظ کے ایک ہی معنی ہیں یعنی اللہ تعالیٰ اسکا حافظ و نگہبان ہے اور فرمایا جو شخص جس قوم سے تشبہ کرے وہ انھیں میں سے ہے۔ یہ حدیث ایک اصل کلی ہے کہ لباس و عادات و اطوار میں کن لوگوں سے مشابہت کرنی چاہئے اور کن سے نہیں کرنی چاہئے۔ کفار و فساق و فجار سے مشابہت بُری ہے اور اہل صلاح و تقویٰ کی مشابہت اچھی ہے پھر اس تشبہ کے بھی درجات ہیں اور انھیں کے اعتبار سے احکام بھی مختلف ہیں۔ کفار و فساق سے تشبہ کا ادنیٰ مرتبہ کراہت ہے۔ مسلمان اپنے کو کافروں اور فاسقوں سے ممتاز رکھے تاکہ پہچانا جاسکے اور غیر مسلم کا شبہ اسپر نہ ہو۔ (ابوداؤد وغیرہ) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان عورتوں پر لعنت کی جو مردوں سے تشبہ کریں اور ان مردوں پر جو عورتوں سے تشبہ کریں (ابوداؤد) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس مرد پر لعنت کی جو عورت کا لباس پہنتا ہے اور اس عورت پر لعنت کی جو مردانہ لباس پہنتی ہے (ابوداؤد) اور فرمایا کہ تم میں سرخ زین پوش پر سوار ہوتا ہوں اور نہ کسم کا رنگا ہوا کپڑا پہنتا ہوں اور نہ وہ قمیص پہنتا ہوں جس میں ریشم کا کف لگا ہوا ہو (یعنی چار انگل سے زائد) سن لو مردوں کی خوشبو وہ ہے جس میں رنگ نہ ہو بلکہ یعنی مردوں میں خوشبو مقصود ہوتی ہے اسکا رنگ نمایاں نہ ہونا چاہئے کہ بدن یا کپڑے رنگین ہو جائیں اور عورتیں ہلکی خوشبو استعمال کریں کہ یہاں زینت مقصود ہوتی ہے۔ اور یہ رنگین خوشبو مثلاً خلوق سے حاصل ہوتی ہے نیز خوشبو سے خواہ مخواہ لوگوں کی نگاہیں اٹھیں گی (ابوداؤد) بخاری و مسلم میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا بچھونا جس پر آرام فرماتے تھے چمڑے کا تھا جس میں کھجور کی چھال بھری ہوئی تھی۔ مسلم کی ایک روایت میں ہے کہ حضور کا تکیہ چمڑے کا تھا جس میں کھجور کی چھال بھری تھی۔ مسئلہ اتنا لباس جس سے ستر عورت ہو جائے اور گرمی سردی کی تکلیف سے بچے فرض ہے اور اس سے زائد جس سے زینت مقصود ہو اور یہ کہ جب کہ اللہ نے دیا ہے تو اسکی نعمت کا اظہار کیا جائے یہ مستحب ہے۔ خاص موقع پر مثلاً عید یا جمعہ کے دن عمدہ کپڑے پہننا مباح ہے۔ اس قسم کے کپڑے روز نہ پہنے۔ کیونکہ ہو سکتا ہے کہ اترانے لگے اور غریبوں کو جسکے پاس ایسے کپڑے نہیں ہیں نظر حقارت سے دیکھے لہذا اس سے بچنا ہی چاہئے اور تکبر کے طور پر جو لباس ہو وہ ممنوع ہے۔ تکبر ہے یا نہیں اسکی شناخت یوں کرے کہ ان کپڑوں کے پہننے سے پہلے اپنی جو حالت پاتا تھا اگر پہننے کے بعد بھی وہی حالت ہو تو معلوم ہوا کہ ان

تشبہ۔ بطور طریقہ اختیار کرنا وضع اور عادات میں موافقت کرنا۔

کپڑوں سے تکبر پیدا نہیں ہوا۔ اگر وہ حالت اب باقی نہیں رہی تو تکبر آگیا۔ لہذا ایسے کپڑے سے بچے کہ تکبر بہت
 بُری صفت ہے۔ (ردالمحتار) مسئلہ ہتر یہ ہے کہ ادنیٰ یا سوتی یا کتان کے کپڑے بنوائے جائیں جو سنت کے
 موافق ہوں نہ نہایت اعلیٰ درجہ کے ہوں نہ بہت گھٹیا بلکہ متوسط قسم کے ہوں کہ جس طرح بہت اعلیٰ درجہ کے
 کپڑوں سے نمود ہوتی ہے۔ بہت گھٹیا کپڑے پہننے سے بھی نمائش ہوتی ہے لوگوں کی نظریں اٹھتی ہیں سمجھتے
 ہیں کہ یہ کوئی صاحب کمال اور تارک الدنیا شخص ہیں۔ سفید کپڑے بہتر ہیں کہ حدیث میں اسکی تعریف آئی
 ہے اور سیاہ کپڑے بھی بہتر ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فتح مکہ کے دن جب مکہ معظمہ میں تشریف لائے
 تو سراقہ پر سیاہ عمامہ تھا۔ سبز کپڑوں کو بعض کتابوں میں سنت لکھا ہے (ردالمحتار) مسئلہ سنت یہ ہے
 کہ دامن کی لمبائی آدھی پنڈلی تک ہو اور آستین کی لمبائی زیادہ سے زیادہ انگلیوں کے پوروں تک اور
 چوڑائی ایک بالشت ہو (ردالمحتار) اس زمانہ میں بہت سے مسلمان پاجامہ کی جگہ جاکھیا پہننے لگے ہیں اسکے
 ناجائز ہونے میں کیا کلام کہ گھٹنے کا کھلا ہونا حرام ہے اور بہت لوگوں کرتے کی آستینیں کہنی کے اوپر ہوتی ہیں
 یہ بھی خلاف سنت ہے۔ اور یہ دونوں کپڑے نصاریٰ کی تقلید میں پہنے جاتے ہیں اس چیز نے ان کی قیامت میں
 اور اضافہ کر دیا۔ اللہ تعالیٰ مسلمانوں کی آنکھیں کھولے کہ وہ کفار کی تقلید اور انکی وضع قطع سے بچیں حضرت
 امیر المومنین فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ارشاد جو اپنے لشکریوں کیلئے بھیجا تھا جس میں بیشتر حضرات
 صحابہ کرام تھے اسکو مسلمان پیش نظر رکھیں اور عمل کی کوشش کریں اور وہ ارشاد یہ ہے اِیَّا کَفَرُوْذِی
 اَلَا عَاجِزٌ عَجِیْمُوْنَ کے بھیس سے بچو ان جیسی وضع قطع نہ بنالینا۔ مسئلہ ریشم کے کپڑے مرد کے لئے
 حرام ہیں بدن اور کپڑوں کے درمیان کوئی دوسرا کپڑا حائل ہو یا نہ ہو دونوں صورتوں میں حرام ہیں اور
 جنگ کے موقع پر بھی نہ ریشم کے کپڑے حرام ہیں۔ ہاں اگر تانا سوت ہو اور بانا ریشم تو لڑائی کے موقع
 پر پہننا جائز ہے اور اگر تانا ریشم ہو اور بانا سوت ہو تو ہر شخص کیلئے ہر موقع پر جائز ہے۔ مجاہد اور غیر مجاہد
 دونوں پہن سکتے ہیں۔ لڑائی کے موقع پر ایسا کپڑا پہننا جسکا بانا ریشم ہو اسوقت جائز ہے جبکہ کپڑا موٹا ہو
 اور اگر باریک ہو تو ناجائز ہے کہ اسکا جو فائدہ تھا اس صورت میں حاصل نہ ہوگا۔ (ہدایہ درمختار) مسئلہ تانا
 ریشم ہو اور بانا سوت مگر کپڑا اس طرح بنایا گیا ہے کہ ریشم ہی ریشم دکھائی دیتا ہے تو اسکا پہننا مکروہ ہے۔
 (عالمگیری) بعض قسم کی مخمل ایسی ہوتی ہے کہ اسکے روئیں ریشم کے ہوتے ہیں اسکے پہننے کا بھی یہی حکم ہے۔
 اسکی ٹوپی اور صدری وغیرہ نہ پہنی جائے۔ مسئلہ ریشم کے بچھونے پر بیٹھنا لیٹنا اور اسکا تکیہ لگانا بھی
 ممنوع ہے۔ اگرچہ پہننے میں بہ نسبت اسکے زیادہ بُرائی ہے (عالمگیری) مگر درمختار میں اسے مشہور کے خلاف
 بتایا ہے اور ظاہر یہی ہے کہ یہ جائز ہے۔ مسئلہ عورتوں کو ریشم پہننا جائز ہے اگرچہ خالص ریشم ہو اس میں
 سوت کی بالکل آمیزش نہ ہو (عامہ کتب) مسئلہ مردوں کے کپڑوں میں ریشم کی گوٹ چار انگل تک کی

جائز ہے اس سے زیادہ ناجائز یعنی اسکی چوڑائی چار انگل تک ہو لمبائی کا شمار نہیں۔ آسید طرح اگر کپڑے کا کنارہ ریشم سے بنا ہو جیسا کہ بعض عمامے یا چادروں یا تہبند کے کنارے اس طرح کے ہوتے ہیں اسکا بھی یہی حکم ہے کہ اگر چار انگل تک کا کنارہ ہو تو جائز ہے ورنہ ناجائز (درمختار و ردالمحتار) یعنی جبکہ اس کنارہ کی بناوٹ بھی ریشم کی ہو اور اگر سوت کی بناوٹ ہو تو چار انگل سے زیادہ بھی جائز ہے۔ عمامہ یا چادر کے پلو ریشم سے بنے ہوں تو چونکہ بانا ریشم کا ہونا ناجائز ہے لہذا یہ پلو بھی چار انگل تک کا ہی ہونا چاہئے زیادہ نہ ہو۔ مسئلہ آستین یا گریبان یا دامن کے کنارہ پر ریشم کا کام ہو تو وہ بھی چار انگل ہی تک ہو۔ صدری یا جیبہ کا ساز ریشم کا ہو تو چار انگل تک کا جائز ہے اور ریشم کی گھنڈیاں بھی جائز ہیں۔ ٹوپی کا طرف بھی چار انگل کا جائز ہے یا ٹجامہ کا نیفہ بھی چار انگل تک کا جائز ہے۔ اچکن یا جبہ میں شانوں اور پیٹھ پر ریشم کے پان یا کیری چار انگل تک کے جائز ہیں (ردالمحتار) یہ حکم اس وقت ہے کہ پان وغیرہ مغرق ہوں کہ کپڑا دکھائی نہ دے اور اگر مغرق نہ ہوں تو چار انگل سے زیادہ بھی جائز ہے۔ مسئلہ ٹوپی میں لیس لگائی گئی یا عمامہ میں گونا پچکا لگایا گیا اگر یہ چار انگل سے کم چوڑا ہے جائز ہے ورنہ نہیں۔ مسئلہ سونے چاندی سے کپڑا بنا جائے جیسا کہ بنارس کی کپڑے میں زری بنی جاتی ہے۔ کنخواب اور پوت میں زری ہوتی ہے اور اسی طرح بنارس عمامہ کے کنارے اور دونوں طرف کے حاشے زری کے ہوتے ہیں۔ ان کا یہ حکم ہے کہ اگر ایک جگہ چار انگل سے زیادہ ہو تو ناجائز ہے ورنہ جائز۔ مگر کنخواب اور پوت میں چونکہ تانا بانا دونوں ریشم ہوتا ہے لہذا زری اگرچہ چار انگل سے کم ہو جب بھی ناجائز ہے ہاں اگر سوتی کپڑا ہوتا یا تانا ریشم اور بانا سوت ہوتا اور اس میں زری بنی جاتی تو چار انگل تک جائز ہوتا۔ جیسا کہ عمامہ کا سوت ہوتا ہے اور اس میں زری بنی جاتی ہے اسکا یہی حکم ہے کہ ایک جگہ چار انگل سے زیادہ ناجائز ہے۔ یہ حکم مردوں کیلئے ہے عورتوں کیلئے ریشم اور سونا چاندی پہننا جائز ہے انکے لئے چار انگل کی تخصیص نہیں۔ آسید طرح عورتوں کیلئے گوتے لچکے اگرچہ کتنے ہی چوڑے ہوں جائز ہیں اور مغرق اور غیر مغرق کا فرق بھی مردوں ہی کیلئے ہے عورتوں کیلئے مطلقاً جائز ہے (المستفاد من ردالمحتار)۔

مسئلہ ریشم کے کپڑے میں تعویذ سی کر گلے میں لٹکانا یا بازو پر باندھنا ناجائز ہے کہ یہ پہننے میں داخل ہے اسی طرح سونے اور چاندی میں رکھ کر پہننا بھی ناجائز ہے اور چاندی یا سونے ہی پر تعویذ کھدا ہوا ہو تو یہ بدیہ اولیٰ ناجائز ہے۔ مسئلہ مکان کو ریشم چاندی سونے سے آراستہ کرنا مثلاً دیواروں دروازوں پر ریشمی پرے لٹکانا اور جگہ جگہ قرینہ سے سونے چاندی کے ظروف و آلات رکھنا جس سے مقصود محض آرائش و زیبائش ہو تو کراہت ہے اور اگر تکبر و تفاخر سے ایسا کرتا ہے تو ناجائز ہے (ردالمحتار) غالباً کراہت کی وجہ یہ ہوگی کہ ایسی چیزیں اگرچہ ابتداءً تکبر سے ہوں مگر بالآخر عموماً ان سے تکبر پیدا ہو جائے یا کرتا ہے۔ مسئلہ فقہاء و علماء کو ایسا کپڑا پہننا چاہئے کہ وہ پہچانے جائیں تاکہ لوگوں کو ان سے استفادہ کا موقع ملے اور علم کی وقعت لوگوں کے ذہن نشین ہو۔ (ردالمحتار) اور اگر اس سے اپنا ذاتی تشخص و امتیاز مقصود ہو تو یہ مذموم ہے۔ مسئلہ سونے چاندی کے

بٹن کرتے یا اچکن میں لگانا جائز ہے جس طرح ریشم کی گھنڈی جائز ہے (در مختار) یعنی جبکہ بٹن بغیر زنجیروں اور اگر زنجیر والے بٹن ہوں تو انکا استعمال ناجائز ہے کہ یہ زنجیر زبور کے حکم میں ہے جسکا استعمال مرد کو ناجائز ہے۔ مسئلہ نابالغ لڑکوں کو بھی ریشم کے کپڑے پہنانا حرام ہے۔ اور گناہ پہنانے والے پر ہے۔ (عالمگیری)۔

مسئلہ کسم یا زعفران کا رنگ ہوا کپڑا پہننا مرد کو منع ہے کہ اگر رنگ ہو کہ سرخ ہو جائے یا ہلکا ہو کہ زرد ہے دونوں کا ایک حکم ہے۔ عورتوں کو یہ دونوں قسم کے رنگ جائز ہیں ان دونوں رنگوں کے سوا باقی ہر قسم کے رنگ زرد سرخ دھانی بستی چمپئی نارنجی وغیرہ مردوں کو بھی جائز ہیں۔ اگرچہ بہتر یہ ہے کہ سرخ رنگ یا سرخ رنگ کے کپڑے مرد نہ پہنے خصوصاً جن رنگوں میں زنانہ پن ہو مرد اسکو بالکل نہ پہنے (در مختار رد المحتار) اور یہ ممانعت رنگ کی وجہ سے نہیں بلکہ عورتوں سے تشبیہ ہوتا ہے اس وجہ سے ممانعت ہے لہذا اگر یہ علت ہو تو ممانعت بھی نہ ہوگی۔ مثلاً بعض رنگ اس قسم کے ہیں کہ عمامہ رنگا جاسکتا ہے اور اگر کرتا یا جامہ اسی رنگ سے رنگا جائے یا چادر رنگ کر اوڑھیں تو اس میں زنانہ پن ظاہر ہوتا ہے تو عمامہ کو جائز کہا جائیگا اور دوسرے کپڑوں کو مکروہ۔ مسئلہ جسکے یہاں میت ہوئی اسے اظہار غم میں سیاہ کپڑے پہنانا جائز ہے۔ (عالمگیری)۔

سیاہ بے لگانا بھی ناجائز ہے کہ اولاً تو وہ سوگ کی صورت ہے دوم یہ کہ نصاریٰ کا یہ طریقہ ہے۔ آیام محرم میں یعنی پہلی محرم سے بارہویں تک تین قسم کے رنگ نہ پہنے جائیں سیاہ کہ یہ رافضیوں کا طریقہ ہے اور تیسرے کہ یہ مبتدعین یعنی تعزیرہ داروں کا طریقہ ہے اور سرخ کہ یہ خارجیوں کا طریقہ ہے کہ وہ معاذ اللہ اظہار مسرت کیلئے سرخ پہنتے ہیں۔ (دہار شریعت)۔ مسئلہ پا جامہ پہننا سنت ہے کیونکہ اس میں بہت زیادہ ستر عورت ہے (عالمگیری)۔ اسکو سنت بایں معنی کہا گیا ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اسے پسند فرمایا اور صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے پہنا خود حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تہبند پہنا کرتے تھے پا جامہ پہننا ثابت نہیں مسئلہ مرد کو ایسا پا جامہ پہننا جسکے پانچے کے اگلے حصے پشت قدم پر رہتے ہوں مکروہ ہے۔ کپڑوں میں اسال یعنی اتنا نیچا کرتے جتنے پا جامہ تہبند پہننا کہ ٹخنے چھپ جائیں ممنوع ہے۔ یہ کپڑے آدھی پنڈلی سے لیکر ٹخنے تک ہوں یعنی ٹخنے نہ چھپنے پائیں (عالمگیری)۔ مسئلہ موٹے کپڑے پہننا اور پرانا ہو جائے تو پیوند لگا کر پہننا اسلامی طریقہ

عہ مگر پا جامہ یا تہبند بہت اونچا پہننا آجکل دیا بیوں کا طریقہ ہے لہذا اتنا اونچا بھی نہ پہنے کہ دیکھنے والا دہابی سمجھے۔ اس زمانہ میں بعض لوگوں نے پا جامے بہت نیچے پہنے شروع کر دیئے ہیں کہ ٹخنے تو کیا ایڑیاں بھی چھپ جاتی ہیں حدیث میں اسکی بہت سخت ممانعت آئی ہے یہاں تک کہ ارشاد فرمایا کہ ٹخنے سے جو نیچا ہو وہ جہنم میں ہے۔ اور بعض لوگ اتنا اونچا پہنتے ہیں کہ گھٹنے بھی کھل جاتے ہیں جسکو نیکر کہتے ہیں یہ نصرائیوں سے سیکھا ہے اونچا پہنتے ہیں تو گھٹنے کھول دیتے ہیں اور نیچا پہنتے ہیں تو ایڑیاں چھپا دیتے ہیں افراط و تفریط سے علیحدہ ہو کر مسنون طریقہ نہیں اختیار کرتے بعض لوگ چوڑا یا جامہ پہنتے ہیں اس میں بھی ٹخنے چھپتے ہیں اور عورت کی پوری بینات نظر آتی ہے عورتوں کو بالخصوص چوڑا پا جامہ نہیں پہننا چاہئے۔ عورتوں کے پا جامے ڈھیلے ڈھالے ہوں اور نیچے ہوں کہ قدم چھپ جائیں انکے لئے جہاں تک پاؤں کا زیادہ حصہ چھپے اچھا ہے۔ ۱۲۔

ہے (عالمگیری) حدیث میں فرمایا کہ جب تک پیوند لگا کر ہیں نہ لو کپڑے کو پرانا نہ سمجھو اور بہت باریک کپڑے نہ پہنیں جس بدن کی رنگت جھلکے خصوصاً تہبند کہ اگر یہ باریک ہے تو ستر عورت نہ ہو سکے گا اس زمانہ میں ایک یہ بلا بھی پیدا ہو گئی ہے کہ ساڑی کا تہبند پہنتے ہیں جس سے بالکل ستر عورت نہیں ہوتا اور اسی کو پہنکر بعض لوگ نماز بھی پڑھتے ہیں انکی نماز بھی نہیں ہوتی کہ ستر عورت نماز میں فرض ہے بعض لوگ پا جامہ اور تہبند کی جگہ دھوتی باندھتے ہیں دھوتی باندھنا ہندوؤں کا طریقہ ہے اور اس سے ستر عورت بھی نہیں ہوتا چلنے میں ران کا پچھلا حصہ کھل جاتا ہے اور نظر آتا ہے۔ مسئلہ پوتین پہننا جائز ہے بزرگان دین علماء و مشائخ نے پہنی ہے۔ جو جانور حلال نہیں اگر اسکو ذبح کر لیا ہو یا اسکے چمڑے کی دیباخت کر لی ہو تو اسکی پوتین بھی پہنی جاسکتی ہے۔ اور اسکی ٹوپی اوڑھی جاسکتی ہے مثلاً لومڑی کی پوتین یا سمور کی پوتین (کہ بلی کی شکل کا ایک جانور ہوتا ہے جسکی پوتین بنائی جاتی ہے) سیطرح سنجاب کی پوتین (یہ گھوس کی شکل کا جانور ہوتا ہے) (عالمگیری) مسئلہ دزدہ جانور شیر چیتا وغیرہ کی پوتین میں بھی حرج نہیں اسکو پہن سکتے ہیں اسپر نماز پڑھ سکتے ہیں (عالمگیری) اگرچہ افضل اس سے بچنا ہے۔ حدیث میں چیتے کی کھال پر سوار ہونے کی ممانعت آئی ہے مسئلہ ناک مونہہ پوچھنے کیلئے رومال رکھنا یا وضو کے بعد ہاتھ مونہہ پوچھنے کیلئے رومال رکھنا جائز ہے ایطرح پسینہ پوچھنے کیلئے رومال رکھنا جائز ہے اور اگر براہ کبر ہو ہو تو منع ہے۔ (عالمگیری) مسئلہ کپڑا پہنے تو داہنے سے شروع کرے یعنی پہلے دہنی آستین یا دہنے پانچھ میں ڈالے پھر بائیں میں۔

عمامة کا بیان | عمامہ باندھنا سنت ہے خصوصاً نماز میں۔ عمامہ کیسا تھ پڑھی جاتی ہے اسکا ثواب بہت زیادہ ہوتا ہے عمامہ کے متعلق چند حدیثیں اوپر ذکر کی جا چکی ہیں مسئلہ عمامہ باندھے تو اسکا شملہ پیٹھ پر دونوں شانوں کے درمیان لٹکالے۔ شملہ کتنا ہونا چاہئے اس میں اختلاف ہے زیادہ سے زیادہ اتنا ہو کہ بیٹھنے میں نہ دے (عالمگیری) بعض لوگ شملہ بالکل نہیں لٹکاتے یہ سنت کے خلاف ہے۔ اور بعض شملہ کو اوپر لاکر عمامہ میں گھرس دیتے ہیں یہ بھی نہ چاہئے خصوصاً حالت نماز میں ایسا ہے تو نماز مکروہ ہوگی۔ مسئلہ عمامہ کو جب پھر سے باندھنا ہو تو اسے اتار کر زمین پر پھینک نہ دے بلکہ بسطرح لیٹا ہے ایطرح اُدھیڑا جائے (عالمگیری) مسئلہ عمامہ کھڑے ہو کر باندھے اور پا جامہ بیٹھکر پہنے جسے اسکا ٹاکیا وہ ایسے مرض میں مبتلا ہو گا جسکی دوا نہیں۔ مسئلہ ٹوپی پہننا خود حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ثابت ہے (عالمگیری) مگر حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام عمامہ بھی باندھتے تھے یعنی عمامہ کے نیچے ٹوپی ہوتی۔ اور یہ فرمایا کہ ہم میں اور ان میں فرق ٹوپی پر عمامہ باندھنا ہے ہم دونوں چیزیں رکھتے ہیں اور وہ صرف عمامہ ہی باندھتے ہیں اسکے نیچے ٹوپی نہیں رکھتے چنانچہ یہاں کے کفار بھی اگر پگڑی باندھتے ہیں تو اسکے نیچے ٹوپی نہیں پہنتے۔ مرقاۃ شرح مشکوٰۃ میں مذکور ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا چھوٹا عمامہ سات ہاتھ کا اور بڑا عمامہ بارہ ہاتھ کا تھا بابل سی

سنت کے مطابق عمامہ رکھے اس سے زیادہ بڑا نہ رکھے بعض لوگ بہت بڑے عمامے باندھتے ہیں ایسا نکرے کہ سنت کے خلاف ہے مارواڑ کے علاقے میں بہت سے لوگ پگڑیاں باندھتے ہیں جو بہت کم چوڑی ہوتی ہے اور چالیس پچاس گز لمبی ہوتی ہیں اس طرح کی پگڑیاں مسلمان نہ باندھیں مسئلہ پاجامہ کا تکیہ نہ بنائے کہ ادب کے خلاف ہے اور عمامہ کا بھی تکیہ نہ بنائے (اعلیٰ حضرت و بہار) مسئلہ گلے میں تعویذ لٹکانا جائز ہے یعنی آیات قرآنیہ یا اسماء الہیہ یا ادعیہ سے تعویذ کیا جائے اور بعض حدیثوں میں جو ممانعت آئی ہے اس سے مراد وہ تعویذات ہیں جو ناجائز الفاظ پر مشتمل ہوں جو زمانہ جاہلیت میں کئے جاتے تھے۔ اسی طرح تعویذات اور آیات و احادیث و ادعیہ کو رکابی میں لکھ کر مرض کو بہ نیت شفا پلانا بھی جائز ہے جناب و حائض و نفاس بھی تعویذات کو گلے میں پہن سکتے ہیں بازو پر باندھ سکتے ہیں جبکہ غلاف میں ہوں (در مختار و رد المحتار) مسئلہ چھونے یا مصلیٰ پر کچھ لکھا ہوا ہو تو اسکو استعمال کرنا ناجائز ہے۔ یہ عبارت اسکی بناوٹ میں ہو یا کاڑھی گئی ہو یا روشنائی سے لکھی ہو اگرچہ حروف مفردہ لکھے ہوں کیونکہ حروف مفردہ کا بھی احترام ہے (رد المحتار) اکثر دسترخوان پر عبارت لکھی ہوتی ہے ایسے دسترخوان کو استعمال میں لانا اسپر کھانا کھانا نہ چاہئے بعض لوگوں کے تکیوں پر اشعار لکھے ہوتے ہیں انکا بھی استعمال نکیا جائے۔

جوتا پہننے کا بیان

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب جوتا پہننے تو پہلے دہنے پاؤں میں پہنے اور جب اُتارے تو پہلے بائیں پاؤں کا اُتارے کہ دہنا پہننے میں پہلے ہو اور اتارنے میں پیچھے (بخاری و مسلم) اور فرمایا کہ ایک جوتا پہن کر نہ چلے دونوں اُتار دے یا دونوں پہن لے۔ (بخاری و مسلم) ترمذی و ابن ماجہ میں ہے کہ حضور نے کھڑے ہو کر جوتا پہننے سے منع فرمایا یہ حکم ان جوتوں کا ہے جسکو کھڑے ہو کر پہننے میں دقت ہوتی ہے جسمیں تسمے باندھنے کی ضرورت ہوتی ہے اس طرح بوٹ جوتا بھی بیٹھ کر پہنے کہ اس میں بھی قیتہ باندھنا پڑتا ہے اور کھڑے ہو کر باندھنے میں دشواری ہوتی ہے اور جو اس قسم کے نہ ہوں جیسے سلیم شاہی یا پیمپ یا وہ چیل جسمیں تسمہ باندھنا نہیں ہوتا ان کو کھڑے ہو کر پہننے میں مضائقہ نہیں۔ ابو داؤد میں ہے کہ کسی نے حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے کہا کہ ایک عورت (مردوں کی طرح) جوتے پہنتی ہے۔ انھوں نے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مردانی عورتوں پر لعنت فرمائی یعنی عورتوں کو مردانہ جوتا نہیں پہننا چاہئے بلکہ وہ تمام باتیں جن میں مردوں اور عورتوں کا امتیاز ہوتا ہے ان میں ہر ایک کو دوسرے کی وضع اختیار کرنے سے ممانعت ہے نہ مرد عورت کی وضع اختیار کرے نہ عورت مرد کی۔ ابو داؤد میں ہے کہ کسی نے فضالہ ابن عبید رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کہا کہ کیا بات ہے کہ آپ کو پرانندہ سردیکھتا ہوں انھوں نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہم کو کثرت ارفاء یعنی بنے سنورے رہنے سے منع فرماتے تھے اُس نے کہا کیا بات ہے کہ آپ کو ننگے پاؤں دیکھتا ہوں انھوں نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہم کو حکم فرماتے کہ کبھی کبھی ہم ننگے پاؤں رہیں۔

انگوٹھی اور زیور کا بیان

مسئلہ مرد کو زیور پہننا مطلقاً حرام ہے صرف چاندی کی ایک انگوٹھی جائز

ہے جو وزن میں ایک مثقال یعنی ساڑھے چار ماشہ سے کم ہو اور سونے کی انگوٹھی بھی حرام ہے۔ تلواری کا حلیہ چاندی کا جائز ہے یعنی اسکے نیام اور قبضہ یا پرتلے میں چاندی لگائی جاسکتی ہے بشرطیکہ وہ چاندی موضع استعمال میں نہ ہو۔ (درمختار رد المحتار) مسئلہ انگوٹھی صرف چاندی ہی کی پہنی جاسکتی ہے دوسری دھات کی انگوٹھی پہننا حرام ہے مثلاً لوہا پیتل تانبہ جست وغیرہ ان دھاتوں کی انگوٹھیاں مرد و عورت دونوں کیلئے ناجائز ہیں فرق اتنا ہے کہ عورت سونا بھی پہن سکتی ہے اور مرد نہیں پہن سکتا۔ حدیث میں ہے کہ ایک شخص حضور کی خدمت میں پیتل کی انگوٹھی پہن کر حاضر ہوئے فرمایا کیا بات ہے کہ تم سے بت کی بو آتی ہے انھوں نے وہ انگوٹھی پھینک دی پھر دوسرے دن لوہے کی انگوٹھی پہن کر حاضر ہوئے فرمایا کیا بات ہے کہ تم پر جہنمیوں کا زیور دیکھتا ہوں انھوں نے اسکو بھی اتار دیا اور عرض کی یا رسول اللہ کس چیز کی انگوٹھی بناؤں فرمایا کہ چاندی کی اور اسکو ایک مثقال پورا نہ کرنا (درمختار رد المحتار) مسئلہ بعض علماء نے شب اور عقیق کی انگوٹھی جائز بتائی اور بعض نے ہر قسم کے پتھر کے انگوٹھی کی اجازت دی اور بعض ان سب کی ممانعت کرتے ہیں۔ لہذا احتیاط کا تقاضا یہ ہے کہ چاندی کے سوا ہر قسم کی انگوٹھی سے بچا جائے خصوصاً جبکہ صاحب ہدایہ جیسے جلیل القدر کا میلان ان سب کے عدم جواز کی طرف ہے یہاں انگوٹھی سے مراد حلقہ ہے نگیل نہیں۔ نگیل ہر قسم کے پتھر کا ہو سکتا ہے عقیق یا قوت زمرہ فیروزہ وغیرہ سب کا نگیل جائز ہے (درمختار) مسئلہ جب ان چیزوں کی انگوٹھیاں مرد و عورت دونوں کیلئے ناجائز ہیں تو انکا بنانا اور بیچنا بھی ممنوع ہوا کہ یہ ناجائز کام پر عانت ہے ہاں بیع کی ممانعت ویسی نہیں جیسی پہننے کی ممانعت ہے (درمختار رد المحتار) مسئلہ لوہے کی انگوٹھی پر چاندی کا خول چڑھا دیا کہ لوہا بالکل نہ دکھائی دیتا ہو اس انگوٹھی کے پہننے کی ممانعت نہیں (عالمگیری) اس سے معلوم ہوا کہ سونے کے زیوروں میں جو بہت لوگ اندر تانبے یا لوہے کے سلاخ رکھتے ہیں اور اوپر سے سونے کا پتھر چڑھا دیتے ہیں اسکا پہننا جائز ہے۔ مسئلہ انگوٹھی انھیں کیلئے مستون ہے جن کو مہر کرنے کی حاجت ہوتی ہے جیسے سلطان و قاضی اور علماء جو فتوے پر مہر کرتے ہیں ان کے سوا دوسروں کیلئے جن کو مہر کرنے کی حاجت نہ ہو مستون نہیں مگر پہننا جائز ہے۔ (عالمگیری) مسئلہ مرد کو چاہئے کہ اگر انگوٹھی پہنے تو اسکا نگیل نہ ہتھیلی کی طرف رکھے اور عورتیں نگیل نہ ہاتھ کی پشت کی طرف رکھیں کہ انکا پہننا نہ نیت کیلئے ہے اور زینت اسی صورت میں زیادہ ہے کہ نگیل نہ بائیں کی جانب رہے (ہدایہ) مسئلہ انگوٹھی پر اپنا نام کندہ کر سکتا ہے اور اللہ تعالیٰ اور حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا نام پاک بھی کندہ کر سکتا ہے مگر محمد رسول اللہ یعنی یہ عبارت کندہ نہ کرے کہ یہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی انگشتی پر تین سطروں میں کندہ تھی پہلی سطر محمد دوسری رسول تیسری اسم جلالہ اور حضور نے فرمایا تھا کہ کوئی دوسرا شخص اپنی انگوٹھی پر یہ نقش کندہ نہ کرے نگیل نہ پر انسان یا کسی جانور کی تصویر کندہ نہ کرے (درمختار رد المحتار) مسئلہ انگوٹھی وہی جائز ہے جو مردوں کی انگوٹھی کی طرح ہو یعنی ایک نگیل نہ کی ہو اور اگر اس میں کئی نگیل

ہوں تو اگرچہ وہ چاندی ہی کی ہو مرد کیلئے ناجائز ہے (رد المحتار) اس طرح مردوں کیلئے ایک سے زیادہ انگوٹھی پہننا یا چھلے پہننا بھی ناجائز ہے کہ یہ انگوٹھی نہیں۔ عورتیں چھلے پہن سکتی ہیں۔ مسئلہ لڑکوں کو سونے چاندی کے زیور پہنانا حرام ہے اور جس نے پہنایا وہ گنہگار ہوگا اسی طرح بچوں کے ہاتھ پاؤں میں بلا ضرورت ہندی لگانا ناجائز ہے عورت خود اپنے ہاتھ پاؤں میں لگا سکتی ہے مگر لڑکے کو لگائیگی تو گنہگار ہوگی (در مختار رد المحتار)

برتن چھپانے اور سونیکے وقت کے آداب

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب شام ہو جائے تو بچوں کو سمیٹ لو کہ اس وقت شیاطین منتشر ہوتے ہیں پھر جب ایک گھڑی رات چلی جائے اب انہیں چھوڑ دو اور بسم اللہ کہہ کر مشکوں کے دہانے باندھو اور بسم اللہ پڑھ کر برتنوں کو ڈھانک دو۔ ڈھانکو نہیں تو یہی کرو کہ اس پر کوئی چیز آڑی کر کے رکھ دو اور چراغوں کو بجھا دو۔ اور ایک روایت میں ہے کہ برتن چھپا دو اور مشکوں کے منہ بند کر دو اور دروازے بھڑ دو۔ اور بچوں کو سمیٹ لو شام کی وقت کیونکہ اس وقت جن منتشر ہوتے ہیں اور اچک لیتے ہیں اور سوتے وقت چراغ بجھا دو کہ کبھی چوہا ہی کھسیٹ لیجاتا ہے اور گھر جل جاتا ہے۔ اور ایک روایت میں ہے برتن چھپا دو اور مشک کا موٹہ باندھ دو اور دروازے بند کر دو اور چراغ بجھا دو کہ شیطان مشک کو نہیں کھولے گا اور نہ دروازہ اور برتن کھولے گا اگر کچھ نہ ملے تو بسم اللہ کہہ کر ایک لکڑی آڑی کر کے رکھ دے۔ اور ایک روایت میں ہے کہ سال میں ایک رات ایسی ہوتی ہے کہ اس میں دبا اترتی ہے جو برتن چھپا ہوا نہیں ہے یا مشک کا موٹہ باندھا ہوا نہیں ہے اگر وہاں سے وہ دبا گذرتی ہے تو اُس میں اتر جاتی ہے (بخاری و مسلم) اور فرمایا جب آفتاب ڈوب جائے تو جبتک عشاء کی سیاہی جاتی نہ رہے اپنے چوپایوں اور بچوں کو نہ چھوڑو کیونکہ اس وقت شیاطین منتشر ہوتے ہیں (احمد مسلم ابوداؤد) اور فرمایا کہ سوتے وقت اپنے گھروں میں آگ مت چھوڑا کرو (بخاری و مسلم) حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں کہ مدینہ میں ایک مکان رات میں جل گیا۔ حضور نے فرمایا یہ آگ تمہاری دشمن ہے جب سویا کرو تو بجھا دیا کرو (بخاری) اور فرمایا کہ جب رات میں کتے کا بھونکنا اور گدھے کی آواز سنو تو اعوذ باللہ من الشیطان الرجیم پڑھو کہ وہ اس چیز کو دیکھتے ہیں جسکو تم نہیں دیکھتے اور جب پھل بند ہو جائے تو گھر سے کم نکلو کہ اللہ عز و جل رات میں اپنی مخلوقات میں سے جسکو چاہتا ہے زمین پر منتشر کرتا ہے۔ (شرح السنہ)

بیٹھنے اور سونے اور چلنے کے آداب

قرآن شریف میں ہے (لقمان نے بیٹے سے کہا) کسی سے بات کرنے میں اپنا رخسارہ طے نہ کرنا کہ زمین پر اترتا نہ چل بیشک اللہ کو پسند نہیں ہے کوئی اترنے والا فخر کرنے والا اور میانہ چال چل اور اپنی آواز پست کر بیشک

عہ ولا تصغر خدک للناس ولا تمش فی الارض مرجاہ الا یہ۔ اے کندہ کرانا۔ کھدوانا۔

سب آوازوں میں بُری آواز گدھے کی آواز ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ایسا نہ کرے کہ ایک شخص دوسرے کو اسکی جگہ سے اٹھا کر خود بیٹھ جائے ولیکن بیٹھ جایا کر داور جگہ کشادہ کر دیا کر یعنی بیٹھنے والوں کو یہ چاہئے کہ آئیوائے کیلئے سرک جائیں اور جگہ دیدیں کہ وہ بھی بیٹھ جائے یا یہ کہ آئیوا لا کسی کو نہ اٹھائے بلکہ ان سے کہے کہ سرک جاؤ مجھے بھی جگہ دیدو (بخاری و مسلم) اور فرمایا جو شخص اپنی جگہ سے اٹھ کر گیا پھر آگیا تو اُس جگہ کا وہی حقدار ہے یعنی جبکہ جگہ آجائے (مسلم) حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب مسجد میں بیٹھتے دونوں ہاتھوں سے احتبا کرتے۔ احتبا کی صورت یہ ہے کہ آدمی سرین کو زمین پر رکھ دے اور گھٹنے کھڑے کر کے دونوں ہاتھوں سے گھیر لے اور ایک ہاتھ کو دوسرے سے پکڑ لے اس قسم کا بیٹھنا تواضع و انکسار میں شمار ہوتا ہے (رزیں) حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب نماز فجر پڑھ لیتے چار زانو بیٹھتے رہتے یہاں تک کہ آفتاب اچھی طرح طلوع ہو جاتا (ابوداؤد) اور فرمایا جب کوئی شخص سایہ میں ہو اور سایہ سمٹ گیا کچھ سایہ میں ہو گیا کچھ دھوپ میں تو وہاں سے اٹھ جائے (ابوداؤد) حضرت عمرو بن شریک کے والد کہتے ہیں میں اس طرح بیٹھا ہوا تھا کہ بائیں ہاتھ کو پیٹھ کے پیچھے کر لیا اور دائیں ہاتھ کی پٹیلی کی گدی پر ٹیک لگالی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میرے پاس سے گزرے اور یہ فرمایا کیا تم ان لوگوں کی طرح بیٹھتے ہو جن پر خدا کا غضب ہے (ابوداؤد) اور فرمایا چند کلمات ہیں کہ جو شخص مجلس سے فارغ ہو کر انکو تین مرتبہ کہہ لیا اللہ تعالیٰ اسکے گناہ مٹا دیگا اور جو شخص مجلس خیر و مجلس ذکر میں ان کو کہے گا تو اللہ تعالیٰ اس خیر پر مہر کر دیگا جس طرح کوئی شخص انگوٹھی سے ہر کرتا ہے وہ کلمات یہ ہیں **بِسْمِكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ أَسْتَغْفِرُكَ وَأَتُوبُ إِلَيْكَ** (ابوداؤد) اور فرمایا جو لوگ دیر تک کسی جگہ بیٹھے اور بغیر ذکر اللہ اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم پر درود پڑھے وہاں سے متفرق ہو گئے۔ انھوں نے نقصان کیا اگر اللہ چاہے عذاب دے اور چاہے تو بخشدے (ہاکم) حضرت جابر کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پاؤں پر پاؤں رکھنے سے منع فرمایا ہے جبکہ چپٹ لیٹا ہو (مسلم) حضرت عباد بن تمیم اپنے چچا سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو مسجد میں لیٹے ہوئے میں نے دیکھا حضور نے ایک پاؤں کو دوسرے پر رکھا تھا (بخاری و مسلم) یہ بیان جواز کیلئے ہے اور اس صورت میں کہ ستر کھلنے کا اندیشہ نہ ہو اور پہلی حدیث اس صورت میں ہے کہ ستر کھلنے کا اندیشہ ہو مثلاً آدمی تہمند پہنے ہو اور چپٹ لیٹ کر ایک پاؤں کھڑا کر کے اُس پر دوسرے کو رکھے تو ستر کھلنے کا اندیشہ ہوتا ہے اور اگر پاؤں پھیلا کر ایک کو دوسرے پر رکھے تو اس صورت میں کھلنے کا اندیشہ نہیں ہوتا حضرت ابوذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں میں پیٹ کے بل لیٹا ہوا تھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میرے پاس سے گزرے اور پاؤں سے ٹھوکر ماری اور فرمایا اے بخندب (یہ حضرت ابوذر کا نام ہے) یہ جہنمیوں کے لیٹنے کا طریقہ ہے یعنی اس طرح کا فریٹتے ہیں یا یہ کہ جہنمی جہنم میں اس طرح لیٹیں گے (ابن ماجہ) حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس چپٹ پر سونے

سے منع فرمایا ہے جس پر روک نہ ہو (ترمذی) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص ایسی چھت پر رات میں رہے جس پر روک نہیں ہے یعنی دیوار یا منڈیر نہیں ہے اس سے ذمہ بری ہے یعنی اگر رات میں چھت سے گر جائے تو اسکا ذمہ دار وہ خود ہے (ابوداؤد) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تنہائی سے منع فرمایا یعنی اس سے کہ آدمی تنہا سوئے (امام احمد) اور فرمایا جب تمہارے سامنے عورتیں آجائیں تو انکے پیچ سے نہ گزرو بلکہ داہنے یا بائیں کا راستہ لے لو (بیہقی) مسئلہ قید کرنا جائز بلکہ مستحب ہے (عالمگیری) غالباً یہ ان لوگوں کیلئے ہوگا جو شب بیداری کرتے ہیں رات میں نمازیں پڑھتے ذکر الہی کرتے ہیں یا کتب بینی یا مطالعہ میں مشغول رہتے ہیں کہ شب بیداری میں جو تنکان ہوا قیلولہ سے دفع ہو جائیگا۔ مسئلہ دن کے ابتدائی حصہ میں سونا یا مغرب و عشاء کے درمیان میں سونا مکروہ ہے۔ سونے میں مستحب ہے کہ با طہارت سوئے اور کچھ دیر دہنی کر وٹ پر دہنے ہاتھ کو رخسارہ کے نیچے رکھ کر قبلہ و سوئے پھر اسکے بعد بائیں کر وٹ پر۔ اور سوئے وقت قبر میں سونے کو یاد کرے کہ وہاں تنہا سونا ہوگا سوا اپنے اعمال کے کوئی ساتھ نہ ہوگا۔ سوئے وقت یاد خدا میں مشغول ہو۔ تہلیل و تسبیح و تحمید پڑھے۔ یہاں تک کہ سو جائے کہ جس حالت پر انسان سوتا ہے اسی پر اٹھتا ہے اور جس حالت پر مرتا ہے قیامت کے دن اسی پر اٹھے گا۔ سو کر صبح سے پہلے ہی اٹھ جائے اور اٹھتے ہی یاد خدا کرے یہ پڑھے۔ اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِيْ اَحْيَاْنَا بَعْدَ مَا مَاتْنَا وَالِيْهِ النُّشُوْرُ اِیْسُوْقَتِ اسکا پکا ارادہ کرے کہ پرہیزگاری و تقویٰ کرے کسی کو ستائے گا نہیں (عالمگیری) مسئلہ بعد نماز عشاء باتیں کرنے کی تین صورتیں ہیں اول علمی گفتگو کسی سے مسئلہ پوچھنا یا اسکا جواب دینا یا اسکی تحقیق و تفتیش کرنا اس قسم کی گفتگو سونے سے افضل ہے۔ دوم جھوٹے قصے کہانی کہنا مسخرہ پن اور ہنسی مذاق کی باتیں کرنا یہ مکروہ ہے سوم موانست کی بات چیت کرنا جیسے میاں بیوی میں یا مہمان سے اسکے انس کیلئے کلام کرنا یہ جائز ہے اس قسم کی باتیں کرے تو آخر میں ذکر الہی میں مشغول ہو جائے اور تسبیح و استغفار پر کلام کا خاتمہ ہونا چاہئے۔ مسئلہ دو مرد ننگے ایک ہی کپڑے کو اوڑھ کر لیٹیں یہ ناجائز ہے۔ اگرچہ پچھونے کے ایک کنارہ پر ایک لیٹا ہو اور دوسرے کنارہ پر دوسرا ہو۔ اسی طرح دو عورتوں کا ننگے ہو کر ایک کپڑے کو اوڑھ کر لیٹنا بھی ناجائز ہے۔ حدیث میں اسکی ممانعت آئی ہے۔ مسئلہ جب لڑکے اور لڑکی کی عمر دس سال کی ہو جائے تو انکو الگ الگ سلانا چاہئے یعنی لڑکا جب اتنا بڑا ہو جائے تو اپنی بہن یا ماں یا کسی عورت کیساتھ نہ سوئے۔ صرف اپنی زوجہ یا باندی کے ساتھ سو سکتا ہے بلکہ اس عمر کا لڑکا اتنے بڑے لڑکوں یا مردوں کیساتھ بھی نہ سوئے (در مختار رد المحتار) مسئلہ میاں بیوی جب ایک چار پائی پر سوئیں تو دس برس کے بچہ کو اپنے ساتھ نہ سلائیں لڑکا جب حد شہوت کو پہنچ جائے تو وہ مرد کے حکم میں ہے (در مختار) مسئلہ راستہ چھوڑ کر کسی کی زمین میں چلنے کا حق نہیں اور اگر وہاں راستہ نہیں ہے تو چل سکتا ہے مگر جبکہ مالک زمین منع کرے تو اب نہیں چل سکتا۔ یہ حکم ایک شخص کے متعلق ہے اور جو بہت سے لوگ ہوں تو جب تک مالک زمین راضی نہ ہو نہیں چلتا چاہئے۔ راستہ میں پانی ہے اسکے کنارہ کسی کی زمین ہے ایسی صورت میں اس

زمین میں چل سکتا ہے (عالمگیری) بعض مرتبہ کھیت بویا ہوتا ہے ظاہر ہے کہ اس میں چلنا کاشتکار کے نقصان کا سبب ہے ایسی صورت میں ہرگز اس میں نہ چلنا چاہئے بلکہ بعض مرتبہ کاشتکار کھیت کے کنارہ پر جہاں سے چلنے کا احتمال ہوتا ہے کانٹے رکھ دیتے ہیں یہ صاف اسکی دلیل ہے کہ اسکی جانب سے چلنے کی ممانعت ہے مگر اسپر بعض لوگ توجہ نہیں کرتے انکو جاننا چاہئے کہ اس صورت میں چلنا منع ہے۔

دیکھنے اور چھونے کا بیان | اللہ تعالیٰ فرماتا ہے اے نبی عورتوں کو حکم دو کہ اپنی نگاہیں نیچی رکھیں اور اپنی شرمگاہوں کی حفاظت کریں۔ اور اپنا بناؤ نہ دکھائیں۔ مگر

جتنا خود ہی ظاہر ہے اور ڈوپٹے اپنے گریبانوں پر ڈالے رہیں اور اپنا سنگار ظاہر نہ کریں مگر اپنے شوہروں پر یا اپنے باپ یا شوہروں کے باپ یا اپنے بیٹے یا شوہروں کے بیٹے یا اپنے بھائی یا اپنے بھتیجے یا اپنے بھانجے یا اپنے دین کی عورتیں یا اپنی کنیزیں جو اپنے ہاتھ کی ملک ہوں یا نوکر بشرطیکہ شہوت والے مرد نہ ہوں یا وہ بچے جنہیں عورتوں کی شرم کی چیزوں کی خبر نہیں۔ اور زمین پر پاؤں نہ ماریں جس سے انکا چھپا ہوا سنگار معلوم ہو جائے اور اللہ تعالیٰ کی طرف توبہ کروائے مسلمانوں کے سب اس امید پر کہ فلاح پاؤں۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ عورت عورت ہے یعنی چھپانے کی چیز ہے جب وہ نکلتی ہے تو اسے شیطان جھانک کر دیکھتا ہے یعنی اسے دیکھنا شیطانی کام ہے (ترمذی) اور فرمایا کہ دیکھنے والے پر اور اسپر جسکی طرف نظر کیلگی اللہ کی لعنت یعنی دیکھنے والا جب بلا عذر قصداً دیکھے اور دوسرا بلا عذر اپنے کو قصداً دکھائے (بیہقی) اور فرمایا جب مرد عورت کے ساتھ تنہائی میں ہوتا ہے تو تیسرا شیطان ہوتا ہے (ترمذی) اور فرمایا عورتوں کے پاس جانے سے بچو ایک شخص نے عرض کی یا رسول اللہ دیور کے متعلق کیا حکم ہے فرمایا کہ دیور موت ہے یعنی دیور کے سامنے ہونا گویا موت کا سامنا ہے کہ یہاں فتنہ کا زیادہ احتمال ہے (بخاری و مسلم) اور فرمایا کیا تمہیں معلوم نہیں کہ ران عورت ہے یعنی چھپانے کی چیز ہے (ترمذی ابو داؤد) اور فرمایا کہ اے علی ران کو نہ کھولو اور نہ زندہ کی ران کی طرف نگاہ کر و نہ مردہ کی (ابوداؤد و ابن ماجہ) اور فرمایا ایک مرد دوسرے مرد کی ستر کی جگہ دیکھے اور نہ عورت دوسری عورت کی ستر کی جگہ کو دیکھے اور نہ مرد دوسرے مرد کیسا تھا ایک کپڑے میں برہنہ سوئے اور نہ عورت دوسری عورت کیسا تھا ایک کپڑے میں برہنہ سوئے (مسلم) حضرت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کہتی ہیں کہ میں اور حضرت میمونہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما حضور کی خدمت میں حاضر تھیں کہ عبد اللہ بن ام مکتوم رضی اللہ تعالیٰ عنہ آئے حضور نے ان دونوں سے فرمایا کہ پردہ کر لو کہتی ہیں میں نے عرض کی یا رسول اللہ وہ تو نابینا ہیں ہمیں نہیں دیکھیں گے حضور نے فرمایا کیا تم دونوں اندھی ہو کیا تم انہیں نہیں دیکھو گی (امام احمد ترمذی ابو داؤد) اور فرمایا ایسا ہو کہ ایک عورت دوسری عورت کیسا تھا رہے پھر اپنے شوہر کے سامنے اسکا حال بیان کرے گویا یہ اسے دیکھ رہا ہے (بخاری و مسلم) مسئلہ اس باب کے مسائل چار قسم کے ہیں۔ مرد کا مرد کو دیکھنا۔ عورت کا عورت کو دیکھنا۔ عورت کا مرد کو دیکھنا۔ مرد کا عورت کو دیکھنا۔ مرد کے ہر حصہ بدن کی طرف نظر کر سکتا ہے۔ سوا ان اعضاء کے

جن کا ستر ضروری ہے۔ وہ ناف کے نیچے سے گھٹنے کے نیچے تک ہے کہ اس حصہ بدن کا چھپانا فرض ہے۔ جن اعضاء کا چھپانا ضروری ہے ان کو عورت کہتے ہیں کسی کو گھٹنا کھولے ہوئے دیکھے تو اسے منع کرے اور ران کھولے ہوئے ہو تو اسے سزا دیجائیگی (عالمگیری) مسئلہ لڑکا جب مُراہق ہو جائے اور وہ خوبصورت ہو تو نظر کے بارے اسکا وہی حکم ہے جو مرد کا ہے اور خوبصورت ہو تو عورت کا جو حکم ہے وہ اس کے لئے ہے یعنی شہوت کیساتھ اس کی طرف نظر کرنا حرام ہے۔ اور شہوت ہو تو اس کی طرف بھی نظر کر سکتا ہے۔ اور اس کے ساتھ تنہائی بھی جائز ہے۔ شہوت ہونے کا مطلب یہ ہے کہ اسے یقین ہو کہ نظر کرنے سے شہوت نہوگی اور اسکا شبہ بھی ہو تو ہرگز نظر نہ کرے۔ بوسہ کی خواہش پیدا ہونا شہوت کی حد میں داخل ہے (رد المحتار) مسئلہ عورت کا عورت کو دیکھنا اسکا وہی حکم ہے جو مرد کو مرد کی طرف نظر کرنے کا ہے یعنی ناف کے نیچے سے گھٹنے تک نہیں دیکھ سکتی باقی اعضا کی طرف دیکھ سکتی ہے بشرطیکہ شہوت کا اندیشہ نہ ہو (ہدایہ) مسئلہ عورت صالحہ کو یہ چاہئے کہ اپنے کو بدکار عورت کے دیکھنے سے بچائے یعنی اس کے سامنے دوپٹا وغیرہ نہ اُتائے کیونکہ وہ اسے دیکھ کر مردوں کے سامنے اسکی شکل و صورت کا ذکر کرے گی مسلمان عورت کو یہ بھی حلال نہیں کہ کافرہ کیساتھ اپنا ستر کھولے (عالمگیری) گھروں میں کافرہ عورتیں آتی ہیں اور بیبیاں اُن کے سامنے اسی طرح مواضع ستر کھولے ہوئے ہوتی ہیں جس طرح مسلمہ کے سامنے رہتی ہیں انکو اس سے اجتناب لازم ہے اکثر جگہ دایاں کافرہ ہوتی ہیں اور وہ بچہ جنانے کی خدمت انجام دیتی ہیں۔ اگر مسلمان دایاں مل سکیں تو کافرہ سے ہرگز یہ کام نہ کرایا جائے کہ کافرہ کیساتھ ان اعضاء کے کھولنے کی اجازت نہیں مسئلہ عورت کا پرائے مرد کی طرف دیکھنے کا وہی حکم ہے جو مرد کا مرد کی طرف دیکھنے کا ہے۔ اور یہ اسوقت ہے کہ عورت کو یقین کیساتھ معلوم ہو کہ اسکی طرف دیکھنے سے شہوت نہیں پیدا ہوگی اور اگر اسکا شبہ بھی ہو تو ہرگز نہ دیکھے۔ (ہندیہ) مسئلہ عورت پرائے مرد کے جسم کو ہرگز نہ چھوئے جبکہ دونوں میں سے کوئی بھی جوان ہو۔ اسکو شہوت ہو سکتی ہے اگرچہ اس بات کا دونوں کو اطمینان ہو کہ شہوت نہیں پیدا ہوگی (عالمگیری) بعض جوان عورتیں اپنے پیروں کے ہاتھ پاؤں دباتی ہیں اور بعض پیر اپنی مریدہ سے ہاتھ پاؤں دلاتے ہیں اور ان میں اکثر دونوں یا ایک حد شہوت میں ہوتا ہے۔ ایسا کرنا ناجائز ہے اور دونوں گنہگار ہیں۔ (بہار شریعت) مسئلہ مرد کا عورت کو دیکھنا اسکی کئی صورتیں ہیں۔ مرد کا اپنی زوجہ یا باندی کو دیکھنا۔ مرد کا اپنے محارم کی طرف نظر کرنا۔ مرد کا آزاد عورت اجنبیہ کو دیکھنا۔ مرد کا دوسرے کی باندی کو دیکھنا۔ پہلی صورت کا حکم یہ ہے کہ عورت کی ایڑی سے چوٹی تک ہر عضو کی طرف نظر کر سکتا ہے شہوت اور بلا شہوت دونوں صورتوں میں دیکھ سکتا ہے اسی طرح یہ دونوں قسم کی عورتیں اس مرد کے ہر عضو کو دیکھ سکتی ہیں۔ ہاں بہتر یہ ہے کہ مقام مخصوص کی طرف نظر نہ کرے کیونکہ اس سے نسیان پیدا ہوتا ہے اور نظر میں بھی ضعف پیدا ہوتا ہے۔ آس مسئلہ میں باندی سے مراد وہ ہے جس سے وطی جائز ہے (عالمگیری) لڑو و لڑو۔ مسئلہ جو عورت اس کے محارم میں ہو اس کے سر۔ سینہ۔ پٹلی۔ بازو۔ کلائی۔ گردن۔ قدم کی طرف نظر کر سکتا ہے۔

جبکہ دونوں میں سے کسی کو شہوت کا اندیشہ نہ ہو۔ محارم کے پیٹ پیٹھ اور ران کی طرف نظر کرنا جائز نہیں (ہدایہ)۔ اسی طرح کروٹ اور گھٹنے کی طرف نظر کرنا بھی ناجائز ہے (رد المحتار) کان اور گردن اور شانہ اور چہرہ کی طرف نظر کرنا جائز ہے (عالمگیری) مسئلہ محارم سے مراد وہ عورتیں ہیں جن سے ہمیشہ کیلئے نکاح حرام ہے۔ یہ حرمت نسبت ہو یا سبب مثلاً رضاعت یا مصاہرت اگر زنا کی وجہ سے حرمت مصاہرت ہو جیسے قرینہ کے اصول و فروع ان کی طرف نظر کا بھی وہی حکم ہے (ہدایہ) مسئلہ محارم کے جن اعضاء کی طرف نظر کر سکتا ہے انکو چھو بھی سکتا ہے جبکہ دونوں میں سے کسی کو شہوت کا اندیشہ نہ ہو۔ مرد اپنی والدہ کے پاؤں دبا سکتا ہے مگر ران اسوقت دبا سکتا ہے جب کپڑے سے چھپی ہو یعنی کپڑے کے اوپر سے دبائے کہ بغیر حائل چھونا جائز نہیں (عالمگیری) مسئلہ والدہ کے قدم کو بوسہ بھی دے سکتا ہے حدیث میں ہے جس نے اپنی والدہ کا پاؤں چوما تو ایسا ہے جیسے جنت کی چوکھٹ کو بوسہ دیا (در مختار) مسئلہ محارم کیساتھ سفر کرنا یا خلوت میں اسکے ساتھ ہونا یعنی مکان میں دونوں کا تنہا ہونا کہ کوئی دوسرا وہاں نہ ہو جائز ہے بشرطیکہ شہوت کا اندیشہ نہ ہو (عالمگیری) مسئلہ اجنبی عورت کی طرف نظر کرنے کا حکم یہ ہے کہ اسکے چہرہ اور ہتھیلی کی طرف نظر کرنا جائز ہے کیونکہ اسکی ضرورت پڑتی ہے کہ کبھی اسکے موافق یا مخالف شہادت دینی ہوتی ہے یا فیصلہ کرنا ہوتا ہے اگر اُسے نہ دیکھا ہو تو کیوں کر گواہی دے سکتا ہے کہ اُس نے ایسا کیا ہے۔ اسکی طرف دیکھنے میں بھی وہی شرط ہے کہ شہوت کا اندیشہ نہ ہو اور یوں بھی ضرورت ہے کہ بہت سی عورتیں گھر سے باہر آتی جاتی ہیں لہذا اس سے بچنا بہت دشوار۔ بعض علماء نے قدم کی طرف بھی نظر کو جائز کہا ہے۔ (در مختار و عالمگیری) مسئلہ اجنبی عورت کے چہرہ اور ہتھیلی کو دیکھنا اگر چہ جائز ہے مگر چھونا جائز نہیں اگرچہ شہوت کا اندیشہ نہ ہو کیونکہ نظر کے جواز کی وجہ ضرورت اور بلوائے عام ہے چھونے کی ضرورت نہیں لہذا چھونا حرام ہے۔ اُس سے معلوم ہوا کہ ان سے مصافحہ جائز نہیں۔ اسی لئے حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم بوقت بیعت بھی عورتوں سے مصافحہ نہ فرماتے صرف زبان سے بیعت لیتے ہاں اگر وہ بہت زیادہ بوڑھی ہو کہ محل شہوت نہ ہو تو اُس سے مصافحہ میں حرج نہیں تو ہیں اگر مرد بہت زیادہ بوڑھا ہو کہ فتنہ کا اندیشہ ہی نہ ہو تو مصافحہ کر سکتا ہے (ہدایہ) مسئلہ بہت بہت چھوٹی لڑکی جو مشہادہ نہ ہو اسکو دیکھنا بھی جائز ہے اور چھونا بھی جائز ہے (ہدایہ) مسئلہ اجنبی عورت نے کسی کے یہاں کام کاج کرنے روٹی پکانے کی نوکری کی ہے اس صورت میں اسکی کلائی کی طرف نظر جائز ہے کہ وہ کام کاج کیلئے آستین چڑھائے گی کلاٹیاں اسکی کھلیں گی اور جب اسکے مکان میں ہے تو کیونکر سچ سکیگا اسی طرح اسکے دانتوں کی طرف نظر کرنا بھی جائز ہے (عالمگیری) مسئلہ اجنبی عورت کے چہرہ کی طرف اگرچہ نظر جائز ہے جبکہ شہوت کا اندیشہ نہ ہو مگر یہ زمانہ فتنہ کا ہے اس زمانے میں ویسے لوگ کہاں جیسے اگلے زمانے میں تھے لہذا اس زمانہ میں اسکو دیکھنے کی ممانعت کیجائیگی مگر گواہ قاضی کیلئے کہ بوجہ ضرورت انکے لئے نظر کرنا جائز ہے اور ایک صورت اور بھی ہے وہ یہ کہ اس عورت سے نکاح کر نیکا ارادہ ہو تو اس نیت سے دیکھنا جائز ہے کہ حدیث میں آیا ہے کہ جس سے

نکاح کرنا چاہتے ہو اسکو دیکھ لو کہ یہ بقائے محبت کا ذریعہ ہوگا۔ اسی طرح عورت اُس مرد کو جس نے اس کے پاس پیغام بھیجا ہے دیکھ سکتی ہے اگرچہ اندیشہ شہوت ہو مگر دیکھتے میں دونوں کی یہی نیت ہو کہ حدیث پر عمل کرنا چاہتے ہیں۔ (درمختار رد المحتار) مسئلہ جس عضو کی طرف نظر کرنا ناجائز ہے اگر وہ بدن سے جدا ہو جائے تو اب بھی اسکی طرف نظر کرنا ناجائز ہی رہیگا مثلاً پیرو کے بال کہ انکو جدا کرنے کے بعد بھی دوسرا شخص دیکھ نہیں سکتا۔ عورت کے سر کے بال یا اس کے پاؤں یا کلائی کی ہڈی کہ اسکے مرنے کے بعد بھی اجنبی شخص انکو نہیں دیکھ سکتا۔ عورت کے پاؤں کے ناخن کہ انکو بھی اجنبی شخص نہیں دیکھ سکتا لیکن ہاتھ کے ناخن کو دیکھ سکتا ہے (درمختار) اکثر دیکھا گیا ہے کہ غسلی نہ یا پاخانہ میں موئے زیر ناف مونڈ کر بعض لوگ چھوڑ دیتے ہیں ایسا کرنا درست نہیں بلکہ انکو ایسی جگہ ڈال دیں کہ کسی کی نظر نہ پڑے۔ یا زمین میں دفن کر دیں۔ عورتوں کو بھی لازم ہے کہ گنگھا کرنے میں یا سردھونے میں جو بال نکلیں انھیں کہیں چھپا دیں کہ ان پر اجنبی کی نظر نہ پڑے مسئلہ عورت کو داڑھی یا مونچھ کے بال نکل آئیں تو انکا نوپنا جائز بلکہ مستحب ہے کہ کہیں اسکے شوہر کو اس سے نفرت نہ پیدا ہو (رد المحتار) مسئلہ محارم کیساتھ خلوت جائز ہے یعنی دونوں ایک مکان میں تنہا ہو سکتے ہیں مگر رضاعی بہن اور ساس کے ساتھ تنہائی جائز نہیں جبکہ یہ جوان ہوں یہی حکم عورت کی جوان لڑکی کا ہے جو دوسرے شوہر سے ہے (درمختار رد المحتار)۔

مکان میں جانے کیلئے اجازت لینا

مسئلہ جب کوئی شخص دوسرے کے مکان پر جائے تو پہلے اندر آنے کی اجازت حاصل کرے پھر جب اندر جائے تو پہلے سلام کرے اسکے بعد بات چیت شروع کرے۔ اور اگر جسکے پاس گیا ہے وہ باہر ہے تو اجازت کی ضرورت نہیں سلام کرے اسکے بعد کلام شروع کرے (خانیہ) مسئلہ کسی کے دروازہ پر جا کر آواز دی اس نے کہا کون تو اسکے جواب میں یہ نہ کہے کہ ”میں“ جیسا کہ بہت سے لوگ میں کہہ کر جواب دیتے ہیں اس جواب کو حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ناپسند فرمایا بلکہ جواب میں اپنا نام ذکر کرے کیونکہ میں کا لفظ تو ہر شخص اپنے کو کہہ سکتا ہے یہ جواب ہی کب ہوا۔ مسئلہ اگر تم نے اجازت مانگی اور صاحب خانہ نے اجازت نہ دی تو اس سے ناراض نہ ہوا اپنے دل میں کدورت نہ لاؤ خوشی خوشی وہاں سے واپس آؤ ہو سکتا ہے کہ اسکو اسوقت تم سے ملنے کی فرصت نہ ہو کسی ضروری کام میں مشغول ہو۔ مسئلہ اگر ایسے مکان میں جانا ہو کہ اس میں کوئی نہ ہو تو یہ کہو السلام علینا وعلیٰ عباد اللہ الصالحین۔ فرشتے اس سلام کا جواب دینگے (رد المحتار) یا اس طرح کہے السلام علیک ایہا النبی کیونکہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی روح مبارک مسلمانوں کے گھروں میں تشریف فرما ہے مسئلہ آنے کے وقت بھی سلام کرے اور جاتے وقت بھی یہاں تک کہ دونوں کے درمیان میں اگر دیوار یا درخت حائل ہو جائے جب بھی سلام کرے (رد المحتار) سلام کا بیان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا ایک مومن کے دوسرے مومن پر چھ حق حق ہیں جب وہ بیمار ہو تو عیادت کرے اور جب وہ مر جائے تو اسکے جنازے میں حاضر ہو اور جب وہ بلائے تو

اجابت کرے یعنی حاضر ہو اور جب اُس سے ملے تو سلام کرے اور جب چھینکے تو جواب دے اور حاضر و غائب اسکی
 خیر خواہی کرے (نسائی) اور فرمایا جو شخص پہلے سلام کرے وہ رحمت الہی کا زیادہ مستحق ہے (امام احمد و ترمذی)
 اور فرمایا جب کوئی شخص اپنے بھائی سے ملے تو اُسے سلام کرے پھر ان دونوں کے درمیان درخت یا دیوار یا پتھر
 حائل ہو جائے اور پھر ملاقات ہو تو پھر سلام کرے (ابوداؤد) اور فرمایا کہ سوار پیدل کو سلام کرے اور چلنے
 والا بیٹھے ہوئے کو سلام کرے۔ اور تھوڑے آدمی زیادہ آدمیوں کو سلام کریں یعنی ایک طرف زیادہ ہوں
 اور دوسری طرف کم تو سلام وہ لوگ کریں جو کم ہیں اور ایک روایت میں ہے کہ چھوٹا بڑے کو سلام کرے
 اور گزرنے والا بیٹھے ہوئے کو اور تھوڑے زیادہ کو (بخاری و مسلم) حضرت انس کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی
 اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بچوں کے سامنے سے گزرتے تو بچوں کو سلام کیا (بخاری و مسلم) اور فرمایا کہ راستوں میں
 بیٹھنے سے بچو۔ لوگوں نے عرض کی یا رسول اللہ ہمیں راستہ میں بیٹھنے سے چارہ نہیں کہم وہاں آپس میں بات چیت
 کرتے ہیں۔ فرمایا جب تم نہیں مانتے اور بیٹھنا ہی چاہتے ہو تو راستہ کا حق ادا کرو۔ لوگوں نے عرض کی راستہ
 کا حق کیا ہے۔ فرمایا کہ نظر نیچی رکھنا اور اذیت کو دور کرنا اور سلام کا جواب دینا اور اچھی بات کا حکم کرنا
 اور بُری باتوں سے منع کرنا۔ اور ایک روایت میں ہے راستہ تینا۔ ایک اور روایت میں ہے فریاد کرنا والے
 کی فریاد سننا اور بھولے ہوئے کو ہدایت کرنا (بخاری و مسلم) اور فرمایا جو شخص ہمارے غیر کیساتھ تشبہ کرے
 وہ ہم میں سے نہیں۔ یہود و نصاریٰ کیساتھ تشبہ نہ کرو۔ یہودیوں کا سلام انگلیوں کے اشارے سے ہے۔
 اور نصاریٰ کا سلام ہتھیلیوں کے اشارے سے ہے (ترمذی) مسئلہ سلام کرنے میں یہ نیت ہو کہ اسکی عزت
 و آبرو اور مال سب کچھ اسکی حفاظت میں ہے ان چیزوں سے تعرض کرنا حرام ہے (ردالمحتار) مسئلہ صرف
 اُسی کو سلام نہ کرے جسکو پہچانتا ہو۔ بلکہ ہر مسلمان کو سلام کرے چاہے پہچانتا ہو یا نہ پہچانتا ہو۔ بلکہ بعض
 صحابہ کرام اسی ارادہ سے بازار جاتے تھے کہ کثرت سے لوگ ملیں گے اور زیادہ سلام کر نیکام موقع ملیگا
 مسئلہ سلام کا جواب فوراً دینا واجب ہے بلا عذر تاخیر کی تو گنہگار ہوا اور یہ گناہ جواب دینے سے دفع
 نہ ہوگا بلکہ توبہ کرنی ہوگی (رد المحتار) مسئلہ ایک جماعت دوسری جماعت کے پاس آئی اور
 کسی نے سلام نہ کیا تو سب نے سنت کو ترک کیا سب پر الزام ہے۔ اور اگر ان میں سے ایک نے سلام کر لیا تو سب
 بری ہو گئے اور افضل یہ ہے کہ سب ہی سلام کریں۔ تو ہیں اگر ان میں سے کسی نے جواب نہ دیا تو سب گنہگار
 ہوئے۔ اور اگر ایک نے جواب دیدیا تو سب بری ہو گئے اور افضل یہ ہے کہ سب جواب دیں (عالمگیری)
 مسئلہ سائل نے دروازہ پر سلام کیا اسکا جواب دینا واجب نہیں۔ کچھری میں قاضی جب اجلاس کر رہا
 ہوا اسکو سلام کیا گیا قاضی پر جواب دینا واجب نہیں مسئلہ ایک شخص شہر سے آ رہا ہے دوسرا دیہات

عہ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جو لوگ ہندوؤں کی طرح ہاتھ جوڑ کر سلام کرتے ہیں یہ ناجائز ہے۔ منہ

سے دونوں میں کون سلام کرے۔ بعض نے کہا شہری دیہاتی کو سلام کرے اور بعض علماء فرماتے ہیں دیہاتی شہری کو سلام کرے۔ ایک شخص بیٹھا ہوا ہے دوسرا یہاں سے گذرنا تو یہ گذرنے والا بیٹھے ہوئے کو سلام کرے۔ اور چھوٹا بڑے کو سلام کرے۔ اور سوار پیدل کو سلام کرے۔ اور تھوڑے زیادہ کو سلام کریں۔ ایک شخص پیچھے سے آیا یہ آگے والے کو سلام کرے (بنازیہ عالمگیری) مسئلہ مرد اور عورت کی ملاقات ہو تو مرد عورت کو سلام کرے اور اگر عورت اجنبیہ نے مرد کو سلام کیا اور وہ بوڑھی ہو تو اس طرح جواب دے کہ وہ بھی سنے اور وہ جوان ہو تو اس طرح جواب دے کہ وہ نہ سنے (خانہ) مسئلہ جب اپنے گھر میں جائے تو گھر والوں کو سلام کرے بچوں کے سامنے گزرنے تو ان بچوں کو سلام کرے (عالمگیری) مسئلہ کفار کو سلام نہ کرے اور وہ سلام کریں تو جواب دے سکتا ہے مگر جواب میں صرف علیکم کہے۔ اگر ایسی جگہ گزرنا ہو جہاں مسلم و کافر دونوں ہوں تو السلام علیکم کہے اور مسلمانوں پر سلام کا ارادہ کرے۔ اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ السلام علی من اتبع الهدی کہے۔ (عالمگیری) مسئلہ کافر کو اگر حاجت کی وجہ سے سلام کیا (مثلاً سلام نہ کرنے میں اس سے اندیشہ ہے) تو ہرج نہیں اور بقصد تعظیم کافر کو ہرگز سلام نہ کرے کہ کافر کی تعظیم کفر ہے (در مختار) مسئلہ سلام اسلئے ہے کہ ملاقات کرنے کو جو شخص آئے وہ سلام کرے کہ زائر اور ملاقات کرنے والے کی یہ تہمت ہے۔ لہذا جو شخص مسجد میں آیا اور حاضرین مسجد تلاوت قرآن و تسبیح و درود میں مشغول ہیں انتظار نماز میں بیٹھے ہیں تو سلام نہ کرے کہ یہ سلام کا وقت نہیں۔ اسی واسطے فقہاء یہ فرماتے ہیں کہ ان کو اختیار ہے کہ جواب دیں یا نہیں۔ ہاں اگر کوئی شخص مسجد میں اسلئے بیٹھا ہے کہ لوگ اس کے پاس ملاقات کو آئیں تو آئینوالے سلام کریں (عالمگیری) مسئلہ کوئی شخص تلاوت میں مشغول ہے یا درس و تدریس یا علمی گفتگو یا سبق کی تکرار میں ہے تو اس کو سلام نہ کرے اسلئے طرح اذان و اقامت و خطبہ جمعہ و عیدین کے وقت سلام نہ کرے۔ سب لوگ علمی گفتگو کر رہے ہوں۔ یا ایک شخص بول رہا ہے باقی سُن رہے ہوں۔ دونوں صورتوں میں سلام نہ کرے مثلاً عالم و عظم کہہ رہا ہے یا دینی مسئلہ پر تقریر کر رہا ہے اور حاضرین سُن رہے ہیں تو آئینوالا شخص چپکے سے آکر بیٹھ جائے سلام نہ کرے (عالمگیری) مسئلہ لوگ کھانا کھا رہے ہوں اس وقت کوئی آیا تو سلام نہ کرے۔ ہاں اگر یہ بھوکا ہے اور جانتا ہے کہ اُسے وہ لوگ کھانے میں شریک کر لیں گے تو سلام کرے (خانہ بنازیہ) یہ اس وقت ہے کہ کھانے والے کے منہ میں لقمہ ہے اور وہ چبا رہا ہے کہ اس وقت جواب دینے سے عاجز ہے اور اگر ابھی کھانے کیلئے بیٹھا ہی ہے یا کھا چکا ہے تو سلام کر سکتا ہے کہ اب وہ عاجز نہیں (در مختار) مسئلہ جو شخص ذکر میں مشغول ہو اسکے پاس کوئی شخص آیا تو سلام نہ کرے اور کیا تو ذکر پر جواب واجب نہیں (عالمگیری) مسئلہ جو شخص علانیہ فسق کرتا ہو اسے سلام نہ کرے کسی کے پڑوس میں فساق رہتے ہیں ان سے یہ اگر سختی برتا ہے تو وہ اس کو زیادہ پریشان کریں گے۔ اور اگر نرمی کرتا ہے۔ ان سے سلام کلام جاری رکھتا ہے تو وہ ایذا پہنچانے سے باز رہتے ہیں تو ان کے ساتھ ظاہری طور پر میل جول رکھنے میں یہ معذور ہے (عالمگیری) مسئلہ جو لوگ شطرنج کھیل رہے ہوں

۱۔ اے اسی پر جو سرتاش گنجفہ وغیرہ کھیلوں کو قیاس کرنا چاہئے۔ منہ

انکو سلام کیا جائے یا نہ کیا جائے۔ جو علماء سلام کرنے کو جائز فرماتے ہیں وہ یہ کہتے ہیں کہ سلام اس مقصد سے کرے کہ اتنی دیر تک کہ وہ جواب دینگے کھیل سے باز رہیں گے یہ سلام انکو مَعْصِیَّت سے بچانے کیلئے ہے اگرچہ اتنی ہی دیر تک سہی اور جو فرماتے ہیں کہ سلام کرنا ناجائز ہے انکا مقصد زجر و توبیخ ہے کہ اس میں انکی تذلیل ہے (عالمگیری) مسئلہ کسی سے کہد یا کہ فلاں کو میرا سلام کہہ دینا اس پر سلام پہنچانا واجب ہے اور جب اس نے سلام پہنچایا تو جواب یوں دے کہ پہلے اس پہنچانیوالیکو اسکے بعد اسکو جس نے سلام بھیجا ہے یعنی یہ کہے **وَعَلَيْكَ وَسَلَّمَ** (عالمگیری) یہ سلام پہنچانا اسوقت واجب ہے جب اُسے اسکا التزام کر لیا ہو یعنی کہہ دیا ہو کہ ہاں تمہارا سلام کہہ دوں گا کہ اسوقت یہ سلام اس کے پاس امانت ہے جو اسکا حقدار ہے اسکو دینا ہی ہوگا ورنہ بمنزلہ ودیعت ہے کہ اسپر یہ لازم نہیں کہ سلام پہنچانے والوں جائے۔ اسی طرح حاجیوں سے لوگ یہ کہدیتے ہیں کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے دربار میں میرا سلام عرض کر دینا یہ سلام بھی پہنچانا واجب ہے (ردالمحتار) مسئلہ خط میں سلام لکھا ہوتا ہے اسکا بھی جواب دینا واجب ہے۔ اور یہاں جواب دو طرح ہوتا ہے ایک یہ کہ زبان سے جواب دے دوسری صورت یہ ہے کہ سلام کا جواب لکھ کر بھیجے (درمختار) ردالمحتار) مگر چونکہ جواب سلام فوراً دینا واجب ہے جیسا کہ اوپر مذکور ہوا تو اگر فوراً تحریری جواب نہ ہو جیسا کہ عموماً ہی ہوتا ہے کہ خط کا جواب فوراً ہی نہیں لکھا جاتا خواہ مخواہ کچھ دیر ہوتی ہے تو زبان سے جواب فوراً دیدے تاکہ تاخیر سے گناہ نہ ہو اسی وجہ سے علامہ سید احمد طوطاوی نے اس جگہ فرمایا **وَالنَّاسُ عَنْهُ غَافِلُونَ** یعنی لوگ اس سے غافل ہیں اعلیٰ حضرت قبلہ قدس سرہ جب خط پڑھا کرتے تو خط میں جو السلام علیکم لکھا ہوتا ہے اسکا جواب زبان سے دیکر بعد کا مضمون پڑھتے۔ مسئلہ سلام کی میم کو ساکن کہا یعنی سلام علیکم جیسا کہ اکثر جاہل اسی طرح کہتے ہیں۔ یا سلام علیکم میم کے پیش کے ساتھ کہا ان دونوں صورتوں میں جواب واجب نہیں کہ یہ مسنون سلام نہیں (درمختار ردالمحتار) مسئلہ سلام اتنی آواز سے کہے کہ جسکو سلام کیا ہے وہ سُن لے اور اگر اتنی آواز نہ ہو تو جواب دینا واجب نہیں جواب سلام میں بھی اتنی آواز ہو کہ سلام کرنے والا سُن لے اور اگر اتنا آہستہ کہا کہ وہ سُن نہ سکا تو واجب سا قطنہ ہوا۔ اور اگر وہ بہرا ہے تو اسکے سامنے ہونٹ کو جنبش دے کہ اسکی سمجھ میں آجائے کہ جواب دیدیا چھینک کے جواب کا بھی یہی حکم ہے (بزازیہ) مسئلہ بعض لوگ سلام کرتے وقت جھک بھی جاتے ہیں یہ جھکنا اگر حد رکوع تک ہو تو حرام ہے اور اس سے کم ہو تو مکروہ ہے۔ مسئلہ اس زمانہ میں کئی طرح کے سلام لوگوں نے ایجاد کر لئے ہیں ان میں سے میرا یہ ہے جو بعض لوگ کہتے ہیں۔ ”بندگی عرض“ یہ لفظ ہرگز نہ کہا جائے۔ بعض آداب عرض کہتے ہیں اگرچہ اس میں اتنی بُرائی نہیں مگر سنت کے خلاف ہے بعض لوگ تسلیم یا تسلیمات عرض کہتے ہیں اسکو سلام کہا جاسکتا ہے کہ یہ سلام ہی کے معنی میں ہے بعض کہتے ہیں سلام۔ اسکو بھی سلام کہا جاسکتا ہے۔ یعنی اگر کسی نے کہا سلام تو سلام کہہ دینے

فَسَق۔ گناہ۔ خدا کی نافرمانی۔ توبیخ۔ بُرا کہنا۔ دھمکانا۔ علانیہ۔ کھلم کھلا۔ سب کی سامنے۔ زجر۔ روکنا۔ ڈانٹنا۔ جھڑکنا۔ مَعْصِیَّت۔ گناہ۔ تذلیل۔ امانت کرنا۔ ہلکائی کرنا۔ ودیعت۔ امانت جو چیز کسی کے پاس حفاظت کیلئے رکھی جائے۔

سے جواب ہو جائیگا۔ بعض لوگ اس قسم کے ہیں کہ وہ خود تو کیا سلام کریں گے اگر انکو سلام کیا جاتا ہے تو بگڑتے ہیں کہتے ہیں کیا ہمیں برابر کا سمجھ لیا ہے یعنی کوئی غریب آدمی سلام مسنون کرے تو وہ اپنی کسرِ شان سمجھتے اور بعض یہ چاہتے ہیں کہ انھیں اول عرض کہا جائے یا جھک کر ہاتھ سے اشارہ کیا جائے ایسا نکرنا چاہئے کہ یہ طریقہ خدا سے نہ ڈرنے والے متکبرین کا ہے۔ مسئلہ کسی کے نام کیسا تھ علیہ السلام کہنا یہ انبیاء و ملائکہ علیہم السلام کے ساتھ خاص ہے مثلاً موسیٰ علیہ السلام۔ عیسیٰ علیہ السلام۔ جبریل علیہ السلام۔ نبی اور فرشتہ کے سوا کسی دوسرے کے نام کیسا تھ یوں نہ کہا جائے (بہار شریعت وغیرہ) مسئلہ اکثر جگہ یہ طریقہ ہے کہ چھوٹا بڑے کو سلام کرتا ہے تو وہ جواب میں کہتا ہے جیتے رہو یہ سلام کا جواب نہیں ہے بلکہ یہ جواب جاہلیت میں کفار دیا کرتے تھے وہ کہتے تھے حیاتک اللہ۔ اسلام نے یہ بتایا کہ جواب میں وعلیکم السلام کہا جائے۔

مُصَافِحَہ و مُعَالَفَہ و بوسہ و قیام

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب دو مسلمان مل کر مُصَافِحَہ کرتے ہیں تو جُدا ہونے سے پہلے ہی انکی مغفرت ہو جاتی ہے اور ایک روایت میں ہے جب دو مسلمان ملیں اور مُصَافِحَہ کریں اور اللہ کی حمد کریں اور استغفار کریں تو دونوں کی مغفرت ہو جائے گی۔ (احمد ترمذی ابن ماجہ ابوداؤد) مسئلہ مُصَافِحَہ سنت ہے اور اس کا ثبوت تو اترے ہے اور احادیث میں اسکی بڑی فضیلت آئی ہے ایک حدیث میں یہ ہے کہ جس نے اپنے مسلمان بھائی سے مُصَافِحَہ کیا اور ہاتھ کو حرکت دی اسکے تمام گناہ گزر جائیں گے جتنی بار ملاقات ہو ہر بار مُصَافِحَہ کرنا مستحب ہے (درود) مسئلہ مُصَافِحَہ یہ ہے کہ ایک شخص اپنی ہتھیلی دوسرے کی ہتھیلی سے ملائے۔ فقط انگلیوں کے چھونے کا نام مُصَافِحَہ نہیں ہے سنت یہ ہے کہ دونوں ہاتھوں سے مُصَافِحَہ کیا جائے۔ اور دونوں کے ہاتھوں کے درمیان کپڑا وغیرہ کوئی چیز حائل نہ ہو (رد المحتار) مسئلہ مُعَالَفَہ کرنا بھی جائز ہے جبکہ خوفِ فتنہ اور اندیشہ شہوت نہ ہو چاہئے کہ جس سے مُعَالَفَہ کیا جائے وہ صرف تہبند یا فقط پایا جہ پہنے ہوئے نہ ہو بلکہ کرتا یا اچکن بھی پہنے ہو یا چادر اوڑھے ہو یعنی کپڑا حائل ہو (زیلعی) حدیث سے ثابت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مُعَالَفَہ کیا۔ مسئلہ بعد نماز عیدین مسلمانوں میں مُعَالَفَہ کا رواج ہے اور یہ بھی اظہارِ خوشی کا ایک طریقہ ہے۔ یہ مُعَالَفَہ بھی جائز ہے جبکہ محلِ فتنہ نہ ہو۔ مثلاً امرِ دُخُولِ صُورَتِ

عہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں میں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کیساتھ حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کے گھر گیا حضور نے حضرت حسن رضی اللہ عنہ کو دریافت کیا کہ وہ یہاں ہیں تھوڑی دیر بعد وہ دوڑتے ہوئے آئے اور حضور نے انھیں گلے لگایا اور وہ بھی چپٹ گئے پھر فرمایا اے اللہ میں اسے محبوب کہتا ہوں تو بھی اسے محبوب بنالے جو اسے محبوب رکھے (بخاری مسلم) نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جعفر بن ابی طالب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا استقبال کیا اور ان سے مُعَالَفَہ فرمایا اور دونوں آنکھوں کے درمیان بوسہ دیا۔ (ابوداؤد بیہقی)۔ شمس الدین احمد

مُصَافِحَہ۔ ہاتھ ملانا۔ مُعَالَفَہ۔ گلے ملنا۔ بوسہ۔ چومنا۔ قیام۔ کھڑا ہونا۔

سے معاف کرنا کہ یہ محلِ فتنہ ہے مسئلہ بوسہ دینا اگر شہوت ہو تو ناجائز ہے اور اگر اکرام و تعظیم کیلئے ہو تو ہو سکتا ہے پیشانی پر بوسہ بھی انہیں شرائط کے ساتھ جائز ہے حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی دونوں آنکھوں کے درمیان کو بوسہ دیا اور صحابہ و تابعین رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے بھی بوسہ دینا ثابت ہے مسئلہ بعض لوگ مصافحہ کرنے کے بعد خود اپنا ہاتھ چوم لیا کرتے ہیں یہ مکروہ ہے ایسا نہیں کرنا چاہئے (زیلعی)۔ مسئلہ عالم دین اور بادشاہ عادل کے ہاتھ کو بوسہ دینا جائز ہے بلکہ اسکے قدم چومنا بھی جائز ہے بلکہ اگر کسی نے عالم دین سے یہ خواہش کی کہ آپ اپنا ہاتھ یا قدم مجھے دیجئے کہ میں بوسہ دوں تو اسکے کہنے کے مطابق وہ عالم اپنا ہاتھ یا پاؤں بوسہ کیلئے اسکی طرف بڑھا سکتا ہے (درمختار) مسئلہ سجدہ تحیت یعنی ملاقات کے وقت بطور اکرام کسی کو سجدہ کرنا حرام ہے اور اگر بقصد عبادت ہو تو سجدہ کرنا کافر ہے کہ غیر خدا کی عبادت کفر ہے (ردالمحتار) مسئلہ ملاقات کیوقت جھکنا منع ہے (عالمگیری) یعنی اتنا جھکنا کہ حد رکوع تک ہو جائے مسئلہ آئینوالے کی تعظیم کے لئے کھڑا ہونا جائز بلکہ مندوب ہے جبکہ ایسے کی تعظیم کیلئے کھڑا ہو جو مستحق تعظیم ہے مثلاً عالم دین کی تعظیم کو کھڑا ہونا کوئی شخص مسجد میں بیٹھا ہے یا قرآن مجید پڑھ رہا ہے اور ایسا شخص آگیا جسکی تعظیم کرنی چاہئے تو اس حالت میں بھی تعظیم کو کھڑا ہو سکتا ہے (رد و در)۔

چھینک و جماہی کا بیان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ کو چھینک پسند ہے اور جماہی نا پسند ہے جب کوئی شخص چھینکے اور الحمد للہ کہے تو جو مسلمان اسکو سنے اس پر یہ حق ہے کہ بُرُحْمَکَ اللہ کہے جماہی شیطان کی طرف سے ہے جب کسی کو جماہی آئے تو جہاں تک ہو سکے اسے دفع کرے۔ کیونکہ جب جماہی لیتا ہے تو شیطان ہنستا ہے یعنی خوش ہوتا ہے کیونکہ یہ کُسل اور غفلت کی دلیل ہے ایسی چیز کو شیطان پسند کرتا ہے اور ایک روایت میں ہے جب وہ رہا کہتا ہے شیطان ہنستا ہے (بخاری و مسلم) مسئلہ جب کسی کو جماہی آئے تو منہ پر ہاتھ رکھ لے مسئلہ چھینک اور ڈکار میں آواز بلند نہ کرنا چاہئے مسئلہ چھینک کا جواب دینا واجب ہے جبکہ چھینکے والا الحمد للہ کہے اور یہ جواب فوراً دینا اور اتنے زور سے دینا کہ وہ سُن لے واجب ہے (درمختار و المختار) مسئلہ چھینک کا جواب ایک مرتبہ واجب ہے دوبارہ چھینک آئی اور اُس نے الحمد للہ

عسے ابو داؤد نے زارع رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ جب قبیلہ عبدالقیس کا وفد حضور کی خدمت میں آیا تھا یہ بھی اس وفد میں تھے یہ کہتے ہیں کہ جب ہم مدینہ میں پہونچے اپنی منزلوں سے جلدی جلدی حضور کی خدمت میں حاضر ہوتے اور حضور کے دست مبارک اور پائے مبارک کو بوسہ دیتے۔ مسہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مسجد میں بیٹھ کر ہم سے باتیں کرتے جب حضور کھڑے ہوتے ہم بھی کھڑے ہو جاتے اور اتنی دیر کھڑے رہتے کہ حضور کو دیکھ لیتے کہ بعض ازواج مطہرات کے مکان میں تشریف لیگے۔ (بیہقی) للہ سلم شریف میں ابو سعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ جب کسی کو جماہی آئے تو منہ پر ہاتھ رکھ لے کیونکہ شیطان منہ میں کھس جاتا ہے۔ مسہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا جب کسی کو ڈکار یا چھینک آئے تو آواز بلند نہ کرے کہ شیطان کو یہ بات پسند ہے کہ انہیں آواز بلند کیجا (شعب الایمان بیہقی)

رَبِّ الْعَالَمِينَ کہا تو دوبارہ جواب واجب نہیں بلکہ مستحب ہے مسئلہ جو چھینک آئے اسے الحمد للہ کہنا چاہئے اور بہتر یہ ہے کہ الحمد للہ رَبِّ الْعَالَمِينَ کہے جب اُسے الحمد للہ کہا تو سننے والے پر اسکا جواب دینا واجب ہو گیا اور اگر الحمد للہ نہ کہا تو جواب نہیں ایک مجلس میں کئی مرتبہ کسی کو چھینک آئی تو صرف تین بار تک جواب دینا ہے اسکا چاہئے جواب دے چاہئے نہ دے (بہذا یہ وغیرہ) مسئلہ جو چھینک آئے وہ کہے الحمد للہ رَبِّ الْعَالَمِينَ یا یہ کہے الحمد للہ عَلَى كُلِّ حَالٍ اور اس کے جواب میں دوسرا کہے يَرْحَمُكَ اللَّهُ پھر چھینکنے والا کہے يَغْفِرُ اللَّهُ لَنَا وَلَكُمْ یا یہ کہے يَهْدِيْكُمْ اللَّهُ وَيُصْلِحْ بَالَكُمْ اس کے سوا دوسری بات نہ کہے (ہندیہ و بہار) مسئلہ عورت کو چھینک آئی اگر وہ بوڑھی ہے تو مرد اس کا جواب دے اگر جوان ہے تو اس طرح جواب دے کہ وہ نہ سنے مرد کو چھینک آئی اور عورت نے جواب دیا اگر عورت جوان ہے تو مرد اس کا جواب اپنے دل میں دے اور بوڑھی ہے تو زور سے جواب دے سکتا ہے (ہندیہ و بہار) مسئلہ خطبہ کی وقت کسی کو چھینک آئے تو سننے والا جواب نہ دے (خانیہ و بہار) مسئلہ کافر کو چھینک آئی اُسے الحمد للہ کہا تو جواب میں یَقْدِرُ اللَّهُ کہا جائے (رد المحتار و بہار) مسئلہ چھینکنے والے کو چاہئے کہ زور سے الحمد للہ کہے تاکہ کوئی نہ سنے اور جواب دے چھینک کا جواب ایک نے دیدیا تو سب کی طرف سے ہو گیا لیکن بہتر یہ ہے کہ سب سننے والے جواب دیں۔ (رد المحتار) مسئلہ چھینکنے والے سے پہلے ہی سننے والے نے الحمد للہ کہا تو ایک حدیث میں ہے کہ یہ شخص دانتوں اور کانوں کے درد اور تخم سے بچا رہیگا اور ایک حدیث میں ہے کہ مکر کے درد سے بچا رہیگا (رد المحتار و بہار) مسئلہ چھینک کی وقت سر جھکا لے اور منہ چھپا لے اور آواز کو نیچے کرے زور سے چھینکنا حرام ہے۔ (رد المحتار) فائدہ حدیث میں ہے کہ بات کی وقت چھینک آجانا ناشاید عمل ہے۔ (سچا گوہ) مسئلہ بہت سے لوگ چھینک کو بد فالی خیال کرتے ہیں جیسے کام کو جا رہا ہے اور کسی کو چھینک گئی تو سمجھتے ہیں اب یہ کام پورا نہیں ہو گا یہ جہالت ہے اس لئے کہ بد فالی کوئی چیز نہیں اور پھر ایسی چیز کو بد فالی کہنا جسکو حدیث میں شاید عدل فرمایا سخت غلطی ہے۔

حجائمت اور رختہ | جناب رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔ پانچ چیزیں نبیوں کی سنت سے ہیں رختہ کرنا اور موٹے زیر ناف موٹونا۔ اور مونچھیں کم کرنا اور ناخن ترشوانا اور

بغل کے بال اکھیرنا (بخاری و مسلم) مسئلہ جمعہ کے دن ناخن ترشوانا مستحب ہے ہاں اگر زیادہ بڑھ گئے ہوں تو جمعہ کا انتظار نہ کرے کہ ناخن بڑا ہونا اچھا نہیں کیونکہ ناخن کا بڑا ہونا تنگی رزق کا سبب ہے ایک حدیث ضعیف میں ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم جمعہ کے دن نماز کیلئے جانے سے پہلے مونچھیں کترواتے اور ناخن ترشواتے (در مختار و رد المحتار) **ناخن کٹانے کا طریقہ** | دینے ہاتھ کی کلمہ کی انگلی سے شروع کرے اور چھینکنا پرتیم کرے۔ پھر بائیں کی

حضرت انس رضی اللہ عنہ کہتے ہیں جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا سچی بات وہ ہے کہ اس وقت چھینک آجائے (طبرانی اوسط) اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں کہ فرمایا حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جب کوئی بات کیجائے اور چھینک آجائے تو وہ حق ہے۔ (رواہ حکیم)

جھنگلیا سے شروع کر کے انگوٹھے پر ختم کرے۔ اسکے بعد دہنے ہاتھ کے انگوٹھے کا ناخن کٹوائے۔ اس طرح پر کہ دہنے ہی ہاتھ سے شروع ہوا اور دہنے پر ختم بھی ہوا۔ اور پاؤں کے ناخن کٹانے میں دہنے پاؤں کی جھنگلیا سے شروع کر کے انگوٹھے پر ختم کرے۔ پھر بائیں پاؤں کے انگوٹھے سے شروع کر کے جھنگلیا پر ختم کرے۔ (در مختار) مسئلہ دانت سے ناخن نہ کھٹکنا چاہئے کہ مکروہ ہے اور اس میں برص پیدا ہونے کا ڈر ہے (عالمگیری) مسئلہ مجاہد جب دار الحرب میں ہوں تو انکے لئے مستحب ہے کہ ناخن اور مونچھیں بڑی رکھیں۔ کہ انکی یہ شکل مہیب دیکھ کر کفار پر رعب طاری ہو۔ (در مختار) مسئلہ ہر جمعہ کو اگر ناخن نہ ترشوائے تو پندرہویں دن ترشوائے۔ اور اسکی انتہائی مدت چالیس دن سے زیادہ ہونا منع ہے مسئلہ ناف کے نیچے کے بال دور کرنا سنت ہے۔ ہر مہفتہ میں نہانا بدن کو صاف ستھرا رکھنا اور ناف کے نیچے کے بال دور کرنا مستحب ہے اور ہر جمعہ کا دن ہے اور پندرہویں روز کرنا بھی جائز ہے اور چالیس روز سے زائد گزار دینا مکروہ و ممنوع ہے۔ ناف کے نیچے کے بال استرے سے مونڈنا چاہئے اور اسکو ناف کے نیچے سے شروع کرنا چاہئے۔ اور اگر مونڈنے کی جگہ ہر تال چونا یا اس زمانہ میں بال اڑانے کا صابون چلا ہے اس سے دور کرے یہ بھی جائز ہے۔ عورت کو یہ بال اکھیر ڈالنا سنت ہے (در مختار عالمگیری) مسئلہ ناک کے بال نہ اکھاڑے کہ اس سے مرض آکل پیدا ہونے کا ڈر ہے (عالمگیری) مسئلہ جنابت کی حالت میں نہ بال مونڈائے اور نہ ناخن ترشوائے کہ یہ مکروہ ہے (عالمگیری) مسئلہ بھول کے بال اگر بڑے ہو گئے تو انکو ترشوا سکتے ہیں چہرہ کے بال لینا بھی جائز ہے جسکو خط بنوانا بھی کہتے ہیں۔ سینہ اور پیٹھ کے بال مونڈنا یا کتر دانا اچھا نہیں۔ ہاتھ پاؤں پیٹ پر سے بال دور کر سکتے ہیں (رد المحتار)۔

ڈاڑھی اور مونچھ کا بیان | مسئلہ ڈاڑھی بڑھانا بیویوں کی سنت سے ہے مونڈنا یا ایک مشت سے کم کرنا حرام ہے ہاں ایک مشت سے زائد ہو جائے تو جتنی زیادہ

ہے اسکو کٹوا سکتے ہیں (در مختار) مسئلہ بھیجی کے اغل بغل کے بال مونڈنا یا اکھیرنا بدعت ہے (عالمگیری)۔ مسئلہ مونچھوں کو کم کرنا سنت ہے اتنی کم کرے کہ ابرو کی مثل ہو جائیں یعنی اتنی کم ہوں کہ اوپر والے ہونٹ کے بالائی حصہ سے نہ لٹکیں۔ اور ایک روایت میں مونڈنا آیا ہے (در مختار رد المحتار) مسئلہ مونچھوں کے دونوں کناروں کے بال بڑے بڑے ہوں تو حرج نہیں بعض سلف کی مونچھیں اس قسم کی تھیں (عالمگیری) مسئلہ ڈاڑھی چڑھانا یا اس میں گرہ لگانا جس طرح سکھ وغیرہ کرتے ہیں ناجائز ہے۔ اس زمانہ

میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو موٹے زیر ناف کو نہ مونڈے اور ناخن نہ تراشے اور مونچھیں نہ کاٹے وہ ہم میں سے نہیں یعنی ہمارے طریقہ پر نہیں (مسلم) حضرت انس رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ مونچھیں اور ناخن ترشوانے اور بغل کے بال اکھاڑنے اور موٹے زیر ناف مونڈتے ہیں ہمارے لئے یہ وقت مقرر کیا گیا ہے کہ چالیس دن سے زیادہ نہ چھوڑیں یعنی چالیس دن کے اندر انکو ضرور کر لیں (مسلم)۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا مونچھیں کٹاؤ اور ڈاڑھیاں لٹکاؤ مجھ سے انکی مخالفت کرو (مسلم)

میں مونچھ میں طرح طرح کی تراش تراش کیجاتی ہے بعض داڑھی مونچھ کا بالکل صفایا کر دیتے ہیں بعض لوگ مونچھوں کی دونوں جانب مونڈ کر بیچ میں ذرا سی باقی رکھتے ہیں جیسے معلوم ہوتا ہے کہ ناک کے نیچے دو مکھیاں بیٹھی ہیں۔ کسی کی داڑھی فریج کٹ اور کسی کی کمرزن فیشن ہوتی ہے۔ یہ جو کچھ ہو رہا ہے سب نصاریٰ کے اتباع اور تقلید میں ہو رہا ہے۔ مسلمانوں کے جذبات ایمانی اتنے زیادہ کمزور ہو گئے کہ وہ اپنے وقار و شعار کو کھوتے ہوئے چلے جاتے ہیں انکو اس بات کا احساس نہیں ہوتا کہ ہم کیا تھے اور کیا ہو گئے جب انکی بیچسی اس درجہ بڑھ گئی اور حمیت اور غیرت ایمانی یہاں تک کم ہو گئی کہ دوسری قوموں میں جذب ہوتے جاتے ہیں پامردی اور استقلال کے ساتھ اسلامی روایات و احکام کی پابندی نہیں کرتے تو ان سے کیا امید ہو سکتی ہے کہ اسلامی احکام کا احترام کرائیں گے اور حقوق مسلمین کی پابندی کریں گے۔ مسلم کے ہر فرد کو تعلیم اسلام کا محکمہ ہونا چاہئے اخلاق سلف صالحین کا نمونہ ہونا چاہئے اسلامی شعار کی حفاظت کرنی چاہئے تاکہ دوسری قوموں پر اسکا اثر پڑے۔ مسئلہ بعض داڑھی منڈے یہاں تک بیباک ہوتے ہیں کہ وہ داڑھی کا مذاق اڑاتے ہیں۔ شریعت کے مطابق داڑھی رکھنے پر پھبتیاں کستے ہیں۔ داڑھی مونڈنا حرام تھا گناہ تھا مگر یہ تو سوچو یہ تم نے کس چیز کا مذاق اڑایا کس کی توہین و تذلیل کی۔ اسلام کی ہر بات اٹل ہے اور اسکے تمام اصول و فروع مضبوط ہیں ان میں کسی بات کو بُرا بتانا اسلام کو عیب لگانا ہے۔ تم خود سوچو تو جو کچھ اس کا نتیجہ ہے وہ تم پر واضح ہو جائیگا کسی سے پوچھنے کی ضرورت نہ پڑے گی۔ مسئلہ مرد کو اختیار ہے کہ سر کے بال مونڈائے یا بڑھائے اور مانگ نکالے (رد المحتار) حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے دونوں چیزیں ثابت ہیں اگرچہ مونڈنا صرف احرام سے باہر ہونے کی وقت ثابت ہے دیگر اوقات میں مونڈنا ثابت نہیں ہاں بعض صحابہ سے مونڈنا ثابت ہے مثلاً حضرت مولیٰ علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ بطور عادت مونڈایا کرتے تھے۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے موئے مبارک کبھی نصف کان تک کبھی کان کی لوت تک ہوتے اور جب بڑھ جاتے تو شانہ مبارک تک چھو جاتے اور حضور بیچ سر میں مانگ نکالتے۔ مسئلہ مرد کو یہ جائز نہیں کہ عورتوں کی طرح بال بڑھائے بعض صوفی بننے والے لمبی لمبی لٹیں بڑھالیتے ہیں جو انکے سینہ پر سانپ کی طرح لہراتی ہیں اور بعض چوٹیاں گوندھتے ہیں یا جوڑے بنا لیتے ہیں یہ سب ناجائز کام اور خلاف شرع ہیں۔ تصوف بالوں کے بڑھانے اور رنگے ہوئے کپڑے پہننے کا نام نہیں بلکہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی پوری پیروی کرنے اور خواہشات نفس کو مٹانے کا نام ہے۔ مسئلہ سپید بالوں کو اکھاڑنا یا قینچی سے چن کر نکلوانا مکروہ ہے ہاں مجاہد اگر اس نیت سے ایسا کرے کہ کفار پر اسکا رعب طاری ہو تو جائز ہے (عالمگیری) آج کل سر پر گپھا رکھنے کا رواج بہت زیادہ ہو گیا ہے کہ سب طرف سے بال نہایت چھوٹے چھوٹے اور بیچ میں بڑے بال ہوتے ہیں۔ یہ بھی نصاریٰ کی تقلید میں ہے اور ناجائز ہے۔ پھر ان بالوں میں بعض دلہنے یا بائیں

جانب مانگ نکالتے ہیں یہ بھی سنت کے خلاف ہے سنت یہ ہے کہ بال ہوں تو بیچ میں مانگ نکالی جائے اور بعض مانگ نہیں نکالتے سیدھے رکھتے ہیں۔ یہ بھی سنت منسوخہ اور یہود و نصاریٰ کا طریقہ ہے جیسا کہ احادیث میں مذکور ہے مسئلہ ایک طریقہ یہ بھی ہے کہ نہ پورے بال رکھتے ہیں نہ مونڈاتے ہیں بلکہ قینچی یا مشین سے بال کترتے ہیں یہ ناجائز نہیں مگر افضل و بہتر وہی ہے کہ مونڈائے یا بال رکھے۔ مسئلہ عورتوں کو سر کے بال کٹوانے (جیسا کہ اس زمانہ میں فرنگی عورتوں نے کٹوانے شروع کر دیے) ناجائز و گناہ ہے اور اسپر لعنت آئی شوہر نے ایسا کرنے کو کہا جب بھی یہی حکم ہے کہ عورت ایسا کرنے میں گنہگار ہوگی۔ کیونکہ شریعت کی نافرمانی کرنے میں کسی کا کہنا نہیں مانا جائیگا۔ (در مختار) سنا ہے کہ بعض مسلمان گھروں میں بھی عورتوں کے بال کٹوانے کی بلا لگتی ہے ایسی پر قینچ عورتیں دیکھنے میں لونڈا معلوم ہوتی ہیں اور حدیث میں فرمایا کہ جو عورت مردانہ ہیئت میں ہو اسپر اللہ کی لعنت ہے۔ جب بال کٹوانا عورت کیلئے ناجائز ہے تو منڈانا بدرجہ اولیٰ ناجائز کہ یہ بھی ہندوستان کے مشرکین کا طریقہ ہے کہ جب انکے یہاں کوئی مر جاتا ہے یا تیرتھ کو جاتی ہیں تو بال مونڈا دیتی ہیں۔ مسئلہ ترشوانے یا مونڈانے میں جو بال نکلے انھیں دفن کر دے اسی طرح ناخن کا تراشہ بھی۔ پاخانہ یا غسلیانہ میں انھیں ڈال دینا مکروہ ہے کہ اس سے بیماری پیدا ہوتی ہے (عالمگیری) موئے زین ناف کا ایسی جگہ ڈال دینا کہ دوسروں کی نظر پڑے ناجائز ہے۔ مسئلہ چار چیزوں کے متعلق حکم یہ ہے کہ دفن کر دی جائیں۔ بال بچن حیض کا لتا۔ خون (عالمگیری)۔

علامت نشانی

ختنہ کا بیان | ختنہ سنت ہے اور یہ شعار اسلام میں ہے کہ مسلم و غیر مسلم میں اس سے امتیاز ہوتا ہے اسی لئے عرف عام میں اسکو مسلمانی بھی کہتے ہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ حضرت ابراہیم خلیل اللہ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اپنا ختنہ کیا اسوقت انکی عمر شریف اسی برس کی تھی۔ (صحیحین) مسئلہ ختنہ کی مدت سات سال سے بارہ سال کی عمر تک ہے اور بعض علماء نے یہ فرمایا کہ پیدائش سے ساتویں دن کے بعد ختنہ کرنا جائز ہے (عالمگیری) مسئلہ لڑکے کی ختنہ کرائی گئی مگر پوری کھال نہیں کٹی اگر نصف سے زائد کٹ گئی ہے تو ختنہ ہو گئی باقی کو کاٹنا ضروری نہیں اور اگر نصف یا نصف سے زائد باقی رہ گئی تو نہیں ہوئی یعنی پھر سے ہونی چاہئے۔ (عالمگیری) مسئلہ بوڑھا آدمی مشرف باسلام ہوا جس میں ختنہ کرانے کی طاقت نہیں تو ختنہ کرانے کی حاجت نہیں۔ بالغ شخص مشرف باسلام ہوا اگر وہ خود ہی اپنی مسلمانی کر سکتا ہو تو اپنے ہاتھ سے کر لے ورنہ نہیں ہاں اگر ممکن ہو کہ کوئی عورت جو ختنہ کرنا جانتی ہو اس سے نکاح کرے تو نکاح کر کے اس سے ختنہ کرا لے (عالمگیری) مسئلہ ختنہ کرانا باپ کا کام ہے وہ نہ ہو تو اسکا وصی اسکے بعد دادا پھر اسکے وصی کا مرتبہ ہے۔ ماموں اور چچا یا انکے وصی کا یہ کام نہیں۔ ہاں اگر بچہ انکی تربیت و عیال میں ہو تو

ناف۔ ڈھونڈی۔ سوڈی۔ مو۔ بال۔ زیر۔ نیچے۔ شعار۔ خاص علامت نشانی۔

کر سکتے ہیں (عالمگیری) مسئلہ عورتوں کے کان چھدوانے میں حرج نہیں۔ اسلئے کہ زمانہ رسالت میں کان چھدتے تھے اور اسپر انکار نہیں ہوا (عالمگیری) بلکہ کان چھدوانے کا سلسلہ اب تک جاری ہے صرف بعض لوگوں نے فرنگی عورتوں کی تقلید میں موقوف کر دیا جنکا اعتبار نہیں۔ مسئلہ انسان کو خفی کرنا حرام ہے اسی طرح ہجڑا کرنا بھی گھوڑے کو خفی کرنے میں اختلاف ہے صحیح یہ ہے کہ جائز ہے۔ دوسرے جانوروں کے خفی کرنے میں اگر فائدہ ہو مثلاً اسکا گوشت اچھا ہوگا یا خفی نہ کرنے میں شرارت کریگا لوگوں کو ایذا پہنچائے گا انہیں مصالح کی بنا پر بکرے اور بیل وغیرہ کو خفی کیا جاتا ہے یہ جائز ہے اور اگر منفعت یا دفع ضرر دونوں باتیں ہوں تو خفی کرنا حرام ہے (ہدایہ عالمگیری)

زینت کا بیان

حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کہتی ہیں کہ حضور کو میں نہایت عمدہ خوشبو لگاتی تھی یہاں تک کہ اسکی چمک حضور کے سر مبارک اور دائرہ میں پاتی تھی (بخاری و مسلم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کثرت سے سر میں تیل ڈالتے اور دائرہ میں کنگھا کرتے (شرح منہ) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جسکے بال ہوں انکا اکرام کرے یعنی انکو دھوئے تیل لگائے کنگھا کرے (ابوداؤد) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے روز کنگھا کرنے سے منع فرمایا یہ نہی تنزیہی ہے اور مقصد یہ ہے کہ مرد کو بناؤ سنگار میں مشغول نہ رہنا چاہئے (ترمذی ابوداؤد و نسائی) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اشد پتھر کا سرمہ لگاؤ کہ وہ نگاہ کو جلا دیتا ہے اور پلک کے بال اُگاتا ہے۔ حضور کے یہاں سرمہ دانی تھی جس سے ہر شب میں سرمہ لگاتے تھے تین سلاٹیاں اس آنکھ میں اور تین اس میں (ترمذی) مسئلہ انسان کے بالوں کی چوٹی بنا کر عورت اپنے بالوں میں گوندھے یہ حرام ہے۔ حدیث میں اس پر لعنت آئی بلکہ اسپر بھی لعنت جس نے کسی دوسری عورت کے سر میں ایسی چوٹی گوندھی اور اگر وہ بال جسکی چوٹی بنائی گئی خود اسی عورت کے ہیں جسکے سر میں جوڑی گئی جب بھی نا جائز اور اگر اون یا سیاہ تاگے کی چوٹی بنا کر لگائے تو اسکی ممانعت نہیں سیاہ کپڑے کا مویاف بنانا جائز ہے اور کلا وہ میں تو اصلاً حرج نہیں کہ یہ بالکل ممتاز ہوتا ہے۔ اسی طرح گودنے والی اور گودوانے والی یا ریتی سے دانت ریت کر خوبصورت کر نیوالی یا دوسری عورت کے دانت ریتنے والی یا موچنے سے ابرو کے بالوں کو نوچ کر خوبصورت بنانے والی اور جس نے دوسری کے بال نوچے ان سب پر حدیث میں لعنت آئی ہے (در مختار) مسئلہ لڑکیوں کے کان ناک چھیدنا جائز ہے اور بعض لوگ لڑکوں کے بھی کان چھداتے ہیں اور دریا پہناتے ہیں یہ نا جائز ہے یعنی کان چھدوانا بھی نا جائز اور اسے زیور پہنانا بھی نا جائز (رد المحتار)۔ مسئلہ عورتوں کو ہاتھ پاؤں میں ہندی لگانا جائز ہے کہ یہ زینت کی چیز ہے۔ بلا ضرورت چھوٹے بچوں کے ہاتھ پاؤں میں ہندی لگانا نہ چاہئے (عالمگیری) لڑکیوں کے ہاتھ پاؤں میں لگا سکتے ہیں جس طرح انکو زیور پہنا سکتے ہیں۔ مسئلہ پتھر کا سرمہ استعمال کرنے میں حرج نہیں اور سیاہ سرمہ یا کاجل بقصد

زینت مرد کو لگانا مکروہ ہے اور زینت مقصود نہ ہو تو کراہت نہیں (عالمگیری) مسئلہ مکان میں ذمی روح جاندار کی تصویر لگانا جائز نہیں اور غیر ذمی روح کی تصویر سے مکان آرائش کرنا جائز ہے جیسا کہ طغرا اور کتبوں سے مکان سجانے کا رواج ہے۔ (عالمگیری) مسئلہ سیاہ خضاب لگانا جائز نہیں۔ ہندی اور کتم کا خضاب لگانا چاہئے۔

کسب بیان بخاری کی حدیث میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ لوگوں پر ایک ایسا زمانہ آئیگا کہ آدمی پر واجب نہ کرے گا کہ اس چیز کو کہاں سے حاصل کیا ہے حلال سے یا حرام سے یعنی حرام سے بچنے اور حلال تلاش کرنے کی کچھ پروا نہ ہوگی حالانکہ حلال ذریعہ سے مال حاصل کرنا فرض ہے اور حرام کھانا حرام ہے ورنہ میں جلنے کا سبب حرام کھانے والے کی دعا قبول نہیں ہوتی اسلئے حلال کمائی کے بارے میں کچھ ضروری مسائل لکھے جاتے ہیں مسئلہ اتنا کمانا فرض ہے جو اپنے لئے اور اہل و عیال کیلئے اور جنکا نفقہ اسکے ذمہ واجب ہے انکے نفقہ کیلئے اور ادائے دین کیلئے کفایت کر سکے اسکے بعد اسے اختیار ہے کہ اتنے ہی پر بس کرے یا اپنے اور اہل و عیال کیلئے کچھ پس ماندہ رکھنے کی بھی سعی و کوشش کرے ماں باپ محتاج و تنگ دست ہوں تو فرض ہے کہ کما کر انہیں بقدر کفایت دے (عالمگیری) مسئلہ قدر کفایت سے زائد اس لئے کماتا ہے کہ فقراء و مساکین کی خبر گیری کر سکے گا یا اپنے قریبی رشتہ داروں کی مدد کرے گا یہ مستحب ہے اور یہ نفل عبادت سے افضل ہے۔ اور اگر اسلئے کماتا ہے کہ مال و دولت زیادہ ہونے سے میری عزت و وقار میں اضافہ ہوگا۔ فخر و تکبر مقصود نہ ہو تو یہ مباح ہے اور اگر محض مال کی کثرت یا تفاخر مقصود ہے تو منع ہے (عالمگیری) مسئلہ جو لوگ مساجد اور خانقاہوں میں بیٹھ جاتے ہیں اور بسر اوقات کیلئے کچھ کام نہیں کرتے اور اپنے کو متوکل بتاتے ہیں حالانکہ انکی نگاہیں اسکی منتظر رہتی ہیں کہ کوئی ہمیں کچھ دے جائے وہ متوکل نہیں اس سے

مسلم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک محنت حاضر لایا جس نے اپنے ہاتھ پاؤں ہندی سے رنگے تھے ارشاد فرمایا اسکا کیا حال ہے یعنی اس نے کیوں ہندی لگائی ہے (لوگوں نے عرض کی یہ عورتوں کا تشبہ کرتا ہے حضور نے حکم فرمایا اسکو شہر بدر کر دیا گیا مدینہ سے نکال کر یثیب کو بھیجا گیا (ابوداؤد) مسلم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ آخر زمانہ میں کچھ لوگ ہونگے جو سیاہ خضاب کر نیچے جیسے کبوتر کے پوٹے وہ لوگ جنت کی خوشبو نہیں پائینگے (ابوداؤد و نسائی) اور فرمایا سب اچھی چیز جس سے سفید بالوں کا رنگ بدلا جا ہندی یا کتم ہے یعنی ہندی لگائی جائے یا کتم (ترمذی ابوداؤد و نسائی) مومن کا خضاب زردی ہے اور مسلم کا خضاب سرخی ہے اور کافر کا خضاب سیاہی ہے (طبرانی حاکم) مسلم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا حلال کمائی کی تلاش بھی فرائض کے بعد ایک فریضہ ہے۔ (بہقی شعب الایمان) للہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو گوشت حرام سے اگے جنت میں داخل نہ ہوگا (یعنی ابتداء) اور جو گوشت حرام سے اگے اسکے لئے آگ زیادہ بہتر ہے (احمد۔ دارمی۔ بہقی) مسلم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ ایک شخص لمبا سفر کرتا ہے جسکے بال بکھرے ہیں اور بدن گرد سے اٹا ہے (یعنی اسکی حالت ایسی ہے کہ جو دعا کرے قبول ہو) وہ آسمان کی طرف ہاتھ اٹھا کر یارب یارب کہتا ہے (یعنی دعا کرتا ہے) مگر حالت یہ ہے کہ اسکا کھانا حرام پینا حرام لباس حرام اور غذا حرام پھر اسکی دعا کیونکر قبول ہو یعنی اگر چاہتے ہو کہ یہ دعا قبول ہو تو حلال کمائی کھاؤ بغیر اسکے قبول دعا کے اسباب بیکار ہیں (مسلم)۔

اچھا یہ تھا کہ کچھ کام کرتے اس سے بسر اوقات کرتے (عالمگیری) اسی طرح آجکل بہت سے لوگوں نے پیری مریدی کو پیشہ بنالیا ہے۔ سالانہ مریدوں میں دورہ کرتے ہیں اور مریدوں میں طرح طرح سے رقمیں کھسوتتے ہیں جبکہ نذرانہ وغیرہ ناموں سے موسوم کرتے ہیں اور ان میں بہت سے ایسے بھی ہیں جو جھوٹ اور فریب سے بھی کام لیتے ہیں یہ ناجائز ہے مسئلہ سب فضل کسب جہاد ہے یعنی جہاد میں جو مال غنیمت حاصل ہوا مگر یہ ضرور ہے کہ اُسے مال کیلئے جہاد نہ کیا ہو بلکہ اعلائے کلمۃ اللہ مقصود اصلی ہو۔ جہاد کے بعد تجارت پھر زراعت پھر صنعت و حرفت کا مرتبہ ہے (عالمگیری) مسئلہ حرفہ کا تا عورتوں کا کام ہے۔ مرد کو حرفہ کا تنا مکر وہ ہے (رد المحتار) مسئلہ جس شخص نے حرام طریقہ سے مال جمع کیا اور مرگیا۔ ورثہ کو اگر معلوم ہو کہ فلاں فلاں کے یہ اموال ہیں تو انکو واپس کر دیں اور معلوم نہ ہو تو صدقہ کر دیں (عالمگیری) مسئلہ اگر مال میں شبہ ہو تو ایسے مال کو اپنے قریبی رشتہ دار پر صدقہ کر سکتا ہے۔ یہاں تک کہ اپنے باپ یا بیٹے کو دے سکتا ہے اس صورت میں یہ ضرور نہیں کہ اجنبی ہی کو دے۔

اچھی بات کا حکم دینا بری بات سے روکنا
أَمْرٌ بِالْمَعْرُوفِ نَهْيٌ عَنِ الْمُنْكَرِ كَابِيَانِ
 اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔ تم میں ایک ایسا گروہ ہونا چاہئے جو بھلائی کی طرف بلائے اور اچھی بات کا حکم دے اور بُری بات سے منع کرے اور یہی لوگ فلاح پانے والے ہیں (پارہ ۲ رکوع ۲ آیت ۳) اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم میں جو شخص بُری بات دیکھے اسے اپنے ہاتھ سے بدل دے۔ اور اگر اسکی استطاعت نہ ہو تو زبان سے بدلے اور اسکی بھی استطاعت نہ ہو تو دل سے یعنی اسے دل سے بُرا جانے اور یہ کمزور ایمان والا ہے (مسلم) اور فرمایا قسم ہے اسکی جبکہ ہاتھ میں میری جان ہے یا تو اچھی بات کا حکم کرو گے اور بُری بات سے منع کرو گے یا اللہ تعالیٰ تم پر جلد اپنا عذاب بھیجے گا پھر دعا کرو گے اور تمہاری دعا قبول نہ ہوگی (ترمذی) اور فرمایا جس قوم میں گناہ ہوتے ہیں۔ اور وہ لوگ بدلنے پر قادر ہوں پھر نہ بدلیں تو قریب ہے کہ اللہ تعالیٰ سب پر عذاب بھیجے (ابوداؤد) اور فرمایا چند مخصوص لوگوں کے عمل کی وجہ سے اللہ تعالیٰ سب لوگوں کو عذاب نہیں کریگا مگر جبکہ وہاں بُری بات کی جائے اور وہ لوگ منع کرنے پر قادر ہوں اور منع نہ کریں تو اب عام و خاص سب کو عذاب ہوگا (شرح ستر) اور فرمایا بادشاہ ظالم کے پاس حق بات بولنا افضل جہاد ہے (ابن ماجہ) **أَمْرٌ بِالْمَعْرُوفِ** یہ ہے کہ کسی کو اچھی بات کا حکم دینا جیسے کسی کو نماز پڑھنے کو کہنا اور **نَهْيٌ عَنِ الْمُنْكَرِ** کا مطلب یہ ہے کہ بُری باتوں سے منع کرنا یہ دونوں کام فرض ہیں مسئلہ معصیت کا ارادہ کیا مگر اسکو کیا نہیں تو گناہ نہیں بلکہ اس پر بھی ایک قسم کا ثواب ہے جبکہ یہ سمجھ کر باز رہا کہ یہ گناہ کا کام ہے نہیں کرنا چاہئے۔ احادیث سے ایسا ہی ثابت ہے اور اگر گناہ کے کام کا بالکل پکا ارادہ کیا جسکو عزم کہتے ہیں تو یہ بھی ایک گناہ ہے۔ اگرچہ جس گناہ کا عزم کیا تھا اُسے نہ کیا ہو (عالمگیری) مسئلہ کسی کو گناہ کرتے دیکھے تو نہایت متانت اور نرمی کیسا تھا اُسے منع کرے اور اُسے اچھی طرح سمجھائے پھر اگر اس طریقہ سے کام نہ چلا وہ شخص باز نہ آیا تو اب سختی سے پیش آئے اسکو سخت الفاظ کہے مگر گالی نہ دے نہ فحش لفظ زبان سے

نکالے اور اس سے بھی کام نہ چلے تو جو شخص ہاتھ سے کچھ کر سکتا ہے کرے مثلاً وہ شراب پیتا ہے تو شراب بہت بڑی برتن توڑ پھوڑ ڈالے گا تا بجاتا ہے تو باجے توڑ ڈالے (عالمگیری) مسئلہ امر بالمعروف کی کئی صورتیں ہیں اگر غالب گمان یہ ہے کہ یہ ان سے کہے گا تو وہ اسکی بات مان لیں گے اور بری بات سے باز آجائیں گے تو امر بالمعروف واجب ہے اسکو باز رہنا جائز نہیں۔ اور اگر گمان غالب ہے کہ وہ طرح طرح کی ہمت باندھیں گے اور گالیاں دینگے تو ترک کرنا افضل ہے۔ اور اگر یہ معلوم ہے کہ وہ اسے مارینگے اور صبر نہ کر سکے گا یا اسکی وجہ سے فتنہ و فساد پیدا ہوگا آپس میں لڑائی ٹھن جائیگی جب بھی چھوڑنا افضل ہے اور اگر معلوم ہے کہ وہ اگر اسے ماریں گے تو صبر کر لینگا تو ان لوگوں کو بڑے کام سے منع کرے اور یہ شخص مجاہد ہے اور اگر معلوم ہے کہ وہ مائیں گے نہیں مگر نہ ماریں گے اور نہ گالیاں دینگے تو اسے اختیار ہے اور افضل یہ ہے کہ امر کرے (عالمگیری) مسئلہ اگر اندیشہ ہے کہ ان لوگوں کو امر بالمعروف کر لگا تو قتل کر ڈالیں گے اور یہ جانتے ہوئے اسے کیا اور ان لوگوں نے مار ہی ڈالا تو یہ شہید ہوا (عالمگیری)۔

علم و تعلیم کا بیان علم ایسی چیز نہیں جسکی فضیلت اور خوبیوں کے بیان کرنے کی حاجت ہو۔ ساری دنیا جانتی ہے کہ علم بہت بہتر چیز ہے۔ اسکا حاصل کرنا طغرائے امتیاز ہے یہی وہ چیز ہے کہ اس سے انسانی زندگی کامیاب اور خوشگوار ہوتی ہے اور اسی سے دنیا و آخرت سدھرتی ہے۔ مگر ہماری مراد اس علم سے وہ علم نہیں جو فلاسفہ سے حاصل ہوا ہو اور جسکو انسانی دماغ نے اختراع کیا ہو۔ یا جس علم سے دنیا کی تحصیل مقصود ہو۔ ایسے علم کی قرآن مجید نے مذمت کی۔ بلکہ وہ علم مراد ہے جو قرآن و حدیث سے حاصل ہو کہ یہی علم وہ ہے جس سے دنیا و آخرت دونوں سنورتی ہے اور یہی علم ذریعہ نجات ہے اور اسکی قرآن و حدیث میں تعریفیں آئی ہیں اور اسکی تعلیم کس طرف توجہ دلائی گئی ہے۔ قرآن مجید میں بہت سے مواقع پر اسکی خوبیاں صراحتاً یا اشارۃً بیان فرمائی گئیں اللہ عز و جل فرماتا ہے۔ قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ إِنَّمَا يَتَذَكَّرُ أُولَٰئِكَ لِيَأْتِيَهُمْ آيَاتُ اللَّهِ وَلَعَلَّ هُمْ يَرْجِعُونَ (سورۃ الباقہ) اور انجان برابر ہیں نصیحت تو وہی مانتے ہیں جو عقل والے ہیں احادیث علم کے فضائل میں بہت آئی ہیں چند احادیث ذکر کی جاتی ہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص کیساتھ اللہ تعالیٰ بھلائی کا ارادہ کرتا ہے اسکو دین کا فقیہ بناتا ہے اور میں تقسیم کرتا ہوں اور اللہ دیتا ہے (بخاری مسلم) اور فرمایا عالم کی فضیلت عابد پر ایسی ہے جیسے میری فضیلت تمھارے ادنیٰ پر اسکے بعد پھر فرمایا کہ اللہ تعالیٰ اور اس کے فرشتے اور تمام آسمان و زمین والے یہاں تک کہ چوٹی اپنے سوراخ میں اور یہاں تک کہ مچھلی اسکی بھلائی کے خواہاں ہیں جو لوگوں کو اچھی چیز کی تعلیم دیتا ہے (ترمذی) اور فرمایا ایک فقیہ ہزار عابد سے زیادہ شیطان پر سخت ہے (ترمذی ابن ماجہ) اور فرمایا علم کی طلب ہر مسلم پر فرض ہے اور علم کو نا اہل کے پاس رکھنے والا ایسا ہے جیسے سوڑے گلے میں جو اہرادر موتی اور سونے کا ہار ڈالنے والا (ابن ماجہ) اور فرمایا جو شخص طلب علم کیلئے گھر سے نکلا تو جب تک واپس نہوا اللہ کی راہ میں ہے (ترمذی دارمی) حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا کہ ایک گھڑی رات

میں پڑھنا پڑھانا ساری رات عبادت سے افضل ہے۔ (دارمی) حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا علمائے کبار کی سیاحت
 شہید کے خون سے تولی جائیگی اور اسپر غالب ہو جائیگی (خطیب) حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا علمائے کبار کی
 مثال یہ ہے جیسے آسمان میں ستارے جن سے خشکی اور سمندر کی تاریکیوں میں راستہ کا پتا چلتا ہے اور اگر ستارے
 مٹ جائیں تو راستہ چلنے والے بھٹک جائیں گے (احمد) اور فرمایا جس نے علم طلب کیا اور حاصل کر لیا اسکے
 لئے دو چند اجر ہے اور حاصل نہوا تو ایک اجر (دارمی) مسئلہ عالم اگرچہ جوان ہو بوڑھے جاہل پر فضیلت
 رکھتا ہے لہذا چلنے اور بیٹھنے میں گفتگو کرنے میں بوڑھے جاہل کو عالم پر تقدم کرنا نہ چاہئے یعنی بات کرنے
 کا موقع ہو تو اس سے پہلے کلام یہ نہ شروع کرے نہ عالم سے آگے آگے چلے نہ ممتاز جگہ پر بیٹھے۔ عالم غیر قرشی
 قرشی غیر عالم پر فضیلت رکھتا ہے۔ عالم کا حق غیر عالم پر ویسا ہی ہے جیسا استاد کا حق شاگرد پر ہے۔ عالم اگر
 کہیں چلا بھی جائے تو اسکی جگہ پر غیر عالم کو بیٹھنا نہ چاہئے شوہر کا حق عورت پر اس سے بھی زیادہ ہے کہ
 عورت کو شوہر کی ہر ایسی چیز میں جو مباح ہو اطاعت کرنی پڑیگی (عالمگیری) مسئلہ طلب علم اگر اچھی
 نیت سے ہو تو ہر عمل خیر سے یہ بہتر ہے کیونکہ اسکا نفع سب سے زیادہ ہے۔ مگر یہ ضرور ہے کہ فرائض کی انجام
 دہی میں خلل و نقصان نہ ہو۔ اچھی نیت کا یہ مطلب ہے کہ رضائے الہی اور آخرت کیلئے علم سکھے طلب دنیا
 و طلب جاہ نہ ہو۔ اور طالب کا اگر مقصد یہ ہو کہ میں اپنے سے جہالت کو دور کروں اور مخلوق کو نفع پہنچاؤں
 یا پڑھنے سے مقصود علم کا احیاء ہے مثلاً لوگوں نے پڑھنا چھوڑ دیا ہے میں بھی نہ پڑھوں تو علم مٹ جائیگا یہ تینیں بھی
 اچھی ہیں۔ اور اگر تصحیح نیت پر قادر نہ ہو جب بھی نہ پڑھنے سے پڑھنا اچھا ہے (عالمگیری) مسئلہ عالم و متعلم کو علم کی
 توقیر کرنی چاہئے۔ یہ نہ ہو کہ زمین پر کتابیں رکھے۔ پاخانہ پیشاب کے بعد کتابیں چھونا چاہئے تو وضو کر لینا مستحب
 ہے وضو نہ کرے تو ہاتھ ہی دھو لے تب کتابیں چھوئے اور یہ بھی چاہئے کہ عیش پسندی میں نہ پڑے کھانے پینے رہنے
 بہنے میں معمولی حالت اختیار کرے۔ عورتوں کی طرف زیادہ توجہ نہ رکھے۔ مگر یہ بھی نہ ہو کہ اتنی کمی کر دے کہ تقبیل غذا
 اور کم خوابی میں اپنی جسمانی حالت خراب کر دے اور اپنے کو کمزور کر دے کہ خود اپنے نفس کا بھی حق ہے اور بیوی
 بچوں کا بھی حق ہے سب کا حق پورا کرنا چاہئے۔ عالم و متعلم کو یہ بھی چاہئے کہ لوگوں سے میل جول کم رکھیں اور
 فضول باتوں میں نہ پڑیں اور پڑھنے پڑھانے کا سلسلہ برابری جاری رکھیں دینی مسائل میں مذاکرہ کرتے رہیں
 کتب بینی کرتے رہیں۔ کسی سے جھگڑا ہو جائے تو نرمی اور انصاف سے کام لیں جاہل اور اس میں اسوقت بھی
 فرق ہونا چاہئے (عالمگیری) مسئلہ استاد کا ادب کرے اسکے حقوق کی محافظت کرے اور مال سے اسکی خدمت
 کرے اور استاد سے کوئی غلطی ہو جائے تو اس میں پیروی نہ کرے۔ استاد کا حق ماں باپ اور دوسرے لوگوں سے
 زیادہ جانے اسکے ساتھ تواضع سے پیش آئے جب استاد کے مکان پر جائے تو دروازہ دستک نہ دے بلکہ اسکے برآمد

ہونے کا انتظار کرے (عالمگیری) مسئلہ نا اہلوں کو علم نہ پڑھائے اور جو اسکے اہل ہوں انکی تعلیم سے انکار نہ کرے کہ نا اہلوں کو پڑھانا علم کو ضائع کرنا ہے اور اہل کو نہ پڑھانا ظلم و جور ہے (عالمگیری) نا اہل سے مراد وہ لوگ ہیں جنکی نسبت معلوم ہے کہ علم کے حقوق کو محفوظ نہ رکھ سکیں گے پڑھ کر چھوڑ دینگے جاہلوں کے سے افعال کریں گے یا لوگوں کو گمراہ کریں گے یا علماء کو بدنام کریں گے مسئلہ گھڑی بھر علم دین کے مسائل میں مذاکرہ اور گفتگو کرنا ساری رات عبادت کرنے سے افضل ہے (درمختار رد المحتار) مسئلہ کچھ قرآن مجید یاد کر چکا ہے اور اسے فرصت تو افضل یہ ہے کہ علم فقہ سکھے کہ قرآن مجید حفظ کرنا فرض کفایہ ہے اور فقہ کی ضروری باتوں کا جاننا فرض عین ہے۔

حلال و حرام جانوروں کا بیان

گوشت یا جو غذا کھائی جاتی ہے وہ جزو بدن ہو جاتی ہے اور اسکے اثرات ظاہر ہوتے ہیں اور چونکہ بعض جانوروں میں مذموم صفات پائے جاتے ہیں ان جانوروں کے کھانے میں اندیشہ ہے کہ انسان بھی ان بری صفتوں کیساتھ متصف ہو جائے لہذا انسان کو انکے کھانے سے منع کیا گیا۔ حلال و حرام جانوروں کی تفصیل دشوار ہے یہاں چند کلیات بیان کئے جاتے ہیں جنکے ذریعہ سے جزئیات جانتے جاسکتے ہیں۔ مسئلہ کیلے والا جانور جو کیلے سے شکار کرتا ہو حرام ہے جیسے شیر۔ گیدڑ۔ لومڑی۔ بچو۔ کتا وغیرہ کہ ان سب میں کیلے ہوتے ہیں اور شکار بھی کرتے ہیں۔ اونٹ کے کیلا ہوتا ہے مگر وہ شکار نہیں کرتا لہذا وہ اس حکم میں داخل نہیں (درمختار) مسئلہ بچہ والا پرند جو بچہ سے شکار کرتا ہے حرام ہے جیسے شکر۔ باز۔ بہری۔ چیل۔ حشرات الارض حرام ہیں۔ جیسے چوہا۔ چھپکلی۔ گرگٹ۔ گھونس۔ سانپ۔ بچھو۔ بر۔ چھو۔ پستو۔ کھٹل۔ مکھی۔ کلی۔ مینڈک وغیرہ (درمختار رد المحتار) مسئلہ گھریلو گدھا اور خچر حرام ہے اور جنگلی گدھا جسے گور خر کہتے ہیں حلال ہے گھوڑے کے متعلق روایتیں مختلف ہیں یہ آلہ جہاد ہے اسکے کھانے میں تقلیل آلہ جہاد ہوتی ہے لہذا نہ کھایا جائے (درمختار وغیرہ) مسئلہ گائے۔ بھینس۔ بھیر۔ بکری۔ ہرن۔ نیل گائے۔ سانہر چیل۔ بارہ شگھا۔ پاڑھا۔ خرگوش حلال ہیں۔ مسئلہ تیر۔ تیر۔ مرغ۔ کبوتر۔ ہریل۔ مینا۔ فاختہ۔ چرخ۔ بن مرغی۔ کالک۔ ہر قسم کی بط۔ بگلا۔ سارس۔ کلنگ۔ جانگھل۔ قواری۔ چہا۔ کیمر۔ گھونگھل۔ دابل حلال ہیں (والد مرحوم) مسئلہ کچھوا خشکی کا ہو یا پانی کا حرام ہے۔ غراب البقع یعنی گوا جو مردار کھاتا ہے حرام ہے اور تمو کا کہ یہ بھی کوئے سے ملتا جلتا ایک جانور ہوتا ہے حلال ہے (درمختار رد المحتار) مسئلہ پانی کے جانوروں میں صرف مچھلی حلال ہے۔ جو مچھلی پانی میں مرکرتیر گئی یعنی جو بے مائے اپنے آپ مرکر پانی کی سطح پر لٹ گئی وہ حرام ہے مچھلی کو مارا اور وہ مرکر الٹی تیرنے لگی یہ حرام نہیں (درمختار) ٹنڈی بھی حلال ہے مچھلی اور ٹنڈی یہ دونوں بغیر ذبح حلال ہیں جیسا کہ حدیث میں فرمایا کہ دو مردے حلال ہیں۔ مچھلی اور ٹنڈی مسئلہ پانی کی گرمی یا سردی سے مچھلی مر گئی یا مچھلی کو ڈورے میں باندھ کر پانی میں ڈال دیا اور مر گئی یا جال میں پھنس کر مر گئی یا پانی میں کوئی ایسی چیز ڈال دی

عسہ کیلا۔ کچلی کیلی۔ بڑے نوکدار دانت جو ایک ایک دائیں بائیں شیر کٹے بی وغیرہ کے ہوتے ہیں۔

جس سے مچھلیاں مر گئیں اور یہ معلوم ہے کہ اس چیز کے ڈالنے سے مریں یا گھڑے یا گڑھے میں مچھلی پکڑ کر ڈال دی اور اس میں پانی تقویرا تھا اس وجہ سے یا جگہ کی تنگی کی وجہ سے مر گئی ان سب صورتوں میں وہ مری ہوئی مچھلی حلال ہے (درمختار ردالمحتار) مسئلہ جھینگے کے متعلق اختلاف ہے کہ یہ مچھلی ہے یا نہیں اسی بنا پر اسکی حلت و حرمت میں بھی اختلاف ہے بظاہر اسکی صورت مچھلی کی سی نہیں معلوم ہوتی بلکہ ایک قسم کا کیڑا معلوم ہوتا ہے لہذا اس سے بچنا ہی چاہئے۔

مسئلہ چھوٹی مچھلیاں بغیر شکم چاک کئے بھون لی گئیں ان کا کھانا حلال ہے (ردالمحتار) مسئلہ بعض گائیں بکریاں غلیظ کھانے لگتی ہیں انکو جلّالہ کہتے ہیں اسکے بدن اور گوشت وغیرہ میں بدبو پیدا ہو جاتی ہے اسکو کئی دن تک باندھ رکھیں کہ نجاست نہ کھانے پائے جب بدبو جاتی رہے ذبح کر کے کھائیں اسی طرح جو مرغی غلیظ کھانے کی عادی ہو اسے چند روز بند رکھیں جب اثر جاتا ہے ذبح کر کے کھائیں جو مرغیاں چھوٹی پھرتی ہیں انکو بند کرنا ضروری نہیں جبکہ غلیظ کھانے کی عادی نہ ہوں اور ان میں بدبو نہ ہو ہاں بہتر یہ ہے کہ انکو بھی بند رکھ کر ذبح کریں (عالمگیری) مسئلہ بکرہ جو خفی نہیں ہوتا وہ اکثر پیشاب پینے کا عادی ہوتا ہے اور اس میں ایسی سخت بدبو پیدا ہو جاتی ہے کہ جس راستہ سے گزرتا ہے وہ راستہ کچھ دیر کیلئے بدبو دار ہو جاتا ہے اسکا بھی حکم وہی ہے جو جلّالہ کا ہے کہ اگر اسکے گوشت بدبو جاتی رہی تو کھا سکتے ہیں ورنہ مکروہ و ممنوع۔ مسئلہ جانور کو ذبح کیا وہ اٹھ کر بھاگا اور پانی میں گر کر مر گیا یا اونچی جگہ سے گر کر مر گیا اسکے کھانے میں حرج نہیں کہ اسکی موت ذبح ہی سے ہوئی پانی میں کرنے یا لڑھکنے اعتبار نہیں (عالمگیری) مسئلہ زندہ جانور سے اگر کوئی ٹکڑا کاٹ کر جدا کر لیا گیا مثلاً دنبہ کی چکی کاٹ لی یا اونٹ کا کونہ کاٹ لیا یا کسی جانور کا پیٹ پھاڑ کر اسکی کلیجی نکال لی یہ ٹکڑا حرام ہے جدا کرنے کا یہ مطلب ہے کہ وہ گوشت سے جدا ہو گیا اگرچہ ابھی چمڑا لگا ہوا ہو اور اگر گوشت سے اسکا تعلق باقی ہے تو مردار نہیں یعنی اسکے بعد اگر جانور کو ذبح کر لیا تو یہ ٹکڑا بھی کھایا جاسکتا ہے (درورد) مسئلہ شکار پر تیر چلایا اسکا کوئی ٹکڑا اکٹ کر جدا ہو گیا اگر وہ ایسا عضو ہے کہ بغیر اسکے جانور زندہ رہ سکتا ہے تو اسکا کھانا حرام ہے اور اگر بغیر اسکے زندہ نہیں رہ سکتا مثلاً سر جدا ہو گیا تو سر بھی کھایا جائیگا اور وہ جانور بھی (عالمگیری) مسئلہ زندہ مچھلی میں سے ایک ٹکڑا کاٹ لیا یہ حلال ہے اور اس کاٹنے سے اگر مچھلی پانی میں مر گئی تو وہ بھی حلال ہے (ہدایہ) مسئلہ جن جانوروں کا گوشت نہیں کھایا جاتا ذبح شرعی سے انکا گوشت اور چرنی اور چمڑا پاک ہو جاتا ہے مگر خنزیر کہ اسکا ہر جزء نجس ہے اور آدمی اگرچہ ظاہر ہے اسکا استعمال ناجائز ہے (درمختار) ان جانوروں کی چرنی وغیرہ کو اگر کھانے کے سوا خارجی طور پر استعمال کرنا چاہیں تو ذبح کر لیں کہ اس صورت میں اسکے استعمال سے بدن یا کیڑا نجس نہیں ہوگا اور نجاست کے استعمال کی قیاحت سے بچنا ہوگا۔ (بہار وغیرہ)۔

لہو و لعب و مسابقت کا بیان | مسئلہ عید کے دن اور شادیوں میں دف بجانا جائز ہے جبکہ سادے دف ہوں اس میں جھانچ نہوا اور قواعد موسیقی پر

نہ بجائے جائیں یعنی محض ڈھپ ڈھپ کی بے سُری آواز سے نکاح کا اعلان مقصود ہو (رد المحتار عالمگیری)
مسئلہ لوگوں کو بیدار کرنے اور خبردار کرنے کے ارادہ سے بگل بجانا جائز ہے جیسے حمام میں بگل اس لئے
بجاتے ہیں کہ لوگوں کو اطلاع ہو جائے کہ حمام کھل گیا۔ رمضان شریف میں سحری کھانے کے وقت بعض شہروں
میں نقارے بجتے ہیں جن سے یہ مقصود ہوتا ہے کہ لوگ سحری کھانے کیلئے بیدار ہو جائیں اور انہیں معلوم ہو جائے
کہ ابھی سحری کا وقت باقی ہے۔ یہ جائز ہے کہ یہ صورت لہو و لعب میں داخل نہیں (در مختار) اسی طرح کارخانوں
میں کام شروع ہونے کے وقت اور ختم کے وقت سیٹی بجا کرتی ہے یہ جائز ہے کہ لہو مقصود نہیں بلکہ اطلاع
دینے کیلئے سیٹی بجاتی جاتی ہے۔ اسی طرح ریل گاڑی کی سیٹی سے بھی مقصود یہی ہوتا ہے کہ لوگوں کو معلوم ہو جائے
کہ گاڑی چھوٹ رہی ہے یا اس قسم کے دوسرے صحیح مقصد کیلئے سیٹی دی جاتی ہے یہ بھی جائز ہے مسئلہ گنجہ جو سر
کھیلنا جائز ہے شطرنج کا بھی یہی حکم ہے اسی طرح لہو و لعب کی جتنی قسمیں ہیں سب باطل ہیں صرف تین قسم
کے لہو کی حدیث میں اجازت ہے بیوی سے ملاعبت اور گھوڑے کی سواری اور تیراندازی کرنا (در مختار وغیرہ)۔
مسئلہ ناچنا تالی بجانا سار ایک تارہ دو تارہ ہارمونیم چنگ طنبور بجانا اسی طرح دوسری قسم کے باجے سب
نا جائز ہیں (رد المحتار) مسئلہ متصوفہ زمانہ کہ مزامیر کیساتھ توالی سنتے ہیں اور کبھی اُچھلتے کودتے اور ناچنے
لگتے ہیں اس قسم کا گانا بجانا جائز نہیں ایسی محفل میں جانا اور وہاں بیٹھنا ناجائز ہے۔ مشائخ سے اس قسم کے گانے
کا کوئی ثبوت نہیں۔ جو چیز مشائخ سے ثابت ہے وہ فقط یہ ہے کہ اگر کبھی کسی نے ان کے سامنے کوئی ایسا شعر پڑھ
دیا جو ان کے حال و کیفیت کے موافق ہے تو ان پر کیفیت و رقت طاری ہو گئی اور بخود ہو کر کھڑے ہو گئے اور اس
حال و رفتگی میں ان سے حرکات غیر اختیاریہ صادر ہوئے۔ اس میں کوئی حرج نہیں۔ مشائخ و بزرگان دین کے
احوال اور ان متصوفہ کے حال و قال میں زمین آسمان کا فرق ہے۔ یہاں مزامیر کیساتھ محفلیں منعقد کی جاتی ہیں
جنہیں فساق و فجار کا اجتماع ہوتا ہے نااہلوں کا مجمع ہوتا ہے۔ گانیو آلوں میں اکثر بے شرع ہوتے ہیں۔ تالییاں
بجاتے اور مزامیر کیساتھ گاتے ہیں اور خوب اُچھلتے کودتے ناچتے تھرتھکتے ہیں اور اس کا نام حال رکھتے ہیں۔ ان
حرکات کو صوفیہ کرام کے احوال سے کیا نسبت۔ یہاں سب چیزیں اختیاری ہیں وہاں بے اختیار ہی تھیں (عالمگیری)
مسئلہ کبوتر پالنا اگر اڑانے کیلئے نہ ہو تو جائز ہے۔ اور اگر کبوتروں کو اڑاتا ہے تو ناجائز کہ یہ بھی ایک قسم کا لہو ہے

عہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جتنی چیزوں سے آدمی لہو کرتا ہے سب باطل ہیں مگر کمان سے تیر چلانا اور گھوڑے کو ادب دینا اور زور
کیساتھ ملاعبت کہ یہ تینوں حق ہیں۔ (ترمذی ابو داؤد ابن ماجہ)۔ عہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا دو آوازیں دُنیا و آخرت میں ملتی
ہیں نعمہ کی وقت باجے کی آواز اور مصیبت کی وقت رونے کی آواز (بزار) اور فرمایا کہ گانے سے دل میں نفاق اُگتا ہے جس طرح پانی سے
کھیتی اُگتی ہے (بیہقی) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے گانے سے اور گانے سے اور غیبت سے اور غیبت سننے سے اور جھگڑنے اور
جھگڑنے سے منع فرمایا (طبرانی) اور فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے شراب اور حوا اور کوبہ (ڈھول) حرام کیا اور فرمایا ہر شے والی چیز حرام ہے (بیہقی)

اور اگر کبوتر اڑانے کیلئے چھت پر چڑھتا ہے جس سے لوگوں کی بے پردگی ہوتی ہے یا اڑانے میں کنکر یاں پھینکتا ہے جس سے لوگوں کے برتن ٹوٹنے کا اندیشہ ہے تو اسکو سختی سے منع کیا جائیگا اور سزا دی جائیگی اور اس پر بھی نہ مانے تو حکومت کی جانب سے اسے کبوتر ذبح کر کے اسکو دیدیئے جائیں تاکہ اڑانے کا سلسلہ ہی منقطع ہو جائے (در مختار مسئلہ جانوروں کو لڑانا مثلاً مرغ - بٹیر - تیتہ - مینڈھے - بھینسے وغیرہ کہ ان جانوروں کو بعض لوگ لڑاتے ہیں یہ حرام ہے اور اس میں شرکت کرنا یا اسکا تماشا دیکھنا بھی ناجائز ہے مسئلہ کشتی لڑنا اگر لہو و لعب کے طور پر نہ ہو بلکہ اسلئے ہو کہ جسم میں قوت آئے اور کفار سے لڑنے میں کام دے تو یہ جائز و مستحسن و کار ثواب ہے بشرطیکہ شتر پوشی کے ساتھ ہو - آجکل برہنہ ہو کر صرف ایک لنگوٹ یا جانگیا پہن کر لڑتے ہیں کہ ساری رانیں کھلی ہوتی ہیں - یہ ناجائز ہے - حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے رکانہ سے کشتی لڑی اور تین مرتبہ پچھاڑا کیونکہ رکانہ نے یہ کہا تھا کہ اگر آپ مجھے پچھاڑ دیں تو ایمان لاؤنگا پھر یہ مسلمان ہو گئے (در مختار و رد المحتار) مسئلہ لڑکیاں جو گڑیاں کھیلتی ہیں یہ جائز ہے مسئلہ مسابقت جائز ہے - مسابقت کا مطلب یہ ہے کہ چند شخص آپس میں یہ طے کریں کہ کون آگے بڑھ جاتا ہے جو سبقت لیجائے اسکو یہ دیا جائیگا - یہ مسابقت صرف تیر اندازی میں ہو سکتی ہے یا گھوڑے گدھے خچر میں جس طرح گھوڑ دوڑ میں ہوا کرتا ہے کہ چند گھوڑے ایک ساتھ بھگائے جاتے ہیں جو آگے نکل جاتا ہے اسکو ایک رقم یا کوئی چیز دی جاتی ہے - اونٹ اور آدمیوں کی دوڑ بھی جائز ہے کیونکہ اونٹ بھی اسباب جہاد میں ہے یعنی یہ جہاد کیلئے کار آمد چیز ہے - مطلب یہ ہے کہ ان دوڑوں سے مقصود جہاد کی تیاری ہے لہو و لعب مقصود نہیں - اگر محض کھیل کیلئے ایسا کرتا ہے تو مکروہ ہے اسی طرح اگر فخر اور اپنی بڑائی مقصود ہو یا اپنی شجاعت و بہادری کا اظہار مقصود ہو تو یہ بھی مکروہ ہے (در مختار) مسئلہ سبقت لیجانے والے کیلئے کوئی چیز مشروط نہ ہو تو ان مذکور اشیا کیساتھ اسکا جواز خاص نہیں بلکہ ہر چیز میں مسابقت ہو سکتی ہے (در مختار) مسئلہ سابق کیلئے جو کچھ ملنا طے پایا ہے وہ اسکے لئے حلال و طیب ہے

عہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کہتی ہیں میں گڑیاں کھیلا کرتی تھی اور کبھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایسے وقت تشریف لاتے کہ لڑکیاں میرے پاس ہوتیں جب حضور تشریف لاتے تو لڑکیاں چلی جاتیں اور جب حضور چلے جاتے لڑکیاں آ جاتیں (ابوداؤد) عہ سلمہ بن اکوع رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ کچھ لوگ پیدل تیر اندازی کر رہے تھے یعنی مسابقت کے طور پر - انکے پاس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے اور فرمایا اے بنی اسماعیل (یعنی اے اہل عرب کیونکہ عرب حضرت اسماعیل علیہ السلام کی اولاد ہیں) تیر اندازی کرو کیونکہ تمہارے باپ اسماعیل علیہ السلام تیر انداز تھے (بخاری) حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مضر گھوڑوں میں حفیاء دوڑ کرائی اور اسکی انتہائی مسافت ثینۃ الوداع تھی اور دونوں کے مابین چھ میل مسافت تھی اور جو گھوڑے مضر نہ تھے انکی دوڑ ثینۃ سے مسجد نبی زلیق تک ہوئی ان دونوں میں ایک میل کا فاصلہ تھا (بخاری سلم) - لعہ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کیساتھ سفر میں تھیں کہتی ہیں کہ میں نے حضور سے پیدل مسابقت کی اور میں آگے ہو گئی پھر جب میرے جسم میں گوشت زیادہ ہو گیا یعنی پہلے سے کچھ موٹی ہو گئی میں نے حضور کیساتھ دوڑ کی اس مرتبہ حضور آگے ہو گئے اور فرمایا کہ یہ اسکا بدلہ ہو گیا - (ابوداؤد)

مگر وہ اسکا مستحق نہیں یعنی اگر دوسرا اسکو نہ دے تو قاضی کے یہاں دعویٰ کر کے جبراً وصول نہیں کر سکتا (عالمگیری)
 مسئلہ مسابقت جائز ہونے کیلئے شرط یہ ہے کہ صرف ایک جانب سے مال شرط ہو یعنی دونوں میں سے ایک نے
 یہ کہا کہ اگر تم آگے نکل گئے تو تم کو مثلاً سو روپے دوں گا اور میں آگے نکل گیا تو تم سے کچھ نہیں لوں گا دوسری صورت
 جواز کی یہ ہے کہ شخص ثالث نے ان دونوں سے یہ کہا کہ تم میں جو آگے نکل جائیگا اسکو اتنا دوں گا جیسا کہ اکثر ملکوت
 کی جانب سے دیا جاتا ہے اور اس میں آگے نکل جانے والے کیلئے انعام مقرر ہوتا ہے ان لوگوں میں باہم کچھ لینا
 دینا طے نہیں ہوتا ہے (درمختار وغیرہ) مسئلہ اگر دونوں کی جانب سے مال کی شرط ہو مثلاً تم آگے ہو گئے تو
 میں اتنا دوں گا اور میں آگے ہو گیا تو میں اتنا دوں گا یہ صورت جواز ہے اور حرام ہے یاں اگر دونوں نے اپنے ساتھ
 ایک تیسرے شخص کو شامل کر لیا جسکو محلل کہتے ہیں اور ٹھہرایہ کہ اگر یہ آگے نکل گیا تو رقم مذکور یہ لیگا اور پیچھے
 رہ گیا تو یہ دیگا کچھ نہیں اس صورت میں دونوں جانب سے مال کی شرط جائز ہے (عالمگیری درمختار) مسئلہ
 مسابقت میں شرط یہ ہے کہ مسافت اتنی ہو جسکو گھوڑے طے کر سکتے ہوں اور جتنے گھوڑے لئے جائیں وہ سب ایسے
 ہوں جن میں یہ احتمال ہو کہ آگے نکل جائیں گے اسی طرح تیر اندازی اور آدمیوں کی دوڑ میں بھی یہی شرطیں
 ہیں (ردالمحتار) مسئلہ طلبہ نے کسی مسئلہ کے متعلق شرط لگائی کہ جس کی بات صحیح ہوگی اسکو یہ دیا جائیگا
 اس میں بھی وہ ساری تفصیل ہے جو مسابقت میں مذکور ہوئی یعنی اگر ایک طرف سے شرط ہو تو جائز ہے۔
 دونوں طرف سے ہو تو ناجائز۔ مثلاً ایک طالب علم نے دوسرے سے کہا چلو استاد سے چلکر پوچھیں اگر تمہاری
 بات صحیح ہو تو میں تم کو یہ دوں گا اور میری صحیح ہوئی تو تم سے کچھ نہیں لوں گا کہ ایک جانب سے شرط ہوئی یا ایک
 نے دوسرے سے کہا آؤ میں اور تم مسائل میں گفتگو کریں اگر تمہاری بات صحیح ہوئی تو یہ دوں گا اور میری صحیح
 ہوئی تو کچھ نہ لوں گا یہ جائز ہے (عالمگیری) مسئلہ طلبہ میں یہ ٹھہرا کہ جو پہلے آئیگا اسکا سبق پہلے ہو گا اس صورت
 میں جو درس گاہ میں پہلے آیا اسکا حق مقدم ہے اور اگر ہر ایک پہلے آئیگا مدعی ہے تو جو گواہوں سے پہلے آنا
 ثابت کر دے وہ مقدم ہے اور اگر گواہ نہ ہوں تو قرعہ ڈالا جائے جسکا نام پہلے نکلے وہ مقدم ہے (خانیہ)
 رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔ بیماری اور دوا دونوں

علاج اور قال کا بیان

کو اللہ تعالیٰ نے اتارا اُسے ہر بیماری کیلئے دوا مقرر کی پس تم دوا
 کرو مگر حرام سے دوامت کرو (ابوداؤد) اور فرمایا مریضوں کو کھانے پر مجبور نہ کرو کہ انکو اللہ تعالیٰ کھلاتا
 پلاتا ہے (ترمذی وابن ماجہ) اور فرمایا جب مریض کھانے کی خواہش کرے تو اُسے کھلا دو۔ یہ حکم اس وقت
 ہے کہ کھانے کی سچی خواہش ہو (ابن ماجہ) حضرت ام منذرہ کہتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ
 وسلم حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کیساتھ میز پر یہاں تشریف لائے حضرت علی کو نقاہت تھی یعنی
 بیماری سے ابھی اچھے ہوئے تھے مکان میں مکان میں کھجور کے خوشے لٹک رہے تھے حضور نے ان میں

کھجوریں کھائیں۔ حضرت علی نے بھی کھانا چاہا۔ حضور نے انکو منع کیا اور فرمایا کہ تم نقیہ ہو۔ پھر ام منذر کہتی ہیں کہ میں جو اور چکندر پکا کر لائی۔ حضور نے حضرت علی سے فرمایا اس میں سے لو کہ تمھارے لئے نافع ہے۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مریض کو یہ چیزیں چاہئے جو چیزیں اسکے لئے مضر ہیں اس سے بچنا چاہئے (ابوداؤد) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جھاڑ پھونک نہیں مگر نظربدا اور زہریلے جانور کے کاٹنے سے یعنی ان دونوں میں زیادہ مفید ہے (احمد و ابوداؤد و ترمذی) صحیح بخاری و مسلم میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نظربد سے جھاڑ پھونک کرانے کا حکم فرمایا ہے۔ حضرت عوف بن مالک شجعی کہتے ہیں ہم جاہلیت میں جھاڑا کرتے تھے حضور کی خدمت میں عرض کی یا رسول اللہ حضور کا اسکے متعلق کیا ارشاد ہے۔ فرمایا کہ میرے سامنے پیش کرو جھاڑ پھونک میں حرج نہیں جب تک اس میں شرک نہ ہو۔ (مسلم) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا عَزَدَی نہیں یعنی مرض لگنا اور متعدی ہونا نہیں ہے اور نہ بدفالی ہے اور نہ ہامہ ہے نہ صفر اور مجذوم سے بھاگو جیسے شیر سے بھاگتے ہو۔ دوسری روایت میں ہے کہ ایک اعرابی نے عرض کی یا رسول اللہ اسکی کیا وجہ ہے کہ ریگستان میں اونٹ ہرن کی طرح (صاف ستھرا) ہوتا ہے اور خارشتی اونٹ جب اسکے ساتھ مل جاتا ہے تو اسے بھی خارشتی کر دیتا ہے۔ حضور نے فرمایا پہلے کو کس نے مرض لگا دیا یعنی حبس طرح پہلا اونٹ خارشتی ہو گیا دوسرا بھی ہو گیا مرض کا متعدی ہونا غلط ہے اور مجذوم سے بھاگنے کا حکم سد ذرائع کے قبیل سے ہے کہ اگر اس سے میل جول میں دوسرے کو جذام پیدا ہو جائے تو یہ خیال ہو گا کہ میل جول سے پیدا ہوا اس خیال فاسد سے بچنے کیلئے یہ حکم ہوا کہ اس سے علیحدہ رہو۔ (بخاری) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے سنا کہ بدفالی کوئی چیز نہیں اور فال اچھی چیز ہے لوگوں نے عرض کی فال کیا چیز ہے فرمایا اچھا کلمہ جو کسی سے سنے یعنی کہیں جاتے وقت یا کسی کام کا ارادہ کرتے وقت کسی کی زبان سے اگر اچھا کلمہ نکل گیا یہ فال حسن ہے۔ (بخاری و مسلم) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا طیر کا (بدفالی) شرک ہے اسکو تین مرتبہ فرمایا (یعنی مشرکین کا طریقہ ہے) جو کوئی ہم میں سے ہو یعنی مسلمان ہو وہ اللہ پر توکل کر کے چلا جائے (ابوداؤد و ترمذی) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے بدشگون کا ذکر ہوا حضور نے فرمایا فال اچھی چیز ہے اور بدشگون کسی مسلم کو واپس نہ کرے یعنی کہیں جا رہا تھا اور بدشگون ہوا تو واپس نہ آئے چلا جائے جب کوئی شخص ایسی چیز دیکھے جو نا پسند ہے یعنی بدشگون پائے تو یہ کہے اللّٰهُمَّ لَا يَأْتِي بِالْحَسَنَاتِ إِلَّا أَنْتَ وَلَا يَدْفَعُ الشَّيْئَاتِ إِلَّا أَنْتَ وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللّٰهِ (ابوداؤد) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا طاعون عذاب کی نشانی ہے اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں میں سے کچھ لوگوں

سہ ہامہ سے مراد تو ہے زمانہ جاہلیت میں اہل عرب اسکے متعلق مختلف قسم کے خیالات رکھتے تھے اور اب بھی لوگ اسکو منحوس سمجھتے ہیں جو کچھ بھی ہو حدیث نے اسکے متعلق یہ ہدایت کی کہ اسکا اعتبار نہ کیا جائے۔ ۱۲ (صدر الشریعہ) ۱۲ ماہ صفر کو لوگ منحوس جانتے ہیں۔ حدیث میں فرمایا کہ یہ کوئی چیز نہیں۔ ۱۲ منہ

کو اس میں مبتلا کیا۔ جب سنو کہ کہیں ہے تو وہاں نہ جاؤ اور جب وہاں ہو جائے جہاں تم ہو تو بھاگو مت (مسلم) اور فرمایا طاعون عذاب تھا اللہ تعالیٰ جیسے چاہتا ہے اسکو بھیجتا ہے اسکو اللہ نے مومنین کیلئے رحمت کر دیا۔ جہاں طاعون واقع ہوا اور اس شہر میں جو شخص صبر کر کے اور طلب ثواب کیلئے ٹھہرا رہے اور یہ یقین رکھے کہ وہی ہوگا جو اللہ نے لکھ دیا ہے اسکے لئے شہید کا ثواب ہے (احمد بخاری) مسئلہ دوا علاج کرنا جائز ہے جبکہ یہ اعتقاد ہو کہ شافی اللہ ہے اسنے دوا کو ازالہ مرض کیلئے سبب بنا دیا ہے اور اگر دوا ہی کو شفا دینے والا سمجھتا ہو تو ناجائز ہے (عالمگیری) مسئلہ انسان کے کسی جز کو دوا کے طور پر استعمال کرنا حرام ہے۔ خنزیر کے بال یا ہڈی یا کسی جز کو دوا استعمال کرنا حرام ہے۔ دوسرے جانوروں کی ہڈیاں دوا میں استعمال کیجا سکتی ہیں بشرطیکہ ذبیحہ کی ہڈیاں ہوں یا خشک ہوں کہ اس میں رطوبت باقی نہ ہو۔ ہڈیاں اگر ایسی دوا میں ڈالی گئی ہوں جو کھائی جائیگی تو یہ ضروری ہے کہ ایسے جانور کی ہڈی ہو جسکا کھانا حلال ہے اور ذبح بھی کر دیا ہو۔ مردار کی ہڈی کھانے میں استعمال نہیں کیجا سکتی۔ (عالمگیری) مسئلہ حرام چیزوں کو دوا کے طور پر بھی استعمال کرنا ناجائز ہے کہ حدیث میں ارشاد فرمایا جو چیزیں حرام ہیں ان میں اللہ تعالیٰ نے شفا نہیں رکھی ہے بعض کتب میں یہ مذکور ہے کہ اگر اس چیز کے متعلق یہ علم ہو کہ اس میں شفا ہے تو اس صورت میں وہ چیز حرام نہیں۔ اس کا حاصل بھی وہی ہے کیونکہ کسی چیز کی نسبت ہرگز یہ یقین نہیں کیا جاسکتا کہ اس سے مرض زائل ہی ہو جائیگا زیادہ سے زیادہ ظن اور گمان ہو سکتا ہے نہ کہ علم و یقین۔ خود علم طب کے قواعد و اصول ہی ظنی ہیں لہذا یقین حاصل ہونے کی کوئی صورت نہیں۔ یہاں ویسا یقین بھی نہیں ہو سکتا جیسا بھوکے کو حرام لقمہ کھانے سے یا پیاسے کو شراب پینے سے جان بچ جانے میں ہوتا ہے (در مختار و رد المحتار) انگریزی دوائیں بکثرت ایسی ہیں جن میں اسپرٹ اور شراب کی آمیزش ہوتی ہے ایسی دوائیں ہرگز استعمال نہ کیجا ئیں (بہار شریعت) مسئلہ دست آتے ہیں یا آنکھیں دکھتی ہیں یا کوئی دوسری بیماری ہے اس میں علاج نہیں کیا اور مرگیا تو گنہگار نہیں ہے (عالمگیری) یعنی علاج کرنا ضروری نہیں کہ اگر دوا نہ کرے اور مر جائے تو گنہگار ہو اور بھوک پیاس میں کھانے پینے کی چیز دستیاب ہو اور نہ کھائے پئے یہاں تک کہ مر جائے تو گنہگار ہے یہاں یقیناً معلوم ہے کہ کھانے پینے سے وہ بات جاتی رہے گی۔ مسئلہ شراب سے خارجی علاج بھی ناجائز ہے مثلاً زخم میں شراب لگائی یا کسی جانور کو زخم ہے اسپرٹ شراب لگائی یا بچہ کے علاج میں شراب استعمال کی تو ان سب صورتوں میں وہ گنہگار ہوگا جس نے اسکو استعمال کرایا۔ (عالمگیری) مسئلہ علاج کیلئے حقنہ کرنے میں عمل دینے میں حرج نہیں جبکہ حقنہ ایسی چیز کا ہو جو حرام ہے مثلاً شراب (ہدایہ) مسئلہ اسقاط حمل کیلئے دوا استعمال کرنا یا دائی سے حمل ساقط کرنا منع ہے بچہ کی صورت بنی ہو یا نہ بنی ہو دونوں کا ایک حکم ہے ہاں اگر عذر ہو مثلاً عورت کے شیر خوار بچہ ہے اور باپ کے پاس اتنا نہیں کہ دایہ مقرر کرے یا دایہ دستیاب نہیں ہوتی اور حمل سے دودھ

خشک ہو جائیگا اور بچہ کے ہلاک ہونے کا اندیشہ ہے تو اس مجبوری سے حمل ساقط کیا جاسکتا ہے بشرطیکہ اسکے اعضا نہ بنے ہوں اور اسکی مدت ایک سو بیس دن ہے۔ (رد المحتار)

خوبی اخلاق نرعی و حیا کا بیان | رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا خلق حسن سے بہتر انسان کو کوئی چیز نہیں دی گئی (بیہقی) اور فرمایا ایمان

میں زیادہ کامل وہ ہیں جنکے اخلاق اچھے ہوں (ابوداؤد) اور فرمایا تم میں اچھے وہ ہیں جنکے اخلاق اچھے ہوں۔ (بخاری مسلم) اور فرمایا میں اسلئے بھیجا گیا کہ اچھے اخلاق کی تکمیل کروں (امام مالک و احمد) اور فرمایا جو شخص غصہ کو پی جاتا ہے حالانکہ کڑا لے کر آئے پر اسے قدرت ہے۔ قیامت کے دن اللہ تعالیٰ اسے سب کے سامنے بلائیگا اور اختیار دیدیگا کہ جن حوروں میں تو چاہے چلا جائے۔ (ترمذی ابوداؤد) اور فرمایا اللہ تعالیٰ ہر بانی کو دوست رکھتا ہے۔ اور ہر بانی کرنے پر وہ دیتا ہے کہ سختی پر نہیں دیتا (مسلم) اور فرمایا جو نرعی سے محروم ہوا وہ خیر سے محروم ہوا (مسلم) اور فرمایا حیا ایمان سے ہے اور ایمان جنت میں ہے اور یہود وہ کوئی جفا سے ہے اور جفا جہنم میں ہے (احمد ترمذی) اور فرمایا ایمان و حیا دونوں ساتھی ہیں۔ ایک کو اٹھالیا جاتا ہے تو دوسرا بھی اٹھالیا جاتا ہے (بیہقی) ایک شخص اپنے بھائی کو حیا کے متعلق نصیحت کر رہا تھا کہ اتنی حیا کیوں کرتے ہو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اسے چھوڑو یعنی نصیحت نہ کرو کیونکہ حیا ایمان سے ہے۔ (بخاری مسلم)۔

اچھوں کے پاس بیٹھنا بروں سے بچنا | رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مصاحبت نکرو مگر مومن کی یعنی صرف مومن کامل کے پاس بیٹھا کرو

اور فرمایا بڑوں کے پاس بیٹھا کرو۔ اور علماء سے باتیں پوچھا کرو۔ اور علماء سے میل جول رکھو۔ اور فرمایا اچھا ساتھی وہ ہے کہ جب تو خدا کو یاد کرے تو وہ تیری مدد کرے اور جب تو بھولے تو وہ یاد دلائے اور فرمایا اچھا ہمنشین وہ ہے کہ اسے دیکھنے سے تمہیں خدا یاد آئے اور اسکی گفتگو سے تمہارے عمل میں زیادتی ہو اور اسکا عمل تمہیں آخرت کی یاد دلائے۔ اور فرمایا اچھے اور بُرے ہمنشین کی مثال جیسے مشک کا اٹھانے والا اور بھٹی پھونکنے والا جو مشک لئے ہوئے ہے یا وہ تجھے اس میں سے دیگا یا تو اس سے خرید لیگا یا تجھے خوشبو پہنچگی۔ اور بھٹی پھونکنے والا تیرے کپڑے جلا دیگا یا تجھے بُری بو پہنچگی۔ اور فرمایا ایسے کے ساتھ نہ رہو جو تمہاری فضیلت کا قائل نہ ہو جیسے تم اسکی فضیلت کے قائل ہو یعنی جو تمہیں نظر حقارت سے دیکھتا ہو اس کے ساتھ نہ رہو یا یہ کہ وہ حق تمہارے ذمہ جانتا ہو اور تمہارے حق کا قائل نہ ہو۔ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا۔ ایسی چیزیں نہ پڑو جو تمہارے لئے مفید نہ ہو۔ اور دشمن سے الگ رہو۔ اور دوست سے بچتے رہو مگر جبکہ وہ امین ہو کہ امین کی برابر کوئی نہیں اور امین وہی ہے جو اللہ سے ڈرے اور فاجر کے ساتھ نہ رہو کہ وہ تمہیں فخر سکھائے گا اور اس کے

اخلاق جمع ہے خلق کی اسکے معنی ہیں۔ عادت۔ روش۔ چال چلن۔ برتاؤ۔ طور طریقہ۔ مصاحبت۔ ساتھ۔ سنگت۔

سامنے بھید کی بات نہ کہو اور اپنے کام میں ان سے مشورہ لو جو اللہ سے ڈرتے ہیں۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا فاجر سے بھائی بندی نہ کر کہ وہ اپنے فعل کو تیرے لئے مزین کرے گا اور یہ چاہیگا کہ تو بھی اس جیسا ہو جائے اور اپنی بدترین خصلت کو اچھا کر کے دکھائے گا۔ تیرے پاس اسکا آنا جانا عیب اور ننگ ہے اور احمق سے بھی بھائی چارہ نہ کر کہ وہ اپنے کو مشقت میں ڈالے گا اور تجھے کچھ نفع نہیں پہونچائیگا اور کبھی یہ ہوگا کہ تجھے نفع پہونچانا چاہیگا مگر ہوگا یہ کہ نقصان پہونچا دیگا۔ اسکی خاموشی بولنے سے بہتر ہے اسکی دوری نزدیکی سے بہتر ہے اور موت زندگی سے بہتر اور کذاب بھی بھائی چارہ نہ کر کہ اسکے ساتھ معاشرت تجھے نفع نہ دیگی۔ تیری بات دوسروں تک پہونچائیگا اور دوسروں کی تیرے پاس لائیگا۔ اور اگر تو سچ بولے گا جب بھی وہ سچ نہیں بولے گا۔

اللہ کیلئے دوستی و دشمنی کا بیان

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا ایمان کی چیزوں میں سب میں مضبوط اللہ کے بارے میں موالاة ہے اور اللہ کیلئے محبت کرنا اور بغض رکھنا۔ اور فرمایا تمہیں معلوم ہے اللہ کے نزدیک سب سے زیادہ پسند کونسا عمل ہے کسی نے کہا نماز روزہ زکوٰۃ اور کسی نے کہا جہاد حضور نے فرمایا سب سے زیادہ اللہ کو پیارا اللہ کیلئے دوستی اور بغض رکھنا ہے اور فرمایا جب کسی نے کسی سے اللہ کیلئے محبت کی تو اُس نے رب عزوجل کا اکرام کیا۔ اور فرمایا اللہ کیلئے محبت رکھنے والے عرش کے گرد یا قوت کی کرسی پر ہوں گے۔ اور فرمایا اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے جو لوگ میری وجہ سے آپس میں محبت رکھتے ہیں اور میری وجہ سے ایک دوسرے کے پاس بیٹھتے ہیں اور آپس میں ملتے جلتے ہیں اور مال خرچ کرتے ہیں ان سے میری محبت واجب ہوگئی۔ ایک شخص نے عرض کی یا رسول اللہ اس کے متعلق کیا ارشاد ہے جو کسی قوم سے محبت رکھتا ہے اور ان کے ساتھ ملا نہیں یعنی انکی صحبت حاصل نہ ہوئی یا اُس نے ان جیسے اعمال نہیں کئے ارشاد فرمایا آدمی اس کے ساتھ ہے جس سے اُسے محبت ہے، اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ اچھوں سے محبت اچھا بنا دیتی ہے اور اسکا حشر اچھوں کیساتھ ہوگا اور بدوں کی محبت برا بنا دیتی ہے اور اسکا حشر بدوں کے ساتھ ہوگا۔ ایک شخص نے عرض کی یا رسول اللہ قیامت کب ہوگی۔ فرمایا تو نے اس کے لئے کیا تیاری کی ہے۔ اس نے عرض کی اس کیلئے میں نے کوئی تیاری نہیں کی صرف اتنی بات ہے کہ میں اللہ و رسول سے محبت رکھتا ہوں۔ ارشاد فرمایا۔ تو ان کے ساتھ ہے جن سے تجھے محبت ہے۔ حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں کہ اسلام کے بعد مسلمانوں کو جتنی اس کلمہ سے خوشی ہوئی ایسی خوشی میں نے کبھی نہیں دیکھی۔ اور فرمایا آدمی اپنے دوست کے دین پر ہوتا ہے اُسے یہ دیکھنا چاہئے کہ کس سے دوستی کرتا ہے۔ اور فرمایا اللہ تعالیٰ نے ایک نبی کے پاس وحی بھیجی کہ فلاں زاہد سے کہہ دو کہ تمہارا زہد اور دنیا میں بے رغبتی اپنے نفس کی راحت ہے اور سب سے جدا ہو کر مجھے تعلق رکھنا تمہاری عزت ہے جو کچھ تم پر میرا حق ہے اس کے مقابل کیا عمل کیا۔ عرض کرے گا اے رب وہ کونسا عمل ہے۔ ارشاد ہوگا کیا تم

میری وجہ سے کسی سے دشمنی کی اور میرے بارے میں کسی دلی سے دوستی کی۔ اور فرمایا جب ایک شخص دوسرے سے بھائی چارہ کرے تو اس کا نام اور اسکے باپ کا نام پوچھ لے اور یہ کہ وہ کس قبیلہ سے ہے کہ اس سے محبت زیادہ پائدار ہوگی۔ اور فرمایا جب ایک شخص دوسرے سے محبت رکھے تو اسے خبر کر دے کہ میں تجھ سے محبت رکھتا ہوں۔ اور فرمایا دوست سے تھوڑی دوستی کرے محبت نہیں کہ کسی دن وہ تیرا دشمن ہو جائے۔ اور دشمن سے دشمنی تھوڑی کر۔ دور نہیں کہ وہ کسی روز تیرا دوست ہو جائے۔

جھوٹ کا بیان جھوٹ ایسی بُری چیز ہے کہ ہر مذہب والے اسکی بُرائی کرتے ہیں تمام ادیان میں یہ حرام ہے۔ اسلام نے اس سے بچنے کی بہت تاکید کی۔ قرآن مجید میں بہت

مواقع پر اسکی مذمت فرمائی اور جھوٹ بولنے والوں پر خدا کی لعنت آئی۔ حدیثوں میں بھی اسکی بُرائی ذکر کی گئی اسکے متعلق بعض احادیث ذکر کیجاتی ہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا جب بندہ جھوٹ بولتا ہے اسکی بدبو سے فرشتہ ایک میل دور ہو جاتا ہے (ترمذی) اور فرمایا بندہ پورا مومن نہیں ہوتا جب تک مذاق میں بھی جھوٹ کو نہ چھوڑے۔ اور جھگڑا کرنا نہ چھوڑے اگرچہ سچا ہو (امام احمد) اور فرمایا بندہ بات کرتا ہے اور محض اسلئے کرتا ہے کہ لوگوں کو ہنسائے اسکی وجہ سے جہنم کی اتنی گہرائی میں گرتا ہے جو آسمان وزمین کے درمیان کے فاصلہ سے زیادہ ہے اور زبان کی وجہ سے جتنی لغزش ہوتی ہے وہ اس سے کہیں زیادہ ہے جتنی قدم سے لغزش ہوتی ہے (بیہقی) حضرت عبداللہ بن عامر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہمارے مکان میں تشریف فرما تھے۔ میری ماں نے مجھے بلایا کہ آؤ تمہیں کچھ دونگی حضور نے فرمایا کیا چیز دینے کا ارادہ ہے انھوں نے کہا کھجور دونگی۔ ارشاد فرمایا۔ اگر تو کچھ نہیں دیتی تو یہ تیرے دمہ جھوٹ لکھا جاتا۔ (ابوداؤد و بیہقی) رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا جھوٹ سے مومنہ کالا ہوتا ہے اور چغلی سے قبر کا عذاب (بیہقی) مسئلہ تین صورتوں میں جھوٹ بولنا جائز ہے یعنی اس میں گناہ نہیں ایک جنگ کی صورت میں کہ یہاں اپنے مقابل کو دھوکا دینا جائز ہے۔ اسی طرح جب ظالم ظلم کرنا چاہتا ہو اسکے ظلم سے بچنے کیلئے بھی جائز ہے۔ دوسری صورت یہ ہے کہ دو مسلمانوں میں اختلاف ہے اور یہ ان دونوں میں صلح کرنا چاہتا ہے۔ مثلاً ایک کے سامنے یہ کہدے کہ وہ تمہیں اچھا جانتا ہے تمہاری تعریف کرتا تھا یا اسنے تمہیں سلام کہلا بھیجا ہے اور دوسرے کے پاس بھی اس قسم کی باتیں کرے تاکہ دونوں میں عداوت کم ہو جاوے اور صلح ہو جائے۔ تیسری صورت یہ ہے کہ بی بی کو خوش کرنے کیلئے کوئی بات خلاف واقع کہدے (عالمگیری) مسئلہ تو یہ یعنی لفظ کے جو ظاہر معنی ہیں وہ غلط ہیں مگر اسنے دوسرے معنی مراد لئے جو صحیح ہیں ایسا کرنا بلا

عہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جھوٹ کہیں ٹھیک نہیں مگر تین جگہوں میں۔ مرد اپنی عورت کو راضی کرنے کیلئے بات کرے۔ اور لڑائی میں جھوٹ بولنا اور لوگوں کے درمیان صلح کرنے کیلئے جھوٹ بولنا۔ (ترمذی)

بلا حاجت جائز نہیں۔ اور حاجت ہو تو جائز ہے۔ تو یہ کی مثال یہ ہے کہ تم نے کسی کو کھانے کیلئے بلایا وہ کہتا ہے میں نے کھانا کھالیا۔ اسکے ظاہر معنی یہ ہیں کہ اس وقت کا کھانا کھالیا ہے مگر وہ یہ مراد لیتا ہے کہ کل کھایا ہے یہ بھی جھوٹ میں داخل ہے۔ (عالمگیری) مسئلہ حیات حق کیلئے تو یہ جائز ہے مثلاً شفیع کو رات میں جائداد مشفوعہ کی بیع کا علم ہوا اور اس وقت لوگوں کو گواہ نہ بنا سکتا ہو تو صبح کو گواہوں کے سامنے یہ کہہ سکتا ہے کہ بیع کا اس وقت علم ہوا دوسری مثال یہ ہے کہ لڑکی کو رات کو حیض آیا اور اس نے خیابلوغ کے طور پر اپنے نفس کو اختیار کیا۔ مگر گواہ کوئی نہیں ہے تو صبح کو لوگوں کے سامنے یہ کہہ سکتی ہے کہ میں نے اس وقت خون دیکھا ہے (ردالمحتار) مسئلہ جس اچھے مقصد کو سچ بول کر بھی حاصل کیا جاسکتا ہو اور جھوٹ بول کر بھی حاصل کر سکتا ہو اسکے حاصل کرنے کیلئے جھوٹ بولنا حرام ہے اور اگر جھوٹ سے حاصل کر سکتا ہو سچ بولنے میں حاصل نہ ہو سکتا ہو تو بعض صورتوں میں کذب بھی مباح ہے بلکہ بعض صورتوں میں واجب ہے جیسے کسی بیگناہ کو ظالم شخص قتل کرنا چاہتا ہے یا ایذا دینا چاہتا ہے وہ دُور سے چھپا ہوا ہے ظالم نے کسی سے دریافت کیا کہ وہ کہاں ہے یہ کہہ سکتا ہے مجھے معلوم نہیں اگرچہ جانتا ہو۔ یا کسی کی امانت اُسکے پاس ہے کوئی اُسے چھیننا چاہتا ہے پوچھتا ہے کہ امانت کہاں ہے یہ انکار کر سکتا ہے کہہ سکتا ہے کہ میرے پاس اسکی امانت نہیں (ردالمحتار) مسئلہ کسی نے چھپ کر بیجیائی کا کام کیا ہے اس سے دریافت کیا گیا کہ تو نے یہ کام کیا وہ انکار کر سکتا ہے کیونکہ ایسے کام کو لوگوں کے سامنے ظاہر کر دینا یہ دوسرا گناہ ہوگا اسی طرح اگر اپنے مسلم بھائی کے بھید پر مطلع ہو تو اس کے بیان کرنے سے بھی انکار کر سکتا ہے (ردالمحتار) مسئلہ اگر سچ بولنے میں فساد پیدا ہوتا ہو تو اس صورت میں بھی جھوٹ بولنا جائز ہے اور اگر جھوٹ بولنے میں فساد ہوتا ہو تو حرام ہے اور اگر شک ہو معلوم نہیں کہ سچ بولنے میں فساد ہوگا یا جھوٹ بولنے میں جب بھی جھوٹ بولنا حرام ہے۔ (ردالمحتار) مسئلہ جس قسم کے مبالغہ کا عادۃً رواج ہے لوگ اُسے مبالغہ ہی پر محمول کرتے ہیں اسکے حقیقی معنی مراد نہیں لیتے وہ جھوٹ میں داخل نہیں مثلاً یہ کہا کہ میں تمھارے پاس ہزار مرتبہ آیا یا ہزار مرتبہ میں نے تم سے یہ کہا۔ یہاں ہزار کا عدد مراد نہیں بلکہ کئی مرتبہ آنا اور کہنا مراد ہے یہ لفظ ایسے موقع پر نہیں بولا جائیگا کہ ایک ہی مرتبہ آیا ہو یا ایک ہی مرتبہ کہا ہو اور اگر ایک مرتبہ آیا اور یہ کہہ دیا کہ ہزار مرتبہ آیا تو جھوٹا ہے (ردالمحتار) مسئلہ تعریض کی بعض صورتیں جن میں لوگوں کا دل خوش کرنا اور مزاح مقصود ہو جائز ہے جیسا کہ حدیث میں فرمایا کہ جنت میں بڑھیا نہیں جائیگی یا میں تجھے اونٹنی کے بچے پر سوار کرونگا۔ (ردالمحتار)

زبان کو روکنا اور گالی بغیبت
 جھگلی سے پرہیز کرنا

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا جو چیز انسان کو سب سے زیادہ جنت میں داخل کرینوالی ہے وہ تقویٰ اور حسن خلق ہے اور جو چیز انسان کو سب سے زیادہ جہنم میں

یہ جاننا ہوا ہے وہ دو خوف دار (کھوکھلی) چیزیں ہیں۔ مَوْتِ خدا اور شَرِ مَکَہ (ترمذی و ابن ماجہ) اور فرمایا جو چپ رہا اُسے نجات ہے (امام احمد و ترمذی و دارمی و بیہقی) اور فرمایا کہ آدمی کے اسلام کی اچھائی میں سے یہ ہے کہ لا یعنی چیز چھوڑ دے یعنی جو چیز کا رآمد نہ ہو اس میں نہ پڑے زبان و دل و جوارح کو بیکار باتوں کی طرف متوجہ نہ کرے (امام مالک احمد) حضرت ابوذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں میں نے عرض کی یا رسول اللہ مجھے وصیت فرمائیے۔ ارشاد فرمایا میں تم کو تقویٰ کی وصیت کرتا ہوں کہ اس سے تمھارے سب کام آراستہ ہو جائیں گے میں نے عرض کی اور وصیت فرمائیے۔ فرمایا کہ تلاوت قرآن اور ذکر اللہ کو لازم کر لو کہ اسکی وجہ سے تمھارا ذکر آسمان میں ہوگا اور زمین میں تمھارے لئے نور ہوگا۔ میں نے کہا اور وصیت فرمائیے۔ ارشاد فرمایا زیادتی خاموشی لازم کر لو کہ اس سے شیطان دفع ہوگا اور تمھیں دین کے کاموں میں مدد دے گی۔ میں نے عرض کی اور وصیت کیجئے۔ فرمایا زیادہ منسنے سے بچو کہ یہ دل کو مردہ کر دیتا ہے اور چہرہ کے نور کو دور کرتا ہے میں نے کہا اور وصیت کیجئے۔ فرمایا حق بولو اگر چہ کڑوا ہو۔ میں نے کہا اور وصیت کیجئے۔ فرمایا کہ اللہ کے بارے میں ملامت کر نہ لو اے کی ملامت سے نہ ڈرو۔ میں نے کہا اور وصیت کیجئے۔ فرمایا تم کو دوسرے لوگوں سے روکے وہ چیز جو تم اپنے نفس سے جانتے ہو یعنی جو اپنے عیوب کی طرف نظر رکھے گا دوسروں کے عیوب میں نہ پڑیگا۔ اور کام کی بات یہ ہے کہ اپنے عیب پر نظر کیجائے تاکہ اسکے زائل کرنے کی کوشش کیجائے (بیہقی) رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا ہوا کو گالی نہ دو۔ اور جب تک کھو کہ تمھیں بُری لگتی ہے تو یہ کہو کہ الہی میں اسکی خیر کا سوال کرتا ہوں اور جو کچھ اس میں خیر ہے اور جس خیر کا اسے حکم ہوا۔ اور میں اسکے شر سے پناہ مانگتا ہوں اور جو کچھ اس میں شر ہے اور اسکے شر سے جسکا اسے حکم ہوا (ترمذی) صحیح مسلم میں ہے ایک شخص نے اپنی سواری کے جانور پر لعنت کی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا اس سے اتر جاؤ ہمارے ساتھ میں ملعون چیز کو لے کر نہ چلو۔ اپنے اوپر اور اپنی اولاد و اموال پر بددعا نہ کرو کہیں ایسا نہ ہو کہ یہ بددعا اس ساعت میں ہو جس میں جو دعا خدا سے کیجائے قبول ہوتی ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص دوسرے کو فسق اور کفر کی ہمت لگائے اور وہ ایسا نہ ہو تو اس کہنے والے پر لڑتا ہے (بخاری) اور فرمایا جو شخص گالی گلو ج کرنے والے انھوں نے جو کچھ کہا سبکی و بال اسکے ذمہ جس نے شروع کیا ہے جتنک مظلوم تجاوڑ نہ کرے یعنی جتنا پہلے نے کہا اس سے زیادہ نہ کہے (مسلم) اور فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ابن آدم مجھے ایذا دیتا ہے کہ دُہر کو بُرا کہتا ہے دُہر تو میں ہوں میرے ہاتھ میں سب کام ہیں رات اور دن کو میں بدلتا ہوں یعنی زمانہ کو بُرا کہنا اللہ کو بُرا کہنا ہے کہ زمانہ میں جو کچھ ہوتا ہے وہ سب اللہ کی طرف سے ہوتا ہے (بخاری و مسلم) اور فرمایا جب کوئی شخص یہ کہے کہ سب لوگ ہلاک ہو گئے تو سب سے زیادہ ہلاک ہو نہوالا یہ ہے یعنی جو شخص تمام لوگوں کو گنہگار اور مسحور نہ بتائے تو سب بڑھ کر گنہگار وہ خود ہے (مسلم) اور فرمایا سب سے زیادہ بُرا قیامت کے دن

اسکو پاؤ گے جو ذوالوجہین ہو یعنی دو رخا آدمی کہ ان کے پاس ایک مونہہ سے آتا ہے اور انکے پاس دوسرے
 مونہہ سے آتا ہے یعنی منافقوں کی طرح کہیں کچھ کہتا ہے اور کہیں کچھ کہتا ہے یہ نہیں کہ ایک طرح کی بات
 سب جگہ کہے (بخاری و مسلم) حضرت حذیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
 کو میں نے یہ فرماتے سنا کہ جنت میں چغلخو نہیں جائیگا (بخاری و مسلم) نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا
 کہ اللہ کے نیک بندے وہ ہیں کہ انکے دیکھنے سے خدایا آئے اور اللہ کے برے بندے وہ ہیں جو چغلی کھاتے
 ہیں دوستوں میں بدائی ڈالتے ہیں اور جو شخص جرم سے بری ہے اس پر تکلیف ڈالنا چاہتے ہیں (بیہقی)
 اور فرمایا تمہیں معلوم ہے غیبت کیا ہے لوگوں نے عرض کی اللہ و رسول خوب جانتے ہیں ارشاد فرمایا
 غیبت یہ ہے کہ تو اپنے بھائی کا اس چیز کے ساتھ ذکر کرے جو اسے بری لگے کسی نے عرض کی اگر میرے
 بھائی میں وہ موجود ہو جو میں کہتا ہوں (جب تو غیبت نہیں ہوگی) فرمایا جو کچھ تم کہتے ہو اگر اس میں
 موجود ہے جب ہی تو غیبت ہے اور جب تم ایسی بات کہو جو اس میں ہو نہیں تو یہ بہتان ہے (مسلم) حضرت عائشہ
 رضی اللہ تعالیٰ عنہا کہتی ہیں میں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا صفیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کیلئے یہ کافی ہے کہ وہ
 ایسی ہیں ایسی ہیں یعنی پست قد ہیں حضور نے ارشاد فرمایا کہ تم نے ایسا کلمہ کہا کہ اگر سمندر میں ملایا جائے تو
 اسپر غالب آجائے یعنی کسی پست قد کو ناٹا ٹھنگنا کہنا بھی غیبت میں داخل ہے جبکہ بلا ضرورت ہو (امام ترمذی)
 رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا میں اسکو پسند نہیں کرتا کہ کسی کی نقل کروں اگرچہ میرے اتنا اتنا ہو یعنی
 نقل کرنا دنیا کی کسی چیز کے مقابل میں درست نہیں ہو سکتا (ترمذی) اور فرمایا غیبت زنا سے بھی زیادہ سخت
 چیز ہے۔ لوگوں نے عرض کی یا رسول اللہ زنا سے زیادہ سخت غیبت کیونکر فرمایا کہ مرد زنا کرتا ہے پھر توبہ کرتا
 ہے اللہ تعالیٰ اسکی توبہ قبول فرماتا ہے اور غیبت کر نیوالے کی مغفرت نہ ہوگی جیتک وہ نہ معاف کر دے جس کی
 غیبت ہے اور انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت میں ہے کہ زنا کر نیوالا توبہ کرتا ہے اور غیبت کرنے والے کی
 توبہ نہیں ہے (بیہقی) اور فرمایا جس شخص کو کسی مرد مسلم کی بُرائی کرنے کی وجہ سے کھانے کو ملا اللہ تعالیٰ اسکو
 اتنا ہی جہنم سے کھلائیگا۔ اور جس کو مرد مسلم کی بُرائی کی وجہ سے کپڑا پہنے کو ملا اللہ تعالیٰ اسکو جہنم کا اتنا ہی کپڑا
 پہنائیگا (امام احمد و ابوداؤد و حاکم) اور فرمایا اے وہ لوگ جو زبان سے ایمان لائے اور ایمان انکے دلوں
 میں داخل نہیں ہوا مسلمانوں کی غیبت نہ کرو اور انکی چھپی ہوئی باتوں کی ٹٹول نہ کرو اسلئے کہ جو شخص اپنے
 مسلمان بھائی کی چھپی ہوئی چیز کی ٹٹول کرے گا اللہ تعالیٰ اسکی پوشیدہ چیز کی ٹٹول کرے گا اور جسکی اللہ ٹٹول کرے گا
 اسکو رسوا کر دیگا اگرچہ وہ اپنے مکان کے اندر ہو (امام احمد و ابوداؤد) اور فرمایا جب مجھے معراج ہوئی ایک
 قوم پر گذرا جھکے ناخن تانے کے تھے وہ اپنے مونہہ اور سینے کو نوچتے تھے میں نے کہا۔ جبریل یہ کون لوگ ہیں
 جبریل نے کہا یہ وہ ہیں جو لوگوں کا گوشت کھاتے تھے اور انکی آبروریزی کرنے تھے۔ (امام احمد و ابوداؤد)

اور فرمایا کہ جہاں مردِ مسلم کی ہتک حرمت کیجاتی ہو اور اسکی آبروریزی کیجاتی ہو ایسی جگہ جس نے اسکی مدد نہ کی یعنی یہ خاموش سنتا رہا اور انکو منع نہ کیا تو اللہ تعالیٰ اسکی مدد نہیں کریگا جہاں اُسے پسند ہو کہ مدد کیجائے اور جو شخص مردِ مسلم کی مدد کرے ایسے موقع پر جہاں اسکی ہتک حرمت اور آبروریزی کیجاریہی تو اللہ تعالیٰ اسکی مدد فرمائے گا ایسے موقع پر جہاں اسے محبوب ہے کہ مدد کیجائے (ابوداؤد) اور فرمایا ایک مومن دوسرے مومن کا آئینہ ہے اور مومن مومن کا بھائی ہے اسکی چیزوں کو ہلاک ہونے سے بچائے اور غیبت میں اس کی حفاظت کرے۔ (ترمذی و ابوداؤد) اور فرمایا جو شخص ایسی چیز دیکھے جسکو چھپانا چاہئے اور اُس نے پردہ ڈال دیا یعنی چھپا دی تو ایسا ہے جیسے موؤدہ (یعنی زندہ درگور) کو زندہ کیا (امام احمد و ترمذی) اور فرمایا جس نے اپنے بھائی کو ایسے گناہ پر عار دلایا جس سے وہ توبہ کر چکا ہے تو مرنے سے پہلے وہ خود اس گناہ میں مبتلا ہو جائیگا۔ (ترمذی) اور فرمایا کہ اپنے بھائی کی شہادت نہ کری یعنی اسکی مصیبت پر اظہارِ مسرت نہ کر کہ اللہ تعالیٰ اسپر رحم کریگا اور تجھے اس میں مبتلا کریگا (ترمذی) مسئلہ غیبت کے یہ معنی ہیں کہ کسی شخص کے پوشیدہ عیب کو (جسکو وہ دوسروں کیسامنے ظاہر ہونا پسند نہ کرتا ہو) اسکی بُرائی کرنے کے طور پر ذکر کرنا اور اگر اس میں وہ بات ہی نہ ہو تو یہ غیبت نہیں بلکہ بہتان ہے۔ قرآن مجید میں فرمایا لَا يَغْتَابَ بَعْضُكُم بَعْضًا أَيُحِبُّ أَحَدُكُمْ أَنْ يَأْكُلَ لَحْمَ أَخِيهِ مَيْتًا فَكَرِهْتُمُوهُ ط تم آپس میں ایک دوسرے کی غیبت نہ کیا کرو تم میں کوئی اس بات کو پسند کرتا ہے کہ اپنے مردہ بھائی کا گوشت کھائے اسکو تو تم بُرا سمجھتے ہو۔ احادیث میں بھی غیبت کی بہت بُرائی آئی ہے چند حدیثیں ذکر کر دی گئیں انھیں غور سے پڑھو اس حرام سے بچنے کی بہت زیادہ ضرورت ہے آج کل مسلمانوں میں یہ بلا بہت پھیلی ہوئی ہے اس سے بچنے کی طرف بالکل توجہ نہیں کرتے۔ بہت کم مجلسیں ایسی ہوتی ہیں جو چغلی اور غیبت سے محفوظ ہوں۔ مسئلہ ایک شخص نماز پڑھتا ہے اور روزے رکھتا ہے مگر اپنی زبان اور ہاتھ سے دوسرے مسلمانوں کو ضرر پہنچاتا ہے اسکی اس ایذا رسانی کو لوگوں کے سامنے بیان کرنا غیبت نہیں کیونکہ اس ذکر کا مقصد یہ ہے کہ لوگ اسکی اس حرکت سے واقف ہو جائیں اور اس سے بچتے رہیں۔ کہیں ایسا نہ ہو کہ اسکی نماز اور روزے سے دھوکا کھا جائیں اور مصیبت میں مبتلا ہو جائیں حدیث میں ارشاد فرمایا کہ کیا تم فاجر کے ذکر سے ڈرتے ہو جو خرابی کی بات اس میں ہے بیان کر دو تاکہ لوگ اس سے پرہیز کریں اور بچیں (در مختار و رد المحتار) مسئلہ ایسے شخص کا حال جس کا ذکر اوپر گذرا اگر بادشاہ

عہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کیا فاجر کے ذکر سے بچتے ہو اسکو لوگ کب پہچانیں گے فاجر کا ذکر اس چیز کے ساتھ کرو جو اسمیں ہے تاکہ لوگ اس سے بچیں (طبرانی و بیہقی) اور فرمایا فاسق کی غیبت نہیں ہے (طبرانی) اور فرمایا جب فاسق کی مدح کیجاتی ہے رب تعالیٰ غضب فرماتا ہے اور عرش جنہیں کرنے لگتا ہے (بیہقی)

یا قاضی سے کہا تاکہ اسے سزا ملے اور اپنی حرکت سے باز آجائے یہ جفلی اور غیبت میں داخل نہیں (در المختار)
یہ حکم فاجر و فاسق کا ہے جسکے شر سے بچانے کیلئے لوگوں پر اسکی بُرائی کھول دینا جائز ہے اور غیبت نہیں
اب سمجھنا چاہئے کہ بد عقیدہ لوگوں کا ضرر فاسق کے ضرر سے بہت زائد ہے فاسق سے جو ضرر پہونچے گا وہ
اس سے بہت کم ہے جو بد عقیدہ لوگوں سے پہونچتا ہے فاسق سے اکثر دنیا کا ضرر ہوتا ہے اور بد مذہب سے
تو دین و ایمان کی بربادی کا ضرر ہے اور بد مذہب اپنی بد مذہبی پھیلانے کیلئے نماز و روزہ کی بظاہر خوب
پابندی کرتے ہیں تاکہ انکا وقار لوگوں میں قائم ہو۔ پھر جو گمراہی کی بات کریں گے انکا پورا اثر ہوگا لہذا
ایسوں کی بد مذہبی کا اظہار فاسق کے فسق کے اظہار سے زیادہ اہم ہے اس کے بیان میں ہرگز دریغ
نہ کریں آجکل کے بعض نیم مولوی اور بنے صوفی اپنا تقدس و پرہیزگاری ظاہر کرنے کیلئے یہ کہتے ہیں کہ ہمیں
کسی کی بُرائی نہیں کرنی چاہئے انکی یہ بات شیطانی دھوکا ہے۔ مخلوق خدا کو گمراہوں سے بچانا یہ کوئی معمولی
بات نہیں بلکہ یہ نبیائے کرام علیہم السلام کی سنت ہے جسکو ناکارہ تاویلات سے چھوڑنا چاہتا ہے اور اس کا
مقصود یہ ہوتا ہے کہ میں ہر دلعزیز بنوں کیوں کسی کو اپنا مخالف کروں مسئلہ فقہ ابو اللیث نے فرمایا
کہ غیبت چار قسم کی ہے ایک کفر اسکی صورت یہ ہے کہ ایک شخص غیبت کر رہا ہے اس سے کہا گیا کہ غیبت
نہ کر دکنے لگا یہ غیبت نہیں میں سچا ہوں اس شخص نے ایک حرام قطعی کو حلال بتایا۔ دوسری صورت
نفاق ہے کہ ایک شخص کی بُرائی کرتا ہے اور اسکا نام نہیں لیتا مگر جس کے سامنے بُرائی کرتا ہے وہ اس کو
جانتا پہچانتا ہے لہذا یہ غیبت کرنا ہے اور اپنے کو پرہیزگار ظاہر کرنا ہے یہ ایک قسم کا نفاق ہے تیسری صورت
معصیت ہے وہ یہ کہ غیبت کرتا ہے اور یہ جانتا ہے کہ حرام کام ہے ایسا شخص تو بہ کرے۔ چوتھی صورت مباح
ہے وہ یہ کہ فاسق مُغلِب یا بد مذہب کی بُرائی بیان کرے بلکہ جبکہ لوگوں کو اسکے شر سے بچانا مقصود ہو تو ثواب
ملنے کی امید ہے (رد المحتار) مسئلہ جو شخص علانیہ بُرا کام کرتا ہے اور اسکو اسکی کوئی پروا نہیں کہ لوگ
اُسے کیا کہیں گے اسکی بُری حرکت کا بیان کرنا غیبت نہیں مگر اسکی دوسری باتیں جو ظاہر نہیں ہیں انکو
ذکر کرنا غیبت میں داخل ہے حدیث میں ہے کہ جس نے حیا کا حجاب اپنے چہرے سے ہٹا دیا اس کی غیبت
نہیں (رد المحتار) مسئلہ جس سے کسی بات کا مشورہ لیا گیا وہ اگر اس شخص کا عیب بُرائی ظاہر کرے جس
کے متعلق مشورہ ہے یہ غیبت نہیں۔ حدیث میں ہے جس سے مشورہ لیا جائے وہ امین ہے لہذا اسکی بُرائی
ظاہر نہ کرنا خیانت ہے مثلاً کسی کے یہاں اپنا یا اپنی اولاد وغیرہ کا نکاح کرنا چاہتا ہے دوسرے سے
اسکے متعلق تذکرہ کیا کہ میرا ارادہ ایسا ہے تمہاری کیا رائے ہے اس شخص کو جو کچھ معلومات ہیں بیان کر
دینا غیبت نہیں۔ اسی طرح کسی کے ساتھ تجارت وغیرہ میں شرکت کرنا چاہتا ہے یا اسکے پاس کوئی چیز
امانت رکھنا چاہتا ہے یا کسی کے پڑوس میں سکونت کرنا چاہتا ہے اور اسکے متعلق دوسرے سے مشورہ لینا

یہ شخص اسکی برائی بیان کرے غیبت نہیں دردمختار مسئلہ غیبت جس طرح زبان سے ہوتی ہے فعل سے بھی ہوتی ہے صراحت کے ساتھ برائی کیجائے یا تعریض و کنایہ کیساتھ ہو سب صورتیں حرام ہیں برائی کو جس نوعیت سے سمجھائیگا سب غیبت میں داخل ہے۔ تعریض کی یہ صورت ہے کہ کسی کے ذکر کرتے وقت یہ کہا کہ الحمد للہ میں ایسا نہیں جس کا یہ مطلب ہو کہ وہ ایسا ہے۔ کسی کی برائی لکھ دی یہ بھی غیبت ہے سر وغیرہ کی حرکت بھی غیبت ہو سکتی ہے مثلاً کسی کی خوبیوں کا تذکرہ تھا اد سے سر کے اشارے سے یہ بتانا چاہا کہ اس میں جو کچھ برائیاں ہیں ان سے تم واقف نہیں۔ ہونٹھوں اور آنکھوں اور بھٹوں اور زبان یا ہاتھ کے اشارے سے بھی غیبت ہو سکتی ہے۔ ایک حدیث میں ہے حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں ایک عورت ہمارے پاس آئی جب وہ چلی گئی تو میں نے ہاتھ کے اشارے سے بتایا کہ وہ ناٹی ہے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے ارشاد فرمایا کہ تم نے اسکی غیبت کی۔ (درمختار۔ ردالمحتار) مسئلہ ایک صورت غیبت کی نقل ہے مثلاً کسی لنگڑے کی نقل کرے اور لنگڑا کر چکے یا جس چال سے کوئی چلتا ہے اسکی نقل اتاری جائے یہ بھی غیبت ہے بلکہ زبان سے کہہ دینے سے یہ زیادہ بُرا ہے کیونکہ نقل کرنے میں پوری تصویر کشی اور بات کو سمجھانا پایا جاتا ہے کہ کہنے میں وہ بات نہیں ہوتی (درمختار) مسئلہ جس طرح زندہ آدمی کی غیبت ہو سکتی ہے مرے ہوئے مسلمان کو برائی کیساتھ یاد کرنا بھی غیبت ہے جبکہ وہ صورتیں نہ ہوں جن میں عیوب کا بیان کرنا غیبت میں داخل نہیں مسلم کی غیبت جس طرح حرام ہے کافر ذمی کی بھی ناجائز ہے کہ ان کے حقوق بھی مسلم کی طرح ہیں کافر حربی کی برائی کرنا غیبت نہیں (ردالمحتار) مسئلہ کسی کی برائی اس کے سامنے کرنا اگر غیبت میں داخل نہ بھی ہو جبکہ غیبت میں پیٹھ پیچھے برائی کرنا معتبر ہو۔ مگر یہ اس سے بڑھ کر حرام ہے کیونکہ غیبت میں جو وجہ ہے وہ یہ ہے کہ ایذا ر مسلم ہے وہ یہاں بدرجہ اولیٰ پائی جاتی ہے۔ غیبت میں تو یہ احتمال ہے کہ اسے اطلاع ملے یا نہ ملے اگر اسے اطلاع نہ ہوئی تو ایذا بھی نہ ہوئی۔ مگر احتمال ایذا کو یہاں ایذا قرار دیکر شرع مطہر نے حرام کیا اور منہ پر اسکی مذمت کرنا تو حقیقتہً ایذا ہے۔ پھر یہ کیوں حرام نہ ہو (ردالمحتار) بعض لوگوں سے جب کہا جاتا ہے کہ تم فلاں کی غیبت کیوں کرتے ہو وہ نہایت دلیری کیساتھ یہ کہتے ہیں مجھے اسکا ڈر پڑا ہے چلو میں اسکے مونہ پر یہ باتیں کہہ دوں گا انکو یہ معلوم ہونا چاہئے کہ پیٹھ پیچھے اسکی برائی کرنا غیبت و حرام ہے اور مونہ پر کہو گے تو یہ دوسرا حرام ہوگا اگر تم اسکے سامنے کہنے کی حرمت رکھتے ہو تو اسکی وجہ سے غیبت حلال نہیں ہوگی۔ مسئلہ غیبت کے طور پر جو عیوب بیان کئے جائیں وہ کئی قسم کے ہیں اسکے بدن میں عیب ہو (مثلاً اندھا۔ کانہ۔ لنگڑا۔ بولہ۔ ہونٹھ کٹا۔ ناک چپٹا وغیرہ) یا نسب کے اعتبار سے وہ عیب سمجھا جاتا ہو (مثلاً اسکے نسب میں یہ خرابی ہے۔ اسکی دادی نانی چھاری تھی۔ ہندوستان والوں نے پیشہ کو بھی نسب ہی کا حکم دے رکھا ہے لہذا

بطور عیب کسی کو دھنا جو لا کہنا بھی غیبت و حرام ہے، اخلاق و افعال کی بُرائی یا اسکی بات چیت میں خرابی (مثلاً ہٹکلا یا تو تلا) یا دینداری میں وہ ٹھیک نہ ہو یہ سب صورتیں غیبت میں داخل ہیں یہاں تک کہ اسکے کپڑے اچھے ہوں یا مکان اچھا نہ ہو ان چیزوں کو بھی اس طرح ذکر کرنا جو اُسے بُرا معلوم ہو۔ ناجائز ہے (ردالمحتار) مسئلہ جسکے سامنے کسی کی غیبت کیجائے اُسے لازم ہے کہ زبان سے انکار کر دے مثلاً کہہ دے کہ میرے سامنے اسکی بُرائی نہ کرو اگر زبان سے انکار کرنے میں اسکو خوف و اندیشہ ہے تو دل سے اُسے بُرا جانے اور ممکن ہو تو یہ شخص جسکے سامنے بُرائی کی جارہی ہے وہاں سے اُٹھ جائے یا اس بات کو کاٹ کر کوئی دوسری بات شروع کر دے ایسا نہ کرنے میں سننے والا بھی گنہگار ہوگا غیبت کا سننے والا بھی غیبت کرنے والے کے حکم میں ہے۔ حدیث میں ہے جسے اپنے مسلم بھائی کی آبرو غیبت سے بچائی اللہ تعالیٰ کے ذمہ کرم پر یہ ہے کہ وہ اُسے جہنم سے آزاد کر دے (ردالمحتار) مسئلہ جسکی غیبت کی اگر اسکو اسکی خبر ہو گئی تو اس سے معافی مانگنی ضروری ہے (کہ اسکے سامنے یہ کہے کہ میں نے تمھاری اس اس طرح غیبت یا بُرائی کی تم معاف کر دو) اس سے معاف کرائے اور توبہ کرے تب اس سے بری الذمہ ہوگا اور اگر اسکو خبر نہ ہوئی تو توبہ اور ندامت کافی ہے (ردالمحتار) مسئلہ معافی مانگنے میں یہ ضرور ہے کہ غیبت کے مقابل میں اُسکی تنائے حسن کرے اور اسکے ساتھ اظہار محبت کرے کہ اسکے دل سے یہ بات جاتی رہے اور فرض کرو اُس نے زبان سے معاف کر دیا مگر اسکا دل اس سے خوش نہ ہوا تو اسکا معافی مانگنا اور اظہار محبت کرنا غیبت کی بُرائی کے مقابل ہو جائیگا اور آخرت میں مواخذہ نہ ہوگا (ردالمحتار) مسئلہ امام غزالی علیہ الرحمۃ یہ فرماتے ہیں کہ جسکی غیبت کی وہ مرگیا یا کہیں غائب ہو گیا اس سے کیونکر معافی مانگے یہ معاملہ بہت دشوار ہو گیا اسکو چاہئے کہ نیک کام کی کثرت کرے تاکہ اگر اسکی نیکیاں غیبت کے بدلے میں دیدی جائیں جب بھی اسکے پاس نیکیاں باقی رہ جائیں (ردالمحتار) مسئلہ کسی کے مُنہ پر اسکی تعریف کرنا منع ہے۔ اور بیٹھ بیٹھ تعریف کی اگر یہ جانتا ہے کہ میرے اس تعریف کرنے کی خبر اسکو پہنچ جائیگی یہ بھی منع ہے تیسری صورت یہ ہے کہ پس پشت تعریف کرتا ہے اسکا خیال بھی نہیں کہ تاکہ اسے خبر پہنچ جائیگی یا نہ پہنچے گی یہ جائز ہے۔ مگر یہ ضرور ہے کہ تعریف میں جو خوبیاں بیان کرے وہ اس میں ہوں

عہ مسئلہ اگر اسکی برائیاں بیان کی ہیں جنکو وہ چھپاتا تھا یعنی یہ نہیں چاہتا تھا کہ لوگ ان پر مطلع ہوں تو معافی مانگنے میں ان عیوب کی تفصیل نہ کرے بلکہ مبہم طور پر یہ کہہ دے کہ میں نے تمھارے عیوب لوگوں کے سامنے ذکر کئے ہیں تم معاف کر دو اور اگر ایسے عیوب نہ ہوں تو تفصیل کیسا تھا بیان کرے اسطرح اگر وہ باتیں ایسی ہوں جنکے ظاہر کرنے میں فتنہ پیدا ہو نیکا اندیشہ ہے تو ظاہر نہ کرے بعض علماء کا یہ قول ہے کہ حقوق مجہولہ کو معاف کر دینا بھی صحیح ہے اور اسطرح بھی معافی ہو سکتی ہے لہذا اس قول پر بنا کیجائے اور ایسی خاص صورتوں میں تفصیل نہ کیجائے (ردالمحتار)

شعرا کی طرح ان ہونی باتوں کیساتھ تعریف نہ کرے کہ یہ نہایت درجہ قبیح ہے (عالمگیری)
بُغْضٌ وَحَسَدٌ کَا بَیَان | قرآن مجید میں ارشاد ہوا وَلَا تَتَّبِعُوا مَا فَضَّلَ اللَّهُ بِهِ بَعْضُهُمْ عَلَى

بَعْضٍ ط لِّلرِّجَالِ نَضِيبٌ مِّمَّا الْکُتُبُ وَط لِّلنِّسَاءِ نَضِيبٌ مِّمَّا الْکُتُبُ ط وَاسْأَلُوا اللَّهَ مِنْ فَضْلِهِ ط إِنَّ اللَّهَ کَانَ بِکُلِّ شَیْءٍ عَلِیْمًا ۝ اور اسکی آرزویت
 کر د جس سے اللہ نے تم میں ایک کو دوسرے پر بُرائی دی مردوں کیلئے ان کی کمائی سے حصہ ہے اور
 عورتوں کیلئے انکی کمائی سے حصہ۔ اور اللہ سے اسکا فضل مانگو بیشک اللہ ہر چیز کو جانتا ہے اور فرماتا ہے وَ
 مِّنْ شَرِّ حَاسِدٍ إِذَا حَسَدَ ۝ تم کہو میں پناہ مانگتا ہوں حاسد کے شر سے جب وہ حسد کرتا ہے۔

ظلم کی بُرائی | رسول اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس کے ذمہ اسکے بھائی کا کوئی حق ہو وہ آج اس سے
 معاف کر لے اس سے پہلے کہ نہ اشرفی ہوگی نہ روپیہ بلکہ اسکے عمل صالح بقدر حق
 لیکر دوسرے کو دیدیئے جائیں گے۔ اور اگر اسکے پاس نیکیاں نہیں ہوں گی تو دوسرے کے گناہ اس پر لا د
 دیئے جائیں گے (بخاری) اور فرمایا تمہیں معلوم ہے مفلس کون ہے لوگوں نے عرض کی ہم میں مفلس وہ ہے کہ نہ
 اسکے پاس روپیہ ہے نہ متاع۔ فرمایا میری امت میں مفلس وہ ہے کہ قیامت کے دن نماز روزہ زکوٰۃ لیکر
 آئیں گے اور اس طرح آئیں گے کہ کسی کو گالی دی ہے کسی پر تہمت لگائی ہے کسی کا مال کھا لیا ہے کسی کا خون
 بہایا ہے کسی کو مارا ہے لہذا اُسکی نیکیاں اسکو دیدی جائیں گی اگر لوگوں کے حقوق پورے ہونے سے پہلے

عہ حضرت مقداد رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا مبالغہ کیساتھ صحابہ کو نبواؤں کو جب تم دیکھو
 تو انکے منہ میں خاک الدوز (مسلم) نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک شخص کو سنا کہ دوسرے کی تعریف کرتا ہے اور تعریف میں مبالغہ
 کرتا ہے ارشاد فرمایا تم نے اسے ہلاک کر دیا یا اسکی پیٹھ توڑ دی (بخاری) نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے ایک شخص نے ایک شخص
 کی تعریف کی حضور نے فرمایا تجھے ہلاکت ہو تو نے اپنے بھائی کی گردن کاٹ دی اسکو تین مرتبہ فرمایا جس شخص کو کسی کی تعریف
 کرنی ضروری ہی ہو تو یہ کہے کہ میرے گمان میں فلاں ایسا ہے اگر اسکے علم میں ہو کہ وہ ایسا ہے اور اللہ اسکو خوب جانتا
 ہے اور اللہ پر کسی کا تزکیہ نہ کرے یعنی جہنم و یقین کیساتھ کسی کی تعریف نہ کرے۔ (بخاری و مسلم)۔ عہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ
 علیہ وسلم نے فرمایا حسد نیکیوں کو اس طرح کھاتا ہے جسطرح آگ لکڑی کو کھاتی ہے اور صدقہ خطا کو بجھاتا ہے جسطرح پانی آگ کو
 بجھاتا ہے (ابن ماجہ) اور فرمایا کہ حسد ایمان کو ایسا بگاڑتا ہے جسطرح ایلا شہد کو بگاڑتا ہے (دیلی) اور فرمایا کہ حسد اور چغلی اور
 کہانت نہ مجھ سے ہیں اور نہ میں ان سے ہوں یعنی مسلمان کو ان چیزوں سے بالکل تعلق نہ ہونا چاہئے (طبرانی) اور فرمایا آپس میں
 نہ حسد کرو نہ بغض کرو نہ پیٹھ پیچھے بُرائی کرو اور اللہ کے بندے بھائی بھائی ہو کر رہو (بخاری) اور فرمایا اللہ تعالیٰ
 شعبان کی پندرہویں شب میں اپنے بندوں پر خاص تجلی فرماتا ہے۔ جو استغفار کرتے ہیں انکی مغفرت کرتا ہے اور جو رحم
 کی درخواست کرتے ہیں ان پر رحم کرتا ہے اور عداوت والوں کو انکی حالت پر چھوڑ دیتا ہے (بیہقی) اور فرمایا (باقی حاشیہ صفحہ ۳۱۱ پر)

نیکیاں ختم ہو گئیں تو انکی خطائیں اسپر ڈال دی جائیں گی پھر اسے جہنم میں ڈال دیا جائیگا (مسلم) اور فرمایا جو شخص اللہ کی خوشنودی کا طالب ہو لوگوں کی ناراضی کیساتھ یعنی اللہ راضی ہو چاہے لوگ ناراض ہوں ہو اگر میں اسکی کوئی پردہ نہ کرے۔ اللہ تعالیٰ لوگوں کے شر سے اسکی کفایت کریگا اور جو شخص لوگوں کو خوش رکھنا چاہے گا اللہ کی ناراضی کیساتھ اللہ تعالیٰ اسکو آدمیوں کے سپرد کر دیگا (ترمذی) اور فرمایا سب سے بڑا قیامت کے دن وہ بندہ ہے جس نے دوسرے کی دنیا کے بدلے میں اپنی آخرت برباد کر دی (ابن ماجہ) اور فرمایا مظلوم کی بددعا سے بچ کہ وہ اللہ تعالیٰ سے اپنا حق مانگے گا اور کسی حق والے کے حق سے اللہ منع نہیں کریگا۔ (بیہقی)

غصہ اور تکبر کا بیان

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا غصہ ایمان کو ایسا خراب کرتا ہے جس طرح ایلو اشہد کو خراب کر دیتا ہے (بیہقی) اور فرمایا جو شخص اپنی زبان کو محفوظ رکھے گا اللہ اسکی پردہ پوشی فرمائے گا اور جو اپنے غصہ کو روکے گا قیامت کے دن اللہ تعالیٰ اپنا عذاب اس سے روک دیگا اور جو اللہ سے عذر کریگا اللہ اسکے عذر کو قبول فرمائے گا (بیہقی) اور فرمایا غصہ شیطان کی طرف سے ہے اور شیطان آگ سے پیدا ہوتا ہے اور آگ پانی ہی سے بجھائی جاتی ہے لہذا جب کسی کو غصہ آجائے تو وضو کر لے (ابوداؤد) اور فرمایا جب کسی کو غصہ آئے اور وہ کھڑا ہو تو وہ بیٹھ جائے اگر غصہ چلا جائے تو نہ لیٹ جائے (احمد ترمذی) اور فرمایا تکبرین کا حشر قیامت کے دن چھوٹیوں کی برابر جسموں میں ہوگا اور انکی صورتیں آدمیوں کی ہونگی ہر طرف سے ان پر ذلت چھائے ہوئے ہوگی انکو کھینچ کر جہنم کے قید خانہ کی طرف لیجائینگے جسکا نام بولس ہے انکے اوپر آگوں کی آگ ہوگی جہنمیوں کا پھوڑا انھیں پلایا جائیگا جسکو طینۃ النجبال کہتے ہیں (ترمذی) قرآن مجید میں ہے اَلَيْسَ فِي جَهَنَّمَ مَثْوًى لِّلْمُتَكَبِّرِينَ متکبرین کا ٹھکانا جہنم ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں تم کو جنت والوں کی خبر نہ دوں۔ وہ ضعیف ہیں جنکو لوگ ضعیف و حقیر جانتے ہیں (مگر یہ کہ) اگر اللہ پر قسم کھا بیٹھے تو اللہ اسکو سچا کر دے اور کیا جہنم والوں کی خبر نہ دوں وہ سخت گوشت خور و تکبر والے ہیں (بخاری و مسلم) اور فرمایا جو اللہ کیلئے تواضع کرتا ہے اللہ اسکو بلند کرتا ہے۔ وہ اپنے نفس میں چھوٹا مگر لوگوں کی نظروں میں بڑا ہے اور جو بڑائی کرتا ہے اللہ اسکو نیست کرتا ہے وہ لوگوں کی نظر میں

ہر ہفتہ میں دو بار دو شنبہ اور پینچشنبہ کو لوگوں کے اعمال نامے پیش ہوتے ہیں۔ ہر بندے کی مغفرت ہوتی ہے مگر وہ شخص کہ اسکے اور اسکے بھائی کے درمیان عداوت ہو انکے متعلق یہ فرماتا ہے انھیں چھوڑ دو اسوقت تک کہ باز آئیں (امام احمد)

مسئلہ حسد حرام ہے احادیث میں اس کی بہت مذمت وارد ہوئی۔ حسد کے یہ معنی ہیں کہ کسی شخص میں خوبی دیکھی اسکو اچھی حالت میں پایا اس کے دل میں یہ آرزو ہے کہ یہ نعمت اُس سے جاتی رہے اور مجھے مل جائے۔ اور اگر یہ تمنا ہے کہ میں بھی ویسا ہی ہو جاؤں مجھے بھی وہ نعمت مل جائے یہ حسد نہیں اسکو غبطہ کہتے ہیں جس کو لوگ رشک سے تعبیر کرتے ہیں۔ (عالمگیری)۔

ذلیل ہے اور اپنے نفس میں بڑا ہے وہ لوگوں کے نزدیک کتے یا سوئر سے بھی زیادہ حقیر ہے (بیہقی) اور فرمایا تین چیزیں نجات دینے والی ہیں اور تین ہلاک کرنیوالی ہیں۔ نجات والی چیزیں یہ ہیں۔ پوشیدہ اور ظاہر میں اللہ سے تقویٰ، خوشی اور ناخوشی میں حق بات بولنا۔ مالدارمی اور احتیاج کی حالت میں درمیانی چال چلنا ہلاک کرنیوالی یہ ہیں۔ خواہش نفسانی کی پیروی کرنا۔ اور سخی کی اطاعت۔ اور اپنے نفس کیساتھ گھمنڈ کرنا۔ یہ سب میں سخت ہے۔ (بیہقی)

ہجر اور قطع تعلق کی ممانعت

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا آدمی کیلئے یہ حلال نہیں کہ اپنے بھائی کو تین دن سے زیادہ چھوڑ رکھے کہ دونوں ملتے ہیں ایک ادھر منہ پھیر لیتا ہے اور دوسرا ادھر منہ پھیر لیتا ہے اور ان دونوں میں بہتر وہ ہے جو ابتداً سلام کرے (مسلم بخاری) اور فرمایا کہ مسلم کیلئے یہ نہیں ہے کہ دوسرے مسلم کو تین دن سے زیادہ چھوڑ رکھے جب اس سے ملاقات ہو تو تین مرتبہ سلام کرے اگر اس نے جواب نہیں دیا تو اسکا گناہ بھی اسی کے ذمہ ہے (ابوداؤد) اور فرمایا مومن کیلئے یہ حلال نہیں کہ مومن کو تین دن سے زیادہ چھوڑ دے اگر تین دن گزر گئے ملاقات کر لے اور سلام کرے اگر دوسرے نے سلام کا جواب دیدیا تو اجر میں دونوں شریک ہو گئے۔ اور اگر جواب نہیں دیا تو گناہ اسکے ذمہ ہے اور یہ شخص چھوڑنے کے گناہ سے نکل گیا (ابوداؤد) ابو خراش سلمی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے سنا کہ جو شخص اپنے بھائی کو سال بھر چھوڑ دے تو یہ اسکے قتل کی مثل ہے (ابوداؤد) رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا مسلم کیلئے حلال نہیں کہ اپنے بھائی کو تین دن سے زیادہ چھوڑ دے پھر جس نے ایسا کیا اور مر گیا تو جہنم میں گیا (امام احمد و ابوداؤد)۔

سُلوک کرنے کا بیان

قرآن مجید میں ہے۔ اور جو لوگ اللہ کے عہد کو مضبوطی کے بعد توڑتے ہیں اور اللہ نے جس کے جوڑنے کا حکم دیا ہے اُسے کاٹتے ہیں اور زمین میں فساد کرتے ہیں انکے لئے لعنت ہے اور انکے لئے برا گھر ہے۔ تم فرماؤ جو کچھ نیکی میں خرچ کرو تو وہ ماں باپ اور قریب کے رشتہ داروں اور یتیموں اور مسکینوں اور راہ گیر کیلئے ہو اور جو کچھ بھلائی کرو گے بیشک اللہ اسکو جانتا ہے۔ اور تمھارے رب نے حکم فرمایا کہ اسکے سوا کسی کو نہ پوجو اور ماں باپ کے ساتھ اچھا سلوک کرو اگر تیرے سامنے ان میں ایک یا دونوں برٹھاپے کو پہنچ جائیں تو ان سے اُف نہ کہنا اور انھیں نہ جھڑکنا اور ان سے عزت کی بات کہنا اور انکے لئے عاجزی کا بازو بچھا دے نرم دلی سے اور یہ کہہ کہ اے میرے پروردگار ان دونوں پر رحم کر جیسا کہ انھوں نے بچپن میں مجھے پالا۔ اور ہم نے انسان کو ماں باپ کیساتھ بھلائی کرنے

عَمَّا وَالَّذِينَ يَنْقُضُونَ عَهْدَ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مِيثَاقِهِ الْآيَةُ - قُلْ مَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ خَيْرٍ فَلِلَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ - وَقَضَىٰ رَبِّيَ أَلَّا تُعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ الْآيَةُ - وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ حُسْنًا الْآيَةُ

کی وصیت کی اور اگر وہ تجھ سے کوشش کریں کہ میرا شریک ٹھہرا ایسے کو جس کا تجھے علم نہیں تو ان کا کہنا نہ مان
 بہترین حکیم کے دادا کہتے ہیں۔ میں نے عرض کی یا رسول اللہ کس کیساتھ احسان کروں۔ فرمایا اپنی ماں کیساتھ
 میں نے کہا پھر کس کے ساتھ۔ فرمایا اپنی ماں کے ساتھ میں نے کہا پھر کس کے ساتھ۔ فرمایا اپنی ماں کیساتھ میں نے
 کہا پھر کس کے ساتھ فرمایا اپنے باپ کیساتھ پھر اس کے ساتھ جو زیادہ قریب ہو پھر اس کے بعد جو زیادہ قریب ہو۔
 (ابوداؤد ترمذی) رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ زیادہ احسان کر نیوالا وہ ہے جو اپنے باپ کے
 دوستوں کیساتھ باپ نہونے کی صورت میں احسان کرے یعنی جب باپ مر گیا یا کہیں چلا گیا ہو (مسلم) حضرت
 اسماء بنت ابی بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہما کہتی ہیں جس زمانہ میں قریش نے حضور سے معاہدہ کیا تھا میری
 ماں جو مشرکہ تھی میرے پاس آئی میں نے عرض کی یا رسول اللہ میری ماں آئی ہے اور وہ اسلام کی طرف راغب ہے
 یادہ اسلام سے اعراض کئے ہوئے ہے کیا میں اس کے ساتھ سلوک کروں ارشاد فرمایا اس کے ساتھ سلوک کرو۔ یعنی
 کافروں کے ساتھ بھی سلوک کیا جائیگا (بخاری و مسلم) رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا یہ بات کبیرہ
 گناہوں میں ہے کہ آدمی اپنے والدین کو گالی دے۔ لوگوں نے عرض کی یا رسول اللہ کیا کوئی اپنے والدین کو
 بھی گالی دیتا ہے فرمایا ہاں۔ اسکی صورت یہ ہے کہ یہ دوسرے کے باپ کو گالی دیتا ہے۔ وہ اس کے باپ کو گالی
 دیتا ہے۔ اور یہ دوسرے کی ماں کو گالی دیتا ہے وہ اسکی ماں کو گالی دیتا ہے۔ صحابہ کرام جنہوں نے عرب کا زمانہ
 جاہلیت دیکھا تھا انکی سمجھ میں یہ نہیں آیا کہ اپنے ماں باپ کو کوئی کیونکر گالی دیگا یعنی یہ بات انکی سمجھ سے باہر
 تھی۔ حضور نے بتایا کہ مراد دوسرے سے گالی دلوانا ہے۔ اور اب وہ زمانہ آیا کہ بعض لوگ خود اپنے ماں باپ کو
 گالیاں دیتے ہیں اور کچھ لحاظ نہیں کرتے (بخاری و مسلم) اور فرمایا پروردگار کی خوشنودی باپ کی خوشنودی
 میں ہے اور پروردگار کی ناخوشی باپ کی ناراضی میں ہے (ترمذی) ابن ماجہ نے روایت کی کہ ایک
 شخص ابوالدرداء رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پاس آیا اور یہ کہا کہ میری ماں مجھے یہ حکم دیتی ہے کہ میں اپنی عورت کو
 طلاق دیدوں۔ ابوالدرداء رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو فرماتے سنا
 کہ ماں جنت کے دروازوں میں بیچ کا دروازہ ہے۔ اب تیری خوشی ہے کہ اس دروازہ کی حفاظت کرے یا ضائع
 کر دے۔ ابوامامہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ ایک شخص نے عرض کی۔ یا رسول اللہ والدین کا اولاد پر
 کیا حق ہے۔ فرمایا کہ وہ دونوں تیری جنت دوزخ ہیں۔ یعنی انکو راضی رکھنے میں جنت ملیگی اور ناراض رکھنے سے
 دوزخ کے مستحق ہو گے (ابن ماجہ) رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا جس نے اس حال صبح کی کہ اپنے والدین
 کا فرمانبردار ہے اسکے لئے صبح ہی کو جنت کے دروازے کھل جاتے ہیں۔ اور اگر والدین میں سے ایک ہی ہو تو ایک
 دروازہ کھلتا ہے۔ اور جس نے اس حال میں صبح کی کہ والدین کے متعلق خدا کی نافرمانی کرتا ہے اسکے لئے صبح ہی کو
 جہنم کے دروازے کھل جاتے ہیں اور ایک ہو تو ایک دروازہ کھلتا ہے۔ ایک شخص نے کہا اگرچہ ماں باپ پر

ظلم کریں۔ فرمایا اگرچہ ظلم کریں۔ اگرچہ ظلم کریں۔ (بیہقی) اور فرمایا جب اولاد اپنے والدین کی طرف نظر رحمت کرے تو اللہ تعالیٰ اسکے لئے ہر نظر کے بدلے حج مبرور کا ثواب لکھتا ہے۔ لوگوں نے کہا اگرچہ دن میں تلو مرتبہ نظر کرے فرمایا ہاں۔ اللہ بڑا ہے اور اعلیٰ ہے یعنی اُسے سب کچھ قدرت ہے اس سے پاک ہے کہ اسکو اسکے دینے سے عاجز کہا جائے (بیہقی) حضرت جاہمہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کی یا رسول اللہ میرا ارادہ جہاد میں جانے کا ہے حضور سے مشورہ لینے کو حاضر ہوا ہوں ارشاد فرمایا تیری ماں ہے عرض کی ہاں۔ فرمایا اسکی خدمت لازم کر لے کہ جنت اسکے قدم کے پاس ہے (امام احمد و نسائی) رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ منان یعنی احسان جتانے والا اور والدین کی نافرمانی کرنے والا اور شراب خوری کی مداومت کرنے والا جنت میں نہیں جائیگا (نسائی و دارمی) ابی اسید ساعدی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں ہم لوگ رسول اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر تھے کہ بنی سلمہ میں کا ایک شخص حاضر ہوا اور عرض کی۔ یا رسول اللہ میرے والدین مر چکے ہیں اب بھی انکے ساتھ احسان کا کوئی طریقہ باقی ہے۔ فرمایا ہاں انکے لئے دعا و استغفار کرنا اور جو انھوں نے عہد کیا ہے اسکو پورا کرنا اور جس رشتہ والے کیساتھ انھیں کیوجہ سے سلوک کیا جاسکتا ہو اسکے ساتھ سلوک کرنا اور انکے دوستوں کی عزت کرنا (ابوداؤد و ابن ماجہ) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بڑے بھائی کا چھوٹے بھائی کیسا ہی حق ہے جیسا کہ باپ کا حق اولاد پر ہے (بیہقی) اور فرمایا رحم (رشتہ) رحمٰن سے مشتق ہے اللہ تعالیٰ نے فرمایا جو تجھے ملائیگا میں اُسے ملاؤنگا اور جو تجھے کاٹے گا میں اُسے کاٹوںگا (بخاری) اور فرمایا کہ رشتہ عرش الہی سے لپٹ کر یہ کہتا ہے جو مجھے ملائیگا اللہ اسکو ملائیگا اور جو مجھے کاٹئیگا اللہ اُسے کاٹئیگا (بخاری و مسلم) اور فرمایا کہ جو یہ پسند کرے کہ اُسکے رزق میں وسعت ہو اور اسکے اثر (عمر میں) تاخیر کیجائے تو اپنے رشتہ والوں کیساتھ سلوک کرے (بخاری و مسلم) اور فرمایا جسکو یہ پسند ہو کہ عمر میں درازی ہو اور رزق میں وسعت ہو اور بری موت دفع ہو۔ وہ اللہ تعالیٰ سے ڈرتا ہے اور رشتہ والوں سے سلوک کرے (حاکم) اور فرمایا اے عقبہ دنیا و آخرت کے افضل اخلاق یہ ہیں کہ تم اسکو ملاؤ جو تمھیں جدا کرے۔ اور جو تم پر ظلم کرے اُسے معاف کر دو۔ اور جو یہ چاہے کہ عمر میں درازی ہو اور رزق میں وسعت ہو وہ اپنے رشتہ والوں کیساتھ صلہ کرے (حاکم) مسئلہ صلہ رحم کے معنی رشتہ کو جوڑنا ہے یعنی رشتہ والوں کے ساتھ نیکی اور سلوک کرنا۔ ساری اُمت کا اس پر اتفاق ہے کہ صلہ رحم واجب ہے اور قطع رحم حرام ہے جن رشتہ والوں کیساتھ صلہ واجب ہے وہ کون ہیں بعض علمائے نے فرمایا وہ۔ ذورحم محرم ہیں اور بعض نے فرمایا اس مراد۔ ذورحم ہیں۔ محرم ہوں یا نہ ہوں اور ظاہر یہی قول دوم ہے۔ احادیث میں مطلقاً رشتہ والوں کے ساتھ صلہ کرنا حکم آتا ہے۔ قرآن مجید میں مطلقاً ذوی القربی فرمایا گیا۔ مگر یہ بات ضرور ہے کہ رشتہ میں چونکہ مختلف درجات ہیں۔ صلہ رحم کے درجات میں بھی تفاوت ہوتا ہے۔ والدین کا مرتبہ سب سے بڑھ کر ہے انکے بعد ذورحم

محرم کا۔ ان کے بعد یقینہ رشتہ والوں کا علی قدر مراتب (رد المحتار) مسئلہ صلہ رحم کی مختلف صورتیں ہیں انکو ہدیہ و تحفہ دینا۔ اگر ان کو کسی بات میں تمھاری اعانت دے گا رہو تو اس کام میں انکی مدد کرنا۔ انھیں سلام کرنا انکی ملاقات کو جاننا انکے پاس اٹھنا بیٹھنا ان سے بات چیت کرنا انکے ساتھ لطف و مہربانی سے پیش آنا (درر) مسئلہ اگر یہ شخص پردیس میں ہے تو رشتہ والوں کے پاس خط بھیجا کرے ان سے خط و کتابت جاری رکھے تاکہ بے تعلقی پیدا نہ ہونے پائے اور ہو سکے تو وطن آئے اور رشتہ داروں سے تعلقات تازہ کر لے اس طرح کرنے سے محبت میں اضافہ ہوگا (رد المحتار) مسئلہ یہ پردیس میں ہے۔ والدین اُسے بلاتے ہیں تو آنا ہی ہوگا خط لکھنا کافی نہیں ہے۔ یوہیں والدین کو اسکی خدمت کی حاجت ہو تو آئے اور انکی خدمت کرے۔ باپ کے بعد دادا اور بڑے بھائی کا مرتبہ ہے کہ بڑا بھائی بمنزلہ باپ کے ہوتا ہے۔ بڑی بہن اور خالہ ماں کی جگہ پر ہیں بعض علماء نے چچا کو باپ کی مثل بتایا اور حدیث عم الریحل صنو ابنہ سے بھی یہی مستفاد ہوتا ہے۔ انکے علاوہ اوروں کے پاس خط بھیجنا یا ہدیہ بھیجنا کفایت کرتا ہے (رد المحتار) مسئلہ رشتہ داروں سے ناغہ دیکر ملتا رہے یعنی ایک دن ملنے کو جائے دوسرے دن نہ جائے علیٰ ہذا القیاس کہ اس سے محبت و الفت زیادہ ہوتی ہے۔ بلکہ اقربا سے جمعہ جمعہ ملتا ہے یا مہینہ میں ایک بار۔ اور تمام قبیلہ اور خاندان کو ایک ہونا چاہئے جب حق انکے ساتھ ہو تو دوسروں سے مقابلہ اور اظہار حق میں سب متحد ہو کر کام کریں جب اپنا کوئی رشتہ دار کوئی حاجت پیش کرے تو اسکی حاجت روائی کرے اسکو رد کر دینا قطع رحم ہے (درر) مسئلہ صلہ رحمی اسی کا نام نہیں کہ وہ سلوک کرے تو تم بھی کرو۔ یہ چیز تو حقیقت میں مکافات یعنی ادلا بدلہ کرنا ہے کہ اُسے تمھارے پاس چیز بھیج دی تم نے اسکے پاس بھیج دی۔ وہ تمھارے یہاں آیا تم اسکے پاس چلے گئے۔ حقیقتہً صلہ رحم یہ ہے کہ وہ کاٹے اور تم جوڑو۔ وہ تم سے جدا ہونا چاہتا ہے بے اعتنائی کرتا ہے اور تم اسکے ساتھ رشتہ کے حقوق کی مراعات کرو (رد المحتار) مسئلہ حدیث میں آیا ہے کہ صلہ رحم سے عمر زیادہ ہوتی ہے اور رزق میں وسعت ہوتی ہے بعض علماء نے اس حدیث کو ظاہر پر حمل کیا یعنی یہاں قضا و معلق مراد ہے کیونکہ قضا و مبرم مل نہیں سکتی۔ اِذَا جَاعَ أَجْلُهُمْ فَلَا يَسْتَقْدِرُ مَوْنُ سَاعَةٍ وَلَا يَسْتَأْخِرُونَ۔ اور بعض نے فرمایا کہ زیادتی عمر کا یہ مطلب ہے کہ مرنے کے بعد بھی اسکا ثواب لکھا جاتا ہے گو یا وہ اب بھی زندہ ہے۔ یا یہ مراد ہے کہ مرنے کے بعد بھی اسکا ذکر خیر لوگوں میں باقی رہتا ہے

اولاد پر شفقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص یتیم کو اپنے کھانے پینے میں شریک کرے اللہ تعالیٰ اسکے لئے ضرور جنت واجب کر دیگا مگر جبکہ ایسا گناہ کیا ہو جس کی مغفرت نہ ہو۔ اور جو شخص تین لڑکیوں یا اتنی ہی بہنوں کی پرورش کرے انکو ادب سکھائے ان پر مہربانی کرے یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ انھیں بے نیاز کر دے (یعنی

اولاد پر شفقت
اور
یتامی پر رحمت

اب انکو ضرورت باقی نہ رہے، تو اللہ تعالیٰ اسکے لئے جنت واجب کر دیگا کسی نے کہا یا رسول اللہ یا دُود (یعنی دو کی پرورش میں بھی ثواب ہو جائے) فرمایا دُود (یعنی ان میں بھی وہی ثواب ہے) اور اگر لوگوں نے ایک کے متعلق کہا ہوتا تو حضور ایک کو بھی فرما دیتے۔ اور فرمایا جسکی کریمتیں کو اللہ تعالیٰ نے دور کر دیا اسکے لئے جنت واجب ہے۔ دریافت کیا گیا کریمتیں کیا ہیں فرمایا آنکھیں (شرح سنہ) اور فرمایا کیا میں تم کو یہ نہ بتا دوں کہ افضل صدقہ کیا ہے۔ وہ اپنی اُس لڑکی پر صدقہ کرتا ہے جو تمھاری طرف واپس ہوئی (یعنی اسکا شوہر مر گیا یا اسکو طلاق دیدی اور باپ کے یہاں چلی آئی) تمھارے سوا اسکا کمانے والا کوئی نہیں ہے (امام احمد و حاکم و ابن ماجہ) اور فرمایا جسکی لڑکی ہو اور وہ اُسے زندہ درگور نہ کرے اور اسکی توہین نہ کرے۔ اور اولاد ذکر کو اسپر ترجیح نہ دے۔ اللہ تعالیٰ اسکو جنت میں داخل فرمائے گا (ابوداؤد) اور فرمایا کہ کوئی شخص اپنی اولاد کو ادب دے وہ اسکے لئے ایک صاع صدقہ کرنے سے بہتر ہے (ترمذی) اور فرمایا باپ کا اپنی اولاد کو اس سے بڑھ کر کوئی عطیہ نہیں کہ اُسے اچھے آداب سکھائے (ترمذی و حاکم) اور فرمایا اپنی اولاد کا اکرام کرو اور انھیں اچھے آداب سکھاؤ (ابن ماجہ) اور فرمایا اپنی اولاد کو برابر دو۔ اگر میں کسی کو فضیلت دیتا تو لڑکیوں کو فضیلت دیتا (طبرانی) اور فرمایا کہ عطیہ میں اپنی اولاد کے درمیان عدل کرو جس طرح تم خود یہ چاہتے ہو کہ وہ سب تمھارے ساتھ احسان و مہربانی میں عدل کریں (طبرانی) اور فرمایا کہ اللہ تعالیٰ اسکو پسند کرتا ہے کہ تم اپنی اولاد کے درمیان عدل کرو۔ یہاں تک کہ بوسہ لینے میں بھی (ابن النجار) اور فرمایا کہ جو شخص یتیم کی کفالت کرے۔ (وہ یتیم اسی گھر کا ہو یا غیر کا) میں اور وہ دونوں جنت میں اس طرح ہونگے جنھوں نے کلمہ کی انگلی اور بیچ کی انگلی سے اشارہ کیا اور دونوں انگلیوں کے درمیان تھوڑا سا فاصلہ کیا (بخاری) اور فرمایا جو شخص یتیم کے سر پر محض اللہ کیلئے ہاتھ پھیرے تو جتنے بالوں پر اُسکا ہاتھ گزرے گا ہر بال کے مقابل میں اسکے لئے نیکیاں ہیں اور جو شخص یتیم لڑکی یا یتیم لڑکے پر احسان کرے میں اور وہ جنت میں (دونوں انگلیوں کو ملا کر فرمایا) اس طرح ہونگے (امام احمد و ترمذی) یتیم لڑکے کے سر پر ہاتھ پھیرے تو آگے کو لائے اور اپنے بچے کے سر پر پھیرے تو گردن کی طرف لیجائے۔

پڑوسیوں کے حقوق

قرآن مجید میں ہے اور اللہ کی عبادت کرو اور اسکے ساتھ کسی کو شریک نہ کرو مائے باپ سے بھلائی کرو اور رشتہ داروں اور یتیموں اور محتاجوں اور

پاس کے ہمسایہ اور دور کے ہمسایہ اور کروٹ کے ساتھی اور راہگیر اور اپنے باندی غلام سے بیشک اللہ کو خوش نہیں آتا کوئی اترانے والا بڑائی ماریں والا۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا خدا کی قسم وہ مومن نہیں۔ خدا کی قسم وہ مومن نہیں۔ خدا کی قسم وہ مومن نہیں۔ عرض کی گئی کون یا رسول اللہ۔ فرمایا وہ شخص کہ اس کے پڑوسی اسکی آفتوں سے محفوظ نہ ہوں۔ یعنی جو اپنے پڑوسیوں کو تکلیف دیتا ہے (بخاری و مسلم) اور فرمایا وہ جنت

عَبُدُوا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا ۚ

میں نہیں جائیگا جسکا پڑوسی اسکی آفتوں سے امن میں نہیں ہے (مسلم) اور فرمایا جو شخص اللہ اور پچھلے دن (قیامت) پر ایمان رکھتا ہے وہ اپنے پڑوسی کا اکرام کرے (حاکم) حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں ایک شخص نے حضور کینزد مت میں عرض کی یا رسول اللہ مجھے یہ کیونکر معلوم ہو کہ میں نے اچھا کیا یا بُرا کیا۔ فرمایا جب تم اپنے پڑوسیوں کو یہ کہتے سنو کہ تم نے اچھا کیا ہے تو بیشک تم نے اچھا کیا اور جب یہ کہتے سنو کہ تم نے بُرا کیا تو بیشک تم نے بُرا کیا ہے (ابن ماجہ) حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کہتے ہیں میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے سنا۔ مومن وہ نہیں جو خود پیٹ بھر کھائے اور اسکا پڑوسی اسکے پہلو میں بھوکا رہے یعنی مومن کامل نہیں (بیہقی) رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا سب کوئی شخص باندھی پکائے تو شور یا زیادہ کرے اور پڑوسی کو بھی اس میں سے کچھ دے (طبرانی) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کہ ایک شخص نے عرض کی یا رسول اللہ فلاں عورت کے متعلق ذکر کیا جاتا ہے کہ نماز و روزہ و صدقہ کثرت سے کرتی ہے مگر یہ بات بھی ہے کہ وہ اپنے پڑوسیوں کو زبان سے تکلیف پہنچاتی ہے۔ فرمایا وہ جہنم میں ہے اُنھوں نے کہا یا رسول اللہ فلاں عورت کی نسبت ذکر کیا جاتا ہے کہ اسکے روزہ و صدقہ و نماز میں کمی ہے (یعنی نوافل) وہ پیر کے ٹکڑے صدقہ کرتی ہے اور اپنی زبان سے پڑوسیوں کو ایذا نہیں دیتی۔ فرمایا وہ جنت میں ہے (احمد و بیہقی) رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے تمھارے مابین اخلاق کی سی طرح تقسیم فرمائی جس طرح رزق کی تقسیم فرمائی اللہ تعالیٰ دنیا اسے بھی دیتا ہے جو اُسے محبوب ہو اور اُسے بھی جو محبوب نہیں۔ اور دین صرف اُسی کو دیتا ہے جو اس کے نزدیک پیارا ہے۔ لہذا جو خدا نے دین دیا اُسے محبوب بنا لیا۔ قسم ہے اسکی جسکے دست قدرت میں میری جان، بندہ مسلمان نہیں ہو سکتا جب تک اسکا دل اور زبان مسلمان نہ ہو یعنی جہتک دل میں تصدیق اور زبان سے اقرار نہ ہو اور مومن نہیں ہوتا جہتک اسکا پڑوسی اسکی آفتوں سے امن میں نہ ہو (احمد و بیہقی) اور فرمایا مرد مسلم کیلئے دنیا میں یہ بات سعادت میں سے ہے کہ اسکا پڑوسی صالح ہو اور مکان کشادہ ہو اور سواری اچھی ہو (حاکم) اور فرمایا تمھیں معلوم ہے کہ پڑوسی کا کیا حق ہے۔ یہ کہ جب وہ تم سے مدد مانگے مدد کرو۔ اور جب قرض مانگے قرض دو۔ اور جب محتاج ہو تو اُسے دو۔ اور جب بیمار ہو عیادت کرو۔ اور جب اُسے خیر پہنچے تو مبارکباد دو اور جب مصیبت پہنچے تو تعزیت کرو۔ اور مرجائے تو جنازہ کے ساتھ جاؤ اور بغیر اجازت اپنی عمارت بلند نہ کرو کہ اسکی ہوا رک دو۔ اور اپنی باندھی سے اسکو ایذا نہ دو مگر اس میں سے کچھ اُسے بھی دو۔ اور میوے خریدو تو اسکے پاس بھی بٹویہ کرو اور اگر ہدیہ نہ کرنا ہو تو چھپا کر مکان میں لاؤ۔ اور تمھارے بچے اُسے لیکر باہر نہ نکلیں کہ پڑوسی کے بچوں کو رنج ہو گا۔ تمھیں معلوم ہے پڑوسی کا کیا حق ہے۔ قسم ہے اسکی جسکے ہاتھ میں میری جان ہے پوری طور پر پڑوسی کا حق ادا کرنا اُسے تھوڑے ہیں۔ وہی ہیں جن پر اللہ کی مہربانی ہے۔ برابر پڑوسی کے متعلق حضور وصیت فرماتے رہے یہاں تک کہ لوگوں نے گمان کیا کہ پڑوسی کو وارث کر دیں گے۔ پھر حضور نے فرمایا پڑوسی

تین قسم کے ہیں بعض کے تین حق ہیں بعض کے دو اور بعض کا ایک حق ہے۔ جو پڑوسی مسلم ہو اور رشتہ والا ہو اس کے تین حق ہیں۔ حق جوار اور حق اسلام اور حق قرابت۔ پڑوسی مسلم کے دو حق ہیں حق جوار اور حق اسلام۔ اور پڑوسی کافر کا صرف ایک حق جوار ہے۔ ہم نے عرض کی یا رسول اللہ انکو اپنی قربانیوں میں سے دیں فرمایا کہ مشرکین کو قربانیوں میں سے کچھ نہ دو (بیہقی) مسئلہ چھت پر چڑھنے میں دوسروں کے گھروں میں نگاہ پہنچتی ہے تو وہ لوگ چھت پر چڑھنے سے منع کر سکتے ہیں جب تک پردہ کی دیوار نہ بنوالے یا کوئی ایسی چیز نہ لگالے جس سے بے پردگی نہ ہو اور اگر دوسرے لوگوں کے گھروں میں نظر نہیں پڑتی مگر وہ لوگ جب چھت پر چڑھتے ہیں تو سامنا ہوتا ہے تو اسکو چڑھنے سے منع نہیں کر سکتے بلکہ انکی مستورات کو یہ چاہئے کہ خود چھتوں پر نہ چڑھیں تاکہ بے پردگی نہ ہو (در مختار)

مخلوق خدا پر مہربانی کرنا | اللہ عزوجل فرماتا ہے تَعَاوُذُوا عَلَيَّ الْيَوْمَ وَالْتَّقْوَىٰ وَلَا تَعَاوُذُوا عَلَيَّ الْيَوْمَ وَالْعُدَّةَ دَانَ۔ نیکی اور پرہیزگاری پر آپس میں ایک

دوسرے کی مدد کرو اور گناہ و ظلم پر مدد نہ کرو۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ اسپر رحم نہیں کرتا جو لوگوں پر رحم نہیں کرتا (بخاری و مسلم) اور فرمایا وہ ہم میں سے نہیں جو ہمارے چھوٹے پر رحم نہ کرے اور ہمارے بڑے کی توقیر نہ کرے اور اچھی بات کا حکم نہ کرے اور بری بات سے منع نہ کرے (ترمذی) حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ جو ان اگر بوڑھے کا اکرام اسکی عمر کی وجہ سے کریگا تو اسکی عمر کے وقت اللہ تعالیٰ ایسے کو مقرر کر دیگا جو اسکا اکرام کرے (ترمذی) رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا جو میری امت میں کسی کی حاجت پوری کر دے جس سے مقصود اسکو خوش کرنا ہے تو اُس نے مجھے خوش کیا اور جس نے مجھے خوش کیا اُسے اللہ کو خوش کیا اور جس نے اللہ کو خوش کیا اللہ اسکو جنت میں داخل فرمائے گا (بیہقی) اور فرمایا جو کسی مظلوم کی فریاد درسی کرے اللہ تعالیٰ اسکے لئے تہتر مغفرتیں لکھے گا۔ ان میں سے ایک سے اسکے تمام کاموں کی درستی ہو جائیگی اور بہتر سے قیامت کے دن اسکے درجے بلند ہونگے (بیہقی) اور فرمایا کہ تمام مومنین شخص واحد کی مثل ہیں اگر اسکی آنکھ بیمار ہوئی تو وہ کل بیمار ہے اور سر میں بیماری ہوئی تو کل بیمار ہے (مسلم) اور فرمایا کہ مومن مومن کیلئے عمارت کی مثل ہے کہ اسکا بعض بعض کو قوت پہنچاتا ہے۔ پھر حضور نے ایک ہاتھ کی انگلیاں دوسرے ہاتھ کی انگلیوں میں داخل فرمائیں یعنی جس طرح یہ ملی ہوئی ہیں مسلمانوں کو بھی ایسی طرح ہونا چاہئے (بخاری و مسلم) اور فرمایا مسلم مسلم کا بھائی ہے نہ اُس پر ظلم کرے نہ اسکی مدد چھوڑے اور جو شخص اپنے بھائی کی حاجت میں ہو اللہ اسکی حاجت میں ہے اور جو شخص مسلم سے کسی ایک تکلیف کو دور کرے اللہ تعالیٰ قیامت کی تکالیف میں سے ایک تکلیف اسکی دور کرے گا اور جو شخص مسلم کی پردہ پوشی کریگا اللہ تعالیٰ قیامت کے دن اسکی پردہ پوشی کریگا (بخاری و مسلم) اور فرمایا قسم ہے اسکی جس کے ہاتھ میں میری جان ہے بندہ مومن نہیں ہوتا جب تک اپنے بھائی کیلئے وہ پسند نہ کرے جو اپنے لئے پسند کرتا ہے (بخاری و مسلم) اور فرمایا کہ لوگوں

کو انکے مرتبہ میں اتار دینی ہر شخص کے ساتھ اس طرح پیش آؤ جو اس کے مرتبہ کے مناسب ہو سب کے ساتھ ایک سا برتاؤ نہ ہو مگر اس میں یہ لحاظ ضرور کرنا ہو گا کہ دوسرے کی تحقیق و تدلیل نہ ہو (الوداؤد) اور فرمایا تمام مخلوق اللہ تعالیٰ کی عیال ہے اور اللہ تعالیٰ کے نزدیک سب میں پیارا وہ ہے جو اسکی عیال کیسا تھا احسان کرے (بیہقی) اور فرمایا جہاں کہیں رہو خدا سے ڈرتے رہو اور برائی ہو جائے تو اس کے بعد نیکی کرو نیکی اُسے مٹا دیگی اور لوگوں سے اچھے اخلاق سے پیش آؤ (ترمذی)۔

ریا و سُمعہ کا بیان

ریا یعنی دکھائے کیلئے کام کرنا۔ سُمعہ یعنی اسلئے کام کرنا کہ لوگ سنیں گے اور اچھا بنائیں گے یہ دونوں چیزیں بہت بُری ہیں انکی وجہ سے عبادت کا ثواب نہیں ملتا بلکہ گناہ ہوتا ہے اور یہ شخص مستحق عذاب ہوتا ہے قرآن مجید میں ارشاد ہوا یَا اَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا لَا تَبْطُلُوْا صَدَقٰتِکُمْ بِالْمَنِّ وَالْاَذٰی کَالَّذِیْ یُنْفِقُ مَالَهٗ رِیًّا النَّاسُ اے ایمان والو اپنے صدقات کو احسان جتا کر اور اذیت دیکر باطل نہ کرو اس شخص کی طرح جو دکھائے کیلئے مال خرچ کرتا ہے۔ اور ارشاد ہوا فَمَنْ كَانَ یُوجِبُوا لِقَاءَ رَبِّهٖ فَلْیَعْمَلْ عَمَلًا صَادِقًا وَلَا یُشْرِکْ بِعِبَادَةِ رَبِّهٖ اَحَدًا اہ جسے اپنے رب سے ملنے کی اُمید ہو اُسے چاہئے کہ نیک کام کرے اور اپنے رب کی عبادت میں کسی کو شریک نہ کرے۔ اسکی تفسیر میں مفسرین نے یہ لکھا ہے کہ ریا نہ کرے (کہ ریا ایک قسم کا شرک ہے) اور فرماتا ہے فَوَیْلٌ لِّلْمُصَلِّیْنَ الَّذِیْنَ هُمْ عَنْ صَلٰوةِہُمْ سَاهُوْنَ الَّذِیْنَ هُمْ یُرَاوَعْنَ وَیَمْنَعُوْنَ الْمَاعُوْنَ طویل ہے ان نمازیوں کیلئے جو نماز سے غفلت کرتے ہیں جو ریا کرتے ہیں اور برتنے کی چیز مانگے نہیں دیتے۔ اور فرماتا ہے فَاَعْبُدِ اللّٰهَ مُخْلِصًا لَهُ الدِّیْنَ اَلَا لِلّٰهِ الدِّیْنُ الْخَالِصُ۔ اللہ کی عبادت اس طرح کر کہ دین کو اس کے لئے خالص کر۔ آگاہ ہو جاؤ کہ دین خالص اللہ کیلئے ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ تمہاری صورتوں اور تمہارے اموال کی طرف نظر نہیں فرماتا وہ تمہارے دل اور تمہارے اعمال کی طرف نظر کرتا ہے (مسلم) اور فرمایا جو سنانے کیلئے کام کرے گا اللہ تعالیٰ اسکو سناٹا کرے یعنی اسکی سزا دیگا۔ اور جو ریا کرے گا اللہ تعالیٰ اُسے ریا کی سزا دیگا (بخاری و مسلم) اور فرمایا ریا کا ادنیٰ مرتبہ بھی شرک ہے۔ اور تمام بندوں میں خدا کے نزدیک وہ زیادہ محبوب ہیں جو پرہیزگار ہیں جو چھپے ہوئے ہیں اگر وہ غائب ہوں تو انھیں کوئی تلاش نہ کرے۔ اور گواہی دیں تو پہچانے نہ جائیں۔ وہ لوگ ہدایت کے امام اور علم کے چراغ ہیں (طبرانی۔ حاکم و ابن ماجہ وغیرہ) حضرت شداد ابن اؤس کہتے ہیں میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے سنا کہ جس نے ریا کے ساتھ نماز پڑھی اس نے شرک کیا اور جس نے ریا کیسا تھا روزہ رکھا اس نے شرک کیا اور جس نے ریا کیسا تھا صدقہ دیا اُس نے شرک کیا (احمد) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں اپنی اُمت پر شرک اور شہوت خفیہ کا اندیشہ کرتا ہوں میں نے عرض کی یا رسول اللہ کیا آپکی اُمت آپ کے بعد شرک

کرہیگی۔ فرمایا ہاں مگر وہ لوگ آفتاب و مہتاب اور پتھر اور بُت کو نہیں پوجیں گے بلکہ اپنے اعمال میں ریا کریں گے اور شہوت خفیہ یہ کہ صبح کو روزہ رکھے گا پھر کسی خواہش سے روزہ توڑ دیگا (احمد) اور فرمایا سب سے پہلے قیامت کے دن ایک شخص کا فیصلہ ہوگا جو شہید ہوا ہے وہ حاضر کیا جائیگا۔ اللہ تعالیٰ اپنی نعمتیں دریافت کریگا وہ نعمتوں کو پہچانے گا یعنی اقرار کریگا۔ ارشاد فرمائے گا کہ ان نعمتوں کے مقابل میں تو نے کیا عمل کیا ہے۔ وہ کہے گا میں نے تیری راہ میں جہاد کیا یہاں تک کہ شہید ہوا۔ پھر اللہ تعالیٰ فرمائے گا تو جھوٹا ہے تو نے اسلئے قتال کیا تھا کہ لوگ تجھے بہادر کہیں۔ سو کہا گیا۔ پھر حکم ہوگا اسکو موند کے بل گھسیٹ کر جہنم میں ڈال دیا جائیگا۔ اور ایک وہ شخص جس نے علم پڑھا اور پڑھایا اور قرآن پڑھا وہ حاضر کیا جائیگا اس سے نعمتوں کو دریافت کریگا وہ نعمتوں کو پہچانے گا۔ فرمائے گا ان نعمتوں کے مقابل میں تو نے کیا عمل کیا ہے۔ کہیگا میں نے تیرے لئے علم سیکھا اور سکھایا اور قرآن پڑھا۔ فرمائے گا تو جھوٹا ہے تو نے علم اسلئے پڑھا کہ تجھے عالم کہا جائے اور قرآن اسلئے پڑھا کہ تجھے قاری کہا جائے سو تجھے کہہ لیا گیا۔ حکم ہوگا موند کے بل گھسیٹ کر جہنم میں ڈال دیا جائیگا۔ پھر ایک تیسرا شخص لایا جائیگا جسکو خدا نے وسعت دی ہے اور ہر قسم کا مال دیا ہے اس سے اپنی نعمتیں دریافت فرمائے گا وہ نعمتوں کو پہچانیگا۔ فرمائے گا تو نے اس کے مقابل کیا کیا۔ عرض کریگا میں نے کوئی راستہ ایسا نہیں چھوڑا جس میں خرچ کرنا تجھے پسند ہے مگر یہ کہ میں نے اس میں تیرے لئے خرچ کیا۔ فرمائے گا تو جھوٹا ہے۔ تو نے اسلئے خرچ کیا کہ سخی کہا جائے سو کہہ لیا گیا۔ اسکے متعلق بھی حکم ہوگا۔ موند کے بل گھسیٹ کر جہنم میں ڈال دیا جائیگا (احمد و مسلم و نسائی) اور فرمایا جسکی نیت طلب آخرت ہے اللہ تعالیٰ اسکے دل میں غنا پیدا کر دیگا اور اسکی حاجتیں جمع کر دیگا اور دنیا ذلیل ہو کر اسکے پاس آئیگی اور طلب دنیا جسکی نیت ہو اللہ تعالیٰ فقر و محتاجی اسکی آنکھوں کے سامنے کر دیگا اور اسکے کاموں کو متفرق کر دیگا اور ملیگا وہی جو اسکے لئے لکھا جا چکا ہے۔ (ترمذی) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں میں نے عرض کی یا رسول اللہ میں اپنے مکان کے اندر نماز کی جگہ میں تھا ایک شخص آگیا اور یہ بات مجھے پسند آئی کہ اس نے مجھے اس حال میں دیکھا (یہ ریا تو نہ ہوا) ارشاد فرمایا ابو ہریرہ تمہارے دو ثواب ہیں پوشیدہ عبادت کرنیکا اور علانیہ کا بھی۔ یہ اسی صورت میں ہے کہ عبادت اسلئے نہیں کی کہ لوگوں پر ظاہر ہو اور لوگ عابد سمجھیں۔ عبادت خالص اللہ کے لئے ہے۔ عبادت کے بعد اگر لوگوں پر ظاہر ہو گئی اور طبعاً یہ بات اچھی معلوم ہوتی ہے کہ دوسرے نے اچھی حالت پر پایا اس طبعی مسرت سے ریا نہیں (ترمذی) مسئلہ عبادت کوئی بھی ہو اس میں اخلاص نہایت ضروری چیز ہے یعنی محض رضائے الہی کیلئے عمل کرنا ضرور ہے۔ دکھاوے کے طور پر عمل کرنا بالاجماع حرام ہے۔ بلکہ حدیث میں ریا کو شرک اصغر فرمایا۔ اخلاص ہی وہ چیز ہے کہ اس پر ثواب مرتب ہوتا ہے ہو سکتا ہے کہ عمل صحیح ہو مگر جب اخلاص کیساتھ کیا گیا ہو تو اس پر ثواب مرتب ہو۔ مثلاً لا علمی میں کسی نے نجس پانی سے وضو کیا اور نماز پڑھ لی اگرچہ یہ نماز صحیح نہ ہوئی کہ صحت کی شرط طہارت تھی وہ نہیں پائی گئی۔ مگر اس نے صدق نیت اور اخلاص کیساتھ پڑھی ہے تو

ثواب کا ترتیب ہے۔ یعنی اس نماز پر ثواب پائیگا۔ مگر جبکہ بعد میں معلوم ہو گیا کہ ناپاک پانی سے وضو کیا تھا تو وہ
 مطالبہ جو اسکے ذمہ ہے ساقط نہ ہوگا وہ بدستور قائم رہیگا اسکو ادا کرنا ہوگا۔ اور کبھی شرائط صحت پائے جائینگے مگر
 ثواب نہ ملیگا مثلاً نماز پڑھی تمام ارکان ادا کئے اور شرائط بھی پائے گئے مگر ریا کیساتھ پڑھی۔ تو اگرچہ اس نماز کی صحت
 کا حکم دیا جائے۔ مگر چونکہ اخلاص نہیں ہے ثواب نہیں۔ ریا کی دو صورتیں ہیں۔ کبھی تو اصل عبادت ہی ریا کے ساتھ
 کرتا ہے کہ مثلاً لوگوں کے سامنے نماز پڑھتا ہے اور کوئی دیکھنے والا نہ ہوتا تو پڑھتا ہی نہیں۔ یہ ریا کے کامل ہے کہ ایسی
 عبادت کا بالکل ثواب نہیں۔ دوسری صورت یہ ہے کہ اصل عبادت میں ریا نہیں کوئی ہوتا یا نہ ہوتا بہر حال نماز
 پڑھتا۔ مگر وصف میں ریا ہے کہ کوئی دیکھنے والا نہ ہوتا جب پڑھتا مگر اس خوبی کیساتھ نہ پڑھتا۔ یہ دوسری پہلی سے
 کم درجہ کی ہے۔ اس میں اصل نماز کا ثواب ہے اور خوبی کیساتھ ادا کرنے کا جو ثواب ہے وہ یہاں نہیں کہ یہ ریا سے ہے
 اخلاص سے نہیں (رد المحتار) مسئلہ روزہ دار سے پوچھا کیا تمہارا روزہ ہے اسے کہدینا چاہئے کہ ہاں ہے
 کہ روزہ میں ریا کو دخل نہیں یہ نہ کہے کہ دیکھتا ہوں کیا ہوتا ہے یعنی ایسے الفاظ نہ کہے کہ جن سے معلوم ہوتا ہو
 کہ یہ اپنے روزے کو چھپاتا ہے کہ یہ بیوقوفی کی بات ہے کہ چھپاتا ہے مگر اس طرح جس سے اظہار ہو جاتا ہے یا یہ
 منافقین کا طریقہ ہے کہ لوگوں کے سامنے وہ بتانا چاہتا ہے کہ اپنے عمل کو چھپاتا ہے۔ (در مختار و رد المحتار)
 مسئلہ ریا کی طرح اجرت لیکر قرآن مجید کی تلاوت بھی ہے (کہ کسی میت کیلئے بغرض ایصال ثواب کچھ لے کر
 تلاوت کرتا ہے کہ یہاں اخلاص کہاں بلکہ تلاوت سے مقصود وہ پیسے ہیں کہ وہ نہیں ملتے تو پڑھتا بھی نہیں اس
 پڑھنے میں کوئی ثواب نہیں۔ پھر میت کیلئے ایصال ثواب کا نام لینا غلط ہے کہ جب ثواب ہی نہ ملا تو پہنچائیگا
 کیا اس صورت میں نہ پڑھنے والے کو ثواب نہ میت کو بلکہ اجرت دینے والا اور لینے والا دونوں گنہگار (رد المحتار)
 ہاں اگر اخلاص کیساتھ کسی نے تلاوت کی تو اس پر ثواب بھی ہے اور اسکا ایصال بھی ہو سکتا ہے اور میت کو
 اس سے نفع بھی پہنچے گا۔ بعض مرتبہ پڑھنے والوں کو پیسے نہیں دیئے جاتے مگر ختم کے بعد مٹھائی تقسیم ہوتی ہے
 اگر اس مٹھائی کی خاطر تلاوت کی ہے تو یہ بھی ایک قسم کی اجرت ہی ہے کہ جب ایک چیز مشہور ہو جاتی ہے تو
 اُسے بھی مشروط ہی حکم دیا جاتا ہے) اسکا بھی وہی حکم ہے جو مذکور ہو چکا ہاں جو شخص یہ سمجھتا ہے کہ نہیں ملتی
 جب بھی میں پڑھتا وہ اس حکم سے مستثنیٰ ہے اور اس بات کا خود وہ اپنے ہی دل سے فیصلہ کر سکتا ہے کہ میرا پڑھنا
 مٹھائی کیلئے ہے یا اللہ عزوجل کیلئے۔ پنج آیت پڑھنے والا اپنا دو ہر حصہ لیتا ہے (یعنی ایک حصہ خاص پنج
 آیت کا معاد ضہ ہے) اس سے بھی یہی نکلتا ہے کہ جس طرح اجیر کو اجرت نہ ملے تو جھگڑ کر لیتا ہے اس طرح یہ
 بھی لیتا ہے لہذا بظاہر اخلاص نظر نہیں آتا واللہ اعلم بالصواب مسئلہ جو شخص حج کو گیا اور ساتھ میں
 سامان تجارت بھی لے گیا۔ اگر تجارت کا خیال غالب ہے یعنی تجارت کرنا مقصود ہے اور وہاں پہنچ جاؤنگا حج
 بھی کر لوں گا یا دونوں پہلو برابر ہیں یعنی سفر ہی دونوں مطلب کے کیا تو ان دونوں صورتوں میں ثواب نہیں۔

یعنی جانے کا ثواب نہیں اور اگر مقصود حج کرنا ہے اور یہ کہ موقع مل جائیگا تو مال بھی بیچ لوں گا تو حج کا ثواب ہے اسی طرح اگر جمعہ پڑھنے گیا اور بازار میں دوسرے کام کرنے کا بھی خیال ہے اگر اصلی مقصود جمعہ ہی کو جانا ہے تو اس جانے کا ثواب ہے اور اگر کام کا خیال ہے یا دونوں برابر تو جانے کا ثواب نہیں (رد المحتار) مسئلہ فرضوں میں ریا کا دخل نہیں (در مختار) اسکایہ مطلب نہیں کہ فرضوں میں ریا پایا ہی نہیں جاتا (اس لئے کہ جس طرح نفل کو ریا کے ساتھ ادا کر سکتا ہے ہو سکتا ہے کہ فرض کو بھی ریا کے طور پر ادا کرے) بلکہ مطلب یہ ہے کہ فرض اگر ریا کے طور پر ادا کیا جب بھی اسکے ذمہ سے ساقط ہو جائیگا اگرچہ اخلاص نہ ہونے کی وجہ سے ثواب نہ ملے اور یہ مطلب بھی ہو سکتا ہے کہ اگر کسی کو فرض ادا کرنے میں ریا آنے کا ڈر ہو تو اس وجہ سے فرض کو ترک نہ کرے بلکہ فرض ادا کرے اور ریا کو دور کرنے کی اور اخلاص حاصل ہونے کی کوشش کرے۔

ایصال ثواب مسئلہ ایصال ثواب یعنی قرآن مجید یا درود شریف یا کلمہ طیبہ یا کسی نیک عمل کا ثواب دوسرے کو پہنچانا جائز ہے۔ عبادت مالیہ یا بدنیہ فرض و

نفل سب کا ثواب دوسروں کو پہنچایا جاسکتا ہے زندوں کے ایصال ثواب سے مردوں کو فائدہ پہنچتا ہے کتب فقہ و عقائد میں اسکی تصریح مذکور ہے۔ ہدایہ اور شرح عقائد نسفی میں اسکا بیان موجود ہے اس کو بدعت کہنا ہٹ دھرمی اور جہالت ہے۔ حدیث سے بھی اسکا جائز ہونا ثابت ہے حضرت سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی والدہ کا جب انتقال ہوا انھوں نے حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں عرض کی یا رسول اللہ سعد کی ماں کا انتقال ہو گیا کوئی نسا صدقہ افضل ہے۔ ارشاد فرمایا۔ پانی۔ انھوں نے کنواں کھودا اور یہ کہا کہ یہ سعد کی ماں کیلئے ہے۔ معلوم ہوا کہ زندوں کے اعمال سے مردوں کو ثواب ملتا ہے اور فائدہ پہنچتا ہے۔ اب رہیں تخصیصات مثلاً تیسرے دن یا چالیسویں دن۔ یہ تخصیصات نہ شرعی تخصیصات ہیں نہ انکو شرعی سمجھا جاتا ہے۔ یہ کوئی بھی نہیں جانتا کہ اسی دن میں ثواب پہنچیکا اگر کسی دوسرے دن کیا جائیگا تو نہیں پہنچے۔ یہ محض رواجی اور عرفی بات ہے جو اپنی سہولت کیلئے لوگوں نے کر رکھی ہے بلکہ انتقال کے بعد ہی سے قرآن مجید کی تلاوت اور خیر خیرات کا سلسلہ جاری ہوتا ہے۔ اکثر لوگوں کے یہاں اسی دن سے بہت دنوں تک یہ سلسلہ جاری رہتا ہے۔ اسکے ہوتے ہوئے کیونکر کہا جاسکتا ہے کہ مخصوص دن کے سوا دوسرے دنوں میں لوگ ناجائز جانتے ہیں۔ یہ محض افتراء ہے جو مسلمانوں کے سر باندھا جاتا ہے اور زندوں مردوں کو ثواب محروم کرنے کی بیکار کوشش ہے۔ پس جبکہ ہم اصل کلی بیان کر چکے تو جزئیات کے احکام جو اسی کلیہ سے معلوم ہو گئے۔ سوم یعنی تیجہ جو مرنے سے تیسرے دن کیا جاتا ہے کہ قرآن پڑھوا کر یا کلمہ طیبہ پڑھوا کر ایصال ثواب کرتے ہیں اور بچوں اور اہل حاجت کو چنے بتاشے یا مٹھائیاں تقسیم کرتے ہیں اور کھانا پکوا کر فقرا و مساکین کو کھلاتے ہیں یا انکے گھروں پر بھیجتے ہیں جائز و بہتر ہے پھر ہر چہ

کو حسب حیثیت کھانا پکا کر غربا کو دیتے یا کھلاتے ہیں پھر چالیسویں دن کھانا کھلاتے ہیں پھر چھ مہینے پر ایصال کرتے ہیں اسکے بعد برسی ہوتی ہے یہ سب اسی ایصال ثواب کی فروع ہیں اسی میں داخل ہیں مگر یہ ضرور ہے کہ یہ کام اچھی نیت سے کئے جائیں نمائش نہوں نمود مقصود نہ ہو نہیں تو نہ ثواب ہے نہ ایصال ثواب بعض لوگ اس موقع پر عزیز و قریب اور رشتہ داروں کی دعوت کرتے ہیں یہ موقع دعوت کا نہیں بلکہ محتاجوں فقیروں کو کھلانے کا ہے جس سے میت کو ثواب پہنچے۔ اسی طرح شب برأت میں حلوا پکتا ہے اور اسپر فاتحہ دلائی جاتی ہے حلوا پکانا بھی جائز ہے اور اسپر فاتحہ بھی اسی ایصال ثواب میں داخل۔ اسی طرح محرم میں اور بزرگوں کے انتقال کی تاریخ پر ہر سال جو قرآن خوانی ہوتی ہے اور کھانا اور شربت شربینی وغیرہ تقسیم ہوتی ہے یہ بھی ایصال ثواب ہے اور بلا تکلف جائز و مستحسن ہے۔

مسئلہ میلاد شریف (یعنی حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ولادت اقدس مجالس خیر) کا بیان جائز ہے اسی کے ضمن میں اس مجلس پاک میں حضور کے فضائل و معجزات

وسیر و حالات حیات و رضاعت اور بعثت کے واقعات بھی بیان ہوتے ہیں۔ ان چیزوں کا ذکر احادیث میں بھی ہے اور قرآن مجید میں بھی اگر مسلمان اپنی محفل میں بیان کریں بلکہ خاص ان باتوں کے بیان کرنے کیلئے محفل منعقد کریں تو اسکے ناجائز ہونے کی کوئی وجہ نہیں۔ اس مجلس کیلئے لوگوں کو بلانا اور شریک کرنا خیر کی طرف بلانا ہے جس طرح وعظ اور جلسوں کے اعلان کئے جاتے ہیں اشتہارات چھپوا کر تقسیم کئے جاتے ہیں اخبارات میں اسکے متعلق مضامین شائع کئے جاتے ہیں اور انکی وجہ سے وہ وعظ اور جلسے ناجائز نہیں ہو جاتے اسی طرح ذکر پاک بلا و دینے سے اس مجلس کو ناجائز و بدعت نہیں کہا جاسکتا۔ اسی طرح میلاد شریف میں شربینی یا نٹنا بھی جائز ہے مٹھائی بانٹنا بر و صلہ ہے جب یہ محفل جائز ہے تو شربینی تقسیم کرنا جو ایک جائز فعل تھا اس مجلس کو ناجائز نہیں کر دے گا۔ یہ کہنا کہ لوگ اسے ضروری سمجھتے ہیں اس وجہ سے ناجائز ہے یہ بھی غلط ہے کہ کوئی واجب یا فرض نہیں جانتا بہت مرتبہ میں نے خود دیکھا ہے کہ میلاد شریف ہوا اور مٹھائی نہیں تقسیم ہوئی۔ اور بالفرض اسے کوئی ضروری سمجھتا بھی ہو تو عرفی ضروری کہتا ہو گا نہ کہ شرعاً اسے ضروری جانتا ہو گا۔ اس مجلس میں بوقت ذکر ولادت قیام کیا جاتا ہے یعنی کھڑے ہو کر درود و سلام پڑھتے ہیں۔ علماء کرام نے اس قیام کو مستحسن فرمایا ہے کھڑے ہو کر صلاۃ و سلام پڑھنا بھی جائز ہے بعض اکابر کو اس مجلس پاک میں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی زیارت کا شرف بھی حاصل ہوا ہے اگرچہ یہ نہیں کہا جاسکتا کہ حضور اس موقع پر ضرور تشریف لاتے ہی ہیں مگر کسی غلام پر اپنا کرم خاص فرمائیں اور تشریف لائیں تو مستبعد نہیں۔ **مسئلہ مجلس میلاد شریف میں یا دیگر مجالس میں وہی روایات بیان کی جائیں جو ثابت ہوں موضوعات اور گڑھے ہوئے قصے ہرگز ہرگز بیان نہ کئے جائیں کہ بجائے خیر و برکت ایسی باتوں کے بیان کرنے میں گناہ ہوتا ہے۔** **مسئلہ معراج شریف کے بیان کیلئے مجلس منعقد کرنا اس میں واقعہ معراج بیان**

کرنا جسکو رجب شریف کہا جاتا ہے جائز ہے مسئلہ خلفائے راشدین رضی اللہ تعالیٰ عنہم کی وفات کی تاریخوں میں مجلس منعقد کرنا اور ان کے حالات و فضائل و کمالات سے مسلمانوں کو آگاہ کرنا بھی جائز ہے کہ وہ حضرات مقتدیان اہل اسلام ہیں اور انکا ذکر باعث خیر و برکت اور سبب نزول رحمت ہے۔ مسئلہ عشرہ محرم میں مجلس منعقد کرنا اور واقعات کر بلا بیان کرنا جائز ہے جبکہ روایات صحیحہ بیان کیجائیں۔ ان واقعات میں صبر و تحمل و رضا و تسلیم کا بہت مکمل درس ہے اور پابندی احکام شریعت و اتباع سنت کا زبردست عملی ثبوت ہے کہ دین حق کی حفاظت میں تمام اعزہ و اقربا و رفقا اور خود اپنے کو راہ خدا میں قربان کیا اور جزع و فزع کا نام بھی نہ آنے دیا۔ مگر اس مجلس میں صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کا بھی ذکر خیر ہو جانا چاہئے تاکہ اہل سنت اور شیعہوں کی مجالس میں فرق و امتیاز نہ رہے۔ مسئلہ تعزیہ داری کہ واقعات کر بلا کے سلسلہ میں طرح طرح کے ڈھانچے بناتے اور انکو حضرت سیدنا امام حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے روضہ پاک کی شبیہ کہتے ہیں۔ کہیں تخت بنائے جاتے ہیں کہیں ضریح بنتی ہے اور علم اور شدے نکالے جاتے ہیں۔ ڈھول تاشے اور قسم قسم کے بلجے بجاتے جاتے ہیں۔ تعزیوں کا بہت دھوم دھام سے گشت ہوتا ہے۔ آگے پیچھے ہونے میں جاہلیت کے سے جھگڑے ہوتے ہیں۔ کبھی درخت کی شاخیں کاٹی جاتی ہیں کہیں چبوترے کھودوائے جاتے ہیں۔ تعزیوں سے منتیں مانی جاتی ہیں۔ سونے چاندی کے علم چڑھائے جاتے ہیں۔ ہار پھول ناریل چڑھاتے ہیں۔ وہاں جوتے پہنکر جانے کو گناہ جانتے ہیں بلکہ اس شدت سے منع کرتے ہیں کہ گناہ پر بھی ایسی ممانعت نہیں کرتے۔ چھتری لگانے کو بہت برا جانتے ہیں۔ تعزیوں کے اندر دو مصنوعی قبریں بناتے ہیں ایک پر سبز غلاف اور دوسری پر سرخ غلاف ڈالتے ہیں سبز غلاف والی کو حضرت سیدنا امام حسن رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی قبر اور سرخ غلاف والی کو حضرت امام حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی قبر یا شبیہ قبر بتاتے ہیں۔ اور وہاں شربت مالیدہ وغیرہ پر فاتحہ دلاتے ہیں یہ تصور کر کے کہ حضرت امام عالی مقام کے روضہ اور مواجہہ اقدس میں فاتحہ دلا رہے ہیں۔ پھر یہ تعزیے دسویں تاریخ کو مصنوعی کر بلا میں لیجا کر دفن کرتے ہیں۔ گویا یہ جنازہ تھا جسے دفن کر آئے۔ پھر تیجہ دسواں چالیسواں سب کچھ کیا جاتا ہے اور ہر ایک خرافات پر مشتمل ہوتا ہے حضرت قاسم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی ہندی نکالتے ہیں گویا انکی شادی ہو رہی ہے اور ہندی رچائی جائیگی۔ اور اس تعزیہ داری کے سلسلہ میں کوئی پیک بنتا ہے جسکے کمر سے گھنگر و بندھے ہوتے ہیں گویا یہ حضرت امام عالی مقام کا قاصد اور ہرکارہ ہے جو یہاں سے خط لیکر ابن زیاد یا یزید کے پاس جائیگا اور وہ ہرکاروں کی طرح بھاگا پھرتا ہے۔ کسی بچہ کو فقیر بنایا جاتا ہے اسکے گلے میں جھولی ڈالتے اور گھر گھر اس سے بھیک منگواتے ہیں۔ کوئی سقر بنایا جاتا ہے چھوٹی سی مشک اسکے کندھے پر لٹکتی ہے گویا یہ دریائے فرات سے پانی بھر لائیگا۔ کسی علم پر مشک لٹکتی ہے اور اس میں تیر لگا ہوتا ہے گویا یہ حضرت عباس علمدار ہیں کہ فرات سے پانی لا رہے ہیں اور ینہ دیوں نے مشک کو تیرے چھید دیا ہے۔ اسی قسم کی بہت سی باتیں کیجاتی ہیں۔ یہ سب لغو و خرافات ہیں۔ ان سے ہرگز سیدنا امام

سین رضی اللہ تعالیٰ عنہ خوش نہیں۔ یہ تم خود غور کرو کہ انھوں نے احیائے دین و سنت کیلئے یزید دست قربان کیا
کیں اور تم نے معاذ اللہ اسکو بدعات کا ذریعہ بنالیا۔ بعض جگہ اسی تعزیرہ داری کے سلسلہ میں براق بنایا جاتا ہے
جو عجب قسم کا مجسمہ ہوتا ہے کہ کچھ حصہ انسانی شکل کا ہوتا ہے اور کچھ حصہ جانور کا سا۔ شاید یہ حضرت امام عالی
مقام کے سواری کیلئے ایک جانور ہوگا۔ کہیں دلدل بنتا ہے کہیں بڑی بڑی قبریں بنتی ہیں۔ بعض جگہ آدمی
پر کچھ بندر۔ لنگور بنتے ہیں اور کودتے پھرتے ہیں۔ جنکو اسلام تو اسلام انسانی تہذیب بھی جائز نہیں رکھتی۔
ایسی بری حرکت اسلام ہرگز جائز نہیں رکھتا۔ افسوس کہ محبت اہل بیت کرام کا دعویٰ اور ایسی بیجا حرکتیں
یہ واقعہ تمھارے لئے نصیحت تھا اور تم نے اسکو کھیل تماشا بنالیا اسی سلسلہ میں نوہ و ماتم بھی ہوتا ہے اور
سینہ کوئی ہوتی ہے۔ اتنے زور زور سے سینہ کوٹتے ہیں کہ درم ہو جاتا ہے۔ سینہ سُرخ ہو جاتا ہے۔ بلکہ بعض جگہ
زنجیروں اور چھریوں سے ماتم کرتے ہیں کہ سینے سے خون بہنے لگتا ہے۔ تعزیوں کے پاس مرثیہ پڑھا جاتا ہے۔
اور تعزیرہ جب گشت کو نکلتا ہے اسوقت بھی اسکے آگے مرثیہ پڑھا جاتا ہے۔ مرثیہ میں غلط واقعات نظم کئے
جاتے ہیں۔ اہل بیت کرام کی بے حرمتی اور بے صبری تجزع فزع کا ذکر کیا جاتا ہے۔ اور چونکہ اکثر مرثیہ رافضیوں
ہی کے ہیں۔ بعض میں تبرّ بھی ہوتا ہے مگر اس رد میں سُنی بھی اسے بے تکلف پڑھ جاتے ہیں اور انھیں اس کا
خیال بھی نہیں ہوتا کہ کیا پڑھ رہے ہیں۔ یہ سب ناجائز اور گناہ کے کام ہیں۔ مسئلہ اظہار غم کیلئے سر کے
بال بکھرتے ہیں کپڑے پھاڑتے اور سر پر خاک ڈالتے اور بھوسا اڑاتے ہیں۔ یہ بھی ناجائز اور جاہلیت کے
کام ہیں۔ ان سے بچنا نہایت ضروری ہے۔ احادیث میں اسکی سخت ممانعت آئی ہے۔ مسلمانوں پر لازم ہے
کہ ایسے امور سے پرہیز کریں اور ایسے کام کریں جن سے اللہ تعالیٰ اور رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم راضی
ہوں کہ یہی نجات کا راستہ ہے۔

مستفرقات

مسئلہ تمام زبانوں میں عربی زبان افضل ہے۔ ہمارے آقا و مولیٰ سرکارِ دو عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
کی یہی زبان ہے۔ قرآن مجید عربی زبان میں نازل ہوا۔ اہل جنت کی جنت میں عربی ہی زبان ہوگی جو اس
زبان کو خود سیکھے یا دوسروں کو سکھائے اُسے ثواب ملیگا (در مختار) یہ جو کہا گیا صرف زبان کے لحاظ سے
کہا گیا ورنہ ایک مسلم کو خود سوچنے کی ضرورت ہے کہ عربی زبان کا جاننا مسلمانوں کیلئے کتنا ضروری ہے۔
قرآن و حدیث اور دین کے تمام اصول و فروع اسی زبان میں ہیں۔ اس زبان سے نادان قفی کتنی کمی اور
نقصان کی چیز ہے۔ مسئلہ عجیب و غریب قصے کہانی تفریح کے طور پر سنتا جائز ہے جبکہ انکا جھوٹا ہونا یقینی
نہو بلکہ جو یقیناً جھوٹ ہوں انکو بھی سنا جاسکتا ہے جبکہ بطور ضرب مثل ہوں یا اُن سے نصیحت مقصود ہو

جیسا کہ منوی شریف وغیرہ میں بہت سے فرضی قصے و عطا و پند کیلئے درج کئے گئے ہیں اسی طرح جانوروں اور کنکریں وغیرہ کی باتیں فرضی طور پر بیان کرنا یا سننا بھی جائز ہے مثلاً گلستاں میں حضرت شیخ سعدی علیہ الرحمہ نے لکھا ہے گلے خوشبو سے در حمام روزے الخ (در مختار وغیرہ) مسئلہ جبکہ ذمہ اپنا حق ہو اور وہ نہ دیتا ہو تو اگر اسکی ایسی چیز مل جائے جو اسی جنس کی ہے جس جنس کا حق ہے تو لے سکتا ہے (در مختار) در المختار مسئلہ لوگوں کے ساتھ مدارات سے پیش آنا نرم باتیں کرنا کشادہ روئی سے کلام کرنا مستحب ہے مگر یہ ضرور ہے کہ مداحنت نہ پیدا ہو۔ بد مذہب گفتگو کرے تو اس طرح نہ کرے کہ وہ سمجھے میرے مذہب کو اچھا سمجھنے لگا بُرا نہیں جانتا ہے (عالمگیری) مسئلہ ٹڈی حلال جانور ہے اُسے کھانے کیلئے مار سکتے ہیں چوٹی نے ایذا پہنچائی اور مار ڈالی تو حرج نہیں ورنہ مکروہ ہے۔ بچوں کو مار سکتے ہیں اگرچہ اُس نے کاٹا ہو اور آگ میں ڈالنا مکروہ ہے۔ بچوں کو بدن یا کپڑے سے نکال کر زندہ پھینک دینا طریق ادب کے خلاف ہے (عالمگیری) کھٹل کو مارنا جائز ہے کہ یہ تکلیف دہ جانور ہے۔ مسئلہ اگر جان مال آبرو کا اندیشہ ہے انکے بچانے کیلئے رشوت دیتا ہے یا کسی کے ذمہ اپنا حق ہے جو بغیر رشوت دیئے وصول نہیں ہو گا اور یہ اسلئے رشوت دیتا ہے کہ میرا حق وصول ہو جاوے یہ دینا جائز ہے یعنی دینے والا گنہگار نہیں مگر لینے والا ضرور گنہگار ہے اسکو لینا جائز نہیں اسی طرح جن لوگوں سے زبان درازی کا اندیشہ ہو جیسے بعض لچے شہدے ایسے ہوتے ہیں کہ سر بازار کسی کو گالی دیدینا یا بے آبروئی کر دینا انکے نزدیک معمولی بات ہے ایسوں کو اسلئے کچھ دیدینا تاکہ ایسی حرکتیں نہ کریں یا بعض شعراء ایسے ہوتے ہیں کہ انھیں اگر نہ دیا جائے تو مذمت میں قصیدے کہہ ڈالتے ہیں انکو اپنی آبرو بچانے اور زبان بندی کیلئے کچھ دیدینا جائز ہے (در مختار و رد المختار) مسئلہ بھیڑ بکریوں کے چرواہے کو اسلئے کچھ دیدینا کہ وہ جانوروں کو رات میں اسکے کھیت میں رکھے گا (کیونکہ اس سے کھیت درست ہو جاتا ہے) یہ ناجائز و رشوت ہے اگرچہ یہ جانور خود چرواہے کے ہوں اور اگرچہ دیدینا نہیں ٹھہرا ہے جب بھی ناجائز ہے کیونکہ اس موقع پر عرفا دیا ہی کرتے ہیں تو اگرچہ دیدنا شرط نہیں مگر مشروط ہی کے حکم میں ہے اسکے جواز کی یہ صورت ہو سکتی ہے کہ مالک سے ان جانوروں کو عاریت لے لے اور مالک چرواہے سے یہ کہدے تو اسکے کھیت میں جانوروں کو ٹھہراتا۔ اب اگر چرواہے کو احسان کے طور پر دینا چاہے تو دے سکتا ہے ناجائز نہیں اور اگر مالک کے کہنے کے بعد بھی چرواہا مانگتا ہے اور جب تک اُسے کچھ نہ دیا جائے ٹھہرانے پر راضی نہ ہو تو یہ پھر ناجائز و رشوت ہے (عالمگیری) مسئلہ باپ کو اسکا نام لیکر پکارنا مکروہ ہے کہ یہ ادب کے خلاف ہے اسی طرح عورت کو یہ مکروہ ہے کہ شوہر کو

اس عالم میں روپیہ اور شرفی ایک جنس کی چیزیں ہیں یعنی اسکے ذمہ روپیہ تھا اور شرفی ملگئی تو بقدر اپنے حق کے لے سکتا ہے ۱۱

نام لیکر پکارے (در مختار) بعض جاہلوں میں یہ شہور ہے کہ عورت اگر شوہر کا نام لیلے تو نکاح ٹوٹ جاتا ہے۔ یہ غلط ہے۔ شاید اسے اسلئے گڑھا ہو کہ اس ڈر سے کہ طلاق ہو جائیگی شوہر کا نام نہ لے گی مسئلہ مرنے کی آرزو کرنا اور اسکی دعا مانگنا مکروہ ہے جبکہ کسی دنیوی تکلیف کی وجہ سے ہو مثلاً تنگی سے بسر اوقات ہوتی ہے یا دشمن کا اندیشہ ہے مال جانیکا خوف ہے اور اگر یہ باتیں نہ ہوں بلکہ لوگوں کی حالتیں خراب ہو گئیں مصیبت میں مبتلا ہیں اسے بھی اندیشہ ہے کہ گناہ میں پڑ جائیگا تو آرزو سے موت مکروہ نہیں (عالمگیری) مسئلہ طاعون جہاں ہو وہاں سے بھاگنا جائز نہیں اور دوسری جگہ سے وہاں جانا بھی نہ چاہئے اسکا مطلب یہ ہے کہ جو لوگ کمزور اعتقاد کے ہوں اور ایسی جگہ گئے اور مبتلا ہو گئے انکے دل میں یہ بات آئی کہ یہاں آنے سے ایسا ہوا نہ آتے تو کاشیکو اس بلا میں پڑتے اور بھاگنے میں بچ گیا تو یہ خیال کیا کہ وہاں ہوتا تو نہ بچتا بھاگنے کی وجہ سے بچا ایسی صورت میں بھاگنا اور جانادوں ممنوع ہے طاعون کے زمانہ میں عوام سے اکثر اسی قسم کی باتیں سننے میں آتی ہیں اور اگر اسکا عقیدہ پکا ہے جانتا ہے کہ جو کچھ مقدر میں ہوتا ہے وہی ہوتا ہے نہ وہاں جانے سے کچھ ہوتا ہے نہ بھاگنے میں فائدہ پہنچتا ہے تو ایسے کو وہاں جانا بھی جائز ہے۔ اور نکلنے میں بھی حرج نہیں کلا سکو بھاگنا نہیں کہا جائیگا۔ اور حدیث میں مطلقاً نکلنے کی ممانعت نہیں بلکہ بھاگنے کی ممانعت ہے (بہار) مسئلہ ماہ صفر کو لوگ منحوس جانتے ہیں اس میں شادی بیاہ نہیں کرتے لڑکیوں کو رخصت نہیں کرتے۔ اور بھی اس قسم کے کام کرنے سے پرہیز کرتے ہیں اور سفر کرنے سے گریز کرتے ہیں خصوصاً ماہ صفر کی ابتدائی تیرہ تاریخیں بہت زیادہ نحس مانی جاتی ہیں اور ان کو تیرہ تیزی کہتے ہیں۔ یہ سب جہالت کی باتیں ہیں۔ حدیث میں فرمایا کہ صفر کوئی چیز نہیں یعنی لوگوں کا اسے منحوس سمجھنا غلط ہے اسی طرح ذیقعدہ کے مہینہ کو بھی بہت لوگ برا جانتے ہیں اور اسکو خالی کا مہینہ کہتے ہیں یہ بھی غلط ہے اور ہر ماہ میں ۳-۱۳-۲۳-۸-۱۸-۲۸ کو منحوس جانتے ہیں یہ بھی لغویات ہے (بہار) مسئلہ قمر در قمر یعنی چاند جب برج عقرب میں ہوتا ہے تو سفر کرنے کو برا جانتے ہیں اور نجومی اسے منحوس بتاتے ہیں۔ اور جب برج اسد میں ہوتا ہے تو کپڑے قطع کرانے اور سلوانے کو برا جانتے ہیں۔ ایسی باتوں کو ہرگز نہ مانا جائے یہ باتیں خلاف شرع اور نجومیوں کے دھکوسلے ہیں۔ مسئلہ نجوم کی اس قسم کی باتیں جن میں ستاروں کی تاثیرات بتائی جاتی ہیں کہ فلاں ستارہ طلوع کرے گا تو فلاں بات ہوگی یہ بھی خلاف شرع ہے۔ اسی طرح نیچھتروں کا حساب کہ فلاں نیچھتر سے بارش ہوگی یہ بھی غلط ہے۔ حدیث میں اسپر سختی سے انکار فرمایا۔ مسئلہ ماہ صفر کا آخر چار شنبہ ہندوستان میں بہت منایا جاتا ہے۔ لوگ اپنے کاروبار بند کر دیتے ہیں۔ سیر و تفریح و شکار کو جلتے ہیں۔ پوریاں پکتی ہیں اور نہاتے دھوتے خوشیاں مناتے ہیں۔ اور کہتے یہ ہیں کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس روز غسل صحت فرمایا تھا اور بیرون مدینہ طیبہ سیر کیلئے تشریف لیگئے تھے۔ یہ سب باتیں بے اصل ہیں۔ بلکہ ان دنوں میں حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا مرض شدت کے ساتھ تھا وہ باتیں خلاف واقع ہیں۔ اور بعض لوگ

یہ کہتے ہیں کہ اس روز بلائیں آتی ہیں اور طرح طرح کی باتیں بیان کیجاتی ہیں۔ سبکے ثبوت ہیں۔ بلکہ حدیث کا یہ ارشاد لا صفر یعنی صفر کوئی چیز نہیں ایسی تمام خرافات کو رد کرتا ہے۔ (صدر الشریعہ) واللہ تعالیٰ اعلم وعلماہ انعموا حکم۔ ہذا آخر ما تیسری من الجزء الثانی من ہذا الكتاب مع تشتت البال وضعف الحال وقلة الفرصة وكثرة الاشغال والحمد لله عزيز المتعال ذي البر والنوال والصلوة والسلام علی جیبہ محمد صاحب الفضل والکمال واصحابہ خیر اصحاب والہ خیر ال قد وقع الفراغ من تالیف ہذا الجز بسبع یقین من شہر شعبان اعنی الیلۃ الثانی والعشرین سنۃ ۱۳۷۰ ہجری وارجو من اللہ تعالیٰ ان یتقبل بفضل رحمۃ ہذا التالیف وان ینفعی بہ وسائر المسلمین۔ امین امین امین وانا الفقیر ابوالمعالی احمد المعروف بشمس الدین الجعفری الرضوی الجونیوری غفر لہ العزیز القوی - ۶

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قانون شریعت

یعنی

دینی ضرورتوں کو پورا کرنے والی کتاب

انسان صرف گوشت پوست ہی کا نام نہیں ہے اور اسکی ضرورتیں محض مادی ضرورتیں ہی نہیں ہیں۔ مادی انسان تو ایک چوپایہ سے زیادہ فضیلت نہیں رکھتا بلکہ انسان کی اصل روحانی ہے روحانی ہی کمال حقیقت انسان کا کمال ہے اور اسی سے اسکی قدر و قیمت ہے۔ بلاشبہ صحیح صالح اور کامیاب انسانی زندگی بغیر روحانی یعنی مذہبی اصولوں کے ناممکن ہے بالخصوص اسوقت مذہبی قواعد و قوانین کی اہمیت اور بڑھ جاتی ہے جبکہ ہمیں یقین ہے کہ اصل انسان یعنی روح فانی نہیں باقی ہے۔ وقتی نہیں ابدی ہے اور اسے اپنے کردار کے نتائج سے بہر حال دوچار ہونا ہے۔ خالق کائنات نے جو اپنی مخلوق پر بے حد مہربان ہے اسنے جہاں ہر طرح کے مادی سامان ہیا فرمائے وہاں روحانی ضرورتوں کا بھی مکمل انتظام کیا۔ کتاب آسمانی۔ انبیاء و رسل کے ذریعہ انسانیت کے ہر خیر و شر مفید و مضر کو پوری طور پر ظاہر کر دیا۔ زندگی کے کسی گوشہ گوشہ تک مکمل نہ چھوٹا۔ انبیاء کی تعلیمات کا خلاصہ جو عقائد و اعمال عبادات و معاملات اخلاق و معاشرت کے متعلق ہے اسے اس کتاب قانون شریعت میں نہایت مختصر جامع اور سہل لفظوں میں پیش کیا گیا ہے تاکہ ہر شخص باسانی اس سے فائدہ اٹھا سکے ناظرین کی سہولت کیلئے کتاب کے دو حصے کر دیے ہیں۔ حصہ اول میں توحید۔ نبوت۔ رسالت۔ آخرت وغیرہ عقائد کے مسائل اور نماز۔ روزہ۔ زکوٰۃ۔ قربانی وغیرہ عبادات کے مسائل ہیں۔ حصہ دوم میں حج۔ نکاح۔ طلاق۔ خرید و فروخت۔ حذر و اباحہ اخلاق و معاشرت وغیرہ کے مسائل ہیں۔



